

* (فهرسة الجزء الثالث من تفسير
فتح البيان) *

صحيفة

٢ سورة المائدة

١٣٥ سورة الانعام

٢٥٣ سورة الاعراف

* (تمت) *

* (فهرسة الجزء الثالث من تفسير
الحافظ ابن كثير) *

صحيفة

٣ سورة النساء

٢٦٤ سورة المائدة

* (تمت) *

(الجزء الثالث)

من التفسير المسمى فتح البيان

في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق

الهمام المؤيد من مولاه القدير الباري أبي الطيب صديق

ابن حسن القنوجي البخاري ملاك مدينة بهو بال

حالا بالاقطار الهندية لازالت

كرواكب فضله في

الافاق زاهرة

مضيه

آمين

وبه امسه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن

كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين

وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مستند من أصحابها مع الكلام عما يحتاج

اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون



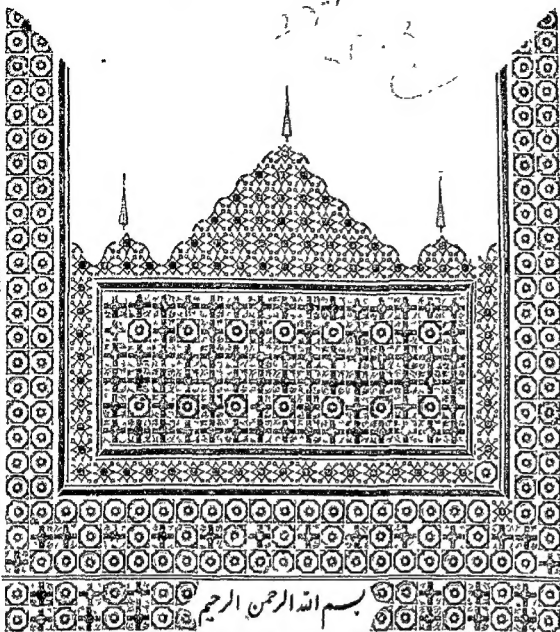
(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر الحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية



قال العوفي عن ابن عباس نزلت سورة النساء بالمدينة وكذا روى ابن مزيه عن عبد الله بن الزبير وزيد بن ثابت وروى من طريق عبد الله بن أبي عيسى عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت سورة النساء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حبس وقال الحاكم في مستدرر كنه حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا أبو الجعفي عبد الله بن محمد بن شاذان حدثنا محمد بن بشر العبدي حدثنا سعد بن كدام عن معن بن عبد الرحمن بن عتبة الله بن مسعود قال إن في سورة النساء خمس آيات ما يسرفني أن يقرأها الدنيا وما فيها إن الله لا ينظم لمثقال ذرة الآية وأن تجتنبوا كآثر ما تنهون عنه الآية وإن الله لا يفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولو أنهم اذ لموا أنفسهم جاؤا الآية ثم قال هذا السناد صحيح إن كان عبد الرحمن سمع من أبيه فقبض اختلاف في ذلك وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن رجل عن ابن مسعود قال خمس آيات من النساء إلهن أحب إلي من الدنيا جميعا أن تجتنبوا كآثر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وقوله وإن تك حسنة بضاعفها وقوله إن الله لا يفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله غفورا رحيماً رواه ابن جرير ثم روى من طريق صالح



(سورة المائدة)

هي مائة وثلاث وعشرون آية قال القرطبي هي مكية بالاجماع وبه قال قتادة وعن محمد ابن كعب القرظي قال انزلت في حجة الوداع في مكة والمدينة وأخرج ابو عبيد عن حمزة بن حبيب وعطية بن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المائدة من آخر القرآن تزيلا فأحلوا حلاله وأحرموا حرامها وعن عمر بن شرحبيل قال لم ينسخ من المائدة شيء وقال الشعبي الأهدى الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شهاة الله ولا الشهرة الحرام ولا الهدى ولا القلائد وزاد ابن عباس فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم قال مسروق إن الله أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكماً ينزلها في غيرها من سور القرآن وهي قوله والمخنقة إلى قوله إذا حضر أحدكم الموت

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا) هذه الآية التي افتتح الله تعالى بها هذه السورة إلى قوله إن الله يحكم ما يريد فيهم من البلاغة ما يتقاصر عنده القوى البشرية مع شمولها الأحكام عدة منها الوفاء بالعقود ومنها تحليل حجة الأنعام ومنها استئناس ما سئل مما لا يحل ومنها تحريم المسد على المحرم ومنها اباحة الصيد لمن ليس بعمر وقد حكى النقاش أن أصحاب الفيلسوف الكندي قالوا آية الحكم عمل لنا مثل هذا القرآن فقال نعم أعمل مثل

المري عن قتادة عن ابن عباس قال ثمانى آيات نزلت في سورة النساء خبر هذه الأمة عما طلعت عليه الشمس وغربت وأولهن يريد الله
 ليسن لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والثانية والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون
 الشيطان أن يتوبوا ولا يعظما والثالثة يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا ثم ذكر قول ابن مسعود وسواء يعنى في
 الخمسة الباقية وروى الحاكم من طريق أبي نعيم عن سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن أبي ريد عن ابن أبي مليكة عت ابن عباس
 يقول عن سورة النساء فاني قرأت القرآن وأبصرتم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (٣)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي

خلقكم من نفس واحدة وخلق

منها أزواجها وبث منهن جارا كثيرا

ونساء واتقوا الله الذي تساءلون

به والارحام ان الله كان عليكم

رقيبا يقول تعالى أمر اخلقه

بقوام وهي عبادته وحده لا شريك

له ومنها لهم على قدر بقائه التي

بها من نفس واحدة وهي آدم عليه

السلام وخلق منها زواجا كثيرا

حواء عليها السلام خلقت من

ضلعه الايسر من ثلثه وهو ناني

فاستمطق فراها فأحببت فاقبل

البها وتأسس اليه وقال ابن ابي

حاتم حدثنا في حديثنا محمد بن

مقاتل حدثنا وكيع عن

أبي هلال عن قتادة عن ابن عباس

قال خلقت المرأة من الرجل فجعلت

نمته في الرجل وخلق الرجل من

الارض فجعلت نمته في الارض

فاحبسوا نساءكم وفي الحديث

الصحيح ان المرأة خلقت من ضلع

وان أعوج شئ في الضلع أعلاه فان

ذهبت به تقيمه كسرت وان استمطقت

بها استمطقت بها وفيما أعوج وقوله

بعضه فأحبب أيا ما كسيرة ثم خرج فقال والله ما أقدر ولا يطيق هذا أحد اني فحبت
 المصحف فخرجت سورة المائدة فنظرت فإذا هو قد نطق بالوفاء ونهى عن النكث وحال
 تخاملا عما تم استثنى بعد استثناء ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين ولا يقدر أحد ان
 يأتي بهذا (أوفوا) يقال أوفى ووفى العتاق والوفاء القيام بموجب العقد وكذا الایفاء
 (بالعقود) العهد وأصلها الروظ واحد هاء عقد يقال عقدت الجبل والعهد فهو
 يستعمل في الاجتماع والمعاني وإذا استعمل في المعاني كما هنا أفاد أنه شديد الاحكام قوى
 التوثيق قيل المراد بالعقود هي التي عقدتها الله على عباده وألزمتهم بها من الاحكام
 وقيل هي العقود التي يستقبلونها بيمينهم من عقود المعاملات والامانات ونحوها والاولى
 شمول الآية لا من جميعها ولا وجه التخصيص بعضها دون بعض قال الزجاج المعنى أوفوا
 بعقد الله عليكم وبعقدكم بعضكم على بعض انتهى والعقد الذي يجب الوفاء به ما وافق
 كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم قال خالفهما فهو رد لا يجب الوفاء به ولا يحمل
 قال ابن عباس أوفوا بالعقود أي ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حذر في القرآن كله
 لا تغدروا ولا تشكروا وعن قتادة قال هي عقود الجاهلية الخلف عنه قال ذكر لنا ان نبي
 الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول أوفوا بعقد الجاهلية ولا تتحدوا عقدا في الاسلام
 وقال ابن جرير الخياط لاهل الكتاب أي العقود التي عهدتها اليكم في شأن محمد صلى الله
 عليه وآله وسلم والايان به وما أعده وقيل هو خطاب للمؤمنين وهذا هو الظاهر والعقود
 خمس عقد الامين وعقد النكاح وعقد العهد وعقد البيع وعقد الشركة وزاد بعضهم
 وعقد الخلف قال الطبري وأولى الاقوال ما قاله ابن عباس وقد تقدم لان الله تعالى أنعم
 بالبيان عما أحل لعباده وحرم عليهم فقال (أحلت لكم بهيمة الانعام) الخطاب للذين
 آمنوا خاصة والبهيمة اسم لكل ذي أربع من الحيوان لكن خص في التعارف بما عدا
 السباع والذوارق من الوحوش وأما سميت بذلك لاسهامها من جهة نقص نطقها
 وفهمها وعقلها ومنه باب مهم أي مغلق وليل بهم وبهيمة للشجاع الذي لا يدري من أين
 يؤتى وحلقته مهمة لا يدري أين طرفها قال الزجاج كل حي لا يعرفه فهو بهيمة والانعام اسم
 للابل والبقر والغنم سميت بذلك لما في مشيها من اللين وقيل بهيمة الانعام وحشيها كالظباء
 وبقرة الوحش والجر الوحشية وغير ذلك قاله الكلبي وحكاها ابن جرير الطبري عن قوم

وبث منهن جارا كثيرا ونساء أي وذرا منهن ما أي من آدم وحواء رجلا كثيرا ونساء وشهرهم في أقطار العالم على اختلاف اصنافهم
 وصفاتهم وألوانهم ولغاتهم ثم اليه بعد ذلك المعادي والمحشر ثم قال تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام أي واتقوا الله
 بطاعتكم إياه قال ابراهيم ومجاهد والحسن الذي تساءلون به أي كما يقال أسألك بالله وبالرحم وقال الخليل واتقوا الله الذي
 تعادون وتعاهدون به واتقوا الارحام ان تقطعوهما ولكن بربها واصلوها قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد والجنس والافخاذ
 والربيع وغير واحد وقرأ بعضهم والارحام بالخفض على العطف على الضمير في أي تساءلون بالله والارحام كما قال مجاهد وغيره

وقوله ان الله كان عليكم رقيباً هو امر اقب لجميع احوالكم واعمالكم كما قال والله على كل شيء شهيد وفي الحديث الصحيح
 اعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك وهذا ارشاد و امر بمراقبة الرقيب ولهذا ذكر تعالى ان أصل النطق من آب واحد
 وأم واحدة ليعطف بعضهم على بعض ويشتبههم على ضعفائهم وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث جرير بن عبد الله البجلي ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه أولئك النفر من مضر وهم يجثوا للتمار أي من عربهم وقرهم قام فخطب الناس بعد صلاة
 الظهر فقال في خطبته أيها الناس اتقوا ربكم (٤) الذي خلقكم من نفس واحدة حتى ختم الآية ثم قال أيها الذين آمنوا

وحكاه غيره عن السدي والربيع وقتادة والضحاك قال ابن عطية وهذا قول حسن
 وذلك ان الانعام هي الثمانية الأزواج وما انضاف اليها من سائر الحيوانات يقال له انعام
 مجموعة معها أو كأن المفترس كالأسد وكل ذئب ناب خارج عن حد الانعام ولا يدخل فيها
 ذوات الحوافر في قول جميع أهل اللغة فبهية الانعام هي الراعي من ذوات الأربع وقيل
 بهية الانعام ما يمكن صيد الان الصيدي يسمى وحشياً لا بهية وقيل بهية الانعام الاجنة
 التي تخرج عند الذبح من بطون الانعام فهي تؤكل من دون ذكاة قاله ابن عباس وعلى
 القول الاول أعني تخصيص الانعام بالابل والبقر والغنم تكون الاضافة بأنته من
 اضافة الجنس الى اخص منه وهي بمعنى من لان البهية أعظم فاضيف الى اخص كقوله
 خز قاله السرخسي والاول أولى و يلحق بها ما يحصل مما هو خارج عنها بالقياس بل
 وبالنصوص التي في الكتاب والسنة كقوله تعالى قل لا أجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم
 يطعمه الا ان يكون ميتة الآية وقوله صلى الله عليه وآله وسلم يحرم كل ذئب ناب من السبع
 ويحلب من الطير فإنه يدل بفهمه على ان ما عداه حلال وكذلك سائر النصوص الخاصة
 بنوع كافي كتب السنة المظاهرة (الامايي علىكم) في القرآن تحريره استثناء من قوله
 أحلت لكم بهية الانعام أي الامدلول ما تبلى عليكم فإنه ليس بجلال والمتلوه هو ما نص
 الله على تحريمه فحقيق قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به
 وذلك عشرة أشياء ولها الميتة وآخرها ما ذبح على النصب قال ابن عباس هذا ما حرّم الله
 من بهية الانعام ويلحق به ما صرحت السنة بتحريمه وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون المراد
 به الامايي عليكم الآن ويحتمل أن يكون المراد به في مستقبل الزمان فيدل على جواز
 تأخير البيان عن وقت الحاجة ويحتمل الامر من جميعا (غير محلى الصيد) ذهب
 البصريون الى ان قوله الاول استثناء من بهية الانعام وقوله غير محلى الصيد استثناء
 آخر منه أيضاً فالاستثناء أن جميعاً من بهية الانعام والتقدير أحلت لكم بهية الانعام
 الامايي عليكم الا الصيد وأنتم محرمون وقيل الاستثناء الاول من بهية الانعام
 والثاني هو من الاستثناء الاول ورد بأن هذا يستلزم باحة الصيد في حال الاحرام لانه
 مستثنى من المحظور فيكون مباحاً وقيل التقدير أحلت لكم بهية الانعام غير محلى الصيد
 أي الاصيدا في البر وأكل صيده ومعنى عدم احلاله لم تقر بحرمته علاوة عفا

اتقوا الله ولتتقوا نفساً ما قدمت
 لغد ثم حضهم على الصدقة فقال
 تصدق رجل من بني نزار من درهمه
 من صاع بره من صاع غيره وذو كرام
 الحديث وهكذا رواه أحمد وأهل
 السنن عن ابن مسعود في خطبة
 الحاجة وفيها ثم بقر ثلاث آيات
 هذه منها أيها الناس اتقوا ربكم
 الآية (واتقوا البتاي أموالهم ولا
 تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا
 أموالهم الى أموالكم انه كان
 حوياً كبيراً وان خفتم الا تقسطوا
 في البتاي فانكم سوا ما أطاب لكم
 من النساء منى وثلاث ورابع فان
 خفتم الا تعدلوا فواحدة أو
 ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى
 ألا تعدلوا أو اتوا النساء صدقاتهن
 نحلة فان طبن لكم عن شيء منه
 نفساً فكلوه خيراً من شيء يأمر
 تعالى بدفع أموال البتاي اليهم
 اذا بلغوا الحلم كاملة موفرة وبه
 عن أكلها وضها الى أموالهم
 ولهذا قال ولا تبدلوا الخبيث
 بالطيب قال سفيان الثوري عن
 أبي صالح لا تبجل بالزرق الحرام
 قبل ان تأتاك الزرق الحلال الذي

قدر لك وقال سعيد بن جبير لا تبدلوا الحرام من أموال الناس بالحلال من أموالكم يقول لا تبدلوا أموالكم
 الحلال وتأكلوا أموالهم الحرام وقال سعيد بن المسيب والزهرى لا تعط مهزولاً وتأخذ منينا وقال ابن أبي عمير والنخعي والنعلم
 لا تعط زبافاً وتأخذ جدياً وقال السدي كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل مكانها الشاة المهزولة ويقول شاة
 بشاة يأخذ الدرهم الجيد وي طرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم وقوله ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم قال مجاهد وسعيد
 ابن جبيرة وابن سيرين ومقاتل بن حيان والسدي وسفيان بن حسين أي لا تخلطوها فتأكلوها جميعاً وقوله انه كان حوياً كبيراً

قال ابن عباس أي اعماء كبيرين عظماء وروى ابن مردويه عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله حوبا كبيرا قال
اعما كبيرا ولكن في اسناده محمد بن يوسف الكندي وهو ضعيف وروى هكذا عن مجاهد وعكرمة وسعد بن جبير والحسن وابن
سيرين وقتادة ومقاتل بن حيان والضحاك وأبي مالك وزيد بن أسلم وأبي سنان مثل قول ابن عباس وفي الحديث المروي في سنن
أبي داود اغفر لنحوي وخطيأنا وروى ابن مردويه باسناده إلى واصل مولى بن عينة عن ابن سيرين عن ابن عباس أن أبا أيوب
طلق امرأته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا أيوب إن طلاق أم أيوب كان (٥) حوبا قال ابن سيرين الحوب الاثم ثم قال

ابن مردويه حدثنا عبد الباقي
حدثنا بشر بن موسى حدثنا هودة
ابن خليفة حدثنا عوف عن أنس
أن أبا أيوب أراد طلاق أم أيوب
فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ان طلاق أم أيوب لحوب
فامسكها ثم روى ابن مردويه
والحاكم في مستدركه من حديث
علي بن عاصم عن جندب الطويل
سمعت أنس بن مالك أيضا يقول
أراد أبو طلحة أن يطلق أم سليم
امرأته فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ان طلاق أم سليم لحوب
فكف والمعنى أن كلكم أموالهم
مع أموالكم اثم عظيم وخطأ
كبير فاحتبوه وقوله وان خفتم
ألا تقسطوا في التباي فانكحوا
ما طاب لكم من النساء مثنى أي
إذا كن تحت حجرا أحدكم بتيمة
وخاف أن لا يعطيها مهر مثلها
فلم يعدل إلى ما سواها من النساء
فانهم كثير ولم يضيّق الله عليه
وقال البخاري حدثنا إبراهيم بن
موسى حدثنا عشاء عن ابن جريج
أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة ان رجلا كانت له تيممة

وهو شائع في الكتاب والسنة ونصب غير على الحال من ضمير لكم وعليه كلام الجمهور
وزهد إليه الزمخشري وتعقب وأجيب ومعنى هذا التقييد أي (وأنتم حرم) ظاهر
عند من يخص بهجة الانعام بالحیوانات الوحشية البرية التي يحل أكلها كانه قال
أحل لكم صيد البر الا في حال الاحرام وأما على قول من يجعل الاضافة بيانية فالعني
احلت لكم بهجة هي الانعام حال تحريم الصيد عليكم بدخولكم في الاحرام لكونكم
محتاجين الى ذلك فيكون المراد بهذا التقييد الامتنان عليهم بتحليل ما عدا ما هو محرم
عليهم في تلك الحال والمراد بالخرم من هو محرّم بالحج أو العمرة أو بهما أو سمي محرما لكونه
يحرم عليه الصيد والطيب والنساء هكذا وجد تسمية الحرم حرما والاحرام احراما
(أن الله يحكم ما يريد) من الاحكام المخالفة لما كانت العرب تعتاده فهو مالك الكل بفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد لامعقب حكمه ولا اعتراض عليه لا ما يقوله المعتزلة من مراعاة
المصالح قاله أبو حيان (يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله) الشعائر جمع شعيرة على
وزن فعياله قال ابن فارس ويقال للواحدة شعارة وهو أحسن ومنه الأشعار للهدى
والمشاعر للعالم واحد هامش شعر هي المواضع التي قد اشعرت بالعلامات قبل المراد بها هنا
جميع مناسك الحج وقبل الضحوة والمروة والهدى والبدن والمعنى على هذين القولين
لا تتحلوا هذه الامور بأن يقع منكم الاخلال بشئ منها أو بأن تتحولوا بينها وبين من اراد
فعلها ذكر سبحانه النهي عن ان يتحلوا شعائر الله عقب ذكره تحريم صيد الحرم واشعار
الهدى ان يطعن في صفحة سنن المعبر بمحذبة حتى يسيل دمه فيكون ذلك علامة هدى
وهو سنة في الابل والبقردون الغنم ويدل عليه أحاديث صحيحة في كتب السنة المطهرة
وقبل المراد بالشعائر هنا فرائض الله ومنه ومن يعظم شعائر الله وقيل هي حرمان الله
وقال ابن عباس هي أن تصيدوا وتحرم وقبل شرائع الله ومعالم دينه ولا مانع من حل
ذلك على الجميع باعتبار اعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولا بما يدل عليه السياق
(ولا الشهر الحرام) المراد به الجنس فيدخل في ذلك جميع الاشهر الحرم وهي أربعة
ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب لا تتحولها بالقتال فيها وقيل المراد به هنا شهر الحج فقط
وقيل ذو القعدة وقيل رجب ذكرهما ابن جرير والاول أولى (ولا الهدى) هو ما هدى إلى
بيت الله من ناقة أو بقرة أو شاة الواحدة هدية فهاهم سبحانه عن أن يتحلوا حرمة الهدى بأن

فتركها وكان لها عقد وكان يسكنها عليه ولم يكن لها من نفسه شئ فنزلت فيه وان خفتم ألا تقسطوا أحسبه قال كانت شريكته
في ذلك العقد وفي ماله ثم قال البخاري حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال
أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى وان خفتم ألا تقسطوا في التباي قالت يا ابن أخي هذه التيممة تكون في
حجر وليها تشر كفي ماله ويحبه ماله وجمعه ماله وجماله فريدولها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا أن
ينكحوهن الا أن يقسطوا اليهن ويبلغوا بهن أعلى سنتهن في الصداق وأمره وأن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قال

عروة قالت عائشة وإن الناس استنقروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده هذه الآية فأنزل الله ويستفتونك في النساء قالت عائشة رقول الله في الآية الأخرى وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم عن بقية إذا صككاته قلبه المال والجمال فمروا أن ينكحوا من رغبوا في مالها وجمالها من النساء إلا بالتسليم من أجل رغبتهن عنهن إذا كن قليات المال والجمال وقوله لمثنى وثلاث ورباع أي أنكحوا من شتم من النساء ما شاء أحدكم ثنتين وإن شاء ثلاثا وإن شاء أربعاً كما قال الله تعالى جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع (٦) أي منهم من له جناحان ومنهم من له ثلاثة ومنهم من له أربعة ولا يبقى ما عد ذلك في الملائكة دلالة الدليل عليه

بخلاف قصر الرجال على أربع فن هذه الآية كما قال ابن عباس وبجهرور العلماء لأن المقام مقام امتنان وإباحة فلا كان يجوز الجمع بين أكثر من أربع ذكره قال الشافعي وقد دلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الميمنة عن الله أنه لا يجوز لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة وهذا الذي قاله الشافعي يجمع عليه بين العلماء إلا ما حكى عن طائفة من الشيعة أنه يجوز الجمع بين أكثر من أربع إلى تسع وقال بعضهم بلا حصر وقد يثبت بعضهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمعه بين أكثر من أربع إلى تسع كما ثبت في الصحيح وأما إحدى عشرة كما قد جاء في بعض ألفاظ البخاري وقد علقه البخاري وقد روي عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بخصم عشرة امرأة ودخل منهن ثلاث عشرة واجتمع عنده إحدى عشرة ومات عن تسع وهذا عند العلماء من خصائصه

بأخذ وعلى صاحبه أو يحولوا بينه وبين المكان الذي هم بدي إليه وعطيف الهدى على الشعاع ثم دخله تحتها لقصده التنبه على مزيج خصوصيته والتشديد في شأنه (ولا القلائد) جمع قلادة وهي ما تقلده الهدى من نعل أو نحوه وما تشد في عنق البعير وغيره وأحلالها بأن تؤخذ غصبا وفي النهي عن إحلال القلائد كيد للنهي عن إحلال الهدى وقيل المراد بالقلائد المقلدات بها ويكون عطفه على الهدى لزيادة التوصية بالهدى والأول أولى وقيل المراد بالقلائد ما كان الناس يتقلدونه أمانة لهم فهو على حذف مضاف أي ولا أحب القلائد وقيل أراد بالقلائد نفس القلائد فهو نهى عن أخذها مشجرا الحرم حتى يتقلده طلبا للامر قاله مجاهد وعطاء وغيرهما (ولا آتين البيت الحرام) أي قاصديه من قولهم أمت كذا أي قصده والمعنى لآتية ما من قصد البيت الحرام لحج أو عمره أو ليسكن فيه وقيل لا لتحلوا قتال قوم أو أذى قوم آتين وقال ابن عباس سبب نزول هذه الآية أن المشركين كانوا يحجون ويعتقرون ويهدون الهدايا ويعظمون حرمة المشاعر ويخرون في حجهم فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم فنزلت هذه الآية إلى آخرها فيكون ذلك منسوخا بقوله اقتضوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله فلا يقرروا المسجد الحرام بعد دعائهم هذا وقوله صلى الله عليه وسلم لا يحجن بعد العام مشركا وبه قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقناة وأكثر المفسرين وقال قوم الآية محكمة وهي في المسلمين قال الواحدى وذهب جماعة إلى أنه لا منسوخ في هذه السورة وإن هذه محكمة وقال آخرون لا ينسخ من ذلك شيء سوى القلائد التي كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء شجر الحرم والظاهر ما عليه جمهور العلماء من نسخ هذه الآية لأجتماع العلماء على أن الله تعالى قد أحل قتال أهل الشرك في الأشهر الحرم وغيرها وكذلك إجماع على منع من قصد البيت بجميع أوعرته من المشركين والله أعلم (يتبعون فضلا من ربهم ورضوانا) قال جمهور المفسرين معناه يغنون الفضل والرزق والأرباح في التجارة ويتبعون مع ذلك رضوان الله تعالى وقيل كان منهم من يطلب التجارة ومنهم من يتبع بالحج رضوان الله ويكون هذا الابتغاء للرضوان بحسب اعتقادهم وفي ظنهم عند من جعل الآية في المشركين وقيل المراد بالفضل هنا الثواب لا الأرباح في التجارة (وإذا حللتم فاصطادوا) هذا نصريح بما أفاده مفهوم وأنتم حرم أبا ح لهم الصيد بعد أن خطر عليهم لزوال

دون غيره من الأمة كما سنده من الأحاديث الدالة على الحصر في أربع ولذا كرا الأحاديث في ذلك قال السبب الإمام أحمد حدثنا اسمعيل ومحمد بن جعفر قالوا حدثنا معمر بن الزهري قال ابن جعفر في حديثه أنا أنا ابن شهاب عن سالم عن أبيه أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وتحتة عشر نسوة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أحقرنهن أربعاً فلما كان في عهد عمر طلق نساءه وقسم ماله بين بنيه فبلغ ذلك عرف فقال لى لظن الشيطان فيما يسترق من السمع سمع بموتك فقد ذقه في نفسك ولعلك لا تلبث الا قليلا وإيم الله لتراجعن نساءك ولترجعن مالك أولا ورتين منك ولا أمرن بقبرك فيرجن قبري أي رغال وهكذا رواه الشافعي

والترمذي وابن ماجه والدارقطني والبيهقي وغيرهم من طرق عن اسمعيل بن علية وغندرو بن زيد بن زريع وسعيد بن ابى عروبة
وسفيان الثوري وعيسى بن يونس وعبد الرحمن بن محمد الحارثي والفضل بن موسى وغيرهم من الحفاظ عن معمر بن اسنادهم له الى
قوله اخترتمهن اربعا وباقى الحديث فى قصة عمر من افراد آجد وهى زيادة حسنة وهى مضغفة لما علل به البخارى هذا الحديث
فما حكاه عنه الترمذي حيث قال بعد روايته له سمعت البخارى يقول هذا الحديث غير محفوظ والصحيح ما روى شعيب وغيره
عن الزهري حدثت عن محمد بن أبى سويد بن الثقفى ان غيلان بن سلفة فذكره قال (٧) البخارى وانما حديث الزهري عن سالم عن

أبيه ان رجلا من ثقيف طلق نساءه
فقال له عمر لتراجعن نساءك أو
لا رجن قبرك كرجم قبر أبى رغال
وهذا التعليل فيه نظر والله أعلم
وقدر واه عبد الرزاق عن معمر
عن الزهري مرضى سلا وهكذا رواه
مالك عن الزهري مرضى سلا وقال أبو
زرعة هو أصح وقال البيهقي ورواه
عقيل عن الزهري بلغنا عن عثمان
ابن محمد بن أبى سويد عن محمد بن
يزيد وقال أبو حاتم وهذا وهم انما
هو الزهري عن محمد بن أبى سويد
بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكره قال البيهقي ورواه
يونس وابن عيينة عن الزهري عن
محمد بن أبى سويد وهذا كما عاله
البخارى والاسناد الذى قدمناه
من مسند الامام أحمد رجاله ثقات
على شرط الشيخين ثم روى من غير
طريق معمر بن بل والزهري قال
البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ
حدثنا أبو على الحافظ حدثنا أبو
عبد الرحمن النسائى ويزيد بن عمر
ابن يزيد الجرمي أخبرنا يوسف
ابن عبيد الله حدثنا سائر بن محشر
عن أيوب عن نافع وسالم عن ابن

السبب الذى حرم لأجله وهو الاحرام ومثله قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى
الارض والامر للإباحة لان الله حرم الصيد على المحرم حالة الاحرام بقوله غير محلى الصيد
وأنتم حرم وأباحه اذا حل من احرامه بقوله واذا حللتم فاصطادوا وانما قلنا أمر بالإباحة
لانه ليس بواجب على المحرم اذا حل من احرامه أن يصطاد وقرئ أحلتم وهى لغة فى حل
يقال أحل من احرامه كما يقال حل (ولا يجوز منكم) تأمل هذا النهى فان الذين صدوا
المسلمين عن دخول مكة كانوا كفارا حريين فكيف ينهى عن التعرض لهم وعن مقاتلتهم
فلا يظهر إلا أن هذا النهى منسوخ ولم أر من نبه عليه أو يقال ان النهى عن التعرض لهم
من حيث عقد الصلح الذى وقع فى الحديبية فسيده صاروا مؤمنين وحينئذ فلا يجوز
التعرض لهم ولم أر من نبه على هذا أيضا قال ابن فارس جرم وأجرم ولا جرم بمعنى قولك
لا بدوا لمحالة وأصلها من جرم أى كسب وقيل المعنى لا يحملك كماله الكسافى وثعلب
وهو يتعدى الى مفعولين يقال جرمنى كذا على بغضك أى جلتى عليه وقال أبو عبيدة
والفراء المعنى لا يكسبك بغض قوم ان تعتدوا والحق الى الباطل والعادل الى الجور
والجريمة والجارم بمعنى الكسب والمعنى فى الآية لا يحملكم بغض قوم على الاعتداء
عليهم ولا يكسبك بغضهم اعتداءكم الحق الى الباطل ويقال جرم يحرم جرم ما اذا قطع
قال على بن عيسى الرمانى وهو الاصل جرم بمعنى جلت على الشئ لقطع عن غيره وجرم
بمعنى كسب لا لقطعا الى الكسب وجرم بمعنى حق لان الحق يقطع عليه قال الخليل
معنى لا جرم أن لهم النار لقد حق أن لهم النار وقال الكسافى جرم وأجرم لغتان بمعنى
واحد أى اكسب وقرأ ابن مسعود لا يجرم منكم بضم الياء والمعنى لا يكسبك ولا يعرف
البصريون أجرم وأجرم يقولون جرم لا غير (شئنا ان قوم) مصدر مضاف لمفعوله لا الى
فاعله كما قيل والشئنا ان البعض يقال شئت الرجل أشؤم شؤمنا وشئنا أن كل ذلك اذا
أبغضته وقد أنكر أبو حاتم وأبو عبيدة شئنا تابسكون النون لان المصادر انما تأتى
فى مثل هذا متحركة وخالفهما غيرهما فقال ليس هذا مصدرا ولكنه اسم فاعل على وزن
كسلان وغضبان وقبل سمعنا يخالف القياس من وجهين تعدى فعله وكسر عينه لانه
لا يقياس الا فى مفتوحها اللازم (أن صدوكم) بفتح الهمزة مفعول لأجله أى لأن صدوكم
وهى قراءة واضحة والمعنى على قراءة الشرطية بكسر الهمزة لا يحملكم بغضهم ان وقع

عمران غيلان بن سلفة كان عنده عشرة نسوة فأسلم وأسلم معه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يختار منهن أربعاً هكذا أخرجه
النسائى فى سننه قال أبو على بن السكن تفرده سائر بن محشر وهو ثقة وكذا وقع ابن معين قال أبو على وكذلك رواه السديد عن
وهب عن سائر قال البيهقي وروى يانم حديث قيس بن الحرث أو الحرث بن قيس وعروة بن مسعود الثقفى وصفوا بن أمية بمعنى
حديث غيلان بن سلفة فوجه الدلالة أنه لو كان يجوز الجمع بين أكثر من أربع لسوغ لرسول الله صلى الله عليه وسلم سائرهن
فى بقاء العشرة وقد أسلم فلما أمره بأمره بالأسلم أربع وفاق سائرهن دل على أنه لا يجوز الجمع بين أكثر من أربع بحال فاذا كان هذا

في الزوام في الاستئناف بطريق الأولى والله سبحانه أعلم بالصواب حديث آخر في ذلك روى أبو داود وابن ماجه في سننهم ما من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جحصة بن الشمر دل وعنده ابن ماجه باب الشمر دل وحكي أبو داود ان منهم من يقول الشمر دل بالذال المججمة عن قيس بن الحرث وعندي داود في رواية الحرث بن قيس أن عميرة الأسدي قال أسأت وعندي عثمان بنسوة فدكرت للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبرني عن رأيها وهذا الاسناد حسن وهذا الاختلاف لا يضر مثله لما للحديث من الشواهد حديث آخر في ذلك قال الشافعي في مسنده (٨) أخبرني من سمع ابن أبي الزناد يقول أخبرني عبد الحميد عن ابن سهل بن

عبد الرحمن عن عوف بن الحرث عن نوفل بن معاوية الديلي قال أسأت وعندي خمس نسوة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اختري أربعاً يتن شئت وفارق الأخرى فعمدت الى أقدامهن صعبة بجوز عاقربي منذ ستين سنة فطلقتهن فهذه كلها شواهد لحديث غيلان كما قاله البيهقي وقوله وان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم أي ان خفتم من تعداد النساء أن لا تعدلوا بينهن كما قال تعالى ولن تستطعنوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فمن خاف من ذلك فليقتصر على واحدة أو على الجوارى السرارى فإنه لا يجب قسم بينهما ولكن يستحب فمن فعل فحسن ومن أفلا حرج وقوله ذلك أدنى ألا تعدلوا قال بعضهم ذلك أدنى ان لا تكثر عيالكم فإنه يزيد بن أسلم وسفيان ابن عيينة والشافعي وهو مأخوذ من قوله تعالى وان خفتم عيلة أي فقر افسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وقال الشاعر

فايدري الفقير متى عناه

منهم الصديقكم (عن المسجد الحرام ان تعدوا) أي على الاعتداء عليهم بالقتل وأخذ المال قال النحاس وأما ان صدقكم بكسر ان فالعلماء الجلية بالخو والحديث والنظر يعنون القراءة في الأشياء من شأن الآية ترات عام الفتح سنة ثمان وكان المشركون صدوا المؤمنين عام الحديبية سنة ثنت فاصدك كان قبل الآية ولما نهى الله عن الاعتداء أمرهم بالتعاون على البر والتقوى فقال (وتعاونوا على البر والتقوى) أي لا يغن بعضكم بعضاً على ذلك وهو يشمل كل أمر يصدق عليه انه من البر والتقوى كأننا ما كان قبل ان البر والتقوى لفظان لمعنى واحد وكررنا كبد وقال ابن عطية ان البر يتناول الواجب والمنسحب والتقوى يختص بالواجب وقال الماوردي ان في البر رضا الناس وفي التقوى رضا الله فمن جمع بينهما فقد تمت سعادته قال ابن عباس الرما أمرت به والتقوى ما نهيت عنه (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) أي لا يغن بعضكم بعضاً على ذلك والاثم كل فعل أو قول يوجب اثم فاعاله أو فاقاله والعدوان التعدي على الناس عافيه ظلم فلا يقي نوع من أنواع الموجبات للاثم ولا نوع من أنواع الظلم للناس الا هو داخل تحت هذا النهي اصدق هذين النوعين على كل ما يوجب عفاهما وقبل الاثم هو الكفر والعدوان هو الظلم وقيل الاثم المعاصي والعدوان البدعة والاول أولى وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه عن وابصة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له البر ما طمأن اليه القلب واطمأن اليه النفس والاثم ما حالف في القلب وتردد في الصدر وان أثقلت الناس وأثقل وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في الادب وسلم والترمذي والحاكم والبيهقي عن النواس بن سمعان قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن البر والاثم فقال ما طمأن اليه القلب واطمأن اليه النفس والاثم ما حالف في النفس وكرهت أن يطلع عليه الناس وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي أمامة ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الاثم فقال ما حالف في نفسك فدعه قال فما الايمان قال من ساء به سمته ومرة حسنة فهو مؤمن (واقبوا الله ان الله شديد العقاب) أمر سبحانه بالبر والتقوى وتوعده من خالف ما أمر به فتركه وأخالف ما نهى عنه ففعله ففعله ففعله عظيم وعبد شديد (حرمت عليكم) هذا شرع في تفصيل الحرمات التي أشار اليها سبحانه بقوله الا ما تبلى عليكم بالاجال وحاصل ما ذكر في هذا

وما يدري الغنى متى يعيل وتقول العرب عال الرجل يعيل عيلة اذا افتقر ولكن في هذا

التفسير ههنا نظر فإنه كما يخشى كثرة العالة من تعداد الخرائر كذلك يخشى من تعداد السرارى أيضاً والصحيح قول الجمهور ذلك أدنى ألا تعدلوا الى لا تجوزوا يقال عال في الحكم اذا قسط وظلم وخال وقال أبو طالب في قصيدته المشهورة * عيزان قسط لا يخس شعيرة * له شاهد من نفسه غير عائل وقال هشيم عن أبي اسحق كتب عثمان بن عفان الى أهل الكوفة في شيء عاتوه فيه اني استعيزان أعول رواد ابن جريز وقد روى ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن حبان في صحيحه من طريق عبد الرحمن بن أبي ابراهيم

وختم حديثنا محمد بن شعيب عن عمرو بن محمد بن زيد عن عبد الله بن عمر بن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أدنى ألا تقولوا قال لا تجزروا قال ابن أبي حاتم قال أي هذا خطأ والصحيح عن عائشة موقوف قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عباس وعائشة ومجاهد وعكرمة والحسن وأبي مالك وأبي رزين والنعني والشعبي والضحاك وعطاء الخراساني وقادة والسدي ومقاتل بن حيان أنهم قالوا لا علموا وقد استشهد عكرمة بسبب أبي طالب الذي قدمناه ولكن ما أنشده كما هو المروي في السيرة فقد رواه ابن جرير ثم أنشده جديدا واختار ذلك وقوله تعالى (٩) وأتوا النساء صدقاتهن نحلة قال علي بن أبي

طلحة عن ابن عباس النخلة المهر وقال

محمد بن إسحاق عن الزهري عن

عروة عن عائشة نخلة فريضة وقال

مقاتل وقادة وابن جرير نخلة

أي فريضة زاد ابن جرير صسمائة

وقال ابن زيد النخلة في كلام العرب

الواجب يقول لا تسكها إلا بشئ

واجب لها وليس ينبغي لأحد بعد

النبي صلى الله عليه وسلم أن يسكن

امرأة إلا بصدق واجب ولا ينبغي

أن يكون تسمة الصداق كذا يغير

حق ومضنون كلامهم أن الرجل

يجب عليه دفع الصداق إلى المرأة

حقاً وأن يكون طيب النفس بذلك

كما يخرج النخبة ويعطي النخلة طيباً

بها كذلك يجب أن يعطي المرأة

صداقها طيباً بذلك فإن طابت هي

له به بعد تسمة أو عن شيء منه

فلما كله حلالاً طيباً ولهذا قال

فإن طيب لكرم عن شيء منه نفساً

فكوه شيئاً مريئاً وقال ابن أبي

حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا

عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان

عن السدي عن يعقوب بن المغيرة

ابن شعيب عن علي قال إذا استسكى

أحدكم شيئاً فليسل امرأته ثلاثة

البيان أحد عشر شيئاً كلها من قبيل المطعوم إلا الأخير وهو الاستقسام بالآلام (الميتة) المزدالة الميتة التي توت حلقاً بغير أي أكلها (والدم) وما هان من تحريم مطلق الدم مقيد بكونه مسبقاً كما تقدم جلاله مطلق على المقيّد وقد ورد في السنة تخصيص الميتة بقوله صلى الله عليه وآله وسلم أحل نسائمتان ودمان فأما الميتتان فالخوت والجارات وأما الدمان فالكبد والطحال أخرجه الشافعي وأحمد وابن ماجه والدارقطني والبيهقي وفي استاذهم قال ويقويه حديث هو الطهور وماؤه الحلى ميتته وهو عندنا جد وأهل السن وغيرهم وصححه جماعة منهم ابن خزيمة وابن حبان وقد أطال الشوكى الكلام عليه في شرحه للميتي (ولحم الخنزير) قيل كل من نجس وأغاص اللحم لانه معظم المقصود بالاكل (وما أهل لغير الله به) أي ما ذكر على ذبحه أو عند ذبحه غير اسم الله تعالى والإسلا رفع الصوت لغير الله كان يقول باسم اللات والعزى ونحو ذلك فخرمه الله بهذه الآية وبقوله ولأنما كلوا مما يذكر اسم الله عليه قال شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية رحمه الله في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم في الكلام على هذه الآية أن ظاهرها أنه ما ذبح لغير الله سواء أفظ به أو لم يلفظ وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبحه وقال فيه باسم المسيح ونحوه كأن ما ذبحناه مستقر بين به إلى الله كان أركى مما ذبحناه اللحم وقلنا عليه باسم الله فإن عبادة الله بالصلاة والسلام له أعظم من الاستعانة باسمه في فواحش الأمور والعبادة لغير الله أعظم من الاستعانة بغير الله فلو ذبح لغير الله مستقر بالعلم والمهرمان قال فيه باسم الله كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الأمة وإن كان هؤلاء من مرتدين لا تباح ذبيحتهم بحال لكن تجتمع في الذبيحة مانعات ومن هذا ما يفعل عكاً وغيرهما من الذبح انتهى وكلامه في هذا الباب واسع جداً وكذلك كلام غيره من أهل العلم ولا حاجة بنا هنا إلى تكرير ما قد أسلفناه في سورة البقرة من أحكام هذه الأربعة فليس مالا يحتاج الناظر فيه إلى غيره (والمنخقة) هي التي توت بالخلق وهو حبس النفس سواء كان ذلك بقلها كان تدخل رأسها في جبل أو بين عودين أو بشئ آدمي أو غيره وقد كان أهل الجاهلية يخفون الشاة فإذا ماتت أكلوها والفرق بينهم أن الميتة توت بلا سبب أحد والمنخقة توت بسبب الخلق (والموقوذة) هي التي تضرب بحجر أو عصا حتى توت من غير نكبة يقال وقذه وقذه وقذا فهو وقيدوا وقد شدة الضرب حتى يسترخى ويشرف

(٢ - فتح البيان ثالث) دراهم أو نحو ذلك فليتعهم عسلاً ثم ليأخذها منها فليجمع شيئاً ثم يشاء فليأكلها وقال

هشيم عن سيار عن أبي صالح كان الرجل إذا زوج بنته أخذ صداقها دونها فهاهم الله عن ذلك ونزل وأتوا النساء صدقاتهن نحلة

رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الجدي حدثنا وكيع عن سفيان عن غير الخنعمي عن

عبد الملك بن المغيرة الطائفي عن عبد الرحمن بن مالك السلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتوا النساء صدقاتهن نحلة

قالوا يا رسول الله فما العلائق بينهم قال ما رزاني عليه أهلوهم وقد روى ابن مردويه من طريق ججاج بن أوطاة عن عبد الملك بن

المغيرة عن غيد الزحني عن السلمي عن عمر بن الخطاب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال استمعوا لآيائي ثلاثا فقام
المرجل فقال يا رسول الله خالنا لثقي بينهم قال متراخي عني أهلكهم إن السلمي ضعيف ثم قه انقطاع أيضا (ولا تقولوا
السفهاء) أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها وكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا الساعي حتى إذا بلغوا
النسكاح فإن استتم منهم رشدا فدفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوا من أموالهم ولا تأكلوا من أموالهم ولا تأكلوا من أموالهم ولا تأكلوا من أموالهم
فقيرا غاليا كل بالمعروف فإذا دفعتم إليهم (١٠) أموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حديبا) ينهي سبحانه وتعالى عن تمكين السفهاء

من التصرف في الأموال التي جعلها الله للناس قياما أي تقوم
بها معيادهم من التجارات وغيرها
ومن ههنا يؤخذ الجرح على السفهاء
وهم أقسام فتارة يكون الخمر الصغر
فإن الصغير يسأوب العبارة وتارة
يكون الخمر الجنون وتارة نسوء
التصرف لبقص العقل أو الدين وتارة
للفلس وهو ما إذا حاطت الدنون
برجل وضاق ماله عن وفائها فإذا
سأل الغرماء الجباكم الخمر عليه
جرحه عليه وقال الضحالك عن ابن
عباس في قوله ولا تقولوا السفهاء
أموالكم قال هم بنوك والنساء
وكذا قال ابن مسعود والحكم بن
عيسىة والحسن والضحاك هم
النساء واليهيمان وقال عبيد بن
جبير هم الساعي وقال مجاهد
وعكرمة وقنادة هم النساء وقال
ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا
هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد
حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن
علي بن يزيد عن القاسم عن أبي
أمامة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن النساء سفهاء إلا التي
أطاعت قيمها ورواه ابن مردويه

على الموت وبه وعدو شاة موقرودة قتلت بالخشب وفلان وقيد أي خشن ضربا وقد كان
أهل الجاهلية يفعلون ذلك فيضربون الأنعام بالخشب لا يهتمهم حتى يموت ثم يأكلونها
قال ابن عبد البر واختلف العلماء قديما وحديثا في الصيد بالبندق والجحر والمعرض
ويعني بالبندق قوس البندق والمعرض السهم الذي لا يرش له أو العاصي رأسها
محمد ود قال خن ذهب إلى أنه وقيد أي يحجزه لا ما درك ذكره على ما روى عن ابن عمر وهو
قول مالك وأبي حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي وخلفههم الشافعي في ذلك قال
الوزاعي في المعراض كالهزق أو لم تحزق فتد كان أبو الدرداء وفضالة بن عبيد وعبد الله
ابن عمر ومكحول لا يرون به بأسا قال ابن عبد البر هكذا ذكر الوزاعي عن عبد الله بن عمر
والمعروف عن ابن عمر ما ذكر مالك عن نافع قال والاصل في هذا الباب والذي عليه العمل
فيه الحجة حديث عدي بن حاتم وفيه ما أصاب بعرضه فلا تأكل قاته وقيد انتهى (قلت)
والحديث في الصحيحين وغيرهما عن عدي قال قلت يا رسول الله إن أرى بالمعرض الصيد
فأصيب فقال أذاري ميت بالمعرض فخرق فكله وإن أصاب بعرضه فامتنع وقيد فلا
تأكله فقد اعتبر صلى الله عليه وآله وسلم الخرق وعدمه فالحق أنه لا يحل إلا ما خرقت لا
ما صدم فلا بد من التذكية قبل الموت والا كان وقيد قال الشوكاني وأم البنادق
المعروفة الآن وهي بندق الحديد التي يجعل فيها البار ودور الرصاص ويرمي بها فيستكلم
عليها أهل العلم لتأخر حداثتها فلم تصل إلى الديار اليمنية إلا في المائة العاشرة من
الهجرة وقد سألني جماعة من أهل العلم عن الصيد بها إذا مات ولم يتمكن الصائد من
تذكيته حيا والذي يظهر لي أنه حلال لأنه لم تحزق وتدخل في الغالب من جانب منه
وتخرج من الجانب الآخر وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الصحيح السابق
أذاري ميت بالمعرض فخرق فكله فاعتبر الخرق في تحليل الصيد انتهى والحاصل أن
جولة ما يحل الصيد به من الآلات هذه البنادق الجديدة التي يرمي بها البار ودور الرصاص
فإن الرصاصة يحصل بها خرقة رائدة على خرقة السهم والرمح والسيف ولها في ذلك عمل
يفوق كل آلة ويظهر ذلك بالبانك وضعت ريشا ونحوه فوق ريشة دقيق أو تراب دقيق
وغرزت فيه شيئا يرمي بها الصائد فخرق السهم بها بالسيف الخدود ونحو ذلك من الآلات لم
يقطعها وهي على هذه الحالة ولو رميتها بهذه البنادق لقطعها فلا وجه لجعلها قاتلة

مطلولا وقال ابن أبي حاتم ذكر عن مسلم بن إبراهيم حدثنا حريز بن شرحبيل عن معاوية بن قرة عن أبي هريرة
ولا تقولوا السفهاء أموالكم قال هم الخدم وهم شياطين الانس وقوله وارزقوهم فيها وكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وقال
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال لا تعتمد على مالك وما حولك الله وجعله لك معيشة فتعطيه امرأ أنك أو بنتك ثم تنظر إلى ما في
أيديهم ولكن اسلك مالك واصلمه وكن أنت الذي تنفق عليهم من كبوتهم وموئنتهم ورزقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن المنني
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شاذبية عن فراس عن الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى قال ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب إليهم رجل

له امر أمة سيرة الخلق فلم يطلقها ورجل أعطى ماله سفها وقد قالوا لا توف السفها غموا لكم ورجل كان له على رجل دين فلم يشهد عليه وقال مجاهد وقولوا لهم قولا غروا يعني في البر والصله وهذا لا يتركه تضيقت الأحسان الى العائلة ومن تحت الحجر بالفعل من الاتفاق في الكسوى والارزاق بالكلام الطيب وتحسين الاخلاق وقوله تعالى وايتوا اليتامى قال ابن عباس ومجاهد والحسن والدي ومقاتل أى اختبروهم حتى اذا بلغوا النكاح قال مجاهد يعني الحلم قال الجهم وروى العلماء البلوغ في الغلام تارة يكون بالحلم وهو أن يرى في منامه ما ينزل به الماء الدافى الذى يكون منه الولد وفى (١١) سنن أبى داود وعن على قال حفظت

من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد احتلام ولا صمات يوم الى الليل وفى الحديث الاخر عن عائشة وغيرهما من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفسق أو يستكمل خمس عشرة سنة وأخذوا ذلك من الحديث الثابت فى الصحاح عن ابن عمر قال عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأبى أربع عشرة فلم يجزى وعرضت عليه يوم الخندق وأبى ابن خمس عشرة سنة فأجازنى قال عمر بن عبد العزيز لما بلغه هذا الحديث ان هذا الفرق بين الصغير والكبير واختلافوا فى نبات الشعر الحسن حول الفرج وهى الشعر هل يدل على بلوغ أم لا على ثلاثة أقوال يفرق فى الثالث بين صبيان المسلمين فلا يدل على ذلك لاحتمال المعالجة وبين صبيان أهل الذمة فيكون بلوغا فى حقهم لانه لا يتجمل بها الى ضرب الجزية عليه فلا يعالجها والصحح أنهم بالبلوغ فى الجميع لأن هذا امر جنين يستوى فيه الناس واحتمال المعالجة بعيد

بالصدم لا من عقل ولا من نقل من النبي عن كل ما روى بالبندقة كما فى رواية من حديث عدى بن حاتم عند أحمد بلفظ ولأن كل من البندقة الاماذ كيت فالمراد بالبندقة هنا هى التى تتخذ من طين فترجم بها بعد أن يس وفى صحيح البخارى قال ابن عمر فى المقة متولة بالبندقة ذلك الموقوفة وكرهه سالم والقاسم ومجاهد وابراهيم وعطاء والحسن وهكذا ما صيد بحصى الخذف فقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله بن المغفل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الخذف وقال انهم الا تصيد صيدا ولا تسكنى عدوا لكنها تسكر السن وتفقأ العين ومثل هذا ما نقل بالرى بالمجاعة غير المحدودة اذ لم تخرق فانه وقيد لا يحل وأما اذا خرق حل (والمتردية) هى التى تردى من علوكا لسطح والجبل ونحوه الى سفل فتورق من غير فرق بين أن تردى من جبل أو بئرا ومدفن أو غيرها والتردى مأخوذ من الردى وهو الهلاك وسواء تردت بنفسها أو رداها غيرها (والتنطجة) هى فعله ليعنى مفعولة وهى التى تنطجها أخرى فتورق سن دون تذكرة وقال قوم ان فعله ليعنى فاعله لأن الدابتين تتناطحان فتورقان وقال نطجة ولم يقل نطج مع أنه قياس فعمل لأن لزوم الخذف مختص بما كان من هذا الباب صفة لموصوف مذكور فان لم يذكر ثبت التاء للنقل من الوصفية الى الاسمية وفى القاموس نطجه كمنعه وضربه أصابه بقرنه (وما كل السبع) أى ما اقترسه منه ذناب كالاسد والفرو والذئب والفهد والضبع ونحوها والمراد هنا ما كل بعضه السبع لان ما أكله السبع كله قد فنى فلاحكم له وانما الحكم لما بقى منه والسبع اسم يقع على كل حيوان له ناب ويعسود على الناس والذئاب فيفترس شبهة ومن العرب من يخص اسم السبع بالاسد وكانت العرب اذا أكل السبع شاة ثم خصوها منه أكلوها وان ماتت ولم يذبحوها (الاماذ كيت) استثناء متصل عند الجهور وهو راجع على ما أدركت ذكر كانه من المذكورات سابقا وفيه حياة وقال المديون وهو المشهور من ذهب مالك وهو أحد قولى الشافعى انه اذا بلغ السبع منها الى المالا حياة معه فانه لا تؤكل وحكاية فى الموطاع عن زيد بن ثابت واليه ذهب السبع القاضى فيكون الاستثناء على هذا منقطع أى حرمت عليكم هذه الاشياء لكن ما ذكيت فهو الذى يحل ولا يحرم والاقول أولى والذكاة فى كلام العرب الذبح قاله قطرب وغيره وأصل الذكاة فى اللغة التمام أى تسلم استكمال القوة والذكاة حادثة القلب

ثم قد دلت السنة على ذلك فى الحديث الذى رواه الإمام أحمد عن عطية القرطبي قال عرضنا على النبي صلى الله عليه وسلم يوم قرظة فأمر من ينظر وأمن أن يثبت فكان من أنبت قتل ول من لم يثبت خلى سبيله فكنت فم من لم يثبت خلى سبيله وقد أخرجه أهل السنن الاربعة بنحوه وقال الترمذى حسن صحيح وانما كان كذلك لان سعد بن معاذ كان قد حكم فيهم بقتل مقاتلة وسبى الذرية وقال أبو عبيد فى الغريب حديثا بن عليه عن اسماعيل بن أفضة عن محمد بن يحيى بن جحان عن عمران غلاما بهت جارية فى شعره فقال انظر واليه فلم يوجد أنبت فدرأ عنه الجذ قال أبو عبيد ابتهرها أى قذفها والابتهار أن يقول فعلت بها وهو كاذب فان كان صادقا فهو والابتهار

قال الكعب في شعره

فج عثلى نعت الفتاة

وقوله عز وجل فان اتسمت

منهم رشدا قال سعيد بن جبير عن صلاح بن دهم وحفظ الاموالهم وكذا روى عن ابن عباس والحسن البصري وغير واحد من الائمة وهكذا قال الفقهاء اذا بلغ الغلام من حاله الذي يسه وانه انفق اخبرته فيسأل اليه ماله الذي تحت يده وقوله ولانا كلوا من اسرافوا بدارنا يكثر وايضا تعالى عن كل أموال الناس من غير حاجة ضرورية اسرافا وندار أي مبادرة قبل بلوغهم ثم قال تعالى ومن كان غنيا فليستغفف (١٤) عنه ولا ياكل منه شيئا وقال الشعبي هو عليه كالميت والدم ومن كان فقيرا فلياكل كل

بالمعروف قال ابن أبي حاتم حديثنا
الاشعج حذنا عبد الله بن سلمان
حذنا هشام عن أبيه عن عائشة
ومن كان غنيا فليستغفف زلات
في مال التيسيم وحديثنا الاشعج
وهرون بن اسحق قال لا حذنا عبدة
ابن سليمان عن هشام عن أبيه عن
عائشة ومن كان فقيرا فلياكل كل
بالمعروف زلت في والي التيسيم الذي
يقوم عليه ويصلحه اذا كان محتاجا
أن ياكل منه وحديثنا في حديثنا
محمد بن سعيد الاصبهاني حديثنا
علي بن مسهر عن هشام عن أبيه
عن عائشة قالت أكلت هذه الآية
في والي التيسيم ومن كان غنيا
فليستغفف ومن كان فقيرا فلياكل
بالمعروف بقدر قيامه عليه ورواه
البخاري عن اسحق بن عبد الله
ابن عمر عن هشام به قال الفقهاء
له أن ياكل أقل الامر من أجرة
منه أو قدر حاجته واحتقوا كل
يردا إذا أسير على قولين أحدهما
لأنه أكل باجرة عمله وكان فقيرا
وهذا هو الصحيح عند أصحاب
الشافعي لأن الآية أباحت الاكل
من غير بدل قال أحمد حديثنا

وسيرة الفطنة والذكا فمات في سنة النار ومنه أذكت الحرب والنار وقد تم بها
فذكر اسم الشجر والمراد حينا الاما ذكر كذا كانه على التمام والذكا في الشرع
عبارة عن انهار الدم وقرى الادواح في المنوح والقرى المنحور والعرق في غير المقذور
مقروا بالانصاف لله وذكر اسمه عليه وأما الآية التي يقع بها الذكا فذهب الجمهور إلى
أن كل ما من به الدم وفري الادواح فهو آله الذكا كما خلا السن والعظم وبهذا جاءت
الاحاديث الصحيحة (و) حرم (مما يبيع على النصب) أي ما قصد به نصح النصب ولم يذكر
اسمه أعند مجده بل قصد تعظيمها بوجهه فعلى معنى اللام فليس هذا مكر رافع ماسبق إذ
ذال فيقيد كعند مجده اسم النصب وهذا فيما قصد به تعظيم النصب من غير ذكره وقال
ابن فارس النصب حجر كان نصب فيه عود ونصب عليه دماء الذبايح والنصاب تجارة تنصب
حوالي شفير البحر فتجعل أعضائه وقيل النصب جمع واحد نصاب كحمار وحمر وقروا
الجدرى كالحل والجل والجمع انصاب كالأحبال والأجبال قال مجاهد في تجارة كانت
حوالي مكة يذبحون عليها قيل كان حول الكعبة ثلثمائة وستون حجرا منصوبة قال
ابن عباس عن الاصنام المنصوبة قال ابن جرير كانت العرب تذبح بمكة وتضج بالدم
ما أقبل من البيت ويشرحون اللحم ويضعونه على الحجارة فليأخاء الاسلام قال المسكون
التي صلى الله عليه وسلم نحن احق أن نعظم هذا البيت بهذه الاعمال فانزل الله وما ذبح
على النصب والمعنى والنسبة بذلك تعظم النصب لان الذبح عليها عز جاز ولهذا قيل
ان على معنى اللام أي لاجلها قاله قطرب وهو على هذا اخل فمأخول به لغیر الله وخص
بالذكا كيد يتحرجه وادفع ما كانوا يظنون من أن ذلك اتسرف البيت وتعظيمه
(وأن تستقسموا بالازلام) وهي قداح الميسر واحد هازم والازلام العرب ثلاثة أنواع
أحدها مكتوب فيه افعل والآخر مكتوب فيه لا تفعل والثالث مضمحل لشيء عليه
فيعملها في خر يطمعه فاذا أراد فعل شيء أدخل يده وهي متشابهة فأخرج واحدا
منها فان خرج الاول فعل ما عزم عليه وان خرج الثاني تركه وان خرج الثالث أعاد
الضرب حتى يخرج واحدا من الاولين وانما قيل لهذا الفعل استقسام لانهم كانوا
يستقسمون به الرزق وما يردون فعله كما يقال استسقى أي استسقى السقما فالاستقسام
طلب القسم والنصيب والحكم من القداح وحدها قداح الميسر عشرون أو اثنى عشر

عبد الوهاب حديثنا حسين بن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ليس لي مال ولني يتيم فقال كل من مال يملك غير مسروق ولا مبدور ولا متأمل مالا ومن غير ان تقي مالك أو قال تقدي مالك بماله منك
حسين وقال ابن أبي حاتم حديثنا أبو سعيد الاشعج حديثنا أبو خالد الاجر حديثنا حسين المكتوب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال ان عبدك يتما عبده مال وليس لك مال آكل من ماله قال كل بالمعروف وغير
مسروق ورأه أبو داود والبيهقي وابن ماجه من حديث حسين المعلم وروى ابن حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره من

حديث يعلى بن مهندي عن جعفر بن سليمان عن أبي عامر الخزاز عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما ضرب ينبغي قال عما كنت ضارباً منه ولدت غيري وأما مالك بن مالك ولا متأمل منه مالا وقال جابر بن عبد الله الحسن بن يحيى أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال جاء عراقي إلى ابن عباس فقال ان في حجري أيتاماً وإن لهم أبلاً ولواً وأنا أمتع من أبل فراقاً فماذا يعمل لي من أيتامهم فقال ان كنت تبعي ضالهم وتابحوا بها وتوطأ حوضها وتوسعي عليها فأنسب غير مضر بنسلك ولا ناعلك في الحب ورواه مالك في موطنه عن يحيى بن سعيد (١٣) وبهذا القول وهو عدم أداء المبدل يقول

عطاء بن أبي رباح وعكرمة وابراهيم النخعي وعطية العوفي والحسن البصري والثاني نعم لان مال اليتيم على الحظروا ما أبيع الحاجة فيرد به كل مال الغير للمضطر عند الحاجة وقد قال ابن أبي الدنيا حدثنا ابن خزيمة حدثنا وكيع عن سفيان واسرائيل عن أبي اسحق عن حارثة بن مضرب قال قال عمر رضي الله عنه اني أنزلت نفسي من هذا المال منزلة والي اليتيم ان استغثت استغثت وان احتجت استقرضت فاذا أيسرت قضيت * (طريق أخرى) * قال سعيد بن منصور حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن البراء قال قال لي عمر رضي الله عنه انما أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة والي اليتيم ان احتجت أخذت منه فاذا أيسرت رددته وان استغثت استغثت اسناد صحيح وروى البيهقي عن ابن عباس نحوه ذلك وهكذا رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ومن كان فقيراً فليأكل كل يوم من عمل يومه قال قال بالمرء

بها في المقامرة وقيل ان الازالام كه اب فارس والروم التي يتقاصرون بها وقيل هي الترد وقيل الشطرنج وانما حرم الله استقسام بالازلام لانه تعرض لدعوى علم الغيب وضرب من الكهانة قال الربيع لا فذو بين قول المتجملين لا تخرج من أجل نجهم كذا واخرج لطوع نجهم كذا وانكر كسرج التأويلات بما لا يمين ولا يغنى من جوع (ذلكم) اشارة الى الاستقسام بالازلام خاصة أو الى جميع المحرمات المذكورة هنا (فسق) لانه وان أشبه القرعة فهو دخول في علم الغيب وذلك حرام لقوله تعالى ومن دنى نفس ماذا تكسب غدا وقال لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله والفسق الخروج من الحد وقد تقدم بيان معناه وفي هذا وعد شديد لان الفسق هو أشد الكفر لاما وقع عليه اصطلاح قوم من انه بمنزلة تنوسطة بين الايمان والكفر (اليوم) ينس الذين كفروا ومن دينكم المراد باليوم الذي نزل فيه الآية هو يوم فتح مكة لثمان بقين من رمضان سنة تسع وقبل سنة ثمان وقيل ان ذلك هو يوم عرفة فنزلت هذه الآية والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واقف بعرفة وقيل المراد باليوم الحاضر وما يتصل به ولم يرد ما معناه أي جعل لهم اليأس من ابطال أمر دينكم وان يردوكم الى دينهم كما كانوا يريدون واليأس انقطاع الرجاء وهو ضد الطمع (فلا تخشوه) أي لا تخافوا الكفار ان يغامروكم أو يطلووا دينكم فقد نزل الخوف عنكم بظواهر دينكم (واخشون) فأنا القادر على كل شيء ان نصرتكم فلا غالب لكم وان خذلتكم لم يستطع غيري ان ينصركم (اليوم) المراد يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع هكذا ثبت في الصحيحين حديث عمر بن الخطاب وقيل نزلت في يوم الحج الأكبر وقال ابن عباس نزلت في يوم عيدين في يوم جمعة وعرفة أخرجه الترمذي وقال حسن غريب (أكلت لكم دينكم) أي جعلته كاملاً غير محتاج الى اكمال لظهوره على الاديان كلها وغلبته لها ولكال أحكامها التي يحتاج المسلمون اليها من الحلال والحرام والمنتهى والفرائض والسنن والحدود والاحكام وما تضمنه الكتاب والسنة من ذلك ولا يخفى ما يستفاد من تقدم قوله لكم قال الجمهور المراد بالاكال هنا ترويض معظم القرائض والتحليل والتعريم قالوا وقد نزل بعد ذلك قرآن كثير كآية الرابا وآية الكلاله ونحوهما وقيل لم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شيء من القرائض هذا معنى قول ابن

يعنى القرض قال وروى عن عبيد بن أبي العاملة وأبي وائل وسعيد بن جابر في إحدى الروايات ومجاهد والضحاك والسدي نحوه ذلك وروى من طريق السدي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فليأكل بالمرء قال يا كل ثلاث أصابع ثم قال حدثنا أجد بن سنان حدثنا ابن مهندي عن سفيان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ومن كان فقيراً فليأكل بالمرء قال يا كل من ماله بقوت على نفسه حتى لا يحتاج الى مال اليتيم قال وروى عن مجاهد وميمون بن مهران في إحدى الروايات والخالفكم في ذلك وقال عامر الشعبي لا يأكل من ماله الا ما يضطر اليه كما يضطر الى الميتة فان أكل منه قضاه ورواه ابن

أبي خاتم وقال ابن وهب حدثنا قيس بن أبي نعيم القاري قال سألت يحيى بن سعيد الأنصاري وربيعة عن قول الله تعالى ومن كان فقيراً فإيا كل بالمعروف الآية فقال ذلك في التيمم إن كان فقيراً أتفق عليه بقدر فقره ولم يكن لأولى منه شيء وهذا بعيد من السابق لأنه قال ومن كان غنياً فليست غنى يعني ومن الأولياء ومن كان فقيراً أي منهم فإيا كل بالمعروف أي بالتي هي أحسن كما قال في الآية الأخرى ولا تقربوا أموال التيمم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده أي لا تقربوه إلا ما يصلح له فإن احتجتم به إلا أنهم قالوا بالمعروف وقوله فإذا دفعتم إليهم أموالهم (١٤) يعني بعد ما دفعهم الحلم وإناسهم الرشد منهم فحينئذ سألوا إليهم أموالهم فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشبهوا ما عليهم

عباس وقال سعيد بن جبير وقادة معناه أي حيث لم يجهج معكم مشركاً وخلا ما لوسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمسلمين وقيل أكمله لأنه لا يزول ولا ينسخ ويبقى إلى آخر الدهر وقيل المعنى أنهم آمنوا بكل شيء وكل كتاب ولم يكن هذا الغير هذه الآمق وقال ابن الأنباري اليوم أكلت شرائع الإسلام على غير نقصان كان قبل هذا الوقت وهذه أقوال ضعيفة ولا معنى لها كمال الأوقاف النصوص بما يحتاج إليه الشرع أما بالنصر على كل فرد فرداً وبإدراج ما يحتاج إليه تحت العمومات الشاملة وما يؤيد بذلك قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله ولا تطرب ولا يناس الإني كتاب مبين وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال تركتكم على الرضاة لئلا يكثر أربابها وجاءت نصوص الكتاب العزيز بما يكال الدين وما يفيد هذا المعنى ويصح دلالة ما يؤيد برهانه ويكفي في دفع الرأي وأنه ليس من الدين قول الله تعالى هذا فإنه إذا كان الله قد أكمل دينه قبل أن يقبض إليه منه صلى الله عليه وآله وسلم فما هذا الرأي الذي أحدثه أهل بعد أن أكمل الله دينه لأنه إن كان من الدين في اعتقادهم فهو لم يكمل عندهم إلا البراءة وهذا فيه رد للقرآن وإن لم يكن من الدين فأى فائدة في الاشتغال بما ليس منه وما ليس منه فهو رد بنص السنة المطهرة كما ثبت في الصحيح وهذه حجة قاهرة ودليل باهر لا يمكن أهل الرأي أن يدفعوه وقد أفع أبداً فأجعل هذه الآية الشرقة أول ما تنص به وجود أهل الرأي وترغم به أنافهم وتدحض به حججهم فقد أخبرنا الله في محكم كتابه أنه أكمل دينه ولم يمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا بعد أن أخبرنا بهذا الخبر عن الله عز وجل من جاء بشيء من عند نفسه وزعم أنه من ديننا قلنا إن الله أصدق منك ومن أصدق من الله قسلاً لاذهب لأحاجة لنا في رأيك وأنت المقلد ففهموا هذه الآية حق الفهم حتى يستريحوا ويربحوا وقد أخبرنا في محكم كتابه أن القرآن أحاط بكل شيء فقال ما فرطنا في الكتاب من شيء وقال تبياناً لكل شيء وهدي ورحمة ثم أمر عباده بالحكم بكتاب الله فقال وإن أجكم بينهم مما أنزل الله والله متابعتهم أهواءهم وقال لتحكم بين الناس بما أنزل الله وقال إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الناصلين وقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وفي آية هم الظالمون وفي آخريهم الفاسقون وأمر عباده أيضاً في محكم كتابه بالتابع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وهذه أعم

وهذا الأمر من الله تعالى لا لأهل البيت وهو أعلى الأيتام إذا بلغوا الحلم وسلموا إليهم أموالهم لئلا يقع من بعدهم وجود النكاح لما قبضه ونسبه ثم قال وبالله حسبي أي وبالله حساباً وشأداً ورقياً على الأولياء في حال نظرهم للأيتام وحال تسليمهم لأموالهم هل هي كاملة موفرة أو منقوصة بخسوة مروج حساباً لمسلم أموالها الله عالم بذلك كله ولهذا ثبت في صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الرائي أراك ضعه منا وإن أحب لك ما أحب لنفسي لا فأمرن على اثنين ولا ثلثين مال يقيم (الرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منتهى أو أكثر نصيباً لمفرق وضاواذا حضر القسماء أولو القربى والمساكين والمساكين فإن زرعهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليقتولوا الله وليقتولوا قولا سديداً أن الذين يا كونه

أموال المتخلفين ظالماتاً كون في بطونهم ثارا وسبلون سعيراً قال سعيد بن جبير وقادة كان المشركون يجمعون آية المال للرجال الكبار ولا يورثون النساء ولا الأيتام فأنزل الله الرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون الآية أي الجميع فيه سواء في حكمه تعالى يستورون في أصل الزوادة وإن تفاوتوا بحسب ما فرض الله لكل منهم بما يلي به إلى الميت من قرابة أو زوجة أو أولاد فانه لجة كلمة التيب وروي ابن جرير عن عروة بن مولى أبيه عن عبيد الله بن محمد بن عمار عن جابر قال أتت أم الحرام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن لي ابنتين فكم مات أبوها وليس لهما شيء فأنزل الله تعالى للرجال

الاسلام ما نزلنا من السماء الا بقرآن الاية فوسى في هذا الحديث عند آتيني الميراث بغير آية اخرى والله اعلم وقوله في الاسرار نسخة
الاية في الميراث والله اعلم نسخة الميراث في قوله في الميراث بغير آية اخرى والله اعلم وقوله في الاسرار نسخة
كان اجابني ابداه الاسلام وقيل في نفسه والله اعلم نسخة الميراث في قوله في الميراث بغير آية اخرى والله اعلم وقوله في الاسرار نسخة
سئلته الانصبي عن سنيان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس في الاية في قوله في الميراث بغير آية اخرى والله اعلم وقوله في الاسرار نسخة
ابن عباس وقيل بن جبر وسئلنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا عبد الله بن العوام ١٥ عن ابي اسحاق عن ابي جعفر عن محمد بن عمار عن ابن عباس
عن ابي اسحاق عن ابي جعفر عن محمد بن عمار عن ابن عباس عن ابي اسحاق عن ابي جعفر عن محمد بن عمار عن ابن عباس عن ابي اسحاق عن ابي جعفر عن محمد بن عمار عن ابن عباس

ملكية ان اسمها بنت عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق والقاسم بن محمد أخبرنا ان عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسم ميراث أبيه عبد الرحمن وعاشت حية فلم يدع في النار مكيئلا ولا ذقرا بل الأعطاء من ميراث أبيه قالوا تولا وأذا حضر القسمة أولوا القربى قال القاسم فذكرت ذلك لابن عباس فقال ما أصابك ذلك له انما ذلك الى الوصية وانما هذه الآية في الوصية يريد الميث يوصي لهم رواه ابن أبي حاتم وذكره قال ان هذه الآية منسوخة بالكلية قال سليمان الثوري عن محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وأذا حضر القسمة قال منسوخة قال اسمعيل بن مسلم المكي عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال في هذه الآية

وإذا حضر القسمة أولو القربى نسختها الآية التي بعدها وبضيمكم لله في أولادكم وروى العوفي عن ابن عباس في هذه الآية وإذا حضر القسمة أولو القربى كان ذلك قبل أن تنزل القرأض فأنزل الله بعد ذلك القرأض فأعطى كل ذي حق حقه فجعلت الصدقة فيما سمي المتوفى رواه ابن مردويه وقال ابن أبي خاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا جاجاج عن ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين نسختها آية الميراث فجعل لكل انسان نصيبه مما ترك أولادنا والاقربون مما قل (١٦) منه وأكثر وحدثنا أسيد بن عاصم حدثنا سعيد بن عامر عن همام حدثنا قتادة

عن سعيد بن المسيب أنه قال أنها منسوخة قبل القرأض كان ما ترك الرجل من مال أعطى منه اليتيم والفقير والمساكين وذوى القربى إذا حضر والقسمة ثم نسختها الموارث فالحق الله بكل ذي حق حقه وصارت الوصية من ماله يوصي بها لذوي قرباته حيث شاء وقال مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب هي منسوخة نسختها الموارث والوصية وهكذا روى عن عكرمة وأبي الشعثاء والقاسم ابن محمد وأبي صالح وأبي مالك وزيد بن أسلم والأضمال وعطاء الخراساني ومقاتل بن حيان وربيعة بن أبي عبد الرحمن أنهم قالوا أنها منسوخة وهذا مذهب جمهور الفقهاء والأئمة الأربعة وأصحابهم وقد اختار ابن جرير ههنا قولاً غير ما جحدوا وحاصله أن معنى الآية عندنا إذا حضر القسمة أي وإذا حضر قسمة مال الوصية أو ولو قرابة الميت فازرقوهم منه وقولوا لليتامى والمساكين إذا حضروا قولاً معروفاً هذا معنى ما حاوله بعد طول العبارة والتكرار وفيه نظر والله أعلم

الفرق بين الميراثين والكلام في ذلك يطول ويستدعي استغراق الأوراق الكثيرة وهو مبسوط في مواضعه وفيما ذكرناه منقطع وبالله التوفيق وفي الآية دلالة على بطلان القياس وعلى أنه تعالى قد نص على الحكم في جميع الوقائع الذوقية بعضها غير مبين الحكم لم يكن الدين كاملاً وإذا حصل النص في جميع الوقائع فالقياس أن كان على وفق ذلك النص كان عبثاً وإن كان على خلافه كان باطلاً وقد أجاب منتو القياس عن هذا بما لا يكتفي في الجواب والله أعلم بالصواب (وانتم عليكم نفع) بأكمال الدين المشتمل على الأحكام وينفع مكره وقهر الكفار وإياهم عن الظهور عليكم كما وعدتكم يقولون ولا تم نعمة في عليكم وقال ابن عباس حكم لهم بدخول الجنة (ورضت لكم الإسلام ديناً) أي أخبرتكم برضائي به لكم فالجنة مستأنفة لا معطوفة على أكلت والا كان مفهوماً ذلك أنه لم يرض لهم الإسلام ديناً قبل ذلك وليس كذلك فإنه سبحانه لم يزل راضياً لامة بعباده صلى الله عليه وآله وسلم بالإسلام فلا يكون لأخصاص الرضا بهذا اليوم كثير فائدة أن جنته على ظاهره ويحتمل أن يرد رضى لكم الإسلام الذي أنتم عليه اليوم ديناً باقياً إلى انقضاء أيام الدنيا ويأمنتمص على التميز ويجوز أن يكون سفعولاً ثانياً قال ابن عباس أخبر الله نبيه والمؤمنين أنه أكمل لهم الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً وقد أنه فلا ينقص أبداً وقد رضى فلا يسخط أبداً وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن طارق ابن شهاب قال قالت اليهودية ما تركتم تقرأون آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت لأخذنا لذة اليوم عبيداً قال وأى آية قالوا اليوم أكلت لكم دينكم قال عرو والله إلى لا علم اليوم الذي نزل فيه على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والساعة التي نزلت فيها نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عتبة عرف في يوم الجمعة أشار عرو إلى أن ذلك اليوم يوم عبدنا قال ابن عباس فكنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزول هذه الآية أحدًا وعثمان بن مائة ثم قبضه الله إليه أخرجه البيهقي ومات صلى الله عليه وآله وسلم يوم الاثنين الثاني من ربيع الأول وقيل لاثنتي عشرة ليلة وهو الأصح سنة إحدى عشرة من الهجرة قال ابن عباس كان في ذلك اليوم خمسة أعياد يوم الجمعة ويوم عرفة ويوم اليهود وعيد النصارى وعيد العجوس ولم يجتمع أعياد لأهل المال في يوم واحد قبل ولا بعده (فن اضطر في شخصه) هذا متصل بذكر المحرمات وما بينهما مما اعتراض أي

والله أعلم وقال العوفي عن ابن عباس وإذا حضر القسمة هي قسمة الميراث وهكذا قال غير واحد والمعنى على هذا من الأعلى ما سلكه ابن جرير رحمه الله بل المعنى أنه إذا حضر هؤلاء الفقراء من القرابة الذين لا يربون واليتامى والمساكين قسمة مال جرير فإن أنفسهم تشوق إلى شيء منه إذا رأوا يأخذوا يأخذوهما يأتون لاشئ يعطونه فأمر الله تعالى وهو الرؤف الرحيم أن يرضي لهم شيء من الوسط يكون براهم وصدقة عليهم واحساناً إليهم وجبر الكسرهم كما قال الله تعالى كما ومن ثمرة إذا أقرم وأزاحقه يوم حصاده ودم الذين يتلون المال خفية خفية أن يطلع عليهم المحاويع وذو الناقة كما أخبر به عن أصحاب الجنة

إذا أقسموا بالعصر منهم ما صبح بين أي بليل وقال فانطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلوها اليوم عليكم مسكين فلهما الله عليهم وللكافرين أمثالها فحقن الله عليه عاقبه في أعز ما ليك وليل هذا في الحديث ما خاطبت الصدقة ما لا الأفسد به أي منعها يكون سبب محق ذلك المال بالكلية وقوله تعالى ولجنس الذين لوثر كوا من خلقهم الآية قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هذا في الرجل يحضره الموت فيسعه رجل يوصي بوصية تغربو رثته فأمر الله تعالى الذي يسعه أن يتق الله ويوقفه ويسدده للصواب فينظر لو رثته كما كان يجب أن يصنع بو رثته إذا خشي عليهم الضيعة وهكذا (١٧) قال مجاهد وغير واحد وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما

دخل على سعد بن أبي وقاص يعودوه قال يا رسول الله اني ذو مال ولا يرثني الا ائسة أفأصدق ببلقي مالي قال لا قال فليطرق قال لا قال فالتث قال التث والتث كثير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ان تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفون الناس وفي الصحيح عن ابن عباس قال لو أن الناس غصوا من التث الى الرابع فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التث والتث كثير قال الفقهاء ان كان ورثته الممت أغنياء استحب الممت أن يستوفي في وصيته التث وان كانوا فقراء استحب أن ينقص التث وقيل المراد بالآية فليتبوا الله في مباشرة أموال التثا ولا يأكوها سرافاً ويدارا حكاه ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس وهو قول حسن يهأيد بما بعده من التهديد في كل أموال التثا ظلم أي كما كتب أن تعامل ذريته من بعده فعامل الناس في ذرائعهم اذا وليتهم ثم أعلمهم أن من أكل

من دعتة الضرورة في محضة أي جماعة الى أكل الميتة وما بعدها من المحرمات والنقص منور البطن ورجل خبيص وخصان وامرأ خبيصة ومونة أخص القدم لدقتها وهي صفة محمود في النساء يستعمل كثير في الجوع وقعت هذه الآية هنا في البقرة الانعام والنحل ولم يذ كر جواب الشرط الا في البقرة فيقدر في غيرها وهو فلا اثم عليه (غير متجانف لاثم) الجلف الميل والاثم الحرام أي حال كون المضطر في محضة غير مائل لاثم وهو بمعنى غير باغ ولا عاد وكل مائل فهو متجانف وجنف وقرئ متجنف وهو أن يأكل فوق الشيع وهو قول فقهاء العراق قال ابن عطية وهو أبلغ من متجانف وقيل المعنى غير متعرض لمعصية في محضة وهو قول فقهاء الجاز وقال ابن عباس غير متعمد لاثم (فان الله عفو رحيم) به لا يؤخذ به ما لحاظه اليه الضرورة في الجوع مع عدم ميله بأكل ما حرم عليه الى الاثم بأن يكون باغياً على غيره أو متعمداً للمادة الى الضرورة حسبما تقدم وهذه الآية من تمام ما تقدم ذكره في المطاعم التي حرمها الله تعالى ومصلها بهم اومر قوله ذلكم فسق الى هما اعتراض وقع بين الكلامين والغرض منه تأكيده ما تقدم ذكره في معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل (يسألونك ماذا أحل لهم) هذا شروع في بيان ما أحل الله لهم من الطعام بعد بيان ما حرمه الله عليهم والمعنى أي شئ أحل لهم أو ما الذي أحل لهم من المطاعم اجمالاً ومن الصيد ومن طعام أهل الكتاب ومن نساؤهم (قل أحل لكم الطيبات) وهي ما يتلذذوا به ويستطيها أصحاب الطباع السليمة مما أحله الله لعباده أو مما لم يردنص بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع عند من يقول بحجته ولا قياس كذلك وقيل هي الحلال وقد سبق الكلام في هذا وقيل الطيبات الذبائح أي ما ذبح على اسم الله عز وجل لانها طابت بالتذكية وهو تخصيص للعام بغير محض والسبب والسبب لا يصلح ان تلك والعرفة الاستطابة والاستئذان باهل المروءة والاخلاق الجميلة من العرب فان أهل البادية منهم يستطيعون أكل جميع الحيوانات فلا عبرة بهم لقوله تعالى ويجعل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث فان الخبيث غير مستطاب فصارت هذه الآية الكريمة ضافياً يحصل ويحرم من الاطعمة (وما علمتم من الجوارح) أي أحل لكم صيدها علمتم وقرأ ابن عباس ومحمد بن الحنفية علمتم بضم العين وكسر اللام أي علمتم من أمر الجوارح والصيد بها قال القرطبي وقد ذكر

(٣ - فتح البيان ثالث) أموال التثا ظلماً فانما يأكل في بطنه نارا ولهذا قال ان الذين يأكلون أموال التثا ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً أي اذا أكلوا أموال التثا بلا سبب فانما يأكلون ناراً تتأجج في بطونهم يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن سالم أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتمعوا السبع الموبقات قبل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الرصف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا

عبيدة أخبرنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمري حدثنا أبو هريرة العبدى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قلنا يا رسول الله ما رأيت لساناً أسرى بك قال انطلق إلى خلق من خلق الله كثير رجال كل رجل منهم له مشفر البعير وهو موكل بهم رجال يشكون لحاء أحدكم ثم يحياهم بصخرة من نار فتذوق في أي أحدهم حتى يخرج من أسفلها لهم جوارح فتأخذ يا جابريل من هؤلاء فقال هؤلاء الذين يأكلون أموال النباي كلون في بطونهم ناراً وسيلون سعيها وقال السدي يعثأكل مال اليتيم يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ومن (١٨) مسامعه وانفه وعينه يعرف كل من رآه يأكل مال اليتيم وقال ابن مردويه حدثنا

أبو جعفر بن إبراهيم بن زيد حدثنا أحمد بن عمرو حدثنا عتبة بن بكرم حدثنا أبو نوس بن بكر حدثنا زياد بن المنذر عن نافع بن الحرث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعث يوم القيامة القوم من قبورهم تأبج أقوادهم ناراً قيل يا رسول الله من هم قال ألم تر أن الله قال إن الذين يأكلون أموال النباي ظلماً الآية رواه ابن أبي حاتم عن أبي زرعة عن عتبة بن بكرم وأخرجه ابن خبان في صحيحه عن أحمد بن علي بن المنني عن عتبة بن بكرم قال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا أحمد بن عصام حدثنا أبو عامر العبدى حدثنا عبد الله بن جعفر الزهرى عن عثمان بن محمد عن المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرج مال الضعيفين المرأة واليتيم أي أو صكهم باحتساب ما لهم ما وتقدم في سورة البقرة من طريق عطاء بن السائب عن سعد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما نزلت أن الذين يأكلون

بعض من صنف في أحكام القرآن أن الآية تبدل على أن الأباحة تناولت ما علمنا من الجوارح وهو يظلم الكلب وسائر جوارح الطير وذلك يوجب إباحة سائر وجوه الانتفاع فدل على جواز بيع الكلب والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه المنافع إلا ما خصه الدليل وهو الأكل والجوارح الكواصب من الكلاب وسباع الطير قال أجمعت الأمة على أن الكلب إذا لم يكن أبودونه مسلم ولم يأكل من صيده الذي صاده أو ثوبه يجرح أو يتيب وصاد به مسلم وذكر اسم الله عند إرساله أن صيده صحيح يؤكل بلا خلاف فإن انخرم شرط من هذه الشرط ودخل الخلاف فإن كان الذي يصاد به كلب كافره يد وما أشبه ذلك وكالبازي والصقر ونحوهما من الطير فجهرها الزامة على أن كل ما صاد بعد التعليم فهو جوارح كسب يقال جرح فلان واجترح إذا اكتسب ومنه الجارحة لأنها يكتب فيها ومنه اجترح السيات ومنه قوله تعالى ويعلم ما جرحتم بالنهار وقوله أم حسب الذين اجترحوا السيات (مكئين) المكاب مع الكلاب كيفية الاصطاد وهشها ومضربها بالصيد وخص معلم الكلاب وإن كان معلم سائر الجوارح مثله لأن الاصطاد بالكلاب هو الغالب ولم يكتف بقوله وما علمتم من الجوارح مع أن التكلب هو في اللغة التعليم لقصد التأكد لا لبدء منه من التعليم وفسره في الجلالين بالإرسال فليتأمل مستنده في هذا التفسير والتفسير فسرته بالتعليم وفائدة التقيد بالمالغة في التعليم لما أن اسم المكاب لا يقع إلا على النحر في علمه وقيل إن السبع يسمى كلباً فيدخل فيه كل سبع يصاد به لقوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم سلط عليه كلباً قال في الكشف فأكله الأسد قال الطيبي هذا حديث موضوع قال الخفاجي وليس كما قال بل هو حديث صحيح أخرجه الحارثي في المستدرک من حديث أبي نوفل قال الحارثي وهو صحيح الاستناد (قلت) وليس حكم الحارثي بالجمعة حكم عند الحفاظ ما لم يحكم تأقدهم به بجمعة فلم ينظر في سند وقيل إن هذه الآية خاصة بالكلاب وقد حكى ابن المنذر عن ابن عمر أنه قال ما يصاد بالبزاة وغيرهما من الطير فما أدركت ذكاته فهو لك لحلال والأفلا تظعمه قال ابن المنذر وسئل أبو جعفر عن الباري هل يحل صيده قال لا الآن تدرك ذكاته وقال النخاع والسدي وما علمتم من الجوارح مكئين هي الكلاب خاصة فإن كان الكلب الأسود بهما فكه صيده الحسن وقتاده والنخعي وقال أحمد ما أعرف أحداً

أموال النباي ظلماً الآية أنطلق من كان عنده يتم فعزل طعامه من طعامه وشرا به من شرابه فجعل يفضل يرخس الشيء فيخس له حتى يأكله أو يصد فاشتد ذلك عليهم فذكر وأذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ويسألونك عن النباي قل إصلاح لهم خير إلا ينفذوا طعامهم بطعامهم وشراهم بشراهم (وصيكم الله في أولادكم لذلك كرمثل حظ الاثنين) فإن كن نساً فوق اثنين فلهن ثلثا مارك وإن كانت واحدة فلهما النصف ولا يؤويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولدان لم يكن له ولود ورثة أبواه فلا ممة الثلث فإن كان له أخوة فلا ممة السدس من بعدهم وصوى بها أو دين أبواكم وأبناؤكم لا تدرؤن

أهم أقروا لكم تنعافرضمن الله ان الله كان عليا حكما هذه الآية الكريمة والى بعدها والاية التي هي خاتمة هذه السورة
هن آيات علم القرائض وهو مستنبط من هذه الآيات الثلاثة ومن الاحاديث الواردة في ذلك مما هو كالتفسير لذلك ولند كرمنها ما هو
متعلق بتفسير ذلك وأما تقرير المسائل ونصب الخلاف والادلة والحجج بين الائمة فوضعه كتب الاحكام والله المستعان وقد ورد
الترغيب في تعلم القرائض وهذه القرائض الخاصة من أهم ذلك روى أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن زياد ان انعم
الافريقي عن عبد الرحمن بن رافع التميمي عن عبد الله بن عمرو فوعا العلم ثلاثة (١٩) وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة

قائمة أو فرضة عادلة وعن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تعاروا القرائض وعلموه
الناس فانه نصف العلم وهو ينسى
وهو أول شيء ينزع من أمتي رواه
ابن ماجه وفي اسناده ضعف وقد
روى من حديث ابن مسعود وأبي
سعيد وفي كل منهما منظر قال ابن
عميرة انما سمى القرائض نصف
العلم لانه يبتلى به الناس كلهم وقال
البخاري عند تفسير هذه الآية
حديث ابن ابراهيم بن موسى حدثنا
هشام ان ابن جريج أخبرهم قال
أخبرني ابن المنكدر عن جابر بن
عبد الله قال عاذني رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأبو بكر بن سلة
ماشين فوجدني النبي صلى الله
عليه وسلم لا عقل شيأ فإدعاء
فتوضأ منه ثم رش علي فافقت
فقلت ما تأمرني أن أصنع في مالي
يا رسول الله فقلت يو صيكم الله
في أولادكم كذلك كرمثل حظ الاثنين
وكذا رواه مسلم والنسائي من
حديث حجاج بن محمد عن ابن جريج
به ورواه الجماعة كلهم من حديث
ابن عيينة عن محمد بن المنكدر عن

يرخص فيه اذا كان بهما وبه قال ابن راهويه فاما معاملة أهل العلم بالمدينة والكوفة
فبرون جواز صيد كل كلب معلوم واجتنب منع من صيد الكلب الأسود بقوله صلى الله
عليه وآله وسلم الكلب الأسود شيطان أخرجه مسلم وغيره والحق أنه يحل صيد كل
ما يدخل تحت عموم الجوارح من غير فرق بين الكلب وغيره وبين الأسود وغيره وبين الظير
وغيره ويؤيد هذا أن سبب نزول الآية سؤال عدي بن أبي حاتم عن صيد المازي
(تعلمون) أي تعاون الجوارح الاصطيد وتؤيدوهن والجملة مستأنفة أو حالية ومنعه
أبو البقاء وأعتراضه (مما) أي من آداب الصيد (عليكم الله) أي مما دار كفو
بما خلقه فيكم من العقل الذي تم تدوينه على تعليمها وتدريبها حتى يصير قابلا للمسائل
الصيد عند ارسا لكم لها (فكلوا مما أسكن عليكم) الناء للقرع والجملة متفرعة على
ما تقدم من تحليل صيد ما علم من الجوارح ومن في محل التبعض لان بعض الصيد
لا يؤكل كالجلد والعظم والدم والقرث وما أكله الكلب وفخوه وفيه دليل على أنه لا بد
أن يمسكه على صاحبه فإن أكل منه فائما أسكه على نفسه كما في الحديث الثابت في
الصحيح وقد ذهب الجمهور إلى أنه لا يحل أكل الصيد الذي يقصده الجارح من ثلثه الله
من غير ارسال وقال عطاء بن أبي رباح والأوزاعي وهو مروي عن سلمان الفارسي وسعد
ابن أبي وقاص وأبي هريرة وعبد الله بن عمر وروى عن علي وابن عباس والحسن البصري
والزهري وربعة بن مالك والشافعي في القديم أنه يؤكل صيده ويرد عليهم قوله تعالى
مما أسكن عليكم وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لعدي بن حاتم إذا أرسلت كلبك المعلم
وذكرت اسم الله عليه فكل مما أسكن عليك وهو في الصحيحين وغيرهما وفي لفظ لهما
فإن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون أسكن على نفسه وأما ما أخرجه أبو داود
باسناد جيد من حديث أبي ثعلبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أرسلت
كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل وإن أكل منه وقد أخرجه أيضا باسناد جيد من
حديث عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده وأخرجه أيضا النسائي فليس جمع بعض
الشافعية بين هذه الاحاديث بأنه إن أكل عقب ما أسكه فإنه يحرم لحديث عدى بن أبي
حاتم وإن أسكه ثم انتظر صاحبه فطال عليه الانتظار وجاع فأكل من الصيد بلجوعه
لا لكونه أسكه على نفسه فإنه لا يؤثر ذلك ولا يحرم به الصيد وجاوع على ذلك حديث

جابر حديث آخر عن جابر في سبب نزول الآية قال أحمد حدثنا زكريا بن عدى حدثنا عبيد الله هو ابن عمرو الرقي عن عبد الله بن محمد
ابن عقيل عن جابر قال جاءت امرأته عد بن الربيع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع
قتل أبوهما معك في يوم أحد شهيدا وإن غنهما أخذما لهما فلم يدع لهما مالا ولا نكحنا الأولهما مال قال فقال يقضي الله في ذلك
فتزات آية الميراث فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عهما فقال أعط ابنتي سعد المثلين وأمهما المثلن وما بقي فهو لك وقد رواه
أبو داود والترمذي وابن ماجه من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل به قال الترمذي ولا يعرف الا من حديثه والظاهر أن حديث

جاء الأول انما نزل بسببه الآية الاخيرة من هذه السورة كما سيأتي فانه انما كان له اذذ الأخوات ولم يكن له ثبات وانما كان يبرئ كلاله ولكن ذكرنا الحديث عن تبعه للجاري فانه ذكره مع ما رواه الحديث الثاني عن جابر اشبه بنزل هذه الآية والله اعلم بقوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين أي بأمركم بالعدل فيهم فان أعل الجاهلية كانوا يجعلون جميع الميراث للذكور دون الإناث فأمر الله تعالى بالتسوية بينهم في أصل الميراث وقاوت بين الصنفين فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين وذلك للاحتياج الرجل إلى مؤنة الفتى مع ناذة التجارة والتكسب (٢٠) وتعمل الماشاق فتاب أن يعطى ضعف ما تأخذ الأنثى وقد استنبط بعض

الاذ يكف من قوله تعالى يوصيكم
الله في أولادكم للذكر مثل حظ
الانثيين انه تعالى أرحم بخلقته من
الوالدة ولدها حيث أوصى الوالدين
بأولادهم فعلم أنه أرحم بهم منهم كما
جاء في الحديث الصحيح وقد رآى
أمر آدم السبي فوق بينهما وبين
ولدها فجعلت تدور على ولدها فلما
وجدته من السبي أخذته فألفقته
بصدرها وأرضعته فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه
أتررون هذه طارحة ولدها في النار
وهي تقدر على ذلك قالوا لا يا رسول
الله قال فوالله لله أرحم بعباده من
هذه ولدها وقال البخاري همنا
حدسنا محمد بن يوسف عن ورقاء
عن ابن أبي فحج عن عطاء عن ابن
عباس قال كان المال للولد وكانت
الوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك
ما أحب فجعل للذكر مثل حظ
الانثيين وجعل للابوين لكل واحد
منهما السدس والثالث وجعل
للزوجة الثمن والرابع وللزوج
الشطر والربع وقال العوفي عن
ابن عباس قوله يوصيكم الله في
أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين

آتت عليه النسخة وحديث عمرو بن شعيب وهذا جرح حسن وقال آخرون انه اذا نكل
 الكتاب منه حرم الحديث عدى بن حاتم وان كل غيره لم يحرم العددين الاخرين
 وقيل يحمل حديث آتت عليه على ما اذا أسكبه وخلفه ثم عاذا كل منه وقسنا
 كثير من أهل العلم طريق الترجيح ولم يسلكوا طريق الجمع لما فيه من البعد قالوا
 وحديث عدى بن حاتم ارجح لكونه في الصحيحين وقد قرر الشوكاني هذا المسلك في
 شرحه للمتن في مجازيد الناظر فيه بصورة (واذ كروا اسم الله عليه) الضمير في عليه
 يعود الى ما علم أي سوا عليه عند ارساله وأما ما يمكن عليكم أي سوا عليه اذا أردتم
 ذكره . وقل يعود على الصدر المتهوم من الفعل وهو الاكل كما قيل اذكر واسم
 الله على الاكل وفيه بعد وقد ذهب الجيوري الى وجوب التسمية عند ارسال اخراج
 واستدوا بهذ الآية ويؤيده حديث عدى بن حاتم الثابت في الصحيحين وغيرهما
 بلفظ اذا أرسلت كذا فاذ كرام الله واذا ربيت بهم كذا فاذ كرام الله وقال بعض
 أهل العلم ان المراد التسمية عند الاكل قال القرطبي وهو الاظهر واستدلوا بالاحاديث
 التي فيها الارشاد الى التسمية وهذا خطأ فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد روت
 التسمية بارسال الكتاب وارسال السهم ومشر وعبة التسمية عند الاكل حكم آخر
 ومسئلة غير هذه المسئلة فخلا وجه حمل ما ورد في الكتاب والسنة هنا على ما ورد في التسمية
 عند الاكل ولا يلجئ الى ذلك وفي لفظ في الصحيحين من حديث عدى ان أرسلت كذا
 ربيت فاخذ فكل وقد ذهب جماعة الى أن التسمية شرط وذهب آخرون الى أنها سنة
 فقط وذهب جماعة الى أنها شرط على اذا كرا الناسي وهذا أقوى الاقوال وأرجحها
 واقفوا الله) فيما أحل لكم وحرم عليكم واحذروا مخالفة أمره في هذا كما (ان الله
 سريع الحساب) أي حساباته سبحانه سريع آياته وكل آت قريب وفيه تنخيفان
 طاعة أمره وفعل ما منه عنه (اليوم أحل لكم الطيبات) هذه الجملة مؤكدة للجملة
 الاولى وهي قوله أحل لكم الطيبات وقد تقدم بيان الطيبات ويحتمل أن يراد اليوم
 ليوم الذي أنزلت فيه أو اليوم الذي تقدم ذكره في قوله اليوم ينس واليوم أكلت وقبل
 ينس المراد اليوم يومنا هذا وقال أبو الهيثم المراد بالايام الثلاثة وقت واحد وانما كرر
 تأكيد ولاختلاف الأحداث الواقعة فيه حسن تكريره وقال القرطبي أعاد ذكر

وذلك انه لما نزلت الفرائض التي فرض الله فيها ما فرض للولد الذكر والانثى والاوين كرجلها الناس وبعضهم قد نزلوا اليوم تعطى المرأة الربع والثمن وتعطى الابنة النصف وتعطى الغلام الصغير وليس من هؤلاء احد يقابل القوم ولا يجوز النخبة استسكروا عن هذه الحديث لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسأد أو نقول له فيغيره قالوا يا رسول الله تعطى الجارية نصف ما ترك أبوها وليست ترك القوم ولا تقابل القوم وتعطى الصبي الميراث وليس يغني شيأ أو ثمانية فلعون ذلك في الجاهلية لا يعطون الميراث الا لمن قابل القوم ويعطون الا كبر فالأكبر واداب في حاتم وابن جريأ بقا وقوله فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك قال

بعض الناس قوله فوق زائدة وتقدره فان كن نساء اثنتين كافي قوله فاضربوا فوق الاعناق وهذا غير مسلم لاهنا ولا هنا فانه ليس في القرآن شيء زائد لا فائدة فيه وهذا ممنوع ثم قوله فلن نلثما ماترك لو كان المراد ما قالوا لمقاتل فلهما ثلثا ماترك وانما استفيد كون للبتين الثلثين من حكم الاختين في الآية الاخيرة فانه تعالى حكم في الاختين بالثلثين واذا ورث الاختان الثلثين فلا يرث البنتان الثلثين بالطريق الاولى وقد تقدم في حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم لابنتي سعد بن الربيع بالثلثين فدل الكتاب والسنة على ذلك وايضا فانه قال وان كانت واحدة قلها النصف فلو (٢١) كان للبتين النصف لنص عليه ايضا فلما

حكم به لولا واحدة على افتراء هادل على أن البنتين في حكم الثلاث والله أعلم وقوله تعالى ولا يورثه لكل واحد منهما السدس الى آخره الا وان اهما في الارث احوال أحسدها ان يمتنعوا مع الاولاد فيفرض لكل واحد منهما السدس فان لم يكن للميت الابنت واحدة فرض لها النصف وللأبوين لكل واحد منهما السدس أخذ الأب السدس الآخر بالتعصيب فيجمع له والحالة هذه بين الفرض والتعصيب الحال الثاني ان يفرد الابوان بالمراث فمفروض اللام الثلث والحالة هذه يأخذ الأب الباقي بالتعصيب المحض فيكون قد أخذ ضعتي ما يحصل للام وهو الثلثان فلو كان معه مازوج أو زوجة أخذ الزوج النصف والزوجة الربع ثم اختلف العلماء ماذا تأخذ الام بعد ذلك على ثلاثة أقوال أحدها أنها تأخذ ثلث الباقي في المثلثين لان الباقي كانه جميع الميراث بالنسبة اليها وقد جعل الله لها نصف ما جعل للأب فتأخذ ثلث الباقي وتأخذ الأب الباقي ثلثه هذا

اليوم تأكيذا وقيل اشار به كاليوم الى وقت محمد كما تقول هذه أيام فلان أي هذا أو ان ظهوركم انتهى وفيه بعد (وطعام الذين أوتوا الكتاب خسل لكم) بخلاف الذين تمسكوا بغير التوراة والانجيل كعصف ابراهيم فلا تحل ذبايحهم والحاصل ان خسل الذبيحة تابع لحل المباحة على التفصيل المقرر في القروع والطعام اسم لما يؤكل ومنه الذبايح وذهب أكثر أهل العلم الى تخصيصه هنا بالذبايح ورجحه الخازن وفي هذه الآية دلالة على ان جميع طعام أهل الكتاب من غير فرق بين اللحم وغيره حلال للمسلمين وان كانوا اذ يذكرون اسم الله على ذبايحهم وتكون هذه الآية بتخصيصه لمعوم قوله ولان تأكلوا مما يذبح كراسم الله عليه وظاهر هذا ان ذبايح أهل الكتاب حلال وان ذكر اليهودي على ذبيحته اسم عزيز وذكر النصراني على ذبيحته اسم المسيح واليه ذهب أبو الدرداء وعبادة ابن الصامت وابن عباس والزهري وروى عنه الشعبي ومكحول وقال علي وعائشة وابن عمر اذا سمعت الكفاي يسمى غير الله فلا تأكل وهو قول طاوس والحسن وعسكوا بقوله تعالى ولان تأكلوا مما يذبح كراسم الله عليه ويدل عليه ايضا قوله وما أهل به لغير الله وقال مالك انه يكره ولا يحرم وسئل الشعبي وعطاء عنه فتأجل على فان الله قد أحل ذبايحهم وهو يعلم ما يقولون فهذا الخلاف اذا علمنا ان أهل الكتاب ذكروا على ذبايحهم اسم غير الله وأما مع عدم العلم فقد حكى الكيا الطبري وابن كثير الاجماع على حلها هذه الآية ويساو في السنة من أكله صلى الله عليه وآله وسلم من الشاة المصلية التي أخذتها اليه اليهودية وهو في الصحيح وكذلك جراب النخع الذي أخذ به بعض الصحابة من خير وعلم بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو في الصحيح أيضا وغير ذلك والمراد بأهل الكتاب هنا اليهود والنصارى وقيل ومن دخل في دينهم من سائر الأمم قبل بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاما من دخل بعده وهم متضرع والعرب من بني تغلب فلا تحل ذبيحتهم وبه قال علي وابن مسعود ومذهب الشافعي ان من دخل في دين أهل الكتاب بعد سنن ول القرآن فانه لا تحل ذبيحته وسئل ابن عباس عن ذبايح نصارى العرب فقال لا بأس بها ثم قرأ ومن يتولهم فليكن منهم فانه منهم وبه قال الحسن وعطاء بن أبي رباح والشعبي وعكرمة وهو مذهب أبي حنيفة وأما المجوس فذهب الجمهور الى أنهم لا تأكل ذبايحهم ولا تنكح نسائهم لأنهم ليسوا بأهل كتاب على المشهور وعند أهل العلم وكذا سائر أهل الشرك

قول عمر وعثمان وأصح الرايتين عن علي وبه يقول ابن مسعود وزيد بن ثابت وهو قول الفقهاء السبعة والائمة الاربعة وجهور العلماء والثاني انها تأخذ ثلث جميع المال لمعوم قوله فان لم يكن له ولد وورثته أبواه فلازمه الثلث فان الآية أعمن من أن يكون معها زوج أو زوجة أولا وهو قول ابن عباس وروى عن علي ومعاذ بن جبل نحوه وبه يقول شرح وداد الظاهري واختاره أبو الحسن ابن البان البصري في كتابه الاميار في علم القرائض وهذا فيه نظر بل هو ضعيف لان ظاهر الآية انما عاود اذا استبدأ بجميع التركة وأما هنا فبأخذ الزوج أو الزوجة الفرض ويبقى الباقي كانه جميع التركة فتأخذ ثلثه والقول الثالث انها تأخذ ثلث جميع المال

في مسئلة الزوجة خاصة فانها تأخذ الربع وهو ثلاثون من المئتين عشر وتأخذ الام الثلث وهو أربع مئة فيبقى خمسة للاب وامأى مسئلة الزوج فما أخذت الباقي لثلاث تأخذ أكثر من الاب لو أخذت ثلث المال فتكون المسئلة من ستة للزوج النصف ثلاثا وللأم ثلث الباقي بعد ذلك سهم وللأب الباقي بعد ذلك وهو سهمان ويحكى هذا عن ابن سيرين وهو مروي عن كعب بن القزوين الاولين وهو ضعيف أيضا والصحيح الاول والله أعلم والحال الثالث من أحوال الاولين وهو اجتماعها مع الاخوة سواء كانوا من الابوين أو من الاب أو الأم فانهم لا يرون مع الاب شيئا ولكنهم (٢١) مع ذلك يحبون الأم عن الثلث الى السدس فيقرض إياهم وجودهم السدس

فان لم يكن وارثا وسواها سوى اب
أخذ الأب الباقي وحكمه الاخرين
فيماء كرنا تحكم الاخوة عند
الجهور وقد روى البيهقي عن
طريق شعبة مولى ابن عباس عن
ابن عباس انه دخل على عثمان
فقال ان الاخرين لا يردان الام
عن الثلث قال الله تعالى فان كان
له اخوة فالأخوان ليسا بالسدس
قوله اخوة فقال عثمان لا استطع
تغيير ما كان قبلى ومضى في
الامصار ورواهه الناس وفي نسخة
هذا الاثر نظر فان شعبة هذا تكلم
فيه ما للاب أنس ولو كان هذا
صحيحا عن ابن عباس لذهب اليه
أصحابه الاخصاء به والمثول عنه
خلافه فقد روى عبد الرحمن بن
أبي النادع عن خارجة بن زيد عن
أبيه انه قال الاخوان تسمى اخوة
وقد أقررت لهذه المسئلة جراً على
سدة وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أحمد بن محمد بن عيسى بن زبير بن المغيرة
حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن
قتادة بن شعبة وقوله فان كان له اخوة
فلاهم السدس أضمر وبالأم ولا
يرون ولا يحجبها الاخ الواحد عن

من مشرك العرب وعبد الاصلام ومن لا كتاب له وخالف في ذلك أبو ثور وأبو بكر عليه
التفقه انذاك حتى قال أخذ أبو ثور كما هم في هذه المسئلة وكأنه تسك بجاريه عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم من سلاته قال في الجحوس سنة وأبهم سنة أهل الكتاب ولم يثبت
بهذا اللفظ وعلى فرض أن له أصلاً فغيره زيادة تدفع ما قاله وهي قوله غيراً كلني ذبايحهم
ولانكحي نسائهم وقدر وامهذه الزيادة جماعة ممن لا خبر له يقن الحديث من المفسرين
والتفقهاء لم يثبت الاصل ولا الزيادة بل الذي ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم أخذ الجزية من مجوس هجر وأما ثوبت غلب فكان على بن أبي طالب ينهى عن ذبايحهم
لانهم عرب وكان يقول انهم لم يمسكوا بشيء من النصرانية الا بشر الخ وهكذا سائر
العرب المنتصرة كنسوخ وحدام ونحوهم وعامله ومن أشبههم قال ابن كثير وهو قول غير
واحد من السلف وانظف وروى عن سعيد بن المسيب والحسن البصري أنهم ما كانوا
لا يريان بأسبغة نصارى بنى تغلب وقال القرطبي وقال جهور الامامة ان ذبيحة كل
نصراني حلال سواء كان من بنى تغلب أو من غيرهم وكذلك اليهود قال ولا خلاف بين
العلماء ان ما لا يحتاج الى ذكاة كالطعام يجوز أكله وزعم قوم ان هذه الآية اقتضت
إباحة ذبايح أهل الكتاب مطلقا وان ذكر وغير اسم الله فيكون هذا بائنا لقوله ولا
تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وليس الامر كذلك ولا وجه للنسخ (وطعامكم حل لهم)
أى وطعام المسلمين حلال لاهل الكتاب وفيه دليل على انه يجوز للمسلمين أن يطعموا
أهل الكتاب من ذبايحهم وهذا من باب المكافأة والجازاة واخبار المسلمين بأن ما يأخذونه
منهم من اعواض الطعام حلال لهم بطريق الدلالة الاتزامية وهذا يدل على انهم
مخاطبون بشريعتنا قال الزجاج معناه ويحل لكم ان تطعموهم من طعامكم فجعل
الخطاب للمؤمنين على معنى ان التحليل يعود على اطعامنا إياهم لا اليهم لانه لا يتبع أن
يحرم الله تعالى أن تطعمهم من ذبايحنا وقيل ان القادة في ذلك أن اباحة المنفعة غير
حاصلة من الجائسين واباحة الذبايح حاصلة فيهم ما قد كراهه ذلك تنبيه على التمييز بين
النوعين ثم قال (والمحصنات من المؤمنات) اختلف في تفسير المحصنات هنا فقيل
العقائف قاله ابن عباس وقيل الحرائر قاله مجاهد وقد تقدم الكلام في هذا مستوفى في
البقرة والنساء والمحصنات مبتدأ ومن المؤمنين وصف له والخبر محذوف أى حل لكم

الثلث ويحبها ما فوق ذلك وكان أهل العلم يرون انهم انما يحبوا أمهم عن الثلث ان أباهم بلى انكاحهم وذكرهن
وفتقن عليهم دون أمهم وهذا كلام حسن لكن روى عن ابن عباس باسناد صحيح انه كان يرى ان السدس الذي يحبوه عن أمهم
يكون لهم وهذا قول شاذ رواه ابن جرير في تفسيره فقال حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا عبد الله بن زريق أخبرنا عمر بن ابن طاوس
عن أبيه عن ابن عباس قال الذي تحبته الاخوة لأمهم انما يحبوا أمهم عنه ليكون لهم دون أبيهم ثم قال ابن جرير وهذا قول
مخالف لجميع الامامة وقد حدثني يونس أخبرنا سفيان أخبرنا عمر وعنه الحسن بن محمد عن ابن عباس انه قال الكلاله من الاولاد

ولا والدوقوله من بعد وصية يوصي بها أودين أجمع العلماء من السلف والخلف على أن الذين تقدموا على الوصية وذلك عند إتمام
النظر بينهم من حق الوصية الكبرية وروى أحمد والترمذي وابن ماجه وأصحاب التفسيرين حديث ابن إسحاق عن الحرث
ابن عبد الله الأعور عن علي بن أبي طالب قال أنكم تقرؤون من بعد وصية يوصي بها أودين وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قضى بالدين قبل الوصية وإن أعياكم حتى الأموات دون بني العلات يرث الرجل أخاه لاسيه وأمه دون أخيه لاسيه ثم قال
الترمذي لا نعرفه إلا من حديث الحرث وقد تكلم فيه بعض أهل العلم (قلت) (٢٣) لكن كان حافظاً للفرأض معتنياً بها

وبالحساب فآله أعلم وقوله آتواكم
وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم
نفعا أي انما فرضنا للأباء والأبناء
وساويين المثل في أصل الميراث
على خلاف أمر الجاهلية وعلى
خلاف ما كان عليه الأعرابي ابتداء
الإسلام من كون المال للولد
وللابوين الوصية كما تقدم عن ابن
عباس انما نسخ الله ذلك إلى هذا
ففرض أهولاً لمولاه ولأبهم
لأن الإنسان قديماً تيسر النفع
الذي يورث أو الآخر ورأى أو ههنا من
أبيه ما لا يتيسر من ابنه وقد يكون
بالعكس ولذا قال آتواكم وأبناؤكم
لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا
أي كان النفع متوقع ومرجوح من
ههنا كما هو متوقع ومرجوح من
الآخر فلهاذا فرضنا لهذا وهذا
وساويين القسمين في أصل
الميراث وآله أعلم وقوله فريضة
من الله أي هذا الذي ذكرناه من
تفصيل الميراث واعطاء بعض
الورثة أكثر من بعض هو فرض
من الله حكم به وقضاه والله أعلم
بحكم الذي يضع الأشياء في
محلها ويعطي كل ما يستحقه

وذكرهن نوطته وهذه القول (والمحصات من الذين أنزوا الكتاب من قسركم) والمراد
بهن الحرائر قاله ابن عباس دون الأماة فلا تدخل الأماة المؤمنة في هذا التحليل ومن
أجاز نكاحهن أجاز بشرطين خوف العنت وعدم طول الحرمة هكذا قال الجمهور وحكى
ابن جرير عن طايفة من السلف أن هذه الآية تعم كل كفاية حرمة أو أمة وقال الحسن
والشعبي والنخعي والضحاك يرد العنافة قبل المراد بأهل الكتاب هذا الأسرانيات
وبه قال الشافعي وهو تخصيص بغير المحصن وقال عبد الله بن عمر لا تحلل النصرانية
قال ولا أعلم شركاً أصغر من أن تقول ربها عيسى وقد قال الله تعالى ولا تتكفروا
المشركين حتى يؤمن الآية ويوجب عنه بأن هذه الآية مخصوصة للكليات من عموم
المشركين فينبغي العام على الخاص وقد استدل من حرم نكاح الأماة الكليات بهذه
الآية لانه جعلها على الحرائر وبقوله تعالى فما ملكت أيمانكم من فسياتكم المؤمنات
وقد ذهب إلى هذا كثير من أهل العلم وخالفهم من قال إن الآية تعم أو تخص العنافة
كما تقدم والحاصل أنه يدخل تحت هذه الآية الحرمة العنيفة من الكليات على جميع
الأقوال الأعلى قول ابن عمر في النصرانية ويدخل تحت الحرمة التي ليست بعنيفة والأماة
العنيفة على قول من يقول إنه يجوز استعمال المشرك في كلامه عنيه وأما من يجوز
ذلك فإن جعل المحصات عناء على الحرائر لم يقبل بجواز نكاح الأماة عنيفة كانت أو غير
عنيفة الأبد ليس آخر ويقول بجواز نكاح الحرمة عنيفة كانت أو غير عنيفة وإن حل
المحصات هنا على العنافة قال بجواز نكاح الحرمة العنيفة والأماة العنيفة دون غير
العنيفة منهم ما مذبح أبي حنيفة أنه يجوز الزواج بالأماة الكفاية لعموم هذه الآية
(إذا آتيتوهن أجورهن) أي مهرهن وهو العوض الذي يبذل للزوجة من مهرها وجواب
إذا أخذت أي فنه حلال أو هي طرف نظير المحصات المقدرة على حل لكم وهذا الشرط
بيان للأكل والأولى لانهما العسقاء لا يتوقف على دفع المهر ولا على التزامه كما لا يخفى
(محصنين) أي حال كونكم أعناء بالنكاح وكذا قوله (غير مسافحين) أي غير مجاهرين
بالزنا (ولا متخذي أخدان) اخذن يقع على الذكر والأنثى وهو الصديق في السر والجمع
أخذان أي لم يتخذوا معشر فاق فقد شرط الله في الرجال العفة وعدم المجاهرة بالزنا وعدم
اتخاذ أخدان كما شرط في النساء أن يكن محصنات (ومن يكفر بالآيمان) أي بشرائع

بحسبه ولهذا قال إن الله كان عليهما حكماً (ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن
من بعد وصية يوصي بها أودين ولهذه الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثلثين مما تركن من بعد وصية
يوصي بها أودين وإن كان رجل يورث ثلاثة أو امرأته أو أخواته أو أخت فليس لأحد منهن ما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك
فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها أودين غير مضاف وصية من الله والله أعلم بحليم) يقول تعالى ولكم أيها الرجال نصف
ما ترك أزواجكم إذا متن عن غير ولد فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد الوصية والذين وقد تقدم إن الذين يقدم

على الرخصة ثم الرخصة ثم الميراث وهذا أمر يجمع عليه بين العلماء وحكم أولاد البنين وان سفلوا وحكم أولاد الصلب ثم قال ولبن الربع مما تركتم إلى آخره وسواء في الربع أو الثلث أو النصف أو الزوجان والاختلاف في الثلاث والرابع يشتركن فيه وقوله من بعد وصية الخ الكلام عليه كما تقدم وقوله تعالى وان كن رجل يورث كلاله الكلاله مشتقة من الاكليل وهو الذي يحيط بالرأس من جوانبه والمراد ثمانية من يرثه من حواشيه لا أصوله ولا فروعه كما روى الشعبي عن أبي بكر الصديق انه سئل عن الكلاله فقال أقول فيها برأيي فان يكن صواباً فمن الله وان يكن خطأ (٢٤) ففي ومن الشيطان والله ورسوله بريهان منه الكلاله من لا ولده ولا والد فلما ولى

عمر قال اني لا أستحي ان أخالف أبابكر في رأيي رآه كذا رواه ابن جرير وغيره وقال ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا محمد بن يزيد عن سليمان بن عبد الله بن عيسى قال سمعت ابن عباس يقول كنت آخر الناس عهداً بعمر فسمعت به يقول القول ما قلت وما قلت وما قلت قال الكلاله من لا ولده ولا والد وهكذا قال علي وابن مسعود وصح عن غير واحد عن ابن عباس وزيد بن ثابت وبه يقول الشعبي والنخعي والحسن وقتادة وجابر بن زيد والحكم وبه يقول أهل المدينة وأهل الكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة والأئمة الأربعة وجهه والسلف والخلف بل جمعهم وقد حكى الاجماع عليه غير واحد وردي فيه حديث مرفوع قال ابن اللبان وقد روى عن ابن عباس ما يخالف ذلك وهو أنه من لا ولده ولا صحيح عنه الاول ولعل الراوي ما فهمه عنه ما أراد وقوله تعالى ولا تح أوتأخت أي من أم كما هو في قراءة بعض السلف منهم سعد بن أبي وقاص وكذا أفسرها أبو بكر الصديق فيما رواه قتادة عنه

الاسلام والباب بمعنى عن أي يرتد والمراد بالكفر هنا الارتداد (فقد حط عليه) أي بطل فلا يعتد به ولو عاد إلى الاسلام ولا يشاب عليه (وهو في الآخرة من الخاسرين) اذا مات عليه يعني ان تزوج المسلمين اياهن ليس بالنكاح يخرجهن من الكفر (بأيها الذين آمنوا اذا قمتم إلى الصلاة) أي اذا أردتم القيام تغييراً بالسبب عن السبب كما في قوله واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله لان القيام متسبب عن الارادة والارادة سببه والمراد بالقيام الاشتغال به والالتبس به من قيام أو غيره وقد اختلف أهل العلم في هذا الامر عند ارادة القيام الى الصلاة فقالت طائفة هو قيام في كل قيام المياساء كان القائم متطهراً وأما محمدنا فإنه ينبغي له اذا قام الى الصلاة أن يتوضأ وهو مروي عن علي وعكرمة وهذا القول يقتضي وجوب الوضوء عند كل صلاة وهو ظاهر الآية والله ذهب داود الظاهري قال ابن سيرين كان الخلفاء يتوضئون لكل صلاة وقالت طائفة أخرى ان هذا الامر خاص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو ضعيف فان الخطاب للمؤمنين والامر لهم وقالت طائفة الامر للنبي طلب الفضل وقال آخرون ان الوضوء لكل صلاة كان فرضاً عليهم فهذا الآية ثم نسخ في فتح مكة وقال جماعة هذا الامر خاص بمن كان محدثاً وقال آخرون المراد اذا قمتم من النوم الى الصلاة فيقع الخطاب كل قائم من نوم وقد أخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن بريدة قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ عند كل صلاة فلما كان يوم الفتح توضأ ومسح على خفيه وصلى الصلوات بوضوء واحد فقال له عماريا رسول الله انك فعلت شيئاً لم تكن تفعله فقال عمد افعلته يا عمار وهو مروي من طرق كثيرة بالفاظ متفقة في المعنى وأخرج البخاري وأحمد وأهل السنن عن عمرو بن عامر الأنصاري سمعت أنس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ عند كل صلاة قال قلت فانتم كيف كنتم تصنعون قال كنا نصلي الصلوات بوضوء واحد ما لم نحدث فتقرربا ذكر أن الوضوء لا يجب الاعلى الحديث وبه قال جمهور أهل العلم وهو الحق وقد جمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الخندق أربع صلوات بوضوء واحد وفي الباب أحاديث والتقدير اذا قمتم الى الصلاة وانتم على غير طهر وهذا أحد اختصارات القرآن وهو كثير جداً وفروض الوضوء في هذه الآية أربعة الاول قوله (فاغسلوا وجوهكم) الوجه في اللغة ما خوذ من المواجهة وهو عضو شتمل على اعضاء وله طول

فلكل واحد منهم ما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث واخوة الام يخالفون بقية الورثة من وجوه واحدتها وعرض انهم يرون مع من أدلوا به وهي الام والثاني ان ذكرهم وانما هم في الميراث سواء والثالث لا يرون الا ان كان ميتهم يورث كلاله فلا يرون مع أب ولا جد ولا ولد ان الرابع انهم لا يراون على الثلث وان كثرت كورهم وانما هم وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس حدثنا ابن وهب أخبرنا يونس عن الزهري قال قضى عمر أن ميراث الاخوة من الام ميتهم المذكور من كل حظ الانثى قال الزهري ولا أدري عمر قضى بذلك حتى علم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الآية هي التي قال الله تعالى فيها فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث

واختلف العلماء في المسئلة المشتركة وهي زوج وأم واحدة واثنتان من ولد الأم وواحدًا أو أكثر من ولد الأبوين ففعل قول الجمهور
لزوج النصف وللأم أو للجدة السدس ولولد الأم الثلث ويشاركهم فيه ولد الأب والأم بما بينهم من القدر المشترك وهو أخوة الأم
وقد وقعت من أمير المؤمنين في هذه المسئلة زمان عرفا على الزوج النصف والأم السدس وجعل الثلث لولد الأم فقال له ولاد
الأبوين بأمر المؤمنين هب أن أبانا كان جارا آل السنان أم واحدة فشارك بينهم وصح التشارك عن عثمان وهو إحدى الروايتين
عن ابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس رضي الله عنهم به يقول سعيد (٢٥) بن المسيب وشريح القاضي ومسروق

وطاوس ومحمد بن سيرين وإبراهيم
التخفي وعمر بن عبد العزيز
والثوري وشريك وهو مذهب
مالك والشافعي وأحقق بن راهويه
وكان على بن أبي طالب لا يشارك
بينهم بل يجعل الثلث لولد الأم
ولاشي ولا لولد الأبوين وإحالة هذه
لأنهم عصبة وقال وكيع بن
الجراح لم يختلف عنه في ذلك
وهذا قول أبي بن كعب وأبي موسى
الاشعري وهو المشهور عن ابن
عباس وهو مذهب الشعبي وابن
أبي ليلى وأبي حنيفة وأبي يوسف
ومحمد بن الحسن والحسن بن زياد
وزفر بن الهذيل والأمام أحمد ويحيى
ابن آدم ونعيم بن حاد وأبي ثور ودود
ابن علي الظاهري واختاره أبو الحسين
ابن اللسان القرظي رحمه الله في كتابه
الايجاز وقوله من بعد وصية
يوصي بها أو دين غيره مضار أي
تسكن وصيته على العدل لا على
الاضرار والجور والخيافان
يحرم بعض الورثة أو ينقصه أو
يزيده على ما فرض الله لمن القرصة
فن سعي في ذلك كان كمن ضاد الله
في حكمه وشريعته ولهذا قال ابن

وعرض فحده في الظول من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى العين وفي العرض من الأذن
إلى الأذن وقد ورد الدليل بتحليل الجبهة واختلاف العلماء في غسل ما استوسل والكلام
في ذلك مبسوط في مواضعه وقد اختلف أهل العلم بوضاهل يعتبر في الغسل المذلل باليد أم
يكفي أمر الماء والخلاف في ذلك معروف والمرجع اللغة العربية فإن ثبت فيما أن ذلك
داخل في معنى الغسل كان معتبرا لا فلا قال في شمس العلوم غسل الشيء غسلًا إذا
أجرى عليه الماء وذلك انتهى وأما المضغ والاستنشاق فإذا لم يكن لفظ الوجه يشمل
باطن الفم والأنف فقد ثبت غسلهما بالسنة الصحيحة والخلاف في الوجوب وعدمه
معروف وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في مؤلفاته وقد استدلل الشافعي على وجوب
النسبة عند غسل الوجه بهذه الآية بقوله صلى الله عليه وآله وسلم إنما الأعمال بالنيات لأن
الوضوء مأمور به وكل مأمور به يجب أن يكون متواليا ويدل له قوله تعالى وما أمرنا
إلا للعباد والله يخلصنا من الدين والاحلاص عبارة عن النسبة الصالحة واستدل
أبو حنيفة بعدم وجوب النسبة فيه لأن الله أوجب غسل الأربعة في هذه الآية ولم يجب
النسبة فيها فاجبا زيادة على النص وهي نسخ ولا يجوز نسخ القرآن بخبر الواحد والقياس
والجواب أن إيجابها بدالة القرآن كما تقدم والجواب عن الزيادة والنسخ قد ذكرناه في
حصول المأمول فليرجع إليه والقرض الثاني قوله (وأيدكم إلى المرافق) إلى الغاية
وأما كون ما بعده داخل فيما قبلها فعمل خلاف وقد ذهب سيبويه وجاعة
إلى أن ما بعده أن كان من نوع ما قبلها داخل والأفلا ويعزى إلى العباس وقيل أنها
بمعنى مع وذهب قوم إلى أنها تفيد الغاية مطلقا وأما الدخول وعدمه فأمر يدور مع
الدليل وقيل أن ما بعده لا يدخل فيما قبلها قال سليمان الجلي وهو الأصح عند النخبة
انتهى وهذه الأقوال دلالتها في كتاب شرح التسهيل وقد ذهب الجمهور إلى أن المرافق
تغسل واستدلوا بما أخرجه الدارقطني والبيهقي عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم إذا توضأ أدار الماء على مرققه وفيه القاسم وهو مرقو وجهه
عبد الله بن محمد وهو ضعيف والمرق بالكسر هو من الأسنان أعلا الذراع وأشد العبد
والفرض الثالث (واستحوأ برؤسكم) قيل الباء زائدة والمعنى استحوأ رؤسكم
وذلك يقتضي تعميم المسح لجميع الرأس وقيل هي للتبعض وذلك يقتضي أنه يجزئ

(٤ - فتح البیان ثالث) أي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو الفضل الدمشقي القرايبي حدثنا عمر بن المغيرة عن داود بن أبي هند
عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاضرار في الوصية من الكبائر وكذا رواه ابن جرير من طريق عمر بن
المغيرة هذا وهو أبو حنيفة بصري سكن المصصة قال ابن عساكر وروى عنه غير واحد من الأئمة وقال
فيه أبو حاتم الرازي هو شيخ وقال علي بن المديني هو مجهول لا عرفه لكن رواه النسائي في سننه عن علي بن حجر عن علي بن مسهر عن
داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس موقوفا الاضرار في الوصية من الكبائر وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الأشج عن

عائدين حبيب عن داود بن أبي هند ورواه ابن جرير من حديث جماعة من الحفاظ عن داود عن عكرمة عن ابن عباس موقوفاً
بعضها ويقرأ ابن عباس غير مضار قال ابن جرير والصحیح الموقوف ولهذه الاختلاف الأربعة في الإقرار بالوراث هل هو صحيح
أم لا على قولين أحدهما لا يصح لأنه مظنة التهمة وقد ثبت في الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله قد
أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وهذا مذهب مالك وأحمد بن حنبل وأبي حنيفة والقول القديم للشافعي رحمه
الإقرار وهو مذهب طائوس وعطاء والحسن وعمر بن عبد العزيز وهو (٢٦)

الله وذهب في الحديث إلى أنه يصح
اختاره أبي عبد الله البخاري
في صحيحه وأحمد بن رافع بن خديج
أوصى أن لا تكشف القصرارية
عما غلق عليه بابها قال وقال
بعض الناس لا يجوز إقراره لسوء
الظن بالورثة وقد قال النبي صلى
الله عليه وسلم إياكم والظن
فإن الظن أكذب الحديث وقال
الله تعالى إن الله يأمركم أن تؤدوا
الامانات إلى أهلها فلم يخص
وارثاً ولا غيره وإنه ما ذكره في
كان الإقرار صحيحاً مطابقاً لما في
نفس الأمر جرى فيه هذا الخلاف
ومتى كان حيلة ووسيلة إلى زيادة
بعض الورثة ونقصان بعضهم فهو
حرام بالاجماع وينص هذه الآية
الكريمة غير مضار وصيقتن الله
والله عليهم حليم ثم قال تعالى
(ذلك حسد الله ومن يطع الله
ورسوله يدخله جنات تجري من
تحتها الأنهار خالد فيها وذلك
الفوز العظيم ومن يعص الله
ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً
خالداً فيها له عذاب مهين) أي
هذه الفرائض والمقادير التي جعلها
الله للورثة يجب قربهم من الميت

مسح بعضه واستدل القائلون بالتعميم بقوله تعالى في التيمم فامسحوا بوجوهكم ولا
يجزى فيه مسح بعض الوجه اتفاقاً وقيل إنها اللامصاق أي الصقوا أيديكم برؤسكم وهو
مذهب سيديويه وبه قال الزخشمي لكن في شرح المذهب عن جماعة من أهل العربية أن
الباء إذا دخلت على متعدي كافي الآية تكون للتبعض أو على غير متعد كافي وليطوفوا
بالبيت تكون للامصاق وعلى كل حال فقد ورد في السنة المطهرة ما يفيد أنه يمكن مسح
بعض الرأس كما أوضحناه في مؤلفاتنا فكان هذا دليل على المطلوب غير محتمل كاحتمال
الآية على فرض أنها محتملة ولا شك أن من أمر غيره بأن مسح رأسه كان ممثلاً لغيره
ما يصدق عليه معنى المسح وليس في لغة العرب ما يقتضي أنه لا بد في مثل هذا الفعل من
مسح جميع الرأس وهكذا سائر الأفعال المتعدية نحو اضرب زيداً أو اطعنه أو ارجعه فانه
يوجد المعنى العربي وقوع الضرب والظعن والرحم على عضون أعضائه ولا يقول قائل
من أهل اللغة أومن هو عالم بها أنه لا يكون ضارباً إلا باقاع الضرب على كل جزء من أجزاء
زيد وكذلك الظعن والرحم وسائر الأفعال فأعرف هذا حتى يتبين لك ما هو الصواب من
الاقوال في مسح الرأس فإن قلت يلزم مثل هذا في غسل الوجه واليدين والرجلين (قلت)
ملتزم لولا البيان من السنة في الوجه والتحديد الغامبة في اليدين والرجلين بخلاف الرأس
فانه ورد في السنة مسح الكل ومسح البعض والقرض الرابع قوله (وأرجلكم) قرأ
نافع وابن عامر والكسائي وحفص بنص الأرجل وهي قراءة الحسن البصري
والاعشى وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزق بن الجرجي وقراءة النصب يدل على أنه يجب غسل
الرجلين لأنهما معطوفة على الوجه وإلى هذا ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين
فمن بعدهم والأئمة الأربعة وأصحابهم وقراءة الجرجي تدل على أنه يجوز الاقتصار على مسح
الرجلين لأنهما معطوفة على الرأس والسبب ذهب ابن جرير الطبري وبه تعلق وهو يرى
عن ابن عباس قال ابن العربي وانفتحت الامة على وجوب غسلهما وما علمت من رد
ذلك إلا الطبري من فقهاء المسلمين وأرافضة من غيرهم وقيل أنه منصوب في المعنى عطفاً
على الأيدي المغسولة وانما خفض على الجوار وهذا وإن كان وارداً الآن التخريج
عليه ضعف لضعف الجوار من حيث الجملة وأيضاً فانخفض على الجوار أعاناً ورد في
التعب في العطف وقد ورد في التوكيد قليلاً في ضرورة الشعر وقيل إنها انما جارت

واحتياجهن إليه وقد علمه عند عدمه هي حدود الله فلا تعتدوها ولا تجاوزوها ولما قال ومن يطع الله
ورسوله أي فيها فلم يرد بعض الورثة ولم يقتص بعضها بحيلة ووسيلة بل تركهم على حكم الله وفرضه وقسمه يدخله جنات تجري
من تحتها الأنهار خالد فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالد فيها له عذاب مهين أي
ليكونه غير ما حكم الله به وضاد الله في حكمه وهذا لما يصد عن عدم الرضا بما قسم الله وحكم به ولما يجازيها بالاهانة في العذاب
الأيام المقيم قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن أشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليعمل بعمل اهل الخير سبعين سنة فاذا أوصى وخاف في وصيته فيختم له بشراً فليدخل النار وان الرجل ليعمل بعمل اهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخيراً فليدخل الجنة قال ثم يقول أبو هريرة أفروا ان شئتم قلت حدوا الله الى قوله عذاب مهين قال أبو داود وفي باب الاضرار في الوصية من سننه حدثنا عبد بن عبد الله أخبرنا عبد الصمد حدثنا نصر بن علي الحارثي حدثنا الاشعث بن جابر الحارثي حدثني شهر بن حوشب ان ابا هريرة حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليعمل أو المراءاة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما (٢٧)

لهما النار وقال قرأ على أبو هريرة من ههنا من بعد وصية يوصي بها أو دين غريم مضارع بلغ ذلك القور العظيم وهكذا رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أشعث وأكمل به وقال الترمذي حسن غريب وسياق

الامام أجمداً ثم اكل (واللذان)

بأثنين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله

لهن سبيلاً والذان يأتينها منكم فآتوهما فان تابا وصليا فاعرضوا عنهما ان الله كان تواباً رحيماً كان الحكم في استدعاء

الاسلام ان المرأة اذا ثبت زناها بالبينه العادلة حبست في بيت فلا تمكن من الخروج منه الى أن تموت ولهذا قال والذان يأتين الفاحشة يعني الزنا من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً فالسبيل الذي جعله الله هو التامع لذلك قال ابن عباس رضي الله عنه كان الحكم كذلك حتى

للتبعية على عدم الاسراف في استعمال الماء فيها لانها منقصة لصب الماء كبرافعة قطت على الممسوح والمراد غسلها وبالله ذهب الزنجشري وقيل انها مجرورة بحرف ج رد عليه المعنى ويتعلق هذا الحرف بفعل محذوف تقديره وافعلوا بأرجلكم غسل قال أبو البقاء وحذف حرف الجر وابقا الجرازة وقيل انه معطوف على رؤسكم لفظاً ومعنى ثم نسخ ذلك بوجوب الغسل وهو حكم باق وبه قال بجاعة ويحمل مسيح الارجل على بعض الاحوال وهو ليس الخف ويعزى للشافعي قال القرطبي قدرى عن ابن عباس انه قال الوضوء غسلاً ومسحاً قال وكان عكرمة يمسح برجليه وقال ليس في الرجلين غسل انما نزل فيه ما مسح وقال عامر الشعبي نزل جبريل بالمسح قال وقال قتادة افترض الله غسليتين ومسحتين قال وذهب ابن جرير الطبري والحسن البصري الى ان فرضهما التخيير بين الغسل والمسح وجعل القراءة كالأيتين وقواه الخاس وقال داود الظاهري يجب الجمع بينهما قول الحق ان الدليل القرآني قد دل على جواز الغسل والمسح لثبوت قراءة التصب والجرثوب لا ينكروا قد تعسف القائلون بالغسل فخلوا الجرج على الجوار وانهم ليس للعطف على مدخول الباء في مسح الرأس بل هو معطوف على الوجوه فلما جاوز الجرج راساً وتعسف القائلون بالمسح فخلوا قراءة التصب على العطف على محل الجوار والجرج في قوله برؤسكم كان قراءة الجرج عطف على لفظ الجرج وكل ذلك ناشئ عن عدم الانصاف عند عرض الاختلاف ولو وجد أحد القائلين بأحد التأويلين اسماً مجروراً في رواية ومنصوباً في أخرى بما يمتلئ به الاختلاف ووجد قبله منصوباً بالفتا والجرج ورا الماشد ان التصب عطف على المنصوب والجرج عطف على الجرج واذ تقررك هذا كان الدليل القرآني قاضياً بمزوجة كل واحد منهما على انفراد لا على مشروعية الجمع بينهما وان قال به قائل فهو من الضعف بمكان لان الجمع بين الامرين لم يثبت في شيء من الشريعة انظر الاعضاء المقدمة على هذا العضو من أعضاء الوضوء فان الله سبحانه شرع في الوجه الغسل فقط وكذلك في البدن وشرع في الرأس المسح فقط ولكن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم قد بين اللامه ان المفروض عليهم هو غسل الرجلين لأمسحهم فمما تارت الاحاديث عن الصحابة في حكاية وضوءه صلى الله عليه وآله وسلم وكلها مصرحة بالغسل ولم يأت في شيء منها المسح الا في مسح الخفين فان كانت الآية مجملة في الرجلين باعتبار

أنزل الله سورة النور فتسحها بالجلد أو الرجم وكذا روى عن عكرمة وسعيد بن جبير والحسن وعطاء الخراساني وأبي صالح وقاتدة وزيد بن أسلم والاضحالة انهم منسوخة وهو امر متفق عليه قال الامام أحمد حدثنا شيخنا جعفر حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن خطاب بن عبد الله الرقاشي عن عباد بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي أترع عليه وكرب ذلك وغفروجه فانزل الله عليه عز وجل ذات يوم فلما سري عنه قال خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً النبي بالنيب والبكر النبي جلد مائة وتروجم مائة بالجمرة والبكر جلد مائة ثم نفي سبعة وقد رواه مسلم وأصحاب السنن من طرق عن قتادة عن الحسن عن خطاب

عن عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولتظله خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة والرجم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وكذا رواه أبو داود الطيالسي عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن خطاب بن عبد الله القاشي عن عبادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه الوحي عرف ذلك في وجهه فأترأت أو يجعل الله لهن سبيلا فلما ارتفع الوحي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا خذوا قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونقي سنة والثيب بالثيب جلد مائة وقد روى الامام أحمد أيضا هذا الحديث عن وكيع بن جلد مائة ونقي سنة والثيب بالثيب جلد (٢٨)

احتمالها للغسل والمسح فالواجب الغسل بما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم من البیان المقتر جميع عمره وان كان ذلك لا يوجب الإجماع فقد ورد في السنة الأمر بالغسل ووردا ظاهرا وثبت بالأحاديث الصحيحة من فعله صلى الله عليه وآله وسلم وقوله غسل الرجلين فقط وثبت عنه أنه قال ويل للأعقاب من النار ويل للعراقيب من النار أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وأحمد وابن ماجه من حديث عائشة وابن ماجه أيضا من حديث جابر البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث ابن عمر وأحمد البخاري ومسلم أيضا من حديث أبي هريرة فأقار جوب غسل الرجلين وأنه لا يجزئ مسحهما لأن شأن المسح ان يصيب ما أصاب ويخطئ ما خطأ ولا سيما المواضع الخفية كالأعقاب والعراقيب فالواجب أن يغسل ما قاله ويل للأعقاب من النار ولما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم ذلك وقد ثبت عنه أنه قال بعد أن توضأ وغسل رجله هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به أخرجه الطبراني من حديث معاوية بن قرة عن أبيه عن عبادة بن رقيق عن حديث ابن عمر وأبي هريرة وزيد بن ثابت وابن ماجه من حديث ابن عمر وأبي بن كعب وابن السكن من حديث أنس وابن أبي حاتم من حديث عائشة وفي جميع الطرق المذكورة مقال لكنها أقوى بعضها بعضا وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره ان رجلا توضأ قبرا على قدمه مثل موضع الظفر فابصره النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له ارجع فاحسن وضوءك فخرج فتوضأ ثم صلى ومن ذلك أيضا أحاديث الاعرابي الذي أمره النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأعادة الوضوء لما رأى عقبه جافا بلوح ومنها الأمر بتخليل الأصابع فإنه يستلزم الأمر بالغسل لأن المسح لا يتخلل فيه وبهذا يقرر ان الحق ما ذهب اليه الجمهور من وجوب الغسل وعدم اجزاء المسح وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على غسل القدمين وأما المسح على الخفين فهو ثابت بالأحاديث المتواترة وهو يدل عن الغسل لأن المسح (الى الكعبين) أي معهما كما كانت السنة والكلام فيه كالكلام في قوله الى المرافق وقد قيل في وجهه جمع المرافق وثنية الكعب أنه لما كان في كل رجل كعبان ولم يكن في كل يد الا مرفق واحد ثبت الكعبان تنبيها على ان لكل رجل كعبين بخلاف المرافق فإنها جمعت لأنها لما كان في كل يد مرفق واحد لم يتوهم وجود غيره ذكر معنى هذا ابن عطية وقال الكواشي ثني

الجراح عن الحسن حدثنا الفضل ابن دلهيم عن قبيصة بن حرب عن سلمة بن المحبق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني البكر بالبكر جلد مائة ونقي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم وكذا رواه أبو داود مطولا من حديث الفضل بن دلهيم ثم قال وليس هو حافظ كان قصابا بواسط (حديث آخر) قال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا عباس بن حمران حدثنا أحمد بن داود حدثنا عمرو بن عبد الغفار حدثنا اسعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن مسروق عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة ونقي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وكذا رواه أبو داود الطيالسي عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن خطاب بن عبد الله القاشي عن عبادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه الوحي عرف ذلك في وجهه فأترأت أو يجعل الله لهن سبيلا فلما ارتفع الوحي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا خذوا قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونقي سنة والثيب بالثيب جلد مائة وقد روى الامام أحمد أيضا هذا الحديث عن وكيع بن جلد مائة ونقي سنة والثيب بالثيب جلد (٢٨)

لاحبس بعد سورة النساء وقد ذهب الامام أحمد بن حنبل الى القول بمقتضى هذا الحديث وهو الجمع بين الجلد والرجم في حق الثيب الزاني وذهب الجمهور الى أن الثيب الزاني غير مجرم قطع من غير جلد قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعزأ والغامدية واليهوديين ولم يجلدوهم قبل ذلك فدل على ان الرجم ليس بمجتم بل هو منسوخ على قولهم والله أعلم وقوله تعالى والذان يأتيان منكم فآذوهما أي والذان يفعلان الفاحشة فآذوهما قال ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبيرة وغيرهما أي بالستم والتعير والضرب بالفعال وكان الحكم كذلك حتى نسخته الله بالجلد والرجم وقال عكرمة وعطاء والحسن وعبد الله بن

كثير تزالت في الرجل والمرأ اذا نازيا وقال السدي نزالت في القتيان من قبل ان يتزوجوا وقال مجاهد نزالت في الرجلين اذا فعلا لا يكتفي وكأنه يريد اللواط والله أعلم وقد روى أهل السنن من حديث عمرو بن أبي محمد عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى يتوه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وقوله فان تابا وصالحا أي قتلوا وزنا عما كانا عليه وصحلت أعمالهما وحسنت فاعرضوا عنهم أي لا تعنفوهما بكلام قبيح بعد ذلك لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له ان الله كان توابا رحيمًا وقد ثبت في الصحيحين اذا نزلت آية أحكم فليجلبها (٢٩) الحد ولا يثرب عليها أي لا يعثرها بما صنعت بعد الحد الذي هو كفارة

لماصنعت (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله علما حكما

وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الا نولا الذين يتوبون وهم كفار اولئك اعدنا

لهم عذابا أليما) يقول سبحانه وتعالى انما يقبل الله التوبة عن عمل السوء بجهالة ثم يتوب ولو بعد معاشة الملك بقبض روحه قبل الفرقة قال مجاهد وغير واحد كل من عصي الله خطأ أو عذفو

جاهل حتى ينزع عن الذنب وقال قتادة عن أبي العالية انه كان يحدث ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبيد فهو جهالة رواه ابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة قال اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأوا ان كل شيء عصى الله به فهو جهالة عدا كان أو غيره وقال ابن جرير أخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد

الكعبيين وجع المرافق لئني توهم ان في كل واحدة من الرجلين كعبيين وانما في كل واحدة كعب واحدة طرفان من جانبي الرجل بخلاف المرفق فهي أبعد عن الوهم انتهى وفي هذه الآية دليل قاطع على وجوب غسل الكعبيين والمعنى اغسلوا أربطكم مع الكعبيين والكعبان هما العظامان اللتان في كل رجل عند مفصل الساق والقدم واليه ذهب جمهور العلماء من أهل اللغة والفقه وهذان العظامان من الساق وبي من فرائض الوضوء النية والتسمية وليذكري في هذه الآية بل وردت بهما السنة وقيل ان في هذه الآية ما يدل على النية لأنه قال اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم كان تقدير الكلام فاغسلوا وجوهكم لها وذلك هو النية المعتبرة وقد أشرنا اليه فيما تقدم والفصل بين الأيدي والرجل المغسولة بالرأس الممسوح بقصد وجوب الترتيب في طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعي ويؤخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات وقد ورد في صفة الوضوء وفضل من الأحاديث الصحيحة الكثير الطيب لان طول بذكرها هنا (وان كنتم جنبا فاطفروا) أي فاغسلوا بالماء وقد ذهب عمر بن الخطاب وابن مسعود الى أن الغنبد لا يقيم التيمم بل يدع الصلاة حتى يجد الماء استعدا لا بعد الآية وذهب الجمهور الى وجوب التيمم للجنابة مع عدم الماء وهذه الآية هي الواجد على ان التطهر هو اعم من الحاصل بالماء أو بما هو عوض عنه مع عدمه وهو التراب وقد صرح عن عمر وابن مسعود الرجوع الى ما قاله الجمهور وللأحاديث الصحيحة الواردة في تيمم الغنبد مع عدم الماء وقد تقدم تفسير الغنبد في النساء والمراد بالجنابة هي الحاصلة بدخول حشفة أو نزول منى وهذا هو حقيقة الشرعية وانظر لم يجعواها شاملة للحيض والنفاس مع أنه أفيد وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يفرغ بينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرقات بيديه ثم يفيض الماء على سائر جسده أخرجه الشيخان (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من

قال كل عامل بعصية الله فهو جاهل حين علمها قال ابن جرير وقال في عطاء عن أبي رباح فشوه وقال أبو صالح عن ابن عباس من جهالة عمل السوء وقال في ابن أبي طلحة عن ابن عباس ثم يتوبون من قريب قال ما ينسبه وبين ان ينظر الى ملك الموت وقال الضحاك ما كان دون الموت فهو قريب وقال قتادة والسدي ما دام في صحته وهو مريض عن ابن عباس وقال الحسن البصري ثم يتوبون من قريب بالمرفغر وقال عكرمة الدنيا كلها قريب (ذكر الأحاديث في ذلك) قال الامام أحمد حدثنا علي بن عباس وعصام بن خالد قال حدثنا بن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن جابر بن نفير عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم

يفرغ رورواه الترمذي وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان به وقال الترمذي حسن غريب ووقع في سنن ابن
 ماجه عن عبد الله بن عمرو وهو وهم انما هو عبد الله بن عمر بن الخطاب حديث آخر قال ابن مردويه حديثنا محمد بن معمر حدثنا
 عبد الله بن الحسن الخرائي حدثنا يحيى بن عبد الله البالي حدثنا أيوب بن نعيم الحلي سمعت عطاء بن أبي رباح قال سمعت
 عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مؤمن يتوب قبل الموت بشهر الا قبل الله منه أدنى من ذلك
 عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مؤمن يتوب قبل الموت بشهر الا قبل الله منه أدنى من ذلك
 وقبل موته يوم وساعة يعلم الله (٣٠) منه التوبة والاخلاص اليه الا قبل منه حديث آخر قال أبو داود الطيالسي

على انه يجب مسح الوجه والدين بالصعيد وهو التراب (ما يريد الله ليجعل عليكم من
 خرج) أي ما يريد بامركم بالظاهرة بالماء وبالتراب التضييق عليكم في الدين ومنه قوله
 تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج والجعل هنا بمعنى الإيجاد والخلق ومنه قوله
 أو يغني التصير ثم قال (ولكن يريد تطهيركم من الذنوب والخطايا بالانوضوء كغسلها
 وقيل من الحدث الاصح والا كبر (وليس نعمته عليكم) أي بالترخيص لكم والتميم
 عند عدم الماء أو بمسحه لكم من الشرائع التي عرضكم بها للثواب وما تحتاجون اليه
 من أمر دينكم قال سعيد بن جبيرة سمعت النعمان بن عبد الله بن النعمان بن عبد الله بن النعمان
 الخ (لعلكم تشكرون) نعمته عليكم فتسبحون بالشكر ثواب الشاكرين وقد
 اشتملت هذه الآية على سبعة أمور كلها من طهارتان أصل وبدل والأصل اثنان
 مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح واعتبار المحل
 محدود وغير محدود وان آتيم ما مانع وجامد وموجبه ما حدث أصغر أو أكبر وان
 المبيع للعدول الى البدل مرض أو سقر وان الموعد عليها تطهير الذنوب وان تمام النعمة
 قاله السباوي وذكر ما أبو السعود قال الخفاف في الأصل الماء والبدل التراب
 والمستوعب الغسل وغيره والحدود بقوله الى المرافق والى الكعبين وغيره ما سواه
 وهذا ظاهر (واذكروا نعمه الله عليكم) يعني ما أنعم به عليكم من النعم كلها وقيل هي
 الاسلام (وميثاقه الذي أوثقكم به) الميثاق العهد قيل المراد به ما أخذ على بني آدم
 كما قال وأخذ ربك من بني آدم الآية قال مجاهد وغيره ومن وإن لم يذكره فقد أخبرنا
 انه به وقيل هو خطاب لليهود والعهد ما أخذ عليهم في التوراة وذهب جمهور المفسرين
 من السلفين بعدهم الى أنه العهد الذي أخذته النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة العقبة
 عليهم وهو السمع والطاعة في المنشط والمكروه وأضاف تعالى الى نفسه لأنه عن أمره
 وأذنه كما قال انما يابعون الله (اذقلم) للنبي صلى الله عليه وآله وسلم حين يابعتوه
 (سمعنا وأطعنا) أي وقت قولكم هذا القول (واتقوا الله) فيما أخذ عليكم من الميثاق
 فلا تقضوه (ان الله علم بذات الصدور) وهي متخفية الصدور لكونها مختصة
 بها لا يعلمها أحد ولهذا أطلق عليها ذات التي بمعنى صاحب وإذا كان سبحانه عالما بها
 فكيف بما كان ظاهرا جليا (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين) قد تقدم تفسيرها

حدثنا شعبة عن ابراهيم بن محبوب
 وأخبرني رجل من لحان يقال له
 أيوب قال سمعت عبد الله بن عمرو
 يقول من تاب قبل موته بعام تيب
 عليه ومن تاب قبل موته بشهر تيب
 عليه ومن تاب قبل موته بجمعة
 تيب عليه ومن تاب قبل موته
 يوم تيب عليه ومن تاب قبل
 موته بساعة تيب عليه فقلت
 له انما قال الله انما التوبة على الله
 للذين يعملون السوء بجهالة ثم
 يتوبون من قريب فقال انما
 أحدث ما سمعته من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه
 أبو داود الطيالسي وأبو عمر
 الخوصي وأبو عامر العقدي عن
 شعبة حديث آخر قال الامام
 أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا
 محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم
 عن عبد الرحمن بن السلمي قال
 اجتمع أربع من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال أحدهم
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ان الله يقبل توبة
 العبد قبل ان يوت يوم فقال
 الآخر أنت سمعت هذا من

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة
 العبد قبل ان يوت بصف يوم فقال الثالث أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال وانما سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة العبد قبل ان يوت بصف يوم فقال الرابع أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال نعم قال وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ بنفسه وقدره وسعيد بن
 منصور عن الدراوردي عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن السلمي قال قد قرأته حديث آخر قال أبو بكر بن مردويه

في النساء وصيغة المبالغة في قوامين تفيد أنهم مأثورون بأن يقوموا بها أتم قيام (الله) أي
لاجل تعظيم الأمر وطمعاني توابه (شهدا بالقسط) أي العدل (ولا يحرم منكم شئنا
قوم) أي لا يحرم منكم بعض قوم أو يكسبكم وهما متقاربان قبل الخطاب مختص
بقرش لأنهم نزلت فيهم وعليهم جري القاضي كالكتافي وغيرهما على أن الخطاب عام وهو
الجميع لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال عبد الله بن كثير نزلت فيهم ود
خير ذهب إليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستعينهم في دية فهموا أن يقتلوه
فذلك قوله ولا يحرم منكم شئنا قوم الآية (على أن لا تعدلوا) أي على ترك العدل فيهم
لعداوتهم وكم الشهادة وقد تقدم الكلام على ذلك المستوفى (اعدلوا) أمر بالعدل في
كل أحد القريب والبعيد والصدق والعدل وتصريح بوجوبه بعد ما علم من النبي عن
تركه التزاما (هو) أي العدل المدلول عليه بقوله اعدلوا (أقرب للتقوى) التي أمرتم بها
غير مرة أي أقرب لأن تقوا الله وألأن تقوا النار (واقفوا الله أن الله خير مما تعملون
وعبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي وفوا بالعهد والعموم أولى (لهم مغفرة
وأجر عظيم) هذه الجملة في محل نصب على أنه المفعول الثاني لقوله وعد على معنى
وعدهم أن لهم مغفرة أو وعدهم مغفرة فوقعت الجملة بموقع المفعول فاعتبت عنه ذكر الجمل
والترخيص في الآية احتمالات أخر لا نطول بذكرها وإذا وعدهم أن يجز لهم الوعد فانه
تعالى لا يخلف الميعاد والاجر العظيم هو الجنة (والذين كفروا كذبوا بآياتنا أولئك
أصحاب الجحيم) أي صلبوا بها والجملة مستأنفة أي بها السمية دالة على الثبوت والاستقرار
ولم يثبت بها في سياق الوعيد كما في الجملة قبلها في سياق الوعد حسما لجائهم وهذه الآية
نص فاطح في أن الخلود في النار ليس إلا للكفار لأن المصاحبة تقتضي الملازمة (يأيها
الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذهب قوم أن يسطوا اليكم أيديهم) يعني بالقتل
والطش بكم يقال بسط البهيمه اذا بطش به بسط اليه لسانه اذا شتمه وذكرهم بالآيات
بوقوعها عند مزيد الحاجة إليها (فكف أيديهم عنكم) أي صرفهم عنكم وحال بينهم
وبين ما أرادوه بكم أخرج عبد الرزاق وعبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي
في الدلائل عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل منزلا يفتقر الناس في
العضاء يستظلون تحتها فباعق النبي صلى الله عليه وآله وسلم سلاحه بشجرة فجاءه أعرابي إلى

حدثنا يحيى بن ابراهيم بن زبد حدثنا عمران بن عبد الرحيم حدثنا عثمان بن الهيثم حدثنا عوف بن محمد عن سير بن عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغفر (أجاديت في ذلك من سله) قال ابن جرير حدثنا
محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم
يغفر هذا أمر حسن عن الحسن البصري رحمه الله وقد قال ابن جرير أيضا رحمه الله حدثنا ابن بشار حدثنا معاذ بن هشام
حدثني أبي عن قتادة عن العلاء بن زياد عن أبي أيوب بشير بن كعب أن نبي (٣١)
الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل
توبة العبد ما لم يغفر وحدثنا ابن
بشار حدثنا عبد الأعلى عن سعيد
عن قتادة عن عباد بن الصامت
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر مثله حديث آخر قال
قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا
أبو داود حدثنا عمران بن قتادة
قال كأنشد أنس بن مالك وثم أبو
قلاية حدث أبو قلاية فقال ان الله
تعالى لما لعن ابليس سأله النظره
فقال وعزتك وجلالك لا أخرج
من قلب ابن آدم مادام فيه الروح
فقال الله عز وجل وعزتي لأنيغيه
التوبة مادام فيه الروح وقد ورد
هذا في حديث مرفوع رواه الامام
أحمد في مسنده من طريق عمرو
ابن أبي عمرو وأبي الهيثم العتواري
كلاهما عن أبي سعيد عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال قال ابليس يارب
وعزتك لا أزال أغويهم مادامت
أرواحهم في أجسادهم فقال الله
عز وجل وعزتي وجلالي لا أزال
اغفر لهم ما استغفروني فقد دلت
هذه الأحاديث على أن من تاب
أي الله عز وجل وهو رجوا الحياة

فان توبته مقبولة ولهذا قال الله تعالى فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليا حكيما وأما متى وقع الالاس من الجنايا فإن
الملك يخرج الروح في الحق وضاق بها الصدر وبلغت الحلقوم وغرقت النفس صاعدة في القلاصم فلا توبة مقبولة
وحشة ذوات حين مناصب ولهذا قال ولا يست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضروا أحدتهم الموت قال اني تب الآن
وهذا كما قال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده الآية وتبين وكما حكم تعالى بعدم توبة أهل الارض اذا عاينوا الشمس طالعة
من مغربها في قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا الآية وقوله

ولا الذين يترقبون وهم كفار يعني ان الكفار اذا ماتوا على كفرهم وشركهم لا يسقون من فضل الله ولا يقبل منه فدية ولو عملوا الارض قال
ابن عباس واولو العالة والريبع بن انس ولا الذين يؤمنون وهم كفار قالوا انزلت في اهل الشرك وقال الامام احدثنا سليمان بن
داود قال حدثنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان حدثني ابي عن مكحول أن عمر بن نعيم حدثه ان اذ ارجعهم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ان الله يقبل فدية بغيره ويغفر لعبده ما لم يقع الحجاب قبل وما وقع الحجاب قال يخرج النفس وهي مشركة
ولهذا قال الله تعالى اولئك اعتدنا (٢٢) لهم عذابا اليم أي موجعا شديدا مقبلا (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا

النساء كرها ولا تعاضواهن لتهبوا
بعض ما آتيتوهن الآن يأتين
بفاحشة مبنية وعاشروهن بالمعروف
فان كرهتموهن فبعي ان تكرهوا
شأوا يجعل الله فيه خيرا كثر
وان اردتم استبدال زوج مكان
زوج وانتم احدثاهن فطارا
فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه
بهتاناً وانما بينا وكيف تأخذونه
وقد أفضى بعضكم الى بعض
وأخذن منكم ميثاقا عظيما
ولأنكنكم ايمانكم آباؤكم من
النساء الاما قد ساف انه كان
فاحشة ومقتا وساء سبيلا
قال البخاري حدثنا محمد بن مقاتل
حدثنا أسباط بن محمد حدثنا
الشياني عن عكرمة عن ابن عباس
قال الشياني وذكره أبو الحسن
السوائي ولا غنة ذكره الامام
ابن عباس يا أيها الذين آمنوا
لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها
قال كانوا اذا مات الرجل كان
أولياؤه أحق بامرانه ان شاء
بعضهم تزوجها وان شاءوا زوجها
وان شاءوا لم ير وجوها فهم أحق

سقيهم فأخذوا له ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال من يمنعك مني قال
الله قال الاعرابي من يدين أو ثلاثا من يمنعك مني والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله
نظام الاعرابي السيف فديع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفعابه فأخبرهم بصنيع
الاعرابي وهو جالس الى جنبه لم يعاقبه قال معمر وكان قتادة يذكره ويذكر أن قوما
من العرب ارادوا أن يقتكوا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم فأساوا هذا الاعرابي
وأخرج الحماكي ومحمده عنه بنحوه وذكر ان اسم الرجل غورث بن الحرث وانما قال النبي
صلى الله عليه وآله وسلم الله سقط السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وقال من يمنعك مني قال كن خيرا أخذ قال فشهد أن لا اله الا الله وأخرج أبو نعيم في
الدلائل عن ابن عباس ان بني النضير هموا أن يطرحوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ومن معه فاجبريل فأخبرهم بما عاينوا فقام ومن معه فزلت انهم قوم وقصة الاعرابي
وهو غورث ثابتة في الصحيح (واتقوا الله) فيما أمرهم به ونهاهم عنه (وعلى الله)
لا على غيره (فليسوا كالمؤمنون) فانه هو الذي يقب عن أحوال القوم ويفتش عنها
(ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل) كلام مستأنف يقتضي ذكر بعض ما صدر من بني
اسرائيل من الحيافة وقد تقدم بيان الميثاق الذي أخذه الله عليهم وان الميثاق هو العهد
المؤكدا بين واسناد الاخذ الى الله من حيث انه أمرهم به موسى والا فلا تأخذوه موسى
بأمر الله بذلك (وبعضنا منهم اثني عشر نجيبا) اختلف المفسرون في كيفية بعث هؤلاء
النقباء بعد الاجماع منهم على ان النقيب كبير القوم القائم بأمورهم الذي يقب عنها وعن
مصالحهم فيها والنقاب الرجل العظيم الذي هو في الناس على هذه الطريقة ويقال نقيب
القوم لشاغلهم وضمينهم والنقيب الطريق في الجبل هذا أصله وسمي به نقيب القوم لانه
طريق الى معرفة أمورهم والنقيب أعلاما كان من العريف وقيل مشتق من التقيب وهو
التفتيش ومنه فبقوا في البلاد فتقبل المراد بعث هؤلاء النقباء انهم بعثوا على الاطلاع
على الجبارين والنظر في قوتهم ومنعتهم فساروا واختبروا حال من بها ونجبروا بذلك
فاطلاعوا من الجبارين على قوة عظيمة ونظروا أنهم لا قبل لهم بها فتعاقدوا بينهم على أن
يخفوا ذلك عن بني اسرائيل وان يعلوا به موسى عليه السلام فلما انصرفوا الى بني
اسرائيل خان منهم عشرة فأخبروا قرايتهم فقشا الخبر حتى بطل أمر الغزو وقالوا اذهب

بها من أهلها فزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها هكذا ذكره البخاري وأبو داود
والنسائي وابن مردويه وابن أبي حاتم من حديث أبي اسحق الشياني واسمه سليمان بن أبي سليمان عن عكرمة عن أبي الحسن السوائي
وانه عطاء كوفي أعجى كلاهما عن ابن عباس بما تقدم وقال أبو داود حدثنا محمد بن أحمد بن ثابت المزني حدثني علي بن حسين
عن أبيه عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ولا تعاضواهن لتهبوا بعض ما آتيتوهن
الآن يأتين بفاحشة مبنية وذلك ان الرجل كان يرث امرأته في بعض ما آتيتوهن حتى تموت أو ترد اليه صداقها فأحكم الله تعالى عن

واحد عن ابن عباس بنحو ذلك وروى وكيع عن سفيان عن علي بن زينة عن مقسم عن ابن عباس كانت المرأة في الجاهلية اذا توفي عنها زوجها اجاز رجل فأتى عليها ثوبا كان أحق بها فنزلت أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم أن تزوا النساء كرها وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم أن تزوا النساء كرها قال كان الرجل اذا مات وترك جارية أتى عليها جميعه ثوبه فقتلها من الناس قال كانت جميلة تزوجها وان كانت ذميمة حبسها حتى تموت فيزنها وروى الهوفي عنده كان الرجل من أهل المدينة اذا مات حميم (٢٣)

فكأها ولم ينكحها أحد غيره وحبسها عنده حتى تنتدى منه بفدية فانزل الله يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم أن تزوا النساء كرها وقال زيد بن أسلم في الآية كان أهل يثرب اذا مات الرجل منهم في الجاهلية ورث امرأته من يرث ماله وكان بعضها حتى يرثها أو يزوجه من اراد وكان أهل تهامة نسي الرجل صبيحة المرأة حتى يطلقها أو يشترط عليها ان لا تنكح الا من اراد حتى تنكح من يشاء بعض ما أعطاها فهي الله المؤمنين عن ذلك رواء ابن أبي حاتم وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا شاموس بن اسحق حدثنا علي بن المذرح حدثنا محمد بن فضيل عن يحيى بن سعيد عن محمد بن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال لما في أبو قيس بن الاسلت اراد ان ينكح امرأته وكان لهم ذلك في الجاهلية فانزل الله لا يحمل لكم أن تزوا النساء كرها ورواه ابن جرير بن حديث محمد بن فضيل بن عمرو بن طريق بن

أنت وربك فقاتلا وقيل ان هؤلاء النقباء كثر كل واحد منهم على سبطه بان يؤمنوا ويتقوا الله وهذا مني بعنهم وقيل لما توجه النقباء لتجسس أحوال الجبارين ليقسم عوج بن عنق وكان كذا وكذا وهذه القصة ذكرها كثير من المفسرين والمحققين من أهل الحديث على انها الأصل لها ولا عوج ولا عنق وقال ابن عباس النقيب الضمير وقال قتادة هو النبي صلى الله عليه وآله وقيل هو الباحث عن القوم وعن أحوالهم والمعاني متقاربة (وقال الله أني معكم) أي قال ذلك لابي اسرائيل وقيل للنقباء وهو الاولى والمعنى اني معكم بالنصر والعون (لئن) اللام هي الموطنة للقسام أي والله لئن أقم الصلاة وآتيت الزكاة وآمنت برسلي تأخير الايتان عن إقامة الصلاة وآيتاء الزكاة مع كونهما من الفروع المرتبة عليهما انهم كانوا معترفين بوجوبهما مع ارتكابهم تكذيب بعض الرسل عليهم الصلاة والسلام (وعزروهم) التعزير التغلظ والتوقيف ويطلق التعزير على الضرب دون الحد والرد يقال عزرت فلانا اذا أدبته وورده عن القبيح والمعنى غطه قوههم على الاول أو ردتهم عنهم اعداءهم ومنع قوههم على الثاني وقال ابن عباس أي أعفوههم وقال مجاهد نصر قوههم (وأقرضتم الله قرضا حسنا) أي أنفقتم في وجوه الخير والحسن قيل هو ما طابت به النفس وقيل ما بقي به وجه الله وقيل الحلال وقيل اراد بالزكاة الواجبة وبالقرض الصدقة المندوبة وخصها بالزكاة شرفها (لا تكفرن عنكم بما تكلم) إشارة الى ازالة العذاب (ولادخلناكم جنات تجري من تحتها الانهار) إشارة الى اصال الثواب (فمن كفر بعد ذلك) الميثاق (منكم) أو بعد الشرط المذكور (فقد ضل سوا السبيل) فقد اخطأ وسط الطريق المستقيم (فبما أنقضهم ميثاقهم) الباء للسببية وما زائدة أي بسبب نقضهم قال ابن عباس هو ميثاق أخذ الله على أهل التوبة فنقضوه (لعناهم) أي طردناهم وأبعدناهم من رحمتنا ومنسختناهم وأضر بنا عليهم الجزية وحقيقة اللعن في اللغة الطرد والابعاد فاستعمله بالمعنيين الآخرين كما فعل البضاوي وأبو السعود محاز باستعماله في لازم معناه وهو الحفارة بما ذكره لكنه لا يقرئ في الكلام عليه (وجعلنا قلوبهم قاسية) أي صلبة لا تعي خيرا ولا تعقله وغلبة ياسة لائين ولا رجة فيها لان القسوة خلاف الرقة وقيل المعنى ان قلوبهم ليست خالصة

(٥ - فتح ليان ثالث) جريح قال أخرني عطاء أن أهل الجاهلية كانوا اذا هلك الرجل وترك امرأته حبسها أهلها على الصبي يكون فيهم فنزل لا يحمل لكم أن تزوا النساء كرها الآية وقال ابن جرير قال مجاهد كان الرجل اذا توفي كان ابنه أحق بامرأته ينكحها ان شاء اذ لم يكن ابنها أو ينكحها من شاء أخاه أو ابن أخيه وقال ابن جرير قال عكرمة تزلت في كيشة بنت معين بن عاصم بن الاوس توفي عنها أبو قيس بن الاسلت فنجح عليها ابنه فحلفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تأنا ورثت زوجي ولا تأثر كت فانكحها فانزل الله هذه الآية وقال السدي عن أبي مالك كانت المرأة في الجاهلية اذا مات زوجها

جاء وليه فأتى عليها فافان كان له ابن صغيراً وأخ حسبها حتى يشب أو يموت فترها فان هي انشلت فأتت أهلها وأبناها فافان كان له ابن صغيراً وأخ حسبها حتى يشب أو يموت فترها فان هي انشلت فأتت أهلها وأبناها فافان كان له ابن صغيراً وأخ حسبها حتى يشب أو يموت فترها فان هي انشلت فأتت أهلها وأبناها

الايمن بل متو بتدالكفر والتفاق (بحرفون الكلم) الذي في التوراة من ت محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم وغيره (عن مواضع) جله مستأنة لبيان حالهم وأهاليه أي
 سيدلونه بغيره أو يتاولونه على غير تأويله وقيل يلربونه ويبيسونه قال ابن عباس
 يعني حسدوا لله قال عبد الرحمن بن خالد بن قيس كتاب العبر وأما ما يقابل مر
 ان علماءهم يدلوهم واضح من التوراة بحسب أغراضهم في ديانتهم فقد ذل ابن عباس
 على ما نقل عنه الجناري في صحيحه ان ذلك بعدد وقال معاذ الله ان تعدد أمته من الامم الى
 كتابها المنزل على نبيها فبقوله أو ما في معناه قال واتعبدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد بذلك
 قوله تعالى وعدهم التوراة فيها حكم الله وليدوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم
 التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن من نسبة التحريف والتبديل في اليوم فاعلموا
 المعنى به التأويل اللهم الآن بطرقها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم
 الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد
 ذهب وجماعتهم انتشرت في الافاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل
 ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فطرق من أجل ذلك الى حذف
 التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معدة من علماءهم واجبارهم ويمكن مع ذلك
 الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد ذلك بالبحث عنه انتهى والحاصل أنهم
 يقولون ان أمر محمد بما أنتم عليه فاقبلوه وان خالفكم فاحذروا (ونسوا حظما
 ذكروا به) أي الكتاب وما أمروا به من الايمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ويأت
 نعتهم وصيته (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 والخائنة الخائنة وقيل انتقدت فرق خائنة وقد يقع للمباغنة نحو علامة ونسابة اذا
 أردت المباغنة وفي صفته بالخائنة وقيل خائنة معصية قاله ابن عباس قال مجاهد
 بن جندب الذي هو ما به من النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم دخل عليهم حاططهم وقال
 فتاة خائنة كذب وخجور (الافقلا منهم) يعني أنهم لم يخجلوا ولم ينقصوا العهد وهم
 عبد الله بن سلام وأصحابه ولم يؤمر يومئذ بقبلتهم فامرهم الله أن يعف عنهم ويصفح فقال
 (فاعف عنهم واصفح) ثم نسخ ذلك في برائة فقال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر الآية وقيل هو خاص بالمعاهدين وانهم اغير من سوخة (أن الله يحب المحسنين)

ما أصدقتهم أو بعضه أو سيقان
 حقه وقها عداً وشأ من ذلك على
 ونه القهر لهار الاضطراب وقال
 على بن أبي طلحة عن ابن عباس
 في قوله ولا تعضلوهن يقول
 ولا تفرهن هروهن اتذهبن ويبعض
 ما أتفقوهن يعني الرجل تكون
 له المرأة وهو كاره لعصتها ولها عليه
 مهر فبعضها لتقتدي به وكذا
 قال النخعي وقتادة وغير واحد
 واختاره ابن جرير وقال ابن المباركة
 وعبد الرزاق أخبرنا معمر أخبرني
 سماعة بن النضر عن ابن السلمي
 قال نزلت هاتان الايتان احدهما
 في أمر الجاهلية والاخرى في أمر
 الاسلام قال عبد الله ابن المباركة
 يعني قوله لا يجعل لكم أن تروا
 النساء كرها في الجاهلية
 ولا تعضلوهن في الاسلام وقوله
 الا أن يأتين بنا حشة مبينة قال
 ابن سعد وابن عباس وسعيد بن
 المسيب والشعبي والحسن البصري
 ومحمد بن سيرين وسعيد بن جبر
 ومجاهد وعكرمة وعطاء الخراساني
 والنخعي وأبو قتادة وأبو صالح
 والسدي وزيد بن أسلم وسعيد بن

أبي هلال يعني بذلك الزنا يعني اذا نزلت ذلك أن تسترجع منها الصداق الذي أعطيت أو تضاربها حتى تترك لك أي
 ويتخالفها كما قال تعالى في سورة البقرة ولا يجعل لكم أن تأخذوا مما آتيتهم من شأ إلا أن يخافوا لا بقبحا حدود الله الآية وقال
 ابن عباس وعكرمة والنخعي الفاحشة الميسنة القشور والعصيان واختار ابن جرير أنه يعم ذلك كله الزنا والعصيان والقشور وبنا
 اللسان وغير ذلك يعني أن هذا كله يبيع مضاجرتها حتى تبرئه من حقها أو بعضه ويقاربها وهذا جحد والله أعلم وقد تقدم في بارواه
 أبو داود، نفر داه من طريق يزيد الخوي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله لا يجعل لكم أن تروا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن

بعض ما أتتوهن إلا أن يأمن بها خشية مبيته قال وذلك أن الرجل كان يرث امرأته في فراشه فيحصلها حتى تموت أو ترد إليه
صدأها فأحكم الله عن ذلك أي نهى عن ذلك قال عكرمة والحسن النصري وهذا يقتضي أن يكون السباك كله كان في أمر
الحاجة ولكن نهى المسلمون عن فعله في الإسلام وقال عبد الرحمن بن زيد كان العضل في قرين بشبكة ينكح الرجل المرأة
الشريفة فلعلها لا توافقه فتنارقهما على أن لا تنزج إلا أنه فيأتي بالشهم وفيكتب ذلك عليها ويتمد فإذ جاء الخطاطب فان
أعطته وأرضته أذن لها والاعضاء قال فهذا قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض (٢٥) ما أتتوهن الآية وقال مجاهد في

قوله ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض
ما أتتوهن هو كاله ضل في سورة
البقرة وقوله تعالى وعاشروهن
بالعروف أي طيبوا أو آثروا لكم
ليس وجوباً وإنما تعالوا
وهما فكم بحسب قدرتهن كما
تحت ذلك من أفاعل أنت بهما مثله
كما قال تعالى ولهن مثل الذي
عليهن بالمعروف وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم
لاسهله وأخبركم لاهله وكان من
اخلاقه صلى الله عليه وسلم أنه
جعل العشرة دائماً للبشر يداعب
أهله ويلطف بهم ويوسعهم نفقته
ويضاحك نساءه حتى أنه كان
يسابق عائشة أم المؤمنين رضي الله
عنها يتودد إليها بذلك قالت سابقني
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسبقته وذلك قبل أن أحمل الحميم ثم
سابقته بعد ما حملت الحميم فسبقني
فقال هذه نساء ويجمع نساء كل ليلة
في بيت التي يبيت عندها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيأكل كل معهن
العشاء في بعض الأحيان ثم تنصرف
كل واحدة إلى منزلها وكان ينام
مع المرأة من نساءه في شعار واحد

أي إذا عفوت عنهم فأنك تحسن وعو يجب أهل الاختنان (ومن الذين قالوا إن أنصاري
أخذنا منيائهم) أي في التوحيد والإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به قال
الكرديون الضعيفي يثاقهم راجع إلى النبي إسرائيل أي أخذنا من أنصاري مثل ميثاق
الذكرين قبلهم من بني إسرائيل وقال من الذين قالوا إن أنصاري ولم يقل من أنصاري
لأنه كان منهم كاذبون في دعوى النصرانية وانهم أنصاريته ولأنهم الذين أتدعوا هذا
الاسم وعو أباه أنفسهم لأن الله سماهم به (ففسوا) من الميثاق المأخوذ عليهم (حظاً) أي
نصيباً وافر أعقب أخذه عليهم (عماذ كرواه) من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله
وسلم (فاغرياً) أي ألصقنا ذلك بهم مأخوذ من الغري وهو ما يلقى الشيء بالشيء
كالصمغ وشبهه يقال غري بالشيء يغري غر يوغره أي ألصقه حتى كأنه صار ملتصقاً به
ومثل الأغرة التحريش وأغريت الكلب أي ألغته بالصيد والمراد بقوله (يهم) اليهود
والنصارى لتقديم كرمهم جيعاً وقيل بين أنصاري خاصة لأنهم أقرب مذكور وذلك
لأنهم افتروا إلى العقريسية والتسطورية والمكينية وكثر بعضهم بعضاً وظاهروا
بالعداوة في ذات بينهم قال الخفي أغري بعضهم بعضاً الخسومات والجدال في الدين
قال النحاس ومن أحسن ما قيل في معنى أغريائهم (العداوة والبغضاء) أن الله
عز وجل أمر بعداوة الكفار وبغاضهم فكل فرقة مأمورة بعداوة صاحبها وبغاضها
(اليوم القيامة) بالادواء المختلفة (وسوف ينهمم الله بها كانوا يصعبون) أي
يسبقون جزاء نقض الميثاق وفيه تهديد لهم ووعيد (بأهل الكتاب قد جاءكم رسولنا)
الأنف واللام في الكتاب للجنس والخطاب لليهود والنصارى (بين لكم كثيراً ما كنتم
تخفون) كآية الرجم وقصة أصحاب السبت المسوخين فردة (من الكتاب) أي
التوراة والإنجيل (وبعدون عن كثير) مما تحذونه فيتركه بيانه لعدم اشتغاله على
ما يجب بيانه عليه من الأحكام الشرعية فإن ما لم يكن كذلك لأفائدة تتعلق ببيانه لا مجرد
اقتضاء حكم وقيل المعنى بعدون عن كثير فتجاوزوا ولا يخبركم به وقيل يعفون عن كثير منهم
فلما واصلكم بما يرضونكم قال قتادة يعفون عن كثير من الذنوب (قد جاءكم من الله
نور وكتاب مبين) آية مسأفة مشقة على بيان أن محمداً صلى الله عليه وسلم قد تضمنت
بعثته فواريد غير ما تقدم من مجرد البيان قال الزجاج النور محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل

يضع عن كنفه الرذائل ونام بالآزار وكان إذا صلى العشاء يدخل منزله يسمر مع أهله قليلاً قبل أن ينام رؤسهم بذلك صلى الله
عليه وسلم وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة. وأحكام عشرة النساء ما يلقى تفصيل ذلك موضوعة كتب
الأحكام والله الجد وقوله تعالى فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيهما خيراً كثيراً أي فمضى أن يكون صبركم
في أمساكنهم مع الكراهة فيه خير كثير لكم في الدنيا والآخرة كما قال ابن عباس في هذه الآية عوان يعطف عليهم أفترق
منها ولداً ويكون في ذلك الولد خير كثير وفي الحديث الصحيح لا يفرك مؤمن مؤمنة إن مخطأ من أخلاقه رضي منها آخر وقوله

تعالى وان اردتم استبدال زوج مكان زوج واتيم احداهن قطارا فلا تأخذوا منه شيئا الاية أى اذا أراد أحدكم أن ينفق امرأته أو يستبدل مكانها غير حلالا يأخذها كان أصدق الأولي شيأ ولو كان قطارا من المال وقد قدمنا في سورة آل عمران الكلام على القطار بعنايته كناية عن اعادته ههنا وفي حذو الاية دليل على جواز الاصدقاء بالمال الخزيل وكان عمر بن الخطاب يهوى عن كثرة ثم يرجع عن ذلك كما قال الامام أحمد حدثنا الجعفي عن علقمة عن محمد بن سيرين قال سئلت عن أبي الجعفاء السلمي قال سمعت عمر بن الخطاب يقول (٢٦) لا تغالوا في صدقات النساء فانهم لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله

الاسلام والكتاب المدين القرآن فانه المدين والضمير في (يعبدى به الله) راجع الى الكتاب واليه والى التوراة لكونهما كالشيء الواحد (من اسبع رضوانه) أى ما رضى به وهو دين الاسلام (سبل السلام) طرق السلامة من العذاب الموصلة الى دار السلام المتزينة عن كل آفة وقيل المراد بالسلام الاسلام وعن السدي قال سبل السلام هي سبل الله الذي شرعه لعباده ودعاهم اليه وبعث به رسوله وهو الاسلام (ويخرجهم من الظلمات) أى الكفر (الى النور) أى الاسلام (ويهمهم الى صراط مستقيم) أى الى طريق يتوصلون بها الى الحق لا عوج فيها ولا تخافة وهذه الهداية غير الهداية الى سبل السلام وانما عطف عليها تارة بالالتفات الى وصف منزلة التغاير الذاتي (لقد كفر الذين قالوا ان الله انما بعثنا نبيا قطاريا من انفسنا) وقيل وقد قال بذلك بعض طوائف ضمير النص يفتد الحصر (المسيح بن مريم) قيل وقد قال بذلك بعض طوائف النصارى وقال ابن عباس هؤلاء نصارى نجران وغير مذهب يعقوبية والملكية من النصارى وقيل لم يقل به أحد منهم ولكن استلزم قولهم أن الله هو المسيح لا غيره وقد تقدم في آخر سورة النساء ما يكتفى ويعنى عن التكرار (قل في ذلك من الله شيئا) والاستهتاهم للتوبيخ والتقريع والمنايا الضبط والحفظ والقصد من قولهم ملكك على فلان أمره أى قدرت عليه أى فمن يقدر أن يمنع (ان أراد أن يملك المسيح بن مريم وأمه) وإذا لم يقدر أحد أن يمنع من ذلك فلا اله الا الله ولا رب غيره ولا معبود بحق سواه ولو كان المسيح الهيا كبريم النصارى لكان له من الامر شئ ولقد در أن يدفع عن نفسه أقل حال ولم يقدر على أن يدفع عن أمه الموت عند نزولها وتخصيصها بالذريع دخولها في عوم (ومن فى الارض جعها) لكون الدفع منه عنها أولى وأحق من غيرها وهو اذ لم يقدر على دفع عنها أن يجزع عن أن يدفع عن غيرها وذلك من فى الارض للدلالة على شمول قدرته وأنه اذا أراد شيئا كان لامعترض فى أمره ولا مشار له فى قضائه (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) أى ما بين النوعين من المخلوقات فانها ملكه وأهلها عبيده وعيسى وأمه من جله عبيده (يخلق ما يشاء) جله تسأنا نفسه مسوقة لسان أنه سبحانه خلق الخلق بحسب مشيئته من غير اعتراض عليه فيما يخلق لانه خلق آدم من غير آب وأم وخلق عيسى من أم بلا أب وخلق سائر الخلق من آب وأم (والله على كل شئ قدير) لا يصعب عليه شئ (وقال اليهود واتصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) أثبت اليهود

كان أولاهم بها النبي صلى الله عليه وسلم ما أصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته من نساها ولا أصدق امرأته من بناته أكثر من اثنتي عشرة أوقية وان كان الرجل ليتكلى بصدق امرأته حتى يكون لها عداوة في نفسه وحتى يقول كلفت اليك علق القرية ثم رواه الامام أحمد وأهل السنن من طرق عن محمد بن سيرين عن أبي الجعفاء واسمه هرم بن سبب البصرى وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح طريق آخرى عن عمر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو خزيمة حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي عن ابن اسحق حدثني محمد بن عبد الرحمن عن خالد بن سعيد عن الشعبي عن مسروق قال ركب عمر بن الخطاب منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أيها الناس ما كنتم في صدق النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصدقات فيما بينهم أربعمائة درهم فنادون ذلك ولو كان الاكثر في ذلك تقوى عند الله أو كرامة لم تسبقوهن اليها

فلا عرف من زاد رجل في صدقات امرأته على أربعمائة درهم قال نعم فقالت أما سمعت ما أنزل الله في القرآن قال وأى يا أمير المؤمنين نعت الناس أن يزدوا في مهر النساء على أربعمائة درهم قال نعم فقالت أما سمعت ما أنزل الله في القرآن قال وأى ذلك فقالت أما سمعت الله يقول وأتيم احداهن قطارا الاية قال فقال اللهم غفرا كل الناس أفقه من عمر ثم رجع فركب المنبر فقال أيها الناس انى كنت تمسككم أن تزيدوا النساء في صدقاتهن على أربعمائة درهم فمن شاء أن يعطى من ماله ما أحب قال أبو يعلى وأظنه قال في غلبت نفسه فليفعل اسناده جيد قوى طريقة أخرى قال ابن المنذر حدثنا اسحق بن ابراهيم عن

عبد الرزاق عن قيس بن ربيع عن أنس بن حصين عن أبي عبد الرحمن السلمي قال قال عمر بن الخطاب لا تغالوا في مهور النساء فقالت
امرأة ليس ذلك يا عمر إن الله يقول وأنتم أحدهن قطار من ذهب قال وكذلك هي في قرعة عبد الله بن مسعود فلا يحل
لكم أن تأخذوا منه شيئا فقال عمران امرأة خاصمت عمر فغمته طريق أخرى عن عمرها انقطاع قال الزبير بن بكار حدثني
عمي مصعب بن عبد الله عن جدي قال قال عمر بن الخطاب لا تزيدوا في مهور النساء وإن كانت بثني القصة يعني بن يدين
الحديث الحديث في زاد القصة الزيادة في بيت المال فقالت امرأة من صفحة (٢٧) النساء طويلا في أنها فطس ما ذلك

قال ولم قالت إن الله قول وأنتم
أحدهن قطار الآية فقال عمر
امرأة أصابت ورجل أخطأ ولهذا
قال منكرها وكيف تأخذونه وقد
أفضى بعضهم إلى بعض أي وكيف
تأخذون الصدق من المرأة وقد
أفضيت إليهم وأفضت اليك قال
ابن عباس ومجاهد والسدي وغير
واحد يعني بذلك الجماع وقد ثبت
في الصحيحين أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال للملأعنين
بعد فراغهما من تلاعهما الله يعلم
أن أحدكما كاذب قول منكم كاتب
قالها ثلاثا فقال الرجل يا رسول
الله مالي يعني ما صدقتها قال لا مال
لأن كنت صدقت فهو بما
استحللت من فرجها وإن كنت
كذبت عليها فهو أبعد لك منها وفي
سنن أبي داود وغيره عن نضر بن
أبي نضر أنه تزوج امرأة بكر في
خدرها فإذا هي حامل من الزنا
فأتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكر ذلك له ففضي لها
بالصدق وفرق بينهما وأمر بحلها
وقال الولاء عبدك والصدق في
مقابلة البضع ولهذا قال تعالى

لا تنفهما ما أتيتهنه من زرع ربهن الله وأتيت النصارى لانفسهما ما أتيتهنه
للمسيح حيث قالوا المسيح ابن الله وقيل هو على حذف مضاف أي نحن أتبعنا أنشاء الله
وقيل أنشاء الله ونظيره ان الذين يسيرونكم أنبياء يعنون الله قاله الكرخي
وهكذا أتبعوا لانفسهم أنهم أحبوا الله بغير دالة على الباطل والاماني العاطلة فامر
الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يرده عليهم فقال (قل فلم بعد بكم بذنوبكم)
أي إن كنتم تكثر عوجن فيأله بعد بكم بما ترفون من الذنوب بالقتل والسبي وبالنار في يوم
القيامة كما تترفون بذلك بقولكم لمن نكسنا النار إلا أياما معدودة فإن الابن من جنس
أبيه لا يصدر عنه ما يستعمل على الاب وأنتم تذنون والحبيب لا يعذب بحبيبه وأنتم
تعدون فهذا يدل على أنكم تاذبون في هذه الدعوى وهذا البرهان هو المسمى عند
الحديثين ببرهان الخلف وأخرج أحمد في مسنده عن أنس قال مر النبي صلى الله عليه
وآله وسلم في نفر من أصحابه وصلى في الطريق فلما رأته القوم خشيت على ولدها أن
يوطأ فأقبلت تسعى وتقول يا بني فأسعت فأخذته فقال القوم يا رسول الله ما كانت هذه
لتأتي ابنها في النار فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا والله لا يلقي حبيبه في النار واستاده
في المسند هكذا حدثنا ابن عدي عن حميد عن أنس فذكره ومعنى الآية يشر إلى معنى
هذا الحديث ولهذا قال بعض مشايخ الصوفية لبعض الفقهاء ابن تيمية في القرآن أن
الحبيب لا يعذب بحبيبه فلم يرده في هذه الآية وأخرج أحمد في الزهد عن
الحسن أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا والله لا يعذب الله حبيبه ولكن الله قد
يبتليه في الدنيا (بل أنتم بشر من خلق) عطف على مقدر يدل عليه الكلام أي فلستم
حينئذ كذلك بل أنتم بشر من جنس من خلقه الله تعالى بحاسبهم على الخير والشر
ويجازي كل عامل بعمله (يفقر لمن يشاء ويعذب من يشاء) قال السدي أي يهدى منكم
من يشاء في الدنيا فيغفر له ويميت من يشاء منكم على كثر دفعه لا اعتراض عليه لأنه
القادر الله تعالى بالاختيار (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما) من الموجودات
لا شريك في ذلك فيعارضه وفيه دليل على أنه تعالى لا أول له لأن من ملك السموات
والأرض يستحيل أن يكون له شئ من خلقه أو شريك في ملكه (والله المصير) أي
تصيرون إليه وحده عند انتقالكم من دار الدنيا إلى دار الآخرة (يا أهل الكتاب قد
جاءكم رسولنا بين يديكم على قرة من الرسل) المراد بأهل الكتاب اليهود والنصارى

وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وقوله تعالى وأخذ منكم ميثاقا غليظا روى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن
جبير أن المراد بذلك العقد وقال سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عباس في قوله وأخذ منكم ميثاقا غليظا قال
امساك بجمع أو ترصيع باحسان قال ابن أبي حاتم وروى عن عكرمة ومجاهد وأبي العلاء والحسن وقادة ويحيى بن أبي كثير
والفخار والسدي نحو ذلك وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس في الآية هو قوله أخذتوهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن
بكلمة الله فإن كلمة الله هي التمسك في الخطبة قال وكان فيما ألقى النبي صلى الله عليه وسلم ليله أسرى به قاله وجعلت أمي يلهي

لا يجوز عليهم خيلة حتى يشهدوا أنك عبدي ورسولي رواه ابن أبي خاتم في صحيح مسلم عن جابر في خطبة حجة الوداع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فيها واستوصوا النساء خيرا فإنكم أخذتوهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله وقوله تعالى ولا تشكوا ما أنكح آبواكم من النساء الآية يحرم الله تعالى زوجات الإماء مكرمة لهم وأعطاهما واحتراما أن يوطأ من بعده حتى انهما التحزن على الابن فجرد العقد عليهما وهذا أمر يجمع عليه قال ابن أبي خاتم حدثنا أي حدثنا ما للابن اسمعيل حدثنا قيس بن الربيع حدثنا أشعث بن سوار عن عدي بن ثابت (٢٨) عن رجل من الأنصار قال لما توفي أبو قيس يعني ابن الأسلت وكان من صالحى

الأنصار خطيب ابنه قيس امرأة فقالت انما أعزك ولدنا وأنت من صالحى قومك ولكنى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابنه قيس قال خيرا ثم قالت ان ابنه قيسا خطيبا بنى وجر من صالحى قومه وانما كنت أعدده ولذا افترى فقال لها الرجعى الى بيتك قال فترأت ولا تشكوا ما أنكح آبواكم من النساء الآية وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا حسين حدثنا جراح عن ابن جريح عن عكرمة في قوله ولا تشكوا ما أنكح آبواكم من النساء الاما قد سلف قال زلت في أي قيس بن الأسلت خلف على أم عبد الله خنيرة وكانت تحت الأسلت أبيه وفي الأسود بن خلف وكان خلف على ابنة أبي طلحة بن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار وكانت عند أبيه خلف وفي اخته ابنة الأسود بن المطلب بن أسد كانت عند ابنة بن خلف خلف لها صنفون بن أمية وقد زعم السهيلي ان نكاح نساء الأباء كان معمولا بفي الحاطة ولم يهذأ قال الاما قد سلف كما

والرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمدين من مباشرة الله لعباده وحذف العلم به لان بعثة الرسل انما هي بذلك والفترة أصلها السكون يقال فترأى سكن وقيل هي الانتطع قاله أبو علي التمارى وغيره ومنه فترأى الماء اذا انقطع عما كان عليه من البرد الى السخونة وفترا الرجل عن عمله اذا انقطع عما كان عليه من الجدية وامرأة فائرة الطرف أى مستطعة عن خدتها النظر والمعنى أنه انقطع الرسل قبل بعثته صلى الله عليه وآله وسلم مدة من الزمان واختلف في قدر مدة تلك الفترة قال سلمان فترة ما بين عيسى ومحمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ستمائة سنة أخرجه البخارى قال قتادة كانت الفترة بين عيسى ومحمد ستمائة سنة وما شاء الله من ذلك وعنه قال خزيمة سنة وستون سنة وعن الكلبي خزيمة سنة وأربعون سنة وقال ابن جرير كانت خزيمة سنة وقال الفخال وكانت أربع مائة سنة ونصفا وثلاثين سنة وعن ابن عباس قال كان بين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة ولم تكن بينهما فترة قاله أرسيل بينهما ألفا نبي من بنى اسرائيل سوى من أرسيل من غيرهم وكان بين ميلاد عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم خزيمة سنة وستون سنة بعث في أولها ثلاثة أنبياء كما قال تعالى اذ أرسلناهم اثنين فكذبوهما فعزنا بثالث والآية عزز به شععون وكان من الحواريز وكانت الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولا أربع مائة وأربعة وثلاثين سنة وقد قيل غير ما ذكرناه قال الرازى والفاخر في بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم عند فترة الرسل هي أن التحريف والتفسير قد كان تطرق الى الشرائع المتقدمة لتقدم عهد هذا وطول زمانها وسبب ذلك اختلاط الحق بالباطل والكذب الصادق فصار ذلك عذرا ظاهرا في اعراض الخلق عن العبادات لانهم لم يقولوا يا نبينا عرفنا الله لا بد من عبادته ولا كما عرفنا كيف نعبدك فبعث الله في هذا الوقت محمد صلى الله عليه وآله وسلم لازالة هذا العذر فذلك قوله تعالى (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) لتعليل الخلق الرسول بالبيان على حين فترة أى كرهة أن تقولوا هذا القول معتدين عن تقرير بطيكم ومن زائدة للمبالغة في نفي الجحى والقائه في قوله (فقد جاءكم) هي النصيحة (بشير ونذير) وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم لازالة هذا العذر (والله على شئ قدير) ومن جملة مقدراته ارسال رسوله على فترة من الرسل (واذ قال موسى لقومه) جملة مستأنفة مسوقة لبيان

قال وأن تجتمعوا بين الاثنين الاما قد سلف قال وقد فعل ذلك كنه من خزيمة تزوج بأمرأة فاولدها ما فعلت ابنة الضر بن كنه قال وقد قال صلى الله عليه وسلم ولدت من نكاح لا من سفاح قال قد فعل على أنه كان ساءا لعلهم ذلك فأراد أنهم كانوا يعدونه نكاحا فقد قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله الخزازى حدثنا اقراد حدثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يحرمون من ما حرم الله الامراة الابواب والجمع بين الاثنين فانزل الله تعالى ولا تشكوا ما أنكح آبواكم من النساء وأن تجتمعوا بين الاثنين وهكذا قال عطاء وقتادة ولكن فيما نقله السهيلي من قصة كنهه نظر والله أعلم وعلى كل تقدير

فهو خرام في هذه الامة مبشع غاية التبشع . واهذا قال تعالى انه كان فاحشة ومقتوا ساسيلا وقال ولا تقرنوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن . وقال ولا تقرنوا الزنا انه كان فاحشة وساسيلا فلا ذهنا ومقتاى بعضاى هو امر كبير في نفسه ويؤدى الى مقت الابن اباه بعد ان يتزوج بامرأه فان الغالب أن من تزوج بامرأة يغض من كان زوجها قبله ولهذا حرمت أمهات المؤمنين على الامة لانهن أمهات لكنهن من زوجات النبي صلى الله عليه وسلم وهو كالاب بل حقه أعظم من حق الابا بالاجماع بل حجه مقدم على حب النفوس صلوات الله وسلامه عليه وقال عطاء بن أبي رباح في قوله (٣٩) ومقتاى عنت الله عليه وساسيلا

أى ويؤس طرية لمن سلكه من الناس فن تعلم بعد هذا اقتداره عن ديشه فمقتل ويصير ماله فيا ليت المال كزار والامام أحمد وأهل السنن من طار عن البراء بن عازب عن حاله أن برده وفي رواية ابن عمر وفي رواية عن عهده بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأته من بعده ان يقتله ويأخذ ماله وقال الامام أحمد حدثنا شعيم حدثنا أشعث عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال مررت على الخرج بن عمر ومعه لواء قد عقد له النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له أى عم أين بعثك النبي صلى الله عليه وسلم قال بعثني الى رجل تزوج امرأته مني فأمروني ان أضرب عنقه وقد أجمع العلماء على تحريم من وطأ الابن بتزويج أو ملك أو شبهة واختلوا فيه بأمرها بشهوة دون الجماع أو نظر الى ما لا يحل له النظر اليه منها ولو كانت أجنبية فعن الامام أحمد رحمه الله انها تحرم أيضا بذلك وقد روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة

ما فعلت بنو اسرائيل بعد أخذ الميثاق منهم واذ نصب على أنهم يفعل الفعل مقدر خو طوب به النبي صلى الله عليه وآله وسلم بطريق تلويح الخطاب وصره عن أهل الكتاب ليعدد عليهم ماصدر عن بعضهم من الجنايات أى واد كرلهم وقت قول موسى اتومعه فاصحاهم واستقبلهم باضافتهم اليه (يا قوم اذ كروا نعمة الله عليكم) يقرأ ابن كثير يا قوم بنهم المية وكذا قرأ قيس أشبهه بتقديره يا أيها التوم اذ كروا نعمة الله عليكم وقت هذا الجمل وايدع الذكر على الوقت مع كون التصود ما وقع فيه من الحوادث لا دبا فغلان الامر به كرا الوقت أمر به كرا وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل على ما وقع فيه تصديلا فاذا استحضرت ما وقع فيه حاضر بتفاصيله كانه شاهد عيانا (اذ جعل فيكم أنبياء) أى اذ كروا انعامه تعالى عليكم في وقت جهل اذ كروا نعمة الله كانه عاينكم في وقت جعله فيمابينكم من أنفرائكم أنبياء ذوى عدد كثير وأولى شأن خطير حيث لم يبعث من أمة من الامم ما بعث من بنى اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) أى فيكم ومنكم وانما حذف الظرف لظهور أن معنى الكلام على تقديره ويمكن أن يقال ان منصب النبوة لم يكن له عظم قدره وجلالة مرتبته بحيث لا ينسب الى غير من هو له قال فيه اذ جعل فيكم أنبياء ولما كان منصب الملك مما يجوز نسبته الى غير من قام به كما يقول قرابة الملك نحن الملوك قال فيه وجعلكم ملوكا وقيل المراد بالملك أنهم ملكوا أو أمرهم بعد ان كانوا ملوكا للشرع فهم جميعا ملوك بهذا المعنى وقيل معناه أنه جعلهم ذوى منازل لا يدخل عليهم سم غيرهم الا باذن وقيل غير ذلك قال قتادة ملكهم الخدم وكان أول من ملك الخدم ولم يكن ان قبلهم خدم وقال ابن عباس كان الرجل من بنى اسرائيل اذا كانت له الزوجة والخدم والدار يسمى ملكا وعنه قال الزوجة والخدم والبيت وعنه قال المرأة والخدم وقال الخليل كانت منازلهم واسعة فيها امهات جارية ومن كان مسكنه واسعا وفيه ما يجار فهو ملك وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كانت بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم ودابة وامرأة كتب ملكا وأخرج ابن جرير والبيهقي بكار عن زيد بن اسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان له بيت وخادم فهو ملك وأخرج أبو داود في مراسيد عن زيد بن اسلم في الاية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم زوجة ومسكن وخدم وعن ابن عمرو بن العاص أنه سأل

خديج الجني مولى معاوية قال اشترى معاوية جارية بيضاء جميلة فادخلها عليه مجردة وبه قد قضيت فجعل يهرى به الى متاعها ويقول نعم المتاع لو كان له متاع اذهب بها الى زيد بن معاوية ثم قال لا ادع الى ريعتين عمرو الحرسي وكان فقيها فادخل عليه قال ان هذا ما أتيت به مجردة في متاعها ذلك وفى أردت أن أبعث بها الى زيد فقال لا تتسلع يا أمير المؤمنين فأنما الاتصل له ثم قال نعم ملأيت ثم قال ادع الى عبد الله بن مسعدة الفزاري فدعوته وكان آدم شديد الامة فقتل ذلك هذه بيض بها ولذلك قال وكان عبد الله بن مسعدة هذا وجده رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنته فاطمة فربته ثم اعتنقه ثم كان بعد ذلك معاوية

عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ (حُرْمَتُ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَأَخْوَانَكُمْ وَعَمَّاتِكُمْ وَغَالَاتِكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخْوَانُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ اللَّائِي فِي جُحُورِكُمْ مَنْ نَسَأْتُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ فَوْادِخْلَكُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ الْأَمَّا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا وَالمَحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ الْأَمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَلَّابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأَحْلَلْنَا لَكُمْ مَا وَارَدْنَا لَكُمْ أَنْ تَتَغَوَّابَا مَوَالِكُمْ مَحْصَنِينَ غَيْرِ مَسَاخِينِ فَمَا اسْتَقْبَعْتُمْ مِنْهُمْ (٤٠) فَأَوْهِنْ أَجُورَهُنَّ قَرْضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاذَيْتُمْ بِهِمْ بَعْدَ الْفَرِضَةِ

ان الله كان عليا حكيما هذه الآية الكرعة هي آية تحريم المحارم من النسب وما يتبعه من الرضاع والمحارم بالهرم كما قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان بن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال حرمت عليكم سبع نساء وسبع صهرا وقرأ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم الآية وحدثنا أبو سعيد بن يحيى بن سعيد حدثنا أبو أحمد حدثنا سفيان عن الأعمش عن اسمعيل بن ربيعة عن عبيد بن موسى عن ابن عباس عن ابن عباس قال يحرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وغلالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخ فنهى النسب وقد استدل جمهور العلماء على تحريم المخلوقة من ماء الزاني عليه بعموم قوله تعالى وبناتكم فانهما بنت فتدخل في العموم كما هو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد بن حنبل وقد حكى عن الشافعي شيء في إباحتها

رجل ألسن من فقراء المهاجرين قال ألك امرأة تأوى إليها قال نعم قال ألك مسكن قال نعم قال فانت من الأغنياء قال ان لي خادما قال فانت من المملوك وقال مجاهد جعل لهم أزواجا وخدما وبواؤا وقد ثبت في الحديث الصحيح من أصبح منكم معافى في جسده أمانى سر به عنده قوت يومه فكانت محاذير له الدنيا يجتهد فيها والظاهر أن المراد بالآية المالك الحقيقي ولو كان بمعنى آخر لما كان للاعتناء به كثير معنى فان قلت قد جعل غيرهم مملوكا كما جعلهم قلت قد ذكر المملوك فيهم كما ذكر الانبياء فهذا وجه الاعتناء وآما كما لم يثبت أحدا من العالمين أي من المني والسواوي والخمر والغمام وكثرة الانبياء وكثرة المملوك وقلق البحر وإغلاك عدوك وغير ذلك والمراد على زمانهم أو الألام الخالصة الى زمانهم وقيل ان الخطاب ههنا لامته محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو عدول عن الظاهر لغیر موجب والصواب ما ذهب اليه جمهور المفسرين من أنه من كلام موسى اقومه وخطبهم بهذا الخطاب توطئة وتهنيدا لما بعده من أمرهم بلهم بدخول الارض المقدسة (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) أي المطهرة وقيل المباركة قال الكلبي سعد ابراهيم جبل لبنان فقيل له انظر فإدرك بصرك فيه قوم قدس وهو ميراث لذي ريتك وقد اختلف في تعيينها فقال قتادة هي الشام كلها وقال مجاهد الطور وما حوله وقال معاذ بن جبل هي ما بين العريش الى القرية وقال السدي وابن عباس وغيرهما هي أريحا وقال الزجاج دمشق وفلسطين وبعض الاردن وقول قتادة يجمع هذه الاقوال المذكورة بعده (التي كتب الله) أي قسمها وقدرها (لكم) في سابق عنه وجعلها مسكلكم وقال السدي التي أمركم الله بها وقال قتادة أمر القوم بها كما أمر وبالصلاة والزكاة والحج والعمرة وقال الكرخي أمركم بدخولها أو كتب في اللوح المحفوظ انها لكم ان آمنتم وأطعتم فلا يناسبه قوله فانها محرمة عليهم أربعين سنة لان الودع مشروط ببقاء الطاعة فلما لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط (ولا ترتدوا على أديباركم) أي لا ترجعوا عن أمرى وتركوها وطاعني وما أوجبته عليكم من قتال الجبارين جينا وفسلا (فتدلبوا) بسبب ذلك (خاسرين) تخسروا الدنيا والآخرة (قالوا يا موسى ان فيها قوم جبارين) قال الزجاج الجبار من الأتبعين وهو الذي يجبر الناس على ما يريد وأصله على هذا من الجبار وهو الاكراه فانه يجبر غيره على ما يريد يقال أجبره اذا كرهه وقيل

لانها ليست بنتا من عمة فكذلك لا تدخل في قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فانها لا تراث بالاجماع هو فكذلك لا تدخل في هذه الآية والله اعلم وقوله تعالى واهياتكم اللاتي ارضعنكم وأخواتكم من الرضاعة أي كما يحرم عليك أمك التي ولدتك كذلك يحرم عليك أمك التي أرضعتك ولهذا ثبت في الصحيحين من حديث مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد الرحمن عن عائشة أم المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرضاعة تحرم ما يحرم الولادة وفي لفظ مسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وقال بعض الفقهاء كل ما يحرم من النسب يحرم من الرضاعة

الأربع صور وقال بعضهم ست صور هي مذكورة في كتب الشروع والتحقيق أنه لا يستثنى شيء من ذلك لأنه يوجد مثل بعضها في النسب وبعضها في الخبر من جهة الصهر فلا يرد على الحديث شيء أصلاً والله المجدوبه الثقة ثم اختلف الأئمة في عدد الرضعات المخرصة فذهب ذاهبون إلى أنه يحرم مجرد الرضاع لعموم هذه الآية وهذا قول مالك وروى عن ابن عمر وإلى ذهب سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والزهري وقال آخرون لا يحرم أقل من ثلاث رضعات لما ثبت في صحيح مسلم من طريق هاشم بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم (٤١) المصاة والمصتان وقال قتادة عن أبي الخليل

عن عبد الله بن الحارث عن أم الفضل قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان والمصاة والمصتان وفي لفظ آخر لا تحرم إلا المراجعة ولا الأملاجات رواه مسلم وعن ذهب إلى هذا القول الإمام أحمد ابن حنبل واسحق بن راهويه وأبو عبيد وأبو ثور وهو مروي عن علي وعائشة وأم الفضل وابن الزبير وسليمان بن يسار وسعيد بن جبير رحمهم الله وقال آخرون لا يحرم أقل من خمس رضعات لما في صحيح مسلم من طريق مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخت بخمس معلومات فتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن وروى عبد الرزاق عن عروة عن عائشة فحذ ذلك وفي حديث سهل بن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن ترضع سائماً ولى

هو ما يؤخذ من جبر العظم فأصل الجبار على هذا المصالح لا حرم نفسه ثم استعمل في كل من حر إلى نفسه نفعاً بحق أو باطل وقيل إن جبر العظم راجع إلى معنى الإكراه قال القراء لم أسمع فعالاً من أفعول الآتي حرفين جباراً من أجبر ودرأ من أدرك والمراد هنا أنهم قوم عنظام طوال متعاطلون قبل هم قوم من بقية قوم عاد وقيل هم من ولد عيص بن اسحق وقيل هم من الروم ويقال إن منهم عوج بن عتيق المشهور بالطول المقطوع عتيق بنت آدم قيل كان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثة وثلاثين ذراعاً وثلاث ذراعاً قال ابن كثير وهذا شيء يستحي من ذكره ثم هو مخالف لما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله خلق آدم وطوله ستون ذراعاً ثم يزل الخلق ينقص ثم قذف كروان هذا الرجل كان كافراً وإن كان ولد زينة وأنه امتنع من ركوب السفينة وإن الطوفان لم يصل إلى ركبته وهذا كذب وافتراء فإن الله ذكر أن نوحاً دعا على أهل الأرض من الكافرين فقال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً وقال تعالى فأنجيناه من معه في الفلات المشدود ثم أغرقنا بعد الباقين وقال تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إيمانهم وإذا كان ابن نوح الكافر غرق فكيف يفي عوج بن عتيق وهو كافر ولد زينة هذا الأيسوغ في عقل ولا يبرع ثم في وجود رجل يقال له عوج بن عتيق فظهر والله أعلم أنه كلامه قلت لم يأت في أمر هذا الرجل ما يقتضي تطويل الكلام في شأنه وما هذه باول كذبة تاشهرت في الناس ولما جاز ومن يدفع الأكاذيب التي وضعها القصاص وتنفذت عندهم لا يميز بين الصحيح والسقيم فكيف في بطون دفاتر التفاسير من أكاذيب وبلايا وأفايص كآحاد حديث خرافة وما أحق من لا يميز عنده من الرواية ولا معرفة ما يدع التعرض لتفسير كتاب الله ويضع هذه الحماقات والأخفوكات في المواضع المناسبة لها من كتب القصاص وهي في الخواص أيضاً عفا الله عنها (وإنما ندخلها حتى يخرجوا منها) من غير صرع من قبلنا فإنه لا طاقة لنا بخراجهم منها (فإن يخرجوا منها) بسبب من الأسباب التي لا تعلق لنا بها (فإنما ندخلها) حينئذ هذا أنصر صريح عما هو متفق من الجلة التي قيل هذه الجلة لبيان أن امتناعهم من الدخول ليس إلا لهذا السبب وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس أمر موسى أن يدخل مدينة الجبارين فصار عن معصية حتى نزل قرياش من المدينة وهي أربعاء فبعث إليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عيناً أو جباراً القوم

(٦ - فتح البيان ثالث) أي حديثه خمس رضعات وكانت عائشة تأمر من يريد أن يدخل عليها أن يرضع خمس رضعات وهذا قال الشافعي وأصحابه ثم لم يعلم أنه لابد أن تكون الرضاعة في سن الصغير دون الأولين على قول الجمهور وقد قلنا الكلام على هذه المسئلة في سورة البقرة عند قوله يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ثم اختلفوا هل يحرم ابن النعبل كما هو قول جمهور الأئمة الأربعة وغيرهم أو إنما يختص الرضاع بالأم فقط ولا ينتشر إلى ناحية الأب كما هو قول بعض السلف على قولين تنور بهذا كله في كتاب الأحكام الكبير وقوله وأمهات نسائكم وربابكم اللائي

في مجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم اما ام المرأة فانها تحرم بتعدد العقد على ما فيها
 سواء دخل بها ولم يدخل بها او امر الربيبة وحده بنت المرأة لا تحرم حتى يدخل بها فان طلق الزام قبل الدخول بها اجازة ان يتزوج
 بها وما بعد اذن ورأيكم اللاتي في مجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم في
 تزويجهن فهذه اقسام بالرباب وسعدن وقد فهم بعضهم عود النصارى الى الاموات والرباب فقال لا تحرم واحدة من الام
 ولا البنت بتعدد العقد على الاخرى حتى (٤٢) يدخل في القبره فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وقال ابن جرير

قد دخلوا المدينة ثم رأوا امرأ عظيمي سن هبتم وجدهم وعظمهم قد دخلوا حائط البعوضهم
 في صاحب الحائط ليحیی الثمار من حائطه فجعل ينجی الثمار فظنوا الى آثارهم فتبعهم
 فكلموا صاحب واحد منهم أخذ فجعل في كفة مع النسا كفة حتى التقط الاثني عشر كتكوسهم
 في لهم في كفة مع النسا كفة وذهب الى ملكهم فمترهم بين يديه فقال الملك قد رايتهم شائسا
 وأمر ناذيها فاخبروا صاحبكم قال فرجعوا الى موسى فاخبروه بما عاينوه من أمرهم
 فقال اكنة واعانجعل الرجل يخبر بابه وصديقه ويقول اكنة عنى فاشيع ذلك في عسكرهم
 ولم يكنتم منهم الا رجلان يوسع بن نون وكالب بن يوفنا وهما اللذان أنزل الله فيهما قال رجلان
 من الذين يخافون وقد روى نحو هذا عما يتضهن المبالغة في وصف هؤلاء وعظم أجسامهم
 ولا فائدة بسط ذلك فغالبه من أكاذيب القصص كما قدمنا (قال رجلان) هما يوسع
 ابن نون وكالب بن يوفنا وابن قايما وكان من الاثني عشر نفيسا كما مر بيان ذلك (من الذين
 يخافون) من الله عز وجل ويراقدونه وقيل من الجبارين أى هذان الرجلان من جملة
 القوم الذين يخافون من الجبارين وقيل من الذين يخافون ضعف بنى اسرائيل وجبنهم
 وقيل ان الزواوي يخافون لبنى اسرائيل أى من الذين يخافهم بنو اسرائيل
 وقرى يخافون بضم الهماء أى يخافهم غيرهم (أنعم الله عليهم) صفة ثانية لرجلان أى
 أنعم عليهم بالايامن واليقين بمحصل ما وعدوا به من النصر والظفر وتيسل أنعم عليهما
 بالعصمة فكذلك ما اطاعا عليه من طاعته الا عن موسى بخلاف بقية النصارى فاشبهوا فجنوا
 وقيل انها جلة معتزة وهوا ايضا ظاهر وقيل حال من الضمير في يخافون أو من رجلان
 (ادخلوا عليهم الباب) أى باب بلد الجبارين وامنعوهم من الخروج الى الصحراء لئلا
 يجدو الحرب مجالا لاختلاف ما اذ دخلتم عليهم القرية بغتة فانهم لا يتدرون فيها على الكفر
 والشر (فاذا دخلوه فأنصركم غالبون) قال هذه المقالة لبنى اسرائيل والظاهر
 أنهم ما قدم عليهم لك من خبر موسى أو فالة ثقة بوعده الله أو كانوا قد عرفوا ان الجبارين
 قد ملئت قلوبهم خوفا ورعبا (وعلى الله فتموكلوا) أى ثقوا بالله بعد ترتيب الاسباب
 ولا تعتمدوا عليها فانهم غير مؤثرة والله معكم وناصركم (ان كنتم مؤمنين) اذا الايمان به
 يتمضى التوكل عليه وهو قطع العلائق وترك التعلق بالخلق فلما قال ذلك أراد بنو
 اسرائيل ان يرجعوا بالبحر وعصوا أمرهما (قالوا) ما أخبر الله عنهم (ياموسى)

حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي
 وعبد الأعلى عن سعيد عن
 قتادة عن حلاس بن عمرو عن علي
 رضي الله عنه في رجل تزوج
 امرأة فظن انها قبل أن يدخل بها
 أن يتزوج بها قال هي بمنزلة الربيبة
 وحدثنا ابن بشار حدثنا يحيى عن
 قتادة عن سعيد بن المسيب عن
 زيد بن ثابت قال اذا طلق الرجل
 امرأته قبل أن يدخل بها فلا بأس
 أن يتزوج أمها وفي رواية عن
 قتادة عن سعيد بن زيد بن ثابت
 انه كان يقول اذا ماتت فآخذ
 مبراها كره أن يخلف على أمها
 فاذا طلقها قبل أن يدخل بها قال
 شاء فعل وقال ابن المنذر حدثنا
 اسحق عن عبد الرزاق عن ابن
 جريج قال أخبرني أبو بكر بن
 حفص عن مسلم بن عويمر الاجدع
 أن بكري كانه أخبره أن أباه
 أنكحه امرأته لوطا قال فلم
 أجابها حتى توفي عن أمها
 وأمها ذات مال كثير فقال
 أي هل لك في أمها قال فسأت
 ابن عباس وأخبرته فقال انكح
 أمها قال وسألت ابن عمر فقال

لا تنكحها فانك خبرت أبي عما قالوا فكتب الى معاوية فآخبره بما قالوا فكتب معاوية الى أن لا حل ما حرم الله ولا أحرم
 ما أحل الله وأنت وذلك والله اسواها كثير فلم يفته ولم يأذن في فانه صرف أبي عن امها فلم ينكحها وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر
 عن سماعة بن الفضل عن رجل عن عبد الله بن الزبير قال الربيبة والام سواء لا بأس به اذا لم يدخل بالمرأة وفي اسناده منهم وقال
 ابن جريج أخبرني عكرمة بن كاذب أن مجاهد أقال وامهات نسائكم وربائكم اللاتي في مجوركم اراد بهما الدخول جميعا وهذا
 القول كما ترى مروي عن علي وزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير ومجاهد وابن جبير وابن عباس وقد توقف فيه معاوية وذهب اليه

من الباقية أبو الحسن اجدين محمد بن الضاوي فماتوا في الزاقي عن العبادي وقدرى عن ابن مسعود بنده ثم رجع عنه قال
 الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم الذي حدثنا عبد الرزاق عن الثوري عن أنس قروية عن أنس عروا الشيباني عن أنس مسعود أن
 رجلا من بني كنانة من فزارة تزوج امرأة رأى أمها فاجهته فاستقوى ابن مسعود فامر أن ينار قها ثم يتزوج أمها فزوجها وولدت
 له ولدا ثم أتى ابن مسعود فاستألف عن ذلك فأخبر أمه أن التحمل له فارجع إلى الكوفة قال للرجل انما عليك حرام فامسكها
 وجهه والعلما على أن الربيعة لا تحرم بالعقد على الام بخلاف الام فانها تحرم (٤٢) بمجرد العقد قال ابن أبي حاتم حدثنا جعفر

ابن محمد حدثنا عمار بن عروة حدثنا
 عبد الوهاب عن سعد بن عدي عن قتادة
 عن عكرمة عن ابن عباس انه كان
 يقول اذا طلق الرجل المرأة قيل أن
 يدخل بها أو مات لم تحل له أمها الله
 قال انما سمعته ففكرها ثم قال
 وروى عن ابن مسعود وعمران بن
 حصين ومسر وقوطاوس وعكرمة
 وعطاء والحسن ومكحول وابن
 سيرين وقاتدة والزهرى نحو ذلك
 وهذا مذبح الائمة الاربعة
 والفقهاء النبعة وجهه والفقهاء
 قديما وحديثا والله الحمد والمئة قال
 ابن جرير والصواب قول من قال
 الامن المبهمة لان الله لم يشترط
 معه في الدخول كما اشترطه مع
 امهات الربائب مع ان ذلك أيضا
 اجاع الحجة التي لا يجوز خلافها
 فيما جاءت به متفقة عليه وقد روى
 بذلك أيضا عن النبي صلى الله عليه
 وسلم خبر غريب وفي اسناده نظر
 وهو ما حدثني به ابن المثنى حدثنا
 حبان بن موسى حدثنا ابن المبارك
 أخبرنا المثنى بن الصباح عن عمرو
 ابن شعيب عن أبيه عن جده عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
 نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن

ان ان يدخلها) وكان هذا القول منهم فبالواجبة أو عندا أو جاعة على الله ورسوله
 (أبدا) يعني منذ حياتنا عليكي للنبي المؤكدا بالهر المتناول (مادامو أقيما) بيان
 للابد أي مقيمين فيها (فأذهب أنت وربك فقاتلا) قالوا هذا جهلا بالله عز وجل وبصفاته
 وكثيرا عما يجب له أو استم الله بالله ورسوله وقيل أرادوا بالذهب الازالة والقصد وقيل
 أرادوا بالهرب هرون وكان كبرن موسى وكان موسى بطيعة والاولا أولى (اناهما
 قاعدون) أي لانهم ههنا لا يتقدم معن ولا تأخر عن هذا الموضع وقيل أرادوا بذلك
 عدم التقدم لعدم التأخر (قال) موسى (رب اني لأملك الآتسي) يستعمل أن يعطف
 (وأنتي) على نفسي وان يعطف على الضمير في اني أي في الآتسي والآتسي وان أنتي
 لا يملك الآتسي وفيه ستة أوجه ذكرها السمين قال هذا تحسر أو تحزن أو استجبالا للنسر
 من الله عز وجل وانما قال وأنتي وان كان معني طاعته أو شيع بن لون وكالب بن يوفنا
 لا اختصاص هرون به ولمزيد الاعتناء بابنيه أو المعنى وأنتي في الدين والاولا أولى (فأفارق
 بدشا وبين القوم الفاسقين) أي افصل بيننا يعني نفسه وأخادق بينهم وميزنا عن جلتهم
 ولا تلحقنا بهم في العقوبة وقيل المعنى فاقض بدشا بينهم وقيل انما أراد في الآخرة
 (قال فانها) أي الارض المقدسة (محرمه عليهم) أي على هؤلاء العصاة بسبب
 امتناعهم من قتال الجبارين (أربعين سنة) طرف التحريم أي انه محرم عليهم دخوله اخلده
 المدة لا زاد عليها فلا يخالف هذا التحريم ما نقله من قوله التي كتب الله لكم فانها
 مكتوب لمن بقي منهم بعد هذه المدة وقيل انه لم يدخلها أحد من قال انان ندخلها فيكون
 بقيت التحريم هذه المدة باعتبار ذرايرهم وقيل ان أربعين سنة طرف لقوله (يتيمون في
 الارض) أي يتيمون هذا المقدار فيكون التحريم مطلقا والمؤقت هو التيميم وهو في اللغة
 الحيرة يقال منه ناديت به ثيابا وذهبا اذا تحير فاعني تحيروني في الارض قيل ان هذه
 الارض التي تهاو فيها كانت صغيرة فموسى فراع فموسى فراع فموسى فراع فموسى فراع فموسى فراع
 ويصجون حيث أمسوا وكانوا سيرة مستقرين على ذلك لا قرار لهم وقيل ستة فراع
 في اثني عشر فرسخا وقيل تسع فراع في ثلاثين فرسخا وكان القوم ستمائة ألف مقاتل
 واختلف أهل العلم هل كان معهم موسى وهرون أم لا قيل لم يكنوا معهم لان التيميم عقوبة
 وقيل كانا معهم لكن سهل الله عليهم ما ذلك كجعل النار بردا وسلاما على ابراهيم وقد

يتزوج أمها يدخل بالنسأ ولم يدخل فاذا تزوج بالام فلم يدخل بها ثم طلقها فان شامتزوج الابنة ثم قال وهذا المنكر وان كان في اسناده
 ما فيه فان في اجاع الحجة على صحة القول به مستغنى عن الاستمهاده على صحته بغيره وأما قوله تعالى ورباكم اللاتي في جواركم
 فالجهور على أن الربيعة حرام سواء كانت في حجر الرجل أو لم تكن في حجره فالواو هذا الخطاب خرج مخرج الغالب فلا مضموم له لقوله
 تعالى ولا تذكر هو أفتياكم على البغاء ان أردن تحصنوا وفي الصحيحين ان ام حبيبة قالت ارسل الله انكم أعنتي بنت أبي سفيان وفي
 لفظ مسلم عزة بنت أبي سفيان قال وأتحمين ذلك قالت نعم لست بك بمخيلة وأحب من شاركني في خير أختي قال فان ذلك لا يحصل لي

قالت فانما حدث انك تريد ان تسكن بنت أي سائلة قال بنت أم سلمة قالت نعم قال انهم لم تكن زينة في بحري ما حلت لي انهم البنت
أخى من الرضاة أرضعتني وأما سائلة فوسيلة فلا تعرض علي بساكن ولا أخواتك وفي رواية للبخاري اني لو لم أتزوج أم سلمة ما حلت
لي ففعل المناط في التحريم مجرد تزوجه أم سلمة وحكم بالتحريم بذلك وهذا هو مذهب الأئمة الاربعة والله تعالى السبعة وجهور
الخطف والسلف وقد قيل بالله لا تحرم الربيعة الا اذا كانت في حجر الرجل فاذا لم تكن كذلك فلا تحرم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو زرعة حدثنا البراء بن موسى ان ابا هشام يعني (٤٤) ابن يوسف عن ابن جريح حدثني ابراهيم بن عبيد بن رفاعه اخبرني مالك

ابن اوس بن الحسن قال كانت
عندي امرأة فتوفيت وقد ولدت
لي فوجدت عليها فلقمني على بن
أبي طالب فقال مالك فقلت توفيت
المرأة فقال علي لها نسوة قلت نعم
وهي بالطائف قال كانت في حجرك
قلت لابي بالطائف قال فانكيتها
قلت فابن قول الله وربا يسكنكم
اللاتي في حجوركم قال انهم لم تكن
في حجرك انما ذلك اذا كانت في
حجرك هذا السناد قوي ثابت الى
علي بن أبي طالب على شرط مسلم
وهو قول غريب جدا راي هذا
ذهب داود بن علي الظاهري
واصحابه وحكاها أبو القاسم الرافعي
عن مالك رحمه الله واختاره ابن
حزم وسكني شيخنا الحافظ أبو
عبد الله الذهبي أنه عرض هذا
على الشيخ الامام تقي الدين ابن تيمية
رحمه الله فاستشكله وتوقف في
ذلك والله أعلم وقال ابن المنذر
حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا
الاثرم عن ابي عبيدة قوله اللاتي
في حجوركم قال في بيوتكم وأما
الربيعة في ملك المين فقد قال الامام
مالك بن انس عن ابن شهاب ان عمر

ابن الخطاب سئل عن المرأة فوفيت من ميث المين فوطأ احداهما بعد الاخرى فقال عمر ما احب ان احبها
جميعا يريد ان أطأها جميعا بما لك يميني وهذا مستطوع وقال سنيد بن داود في تفسيره حدثنا أبو الاحوص عن طاوس عن طارق بن
عبد الرحمن عن قيس قال قلت لابن عباس ايقع الرجل على امرأة او ابنته ما لم تكن له فقال احلما ما آتت وحرمتها ما آتت ولم يكن
لا فعله وقال الشيخ ابو عمر بن عبد البر رحمه الله لا خلاف بين العلماء أنه لا يحل لاحد ان يوطأ امرأة بنتها من ملك المين لان الله
بحرم ذلك في الشكاح قال وامهات نساءكم وربا بكم اللاتي في حجوركم من نساءكم وملك المين عندهم تبع للشكاح الاماروي

عن عمرو بن عباس وليس على ذلك أحد من أمته القتوي ولا من تبعهم وزوي هشام عن قتادة بنت الربيع وبنت ابنتها لا تصلح
وان كانت اسفل يطون كثيرة وصكذا قال قتادة عن أبي العالية ومعنى قوله اللاتي دخلتم بهن أي نسكتهن وهن قاله ابن عباس
وغير واحد وقال ابن جريح عن عطاء هو ان تهدي اليه فيكشف ويفتش ويجلس بين رجلين اقلت ارايت ان فعل ذلك في بيت اهلهما
قال هو سواء وحسبه قد حرم ذلك عليه ابنتها وقال ابن جرير وفي اجماع الجميع ان خلو الرجل بامرأته لا يحترم ابنته عليه اذا
طلقها قبل مسيما وامباشرتها وقبل النظر الى فرجها بشهوة وما يدل على ان معنى (٤٥)

تعالى وحلائل ابناؤكم الذين من
اصلا بكم أي وحرمت عليكم
زوجات آبائكم الذين ولدتموهم
من اصلا بكم يحترز بذلك عن
الادعاء الذين كانوا يتبعونهم في
الحاجة كما قال تعالى فلما قضى
زيد منهم ما رزقنا كاهل الكيلا
يكون على المؤمنين حرج في ازواج
ادعائهم الآية وقال ابن جريح
سألت عطاء عن قوله وحلائل
ابنائكم الذين من اصلا بكم قال
كأن تحدث والله أعلم ان النبي صلى
الله عليه وسلم لما نكح امرأة
زيد قال المشركون بمكة في ذلك
فأنزل الله عز وجل وحلائل
ابنائكم الذين من اصلا بكم
وزنات وما جعل ادعاءكم ابائكم
وزنات ما كان محمد ابنا أحد من
رجالكم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
ابو زرعة حدثنا محمد بن أبي بكر
المقدسي حدثنا خالد بن الحرث عن
الاسعث عن الحسن بن محمد أن
هؤلاء الآيات مبهمة وحلائل
ابنائكم وامهاتكم نسائكم ثم
قال وروي عن طاوس وابراهيم
والزهري ومكحول نحو ذلك (قلت)

يقصد بالقراب قال الجوهري ومن العناية في بعدهم اسمها قاييل وهابيل (بالحق) أي
تلاوة متلبسة بالحق واختاره الرخشي أي وبما تملسا بالحق (أذكر يا قايلا) القرابان اسم
لما يتقرب به الى الله عز وجل من صدقة أو ذبيحة أو نكاح أو غير ذلك مما يقرب به قاله
الرخشي وقيل مصدرا أطلق على الشيء المتقرب به قاله أبو علي الفارسي وكان قربان
قاييل حزمة من سنبل لانه كان صاحب زرع واختاره ما من أردا زرعته حتى انه وجد فيها
سنبله طيبة ففكر كما رواه كاهل او كان قربان هابيل كبش لانه كان صاحب غنم أخذته من
أجود غنمه (فمقبول) القراب (من أحدهما) وهو هابيل فرفع الى الجنة فبرز برحى فيها
الى ان فدي به الذبيح عليه السلام كذا قال جماعة من السلف وقيل نزل نار من السماء
فأكلت قربانه (ولم يقبل من الآخر) أي قاييل لحسده وأضمر الحسد في نفسه الى ان
حج آدم (قال لا تقتلن) قيل سبب هذا القراب ان حواء كانت تلد في كل بطن ذكرا
وأني الاثني عليه السلام فانه ولده منفردا وكان آدم عليه السلام يزوج الذكر من هذا
البطن بالاثني من الآخر ولا تحل له أخته التي ولدت معه فوالت مع قاييل أخت جسد له
واسمها اقليما ومع هابيل أخت ليست كذلك واسمها الودا فلما أراد آدم تزويجها قال
قاييل أنا الحق يا بنتي فأمره آدم فلما تزوجها فلم يزل جرح فأنزل الله على القراب انه يتزوجها
من تقبل قربانه قاله ابن عباس قال ابن كثير في تفسيره اسنادا مجيد وكذا قال السبيوطي
في الدر المنثور (قال انما يقبل الله من المتقين) استئناف كالاول كانه قيل فاذا قال الذي
تقبل قربانه فقال قال الخ وانما العصر اي انما يقبل القراب من المتقين لامن غيرهم وكأنه
يقول لآخيه انما أتيت من قبل نفسك لامن قبلي فان عدم تقبل قربانك بسبب عدم تقوالك
وان حصول التقوى شرط في قبول الاعمال وعن ابن عباس قال كان من شأن بني آدم
انه لم يكن مسكين يصدق عليه وانما كان القراب يقرب به الرجل فبيما ابنا آدم قاعدان
اذ قالوا قربنا قربانا ثم ذكر ما قربناه (لئن بسطت اليك يديك لتقتلني) أي لئن قصدت قتلي
واللام هي الموطئة للقسام (مأنا يا بسط يدي اليك لا تقتل) هذا استسلام للقتل من
هابيل كما ورد في الحديث اذا كانت الفتنة فكان كثير ابني آدم وتلا النبي صلى الله عليه
وآله وسلم هذه الآية قال مجاهد كان القرض عليهم حيثئذ ان لبس أحد منهم ثوبا
لا يمنع من يدي قتله وعن ابن جريح نحوه قال القرطبي قال علماؤنا وذلك مما يجوز زور

معنى مبهمة أي عامة في المدخول به او غير المدخول فقهر بمجرد العقد عليه او هذا متفق عليه فان قيل فن ابن تحريم امرأته ابنة من
الرضاعة كما هو قول الجمهور وروى الناس من يسكنها اجنعا وليس من صلبه فالجواب من قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع
ما يحرم من النسب وقوله تعالى وان تتجملوا بين الاختين الا ما قد سلف الآية أي وحرم عليكم الجمع بين الاختين معاني التزويج
وكذا في ملك العين الا ما كان منكم في جاهليتكم فقد عفوانه وغفرناه فدل على انه لا منسوبة فيا يستقبل لانه استثنى مما سلف
كما قال لا يدعون فيها الموت الا الموتة الاولى فدل على أنهم لا يدعون فيها الموت أبدا وقد أجمع العلماء من الصحابة والتابعين والائمة

قديمار وحيد يسألي أنه يحرم الجمع بين الاختين في الشكاح ومن أسلم ويحتمه اختان خير فميكسك احداهما ويطلق الاخرى للاحالة
قال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن أبي وهب الجشاني عن الفضل بن قيروز عن أبيه قال اسألت وعندي
امرأتان أختان فامرني النبي صلى الله عليه وسلم ان أطلق احداهما ثم رواد الامام أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث ابن
لهيعة وأخرجه ابو داود والترمذي أيضا من حديث يزيد بن أبي حبيب كلاهما عن أبي وهب الجشاني قال الترمذي واسمه دليم بن
اليوشع عن الفضل بن قيروز الديلي (٤٦) عن أبيه وفي النسخ للترمذي فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخترا بينهما شئت

ثم قال الترمذي هذا حديث حسن
وقد رواه ابن ماجه أيضا سناد آخر
فقال حدثنا ابو بكر بن أبي شيبة
حدثنا عبد السلام بن حرب عن
اسحق بن عبد الله بن أبي فروة عن
أبي وهب الجشاني عن أبي خراش
الرمياني قال قدمت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعندي أختان
نزلت عليهما في الجاهلية فقال اذا
رجعت فطلق احداهما قلت فيحتمل
ان أبا خراش هذا هو الضحالك بن
فروز ويحتمل ان يكون غيره
فيكون أبو وهب قد رواه عن اثنين
عن فروز الديلي والله أعلم وقال
هردويه حدثنا عبد الله بن يحيى
ابن محمد بن يحيى حدثنا أحمد بن
يحيى الخولاني حدثنا هيثم بن خارجة
حدثنا يحيى بن اسحق عن اسحق
ابن عبد الله بن أبي فروة عن زبن
حكيم عن كثير بن مر عن الديلي
قال قلت ليارسول الله ان تحتي أختين
قال طلق أيهما شئت فالدلي المذكور
أو لا هو الضحالك بن فروز الديلي
رضي الله عنه وكان من جله الامراء
بالعين الذين يلو اقتل الاسود العنسي
المتنبي لعنه الله وأما الجمع بين

التعبه الآن في شرعنا يجوز دفعه اجاعا وفي وجوب ذلك عليه خلاف والاصح وجوب
ذلك لما فيه من النهي عن المنكر وفي الحشوية قوم لا يجوزون للمصول عليه الدفع
واحتجوا بحديث أبي ذر روجه العلماء على ترك القتال في القسنة وكف اليد عند الشبهة على
ما ينفذ في كتاب التذكرة اه كلامه وحديث أبي ذر المشار اليه هو عند مسلم وأهل السنن
الاثنائي وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ايا ذرا رأيت ان قتل الناس بعضهم
بعضا كيف تصنع قلت الله ورسوله أعلم قال اقعدي يديك وأغلق عليك بابك قال فان لم
أترك قال فأت من أنت منهم فكأن فيهم قال فأت خذ سلاحي قال اذن تشاركهم فيما هم فيه
ولكن ان خشيت ان يروعك شعاع السيف فألق طرف رداك على وجهك كحي يومئذ
وأنت وفي معناه أحاديث عن جماعة من الصحابة وقيل معناه ما كنت بمبتدئ بالقتل
(أني أخاف الله) في بيطيدي اليك ان بسطت المقاتلة ان يعاقبني على ذلك (رب العالمين)
قيل كان المقتول أقوى من القاتل وأبطش منه ولكنه يخرج عن قتل أخيه فاستسلم له
خوفامن الله لان الدفع لم يكن مباحا في ذلك الوقت (أني أريد أن تبوء بائني وأنت) هذا
تعليل ثان لا تمتناعه من المقاتلة بعد التعليل الاول واختلاف المفسرون في المعنى فقيل
أراد هائل اني أريد أن تبوء بالام الذي كان يلحقني لو كنت حر يصا على قتالك وبأنت الذي
تحملة بسبب قتلي وقيل المراد بائني الذي يختص بي بسبب سيأتي فيطرح عليك بسبب
ظلمك لي وتبوء بائني في قتلي وهذاوافق معناه معنى ما ثبت في صحيح مسلم من قوله صلى الله
عليه وسلم يؤتي يوم القيامة الظالم والمظلوم فيؤخذ من حسنات الظالم فتزاد في حسنات
المظلوم حتى ينتصف فان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فطرح عليه ومثله
قوله تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالهم على أعقابهم وقيل المعنى اني أريد أن لا تبوء بائني
وأنت كما في قوله تعالى والتي في الارض رواي أن قديدكم أي ان لا تمتد بكم وقوله ليس بين
الله لكم ان نضالوا أي ان لا تضالوا وقال أكثر العلماء ان المعنى اني أريد أن تبوء بائني أي بائني
قتلك لي وأنت الذي قد صار عليك ذنبك من قتل قتلي قال النعيلي هذا أقول عامة
المفسرين وقيل المعنى ان تبوء بعقاب أغني وأنت فخذف المضاف وقيل هو على وجه
الانكار كقوله تعالى وتلك نعمة أي أولئك نعمة قاله القشيري ووجهه بان ارادة القتل
معصية وسئل أبو الحسن بن كيسان كيف يريد المؤمن أن يأثم أخوه وان يدخل النار فقال

ونعت

الاختين في ملك اليمين فقام أيضا لعدم الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا جاد بن سلمة عن قتادة عن عبد الله بن أبي عتبة وعتبة عن ابن مسعود انه سئل عن الرجل يجمع بين الاختين
فكرهه فقال له يعنى السائل يقول الله تعالى الامام ملكك أيما كنتم فقال له ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وبغير لعن لعمادك
يمسك وهذا هو المشهور عن الجمهور والائمة الاربعة وغيرهم وان كان بعض السلف قد توقف في ذلك وقال الامام مالك عن ابن
شهاب عن قبيصة بن ذؤيب ان رجلا سأل عثمان بن عفان عن الاختين في ملك اليمين هل يجمع بينهما فقال عثمان أحلتم سماء

وحرمتها آية وما كنت لأمنع ذلك فخرج من عنده فلقى رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال لو كان لي من الأمر شيء ثم وجدت أحد أفعل ذلك لوجدته منكلا وقال مالك قال ابن شهاب أراه على بن أبي طالب قال وبلغني عن الزبير ابن العوام مثل ذلك قال ابن عبد البر القوي رحمه الله في كتاب الاستدراك أنما كني قصبة بن ذؤيب عن علي بن أبي طالب لعبدته عبد الملك بن مر وأن وكافوا بقتل ذ كر علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم قال أبو عمرو حدثني خلف بن أحمد قراءة عليه أن خلف ابن مطرف حدثهم حدثنا أيوب بن سليمان وسعيد بن سليمان ومحمد بن عمر بن (٤٧) إجابة قالوا حدثنا أبو زيد عبد الرحمن بن

أبراهيم حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ عن موسى بن أيوب الغافقي حدثني عبيد الله بن عامر قال سألت علي بن أبي طالب فقلت ان لي أختين مما لم يكتب بيئي اتخذت احداهما سيرة فولدت لي اولادا ثم رغبت في الأخرى فأنصغ فقال علي رضي الله عنه تعق التي كنت تطأ ثم تطأ الأخرى قلت فان ناسا يقولون بل تزوجها ثم تطأ الأخرى فقال علي إرايت ان طلقها وزوجها او مات عنها انيس ترجع اليك لان تعقها أسلم لك ثم أخذ علي يدي فقال لي انه يحرم عليك مما لم يكتب بيئك ما يحرم عليك في كتاب الله عز وجل من الحرام الا بالعدد أو قال الا الاربع ويحرم عليك من الرضاع ما يحرم عليك في كتاب الله من الذنب ثم قال أبو عر هذا

الحديث ١

وقعت الإرادة بعد ما بطلت به بالقتل وهذا بعد جدواو كذلك الذي قبله وقال الزمخشري ليس ذلك بحقيقة الإرادة لكنه لما علم انه يقتله لا محالة ووطن نفسه على الاستسلام للقتل طلب المشاورة فكأنه صار مريدا للقتل مجازا وان لم يكن مريدا حقيقة الله وأصل ما يرجع الى المباحة وهي المنزل وياؤبغيب من الله أرى رجوعا (فتسكون من أصحاب النار) أي الملائكة لها (وذلك جزاء الظالمين) أي جهنم جزاء من قتل أخاه طالبا (فطوعت له نفسه) أي سهلت نفسه عليه لا هو وشجعة وزينته وصورته ان (قتل أخيه) طوعه سهلا عليه يقال طوع الشيء أي سهل واتقاد وطوعه فلان له أي سهله قال الهروي طوعت وطاعت واحد يقال طاع له كذا إذا أتاه طوعا وفي ذكر طوع بنفسه له بعد ما تقدم من قول قائل لا تقتلن وقول عايل لا تقتلني دليل على أن الطوبى لم يكن قد حصل له عند تلك المأثولة (فتقدم) قال ابن جرير ويحيا مدوغيرهما يرى انه جهل كيف يقتل أخاه فجاءه باليس بطائر أو حيوان غيره فجعل يشدخ رأسه بين حجرين ليقتله به قائل ففعل وقيل غير ذلك مما عجم الى تصحيح الرواية يخرج ابن جرير عن ابن مسعود وناس من الصحابة في الآية قالوا انطبله لانه فراغ الغلام منه في دوس الجبال فانه يومئذ من الأيام وهو يرى غنما له وهو قائم فرفع صخرة فشدخ بها رأسه فمات فتركه الغراء ولا يعلم كيف يدقنه وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس طالبا الا كان على ابن آدم الاول كذبل من دمها لانه اول من سن القتل واختلف في موضع قتله فقال ابن عباس على جبل نود وقيل على عقبة حرة أو قيل بالبصرة عنده مسجد لها الاعظم وكان عمرها بثلثمائة يوم قتل عشرين سنة (فأصبح من الخامس من) قال ابن عباس خسر ديناه وآخره اماناه فاصخط والمديه وبني بالأح واما آخره فاصخط وبه وصار الى النار (فبعث الله غرابا يبحث في الأرض) أي يبحثها ويشتريها أو يشتريها ويشتريها ويرجعها ويرجعها على غراب ميت معه حتى واره (ليريه) الله وألغراب (كيف يوارى سواء أخيه) أي عورته وحقيقته وما لا يجوز أن يتكشف من جسده قبل ان يماقتل أهله لم يدر كيف يواريه لكونه اول ميت مات من بني آدم فبعث الله غرابين أخوين فاقتملا قتلا احدهما صاحبه فخرقه ثم حتى ناله فلما رآه قابيل (قال يا وائيا) كلمة تتحسر وتحن وتلف وجزع والاف بدل من ياء

رحله ولم يصب من اقصى المغرب والمشرق الى مكة غيره لما خابت رحلته فمات وقد روى عن علي بن خنوم روى عن عثمان وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم

حدثنا محمد بن العباس حدثني محمد بن عبد الله بن المبارك الختري حدثنا عبد الرحمن بن غزوان حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال قال لي علي بن أبي طالب حرمتها آية وأحلتم آية يعني الاختين قال ابن عباس يحرم على قرابتي ممن ولا يحرم من قرابة بعضهم من بعض يعني الاماء وكانت الجاهلية يحرمون ما تحرمون الاماء والاب والجميع بين الاختين فلما جاء الاسلام أنزل الله ولا تتكلموا ما تكلم آباؤكم من النساء الا ما قد سلف وان تتجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف يعني في النكاح ثم قال أبو عمرو وروى الامام احمد بن حنبل حدثنا محمد بن سلمة عن هشام بن عمار عن ابن سيرين عن ابن مسعود قال يحرم من الاماء ما يحرم

من الحرام الا العذوة عن ابن مسعود الشعبي نحو ذلك قال ابو عمرو وقد روي مثل قول عثمان عن طايفة من السابقين منهم ابن عباس
ولكن اختلف عليهم ولم يثبت ذلك احد من فقهاء الامصار والجزائر والعراق ولا ما وراءها من المشرق ولا بالشام والمغرب
الامن شذعن جماعتهم بتابع الظاهر وفي القياس وقد تزلزل من يعمل ذلك ظاهرا ما اجتمعنا عليه وجماعة الفقهاء استفتون على انه
لا يحل الجمع بين الاختين تلك العين في الوطء كما لا يحل ذلك في النكاح وقد اجمع المسلمون على ان معنى قوله بحرم عليكم امهاتكم
وبنائتكم واخواتكم الى آخر الآية ان النكاح ومك العين في هؤلاء كاهن سواء وكذلك يجب ان يكون نظرا وقياسا للجهنم
الاختين وامهات النساء والزنا وبذلك (٤٨) هو عند جمهورهم وهم الحجة المحجوج بها من خالفها وشذعها وقوله تعالى والجهة مات

من النساء الاما ملكت أيما نكحكم
أي وحرم عليكم من الاجنبيات
المحصنات وهن المزوجات الاما ملكت
أيما نكحكم يعني الاما ملكة وهن
بالسبي فانه يحل لكم وطؤهن اذا
استبرأوا وهن فان الآية تزك في
ذلك وقال الامام احمد حدثنا
عبد الرزاق اخبرنا سفيان هو
الثوري عن عثمان بن عيسى عن أبي
الخليل عن أبي سعيد الخدري
قال اصنافا من سبي اوطاس
ولهن ازواج فكرهنا ان تقع
عليهن ولهن ازواج فسالنا النبي
صلى الله عليه وسلم فتركت هذه
الآية والمحصنات من النساء الا
ما ملكت أيما نكحكم فاستحلنا
فروجهن وهكذا رواه الترمذي عن
احمد بن منيع عن هشيم ورواه
النسائي من حديث سفيان الثوري
وشعبة بن الجراح ثلاثتهم عن
عثمان بن عيسى ورواه ابن ماجه من
حديث أشعث بن سوار عن
عثمان بن عيسى ورواه سلمى في صحيحه
عن قتادة كلاهما عن أبي الخليل
صالح بن أبي مريم عن أبي سعيد
الخدري فذكره وهكذا رواه

عبد الرزاق عن معمر بن قتادة عن أبي الخليل عن أبي سعيد الخدري به وروي من وجه آخر عن
أبي الخليل عن أبي علقمة الهاشمي عن أبي سعيد الخدري ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابوا سبياء يوم اوطاس لهن
أزواج من أهل الشرك فكان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا ما تموا من غشيانهن قال قتادة هذه الآية
في ذلك والمحصنات من النساء الاما ملكت أيما نكحكم وهكذا رواه مسلم وابوداود والنسائي من حديث سعد بن أبي عروبة زاد مسلم
وشعبة ورواه الترمذي من حديث همام بن يحيى ثلاثتهم عن قتادة باسناده نحوه وقال الترمذي هذا حديث حسن ولا أعلم ان

امتكم كما تدعوا وليته ان تحضر في ذلك الوقت وتزنيه وقال الكرخي اي باهلاكي
تعال والولاية الهلكة وتسمعمل عند وقوع الداهية العظيمة وفيه اعتراف على نفسه
باحتقاق الهذاب وأصل النداء ان يكون لمن يعقل وقد سادى ما لا يعقل مجازا (أعز)
ان اكون مثل هذا الغراب الذي وادى الغراب الاخر والكلام خارج مخرج التجيب
منهم من عدم اهتدائهم لمواراة أخيه كما اهتدى الغراب الى ذلك (فاواري سواء أثنى) يعني
فاسترجعته وعورته عن الاعين (فاصبح من النادمين) قيل لم يكن مذموم بدم وبه بل بدم
لثقه لا على قتله وقيل غير ذلك روي انه لما قتله اسودت جسده وكان ابيض فالسودان من
ولده وكان آدم يومئذ بكفة فاشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحضت القواكه فقال آدم قد
حدث في الارض حدث فاني اله مند فوجد قابيل قد قتل هابيل قال الرخشي وروي
انه رثاه بشعره وهو كذب بحت وما الشعر الا محول للمحون وقد صرح ان الانبياء عليهم السلام
معصومون من الشعر قال الرازي ولقد صدق صاحب الكشاف فيما قال فان ذلك
الشعر في غاية الزكاه لا يلبق بالاجتماع من المتعان فكيف ينسب الى من جعل الله عليه
حجة على الملائكة (من اجل ذلك) القاتل وحررته وبسبب معصيته وقال الزجاج اي من
جنابته قال يقال اجل الرجل على اهله شرا يا اجل اجدل اذا جنى مثل اجدنا اجدنا
(كتمان على بني اسرائيل) اي فرضنا واجتبا عليهم يعني ان تبأ بني آدم هو الذي تسب
عنه الكتب المذكور على بني اسرائيل وعلى هذا جمهور المفسرين وخص بني اسرائيل
بالذكر لان السباق في تعداد جناباتهم ولاهم اول امة نزل الوعيد عليهم في قتل الانفس
ووقع التغليب عليهم اذ ذلك لكثر سفكهم للدماء وقتلهم للانبيا وهذا مشكل لانه لا يناسب
بين واقعة قابيل وهابيل وبين وجوب القصاص على بني اسرائيل قال بعضهم هو من
تمام الكلام الذي قبله والمعنى فاصبح من النادمين من اجل ذلك يعني من اجل انه قتل
هابيل ولم يرد وروي عن نافع انه كان يقف على قوله من اجل ذلك ويحمله من تمام الكلام
الاول فعلى هذا قول الاشكال ولكن جمهور المفسرين واحباب المعاني على انه ابتداء
كلام متعلق بكتبتا فلا يوقف عليه وفي السدعي الكشاف وخص بني اسرائيل مع ان
الحكم عام لكثرة القتل فيهم حتى انهم تجرأوا على قتل الانبياء ٥٥ وقيل غير ذلك (آية
من قتل نفسا) واحدة من هذه النفوس ظلم (بغير نفس) نوجب القصاص

احداث كرايا علقمة في هذا الحديث الاماذ كرهام عن قتادة كذا قال وقد ابعه سعيد وشعبة والله اعلم وقد روى الطبراني في حديث الضحالك عن ابن عباس انه انزلت في سبايا خير و ذكر مثل حديث ابني سعيد وقد ذهب جماعة من السلف الى ان بيع الامة يكون طلاقا لها من زوجها اخذ بعموم هذه الآية وقال ابن جرير حدثنا ابن مني حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن معيرة عن ابراهيم بن اسفل عن الامة تساع ولها زوج قال كان عبد الله يقول يبعها طلاقها ولا يلو هذه الآية والمحصنات من النساء الا عن ابراهيم بن اسفل عن ابن مسعود قال يبعها طلاقها ماملكت ايمانكم و كذا رواه سفيان عن منصور ومغيرة والاعشى (٤٩) عن ابراهيم بن ابن مسعود قال يبعها طلاقها وهو منقطع ورواه سفيان الثوري

عن خليفه عن ابي قتادة عن ابن مسعود قال اذا بيعت الامة ولها زوج فسيدها أحق ببيعها ورواه سعيد بن قتادة قال ابي بن كعب وجابر بن عبد الله وابن عباس قالوا يبعها طلاقها وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علمية عن خليفه عن عكرمة عن ابن عباس قال طلاق الامة ست (١) يبعها طلاقها وعقها طلاقها وهبتها زوجها طلاقها وبراءتها طلاقها وطلاق زوجها طلاقها وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب قوله والمحصنات من النساء قال هذه ذوات الازواج حرم الله نكاحهن الا ماملكت عيبت فبيعها طلاقها وقال معمر وقال الحسن مثل ذلك وهكذا رواه سعيد ابن ابي عروبة عن قتادة عن الحسن في قوله والمحصنات من النساء الا ماملكت ايمانكم قال اذا كان لها زوج فبيعها طلاقها وروى عوف عن الحسن يبع الامة طلاقا ويبيعها طلاقا وهذا قول هؤلاء من السلف وقد خالفهم الجمهور

فخرج عن هذا من قتل نفسا بنفس قصاصا وقد تقر بأن كل حكم مشروط بتحقيق أحد شيئين فمقتضيه مشروط باتفاقهما وما وكل حكم مشروط بتحقيقهما ما عتق بقتضيه مشروط باتفاق أحدهما ضرورة أن تقيض كل شيء مشروط بقتضيه شرطه (أو فساد الأرض) فيستحق به القتل وقد اختلف في هذا الفساد المذكور في هذه الآية ما ذهب إليه هو الشرع والكفر بعد الإيمان وقيل قطع الطريق وظاهر النظم القرآني أنه ما يصدق عليه أنه فساد في الأرض فالشرع فساد في الأرض وقطع الطريق فساد في الأرض وسفك الدماء وهتك الحرم ونهب الأموال فساد في الأرض والبيع على عباد الله بغير حق فساد في الأرض وهدم البنيان وقطع الأشجار وتغيير الأبنية فساد في الأرض فعرفت بهذا أنه يصدق على هذه الأنواع منها فساد في الأرض وهكذا الفساد الذي يأتي في قوله ويسعون في الأرض فسادا يصدق على هذه الأنواع وسأيت تمام الكلام على معنى الفساد قريبا (فكأنما قتل الناس جميعا) أي في الذنب قاله الحسن واختلف المفسرون في تحقيق هذا التشبيه للقطع بأن عقاب من قتل الناس جميعا أشد من عقاب من قتل واحد منهم فروى عن ابن عباس أنه قال المعنى من قتل نبيا أو امام عدل فكأنما قتل الناس جميعا (ومن أحياءها) بأن شدة عذبه ونصره (فكأنما أحياء الناس جميعا) أي في الاجر قاله الحسن وروى عن مجاهد أنه قال المعنى أن الذي يقتل النفس المؤمنة معصدا جعل الله جزاءه جهنم وغضب عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما فلو قتل الناس جميعا لم يزد على هذا قال ومن سلم من قتلها فلم يقتل أحدًا فكأنما أحياء الناس جميعا وقال ابن زيد المعنى أن من قتل نفسا فيلزمه من القود والقصاص ما يلزمه من قتل الناس جميعا ومن أحياءها أي من عتقها من سبب قتله فله من الثواب مثل ثواب من أحيى الناس جميعا وحكى عن الحسن أنه الله القود بعد القدرة يعني أحياءها وروى عن مجاهد أن أحياءها النجاة لها من غرق أو حرق أو هدم أوهلكة وقيل المعنى أن من قتل نفسا فالمؤمنون كلهم خصماؤه لأنه قد وتر الجميع ومن أحياءها فكأنما أحياء الناس جميعا أي وجب على الكل شكره وقيل المعنى أن من استحل واحدًا فقد استحل الجميع لأنه أنكر الشرع ومن تورع عن قتل مسلم فكأنما تورع عن قتل جميعهم فقد سلموا منه وعلى كل حال فالأحياء هنا عبارة عن الترك والانتفاء من هلكة فهو مجاز إذا المعنى الحقيقي مختص بالله عز وجل والمراد بهذا التشبيه في جانب القتل تمهيد

(٧ فتح البيان ثالث)

قد عاوا وحيد شافرا وأن يبيع الامة ليس طلاقا لها لان المشتري نائب عن البائع والبائع كان قد أخرج عن ملكه هذه المنفعة وباعها مسلوقة عنها واعتقدوا في ذلك على حديث برة المخرج في الصحيحين وغيرهما فان عاتبة أم المؤمنين اشتترها وابتاعته لم ينسخ نكاحها من زوجها مغت بل خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بن الفسخ والبقاء فاخترت الفسخ وقصتها مشهورة فلو كان يبيع الامة طلاقا كما قال هؤلاء لما خيرها النبي صلى الله عليه وسلم فلما خيرها دل على (١) قوله ست المعدود خمسة فليخرج الرواية اه معصمه

بقاء النكاح وأن المراد من الآية المسيات فقط والله أعلم وقد قيل المراد بقوله المحصنات من النساء يعني العفاف حرام عليكم حتى تمكوا وعضهن بشكاح وشهود ومهور وولي واحدة أو اثنتين أو ثلاثاً وأربعاً محكاة ابن جرير عن أبي العباس وطائفة وغيرهما وقال عمرو عبيدة والمحصنات من النساء أعدد الأربع حرام عليكم إلا ما ملكت أيما كنتم وقوله تعالى كذب الله عليكم أي هذا التحريم كذب الله عليكم يعني الأربع فالزموا كتابه ولا تخرجوا عن حدوده والزمووا شرعه وما فرضه وقال عبيدة وعطاء والسدى في قوله كذب الله عليكم (٥٠) يعني الأربع وقال إبراهيم كذب الله عليكم يعني ما حرم عليكم وقوله تعالى

وأحل لكم ما وراء ذلكم أي ما عداه من ذكر من المحارم من لكم حلال قاله عطاء وغيره وقال عبيدة والسدى وأحل لكم ما وراء ذلكم ما دون الأربع وهذا بعدد الصحيح قول عطاء كما تقدم وقال قتادة وأحل لكم ما وراء ذلكم يعني ما ملكت أيما كنتم وهذه الآية هي التي احتج بها من احتج على تحليل الجمع بين الاختين وقول من قال أحلها ما آية وحرمتها آية وقوله تعالى إن تبغوا أموالكم فخصن غير مسافحين أي تحصوا بأموالكم من الزوجات إلى أربع أو السراي ما شئتم بالطريق الشرعي ولوذا قال محصنين غير مسافحين وقوله تعالى فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن فريضة أي كالمستعون بهن فأتوهن مهورهن في مقابلة ذلك كما قال تعالى وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وصك قوله تعالى وأتوا النساء صدقاتهن نحلة وكقوله ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا وقد استدل بمجموع هذه الآية على نكاح المتعة ولا شأن له كان

أمر القتل وتعظيم أمره في النفوس حتى يترجم عنه أهل الجسرة والجسرة وفي جانب الأحياء الترغيب في العفو عن الجناة واستنقاذ المتورطين في الهلكات ولذلك صدر النظم الكريم بضمير الشأن المنهي عن كمال شهرته وبناخته وتبادره إلى الأذهان سئل الحسن عن هذه الآية أي لنا كما كانت لبني إسرائيل فقال أي والذي لا اله غيره ما كانت دما بني إسرائيل أكرم على الله من دما لنا (ولقد جاءتهم) أي بني إسرائيل (رسلا بالبينات) الدلالات الواضحات فجاءهم باللام الموطئة للقسم متضمنة للأخبار بأن الرسل عليهم الصلاة والسلام قد جاءوا بالعباد بما شرعه الله لهم من الأحكام التي من جلتها أمر القتل وتوفي قوله (ثم أن كثير منهم) للتراخي الرقي والاستبعاد العقلي (بعد ذلك) أي ما ذكره الله تعالى على بني إسرائيل من تحريم القتل (في الأرض لمسرفون) في القتل لا يفتنونه عن أولها وزون الحق لا يبالون بغمته (أما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) قد اختلف الناس في سبب نزول هذه الآية فذهب الجمهور إلى أنها نزلت في العربيين وقال مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي أنها نزلت في من خرج من المسلمين يقطع الطريق ويسبي في الأرض بالفساد قال ابن المنذر قول مالك صحيح قال أبو ثور وخلفاء هذا القول أن قوله في هذه الآية إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم يدل على أنها نزلت في غير أهل الشرك لأنهم قد أجعوا على أن أهل الشرك إذا وقعوا في أيدينا فأسلموا أو ان دماهم يحرم فدل ذلك على أن الآية نزلت في أهل الإسلام انتهى وهكذا يدل على هذا قوله تعالى قل لا الذين كفروا أن ينتهوا عما فعلوا هم ما قد سلف وقوله صلى الله عليه وآله وسلم الإسلام يهدم ما قبله آخرجه مسلم وغيره وحكي ابن جرير الطبري في تفسيره عن بعض أهل العلم إن هذه الآية أعني آية المحاربة تسخت فعمل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في العربيين ووقف الأمر على هذه الحدود وروى عن محمد بن سيرين أنه قال كان هذا قبل أن ينزل الحدود يعني فعله صلى الله عليه وآله وسلم بالعربيين وهذا قال جماعة من أهل العلم وذهب جماعة آخرون إلى أن فعله صلى الله عليه وآله وسلم عن المشركين والقائل بهذا بالعربيين منسوخ بنهي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المشركين والقائل بهذا مطالب ببيان تأخر النسخ والحق أن هذه الآية تم المشرك وغيره ممن ارتكب ما تضمنته ولا اعتبار بخصوص السبب بل الاعتبار بعموم اللفظ قال القرطبي في تفسيره

مشروعاً في ابتداء الإسلام ثم نسخ بعد ذلك وقد ذهب الشافعي وطائفة من العلماء إلى أنه أبقى ثم نسخ ثم أبقى ثم نسخ ثم قال آخرون إنما أبقى مرة ثم نسخ ولم يبق بعد ذلك وقد روى عن ابن عباس وطائفة من الصحابة القول بإباحته للضرورة هرواية عن الإمام أحمد وكان ابن عباس وأبو بكر وعبيد بن جبر والسدى يقرؤون بما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فأتوهن أجورهن فريضة وقال مجاهد نزلت في نكاح المتعة ولكن الجمهور على خلاف ذلك

والعبد مانت في العبيد عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة وعن لحوم
الحمار الاهلية يوم خيبر ولهذا الحديث ألفاظ مقررته هي في كتاب الاحكام وفي صحيح مسلم عن الربيع بن سبيبة بن معبد الجهمي
عن أبيه أنه عزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة فقال يا أيها الناس اني كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وان
الله قد حرم ذلك اليوم القيامة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سيده ولا تأخذوا عما يتفقون شيئا وفي رواية لمسلم في حجة الوداع
وله ألفاظ موضعها كتاب الاحكام وقوله تعالى ولا جناح عليكم فيما (٥١) تراضيتم من بعد الفريضة من حل هذه الآية

على نكاح المتعة الى أجل مسمى قال
لا جناح عليكم اذا انقضى الاجل
ان تراضوا على زيادته وزيادته للجعل
قال السدي ان شاء الله ارضاهما من
بعد الفريضة الاولى يعني الاجر
الذي أعطاها على تمتعه بها قبل
انقضاء الاجل بينهما فقال اتمتع
منك أيضا بكذا وكذا فان زاد قبل
أن تستبرئ رجها يوم تنقضي المدة
وهو قوله تعالى ولا جناح عليكم
فيما تراضيتم به من بعد الفريضة
قال السدي اذا انقضت المدة
فليس له عليها سبيل وهي منه برية
وعليها أن تستبرئ ما في رجها
وليس بينهما ميراث فلا يرث واحد
منهما صاحبه ومن قال بهذا القول
الاول جعل معناه كقوله وآؤا
النساء صدقاتهن لحله الآية أي
اذا فرضت لها صدقا فابرا تلك منه
أو عن شيء ممنه فلا جناح عليك ولا
عليه في ذلك وقال ابن جرير حدثنا
محمد بن عبد الأعلى حدثنا المعمر بن
سلمة عن أبيه قال قال زعم الحضر في
أن رجلا كانوا ينسرون المهرثم
عسى أن يدركوا أحدهم العسرة
فقال ولا جناح عليكم أيها الناس

ولا خلاف بين أهل العلم في أن حكم هذه الآية مرتب في المحاربات من أهل الاسلام وان
كانت نزلت في المرتدين أو اليهود انتهى ومعنى قوله مرتب أي ثابت قبل المراتب التجارية
الله المبدؤ كونه في الآية هي محاربة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحاربة
المسلمين في عصره ومن بعد عصره بطريق العبارات دون الدلالة ودون القياس لان ورود
النص ليس بطريق المشافهة حتى يختص حكمه بالمكلفين عند النزول فيصالح في جميع
الخطاب لغيرهم الى دليل آخر وقيل انها جعلت محاربة المسلمين محاربة لله ورسوله اكبارة
لحربهم وتعليقها لآيهم لان الله سبحانه لا يحارب ولا يغالب والاولى ان تفسر محاربة الله
سبحانه بجماعه وبمخالفة شرعته ومحاربة الرسول فتعمل على معناها الحقيقي وحكم أمته
بحكمه وهم أسوته (ويسعون في الأرض فسادا) بجمل السلاح والخروج على الناس
وقتل النفس وأخذ الأموال وقطع الطريق والسعي فيها فسادا يطلق على أنواع من الشرك
كما قد مضى وما انتصاب فسادا على المصدية أو على أنهم يفعلون له أي الفساد أو على الخلل
بالتأويل أي مفسدين قال ابن كثير في تفسيره قال كثير من السلف منهم سعيد بن
المسيب ان قرض الذراهم والله نائير من الفساد في الأرض وقد قال تعالى واذا قرئ
في الأرض ليقصد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد انتهى واذا قرئت
ما قرئناه من عموم الآية ومن معنى المحاربة والسعي في الأرض فسادا فاعلم ان ذلك يصدق
على كل من وقع منه ذلك سواء كان مسلما أو كافرا في مصر أو غير مصر في قيسل وكثير
وتخيل وحقر وان حكم الله في ذلك هو ما ورد في هذه الآية من القتل او الصلب او قطع
الأيدي والارجل من خلاف أو التي من الأرض ولكن لا يكون هذا حكم من فعل أي
ذنب من الذنوب بل من كان ذنبه هو التعدى على دماء العباد وأموالهم فيما عدا ما قد ورد
له حكم غير هذا الحكم في كتاب الله أو سنة رسوله كسرقة وما يجب فيه القصاص لانا
نعلم انه قد كان في زمنه صلى الله عليه وآله وسلم من تقع منه ذنوب ومعاصي غير ذلك
ولا يجزى عليه صلى الله عليه وآله وسلم هذا الحكم المذكور في هذه الآية وبهذا
يعرف ضعف ما روى عن مجاهد في تفسير المحاربة المذكورة في هذه الآية انها الزنا
والسرقة ووجه ذلك ان هذين الذنوب قد ورد في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم اهلما حكم غير هذا الحكم واذا عرف ما هو الظاهر من معنى هذه الآية على

فيما تراضيتم من بعد الفريضة يعني ان وضعت لك منه شأفه وللشافعي واختار هذا القول ابن جرير وقال علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة والتراضي ان يوفى ما صدقتها ثم يتخيرها يعني في المقام أو الفراق وقوله
تعالى ان الله كان علما حكما مناسدا ذكر هذين الوصفين عند سر هذه الحرمات (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح
الخصينات المؤمنات فاعلم انكم من قبيحتكم المؤمنات والله أعلم بما تكتبم بعضكم من بعض فانكم تكفون باذن أهلين
وأولهن أجورهن بالمعروف ومحضات غير مسأجات ولا متخذات أحدان فاذا أحسن فان آتين بها حشة فعليه نصف ما على

الخصيات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم وان تصبروا وحملكم والله غفور رحيم يقول تعالى ومن لم يجد منكما طولا أى سعة وقدره أن يملك الحصان المؤنث أى الحر أو العنق أو المؤنث وقال ابن وهب أخبرني عبد الجبار عن ربيعة ومن لم يستطع منك طولا أن يملك الحصان قال ربيعة الطول الهوى بمعنى يملك الأمة إذا كان هواه فيها رواه ابن أبي خاتم وابن جرير ثم أخذ يشنع على هذا القول ويرده فما ملك أيمانكم من قياتكم المؤنث أى قتر وجواسن الأسماء المؤمنين واللاتي يملكن المؤمنين ولهذا قال من (٥٢) قياتكم المؤنث قال ابن عباس وغيره فليست كن من إماء المؤمنين وكذا

مقتضى لغة العرب التي أعمرنا أن نفسر كتاب الله وسنة رسوله إياها لئلا تتغير بشي من التفاصيل الروية والمذاهب الحكيمة إلا أن يأتيك الدليل الموجب لتخصيص هذا العموم أو تقييد هذا المعنى المفهوم من لغة العرب فانت وذلك العمل به وضعه في موضعه وأما معاده

فدع عنك نه باصيح في ججراته * وهات حديثا ما حديث الرواحل

على اناسئذ كرم من هذه المذاهب ما سمعته اعلم أنه قد اختلف العلماء فمن يستحق اسم الحاربة فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء والحسن البصري وبرايم التخي والضحاك وأبو ثوران من شهر السلاح في قبة الاسلام وأخاف السيل ثم طفره وقدر عليه فامام المؤمنين فيه بالخيار ان شاء قتله وان شاء ضربه وان شاء قطع يده ورجله وبهذا قال مالك وضرع بن الحارث عنده من حل على الناس في مصر أو في برية أو كاهنهم على أنفسهم وأموالهم دون نائرة ولا دخل ولا عداوة قال ابن المنذر اختلف على مالك في هذه المسئلة فانت الحاربة في مصر مرة وثني ذلك أخرى وروى عن ابن عباس غير ما تقدم فقال في قطع الطريق اذا قتلوا وأخذوا المال قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا واذا أخذوا المال ولم يقتلوا قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف واذا أخافوا السيل ولم يأخذوا مالا نفوا من الأرض وروى عن أبي مجزة وسعيد بن جبير وبرايم التخي والحسن وقادة السدي وعطاء على اختلاف في الرواية عن بعضهم وحكاية ابن كثير عن الجمهور وقال أيضا وهكذا عن غير واحد من الساف والائمة وقال أبو حنيفة اذا قتل قتل واذا أخذ المال ولم يقتل قطع يده ورجله من خلاف واذا أخذ المال وقتل فالسلطان مخير فيه ان شاء قطع يده ورجله وان شاء لم يقطع وقته وصلبه وقال أبو يوسف القتل يأتي على كل شيء ويخمد وقول الأوزاعي وقال الشافعي اذا أخذ المال قطعت يده اليمنى وحسنت ثم قطعت رجله اليسرى وحسنت وخلى لان هذه الجناية زادت على السرقة بالحاربة واذا قتل قتل واذا أخذ المال وقتل قتل وصلب وروى عنه أنه قال يصلب لثلاثة أيام وقال أحمد ان قتل قتل وان أخذ المال قطعت يده ورجله كقول الشافعي ولا أعلم لهذه التفاصيل دليلا لا من كتاب الله ولا من سنة رسوله الامار واين جرير في تنبيهه ونقد

قال السدي ومقاتل بن حيان ثم اعترض بشوله والله أعلم بما يملككم بعضكم من بعض أى هو العالم بحقائق الامور وسراها وانما لكم أيها الناس الظاهر من الامور ثم قال فانتكروها من باذن أهلهم فدل على ان السيد هو ولي أمته لا تزوج الاذنه وكذلك هو ولي عبد ليس له ان يتزوج بغير اذنه كما جاء في الحديث أيما عبد تزوج بغير اذن ماله فهو عاهر أى زان فان كان مالك الأمة امرأتها زوجها من يزوج المرأه فانها المساجاة في الحديث لا تزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها فان الزانية هي التي تزوج نفسها وقوله تعالى واتوهن أجورهن بالمعروف أى وادفعوا مهرهن بالمعروف أى عن طيب نفس منكم ولا تبسوا منه شيئا استهانة بهن لكونهن إماء مملوكات وقوله تعالى محصنات أى عفاف عن الزنا لا يمتاطنهن ولهذا قال غير مسافحات وهن الزواني اللاتي لا يتعن من ارادهن بالفاحشة وقوله تعالى ولا متخذات أخدان قال ابن عباس المسافحات هن الزواني المعلنات

يعنى الزواني اللاتي لا يتعن أحد ارادهن بالفاحشة وقال ابن عباس ومتخذات أخدان يعنى أخلاء وكذا روى عن أبي هريرة ومجاهد والشعبي والضحاك وعطاء الخراساني ويحيى بن أبي كثير ومقاتل بن حيان والسدي قالوا اخلاء وقال الحسن البصري يعنى الصديق وقال الضحاك أيضا ولا متخذات أخدان ذات الخليل الواحد المقر به من الله من ذلك يعنى تزويجهما مادامت كذلك وقوله تعالى فاذا أحصن فان أعين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب اختلف القراء في أحصن فقرأه بعضهم بضم الهمزة وكسر الصاد بمعنى لما لم ينس فاعله وقري بشع الهمزة والصاد فعمل لازم ثم قيل يعنى

القراءتين واحد واختلافه اذ على قولين أحدهما أن المراد بالاحصان ههنا الاسلام وروى ذلك عن عبد الله بن مسعود وابن عمر وأنس والاسود بن يزيد وزين جبر وسعيد بن جبر وعطاء وابراهيم النخعي والشعبي والسدي وروى نحوه الزهري عن عمر ابن الخطاب وهو منقطع وهذا هو القول الذي نص عليه الشافعي في رواية الربيع قال وانما قلنا ذلك استدلالا بالسنة واجماع أكثر أهل العلم وقد روى ابن أبي حاتم في ذلك حديثا أخر فوعا قال حدثنا علي بن الحسين بن الجعيد حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله حدثنا أبي عن ابيه عن أبي حمزة عن جابر عن رجل عن أبي (٥٣) عبد الرحمن عن علي بن أبي طالب قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم فإذا أحصن قال احصانها اسلامها وعفافها وقال المراد به ههنا التزويج وقال عنى اجلدهن ثم قال ابن أبي حاتم وهو حديث متكرر قلت وفي اسناده ضعف وفيه من لم يسمه ومثله لا يقوم بحجة وقال القاسم وسالم احصانها اسلامها وعفافها وقيل المراد به ههنا التزويج وهو قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة وطاوس وسعيد بن جبر والحسن وقتادة وغيرهم ونقله أبو علي الطبري في كتابه الايضاح عن الشافعي فيما رواه أبو الحكم بن عبد الحكم عنه وقد روى ليث بن أبي سليم عن مجاهد انه قال احصان الامهات ينكحها الحر واحصان العبدان ينكح الحرة وكذا روى ابن أبي طلبة عن ابن عباس رواهما ابن جرير في تفسيره وذكره ابن أبي حاتم عن الشعبي والنخعي وقيل معنى القراءتين متباين فنقرأ أحصن بضم الهمزة فراه التزويج ومن قرأ بفتحها فراه الاسلام اختاره أبو جعفر بن جرير في تفسيره وقرره ونصره والظاهر والله أعلم ان المراد بالاحصان

برأيه فقال حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم عن يزيد بن حبيب ان عبد الملك بن مروان كتب الى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكتب اليه يخبره ان هذه الآية نزلت في أولئك النفر العرنيين وهم من بجيلة قال أنس فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعى واستاقوا الابل وأخافوا السبيل وأصابوا القرح الحرام فسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جبريل عن القضاء فمن حارب فقال من سرق وأخاف السبيل فاقطع يده لسرقته ورجله بأخافته ومن قتل فاقطعه ومن قتل وأخاف السبيل واستحل القرح الحرام فاصله وهذا مع ما فيه من الشكارة المشددة لا يدري كيف يحتمه قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكره كرمشي من هذه التفاصيل التي ذكرناها ما لم نقله ويشهد لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن جرير في تفسيره ان صح سنده ثم ذكره (ان يقتلوا) التفعيل الكثير وهو هنا باعتبار المعلق أي يقتلوا واحد ابعد واحد (أو يصلبوا) ظاهره انهم يصلبون أحياء حتى يموتوا لأنه أحد الأنواع التي خيرا لله بينها وقال قوم الصلب انما يكون بعد القتل ولا يجوز ان يصلب قبل القتل فيجاء بينه وبين الصلاة والاكل والشرب ويجاب بان هذه عقوبة شرعها الله سبحانه في كتابه لعبادته (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) ظاهره قطع إحدى اليدين وأحدى الرجلين من خلاف سواء كانت المقطوعة من اليدين هي اليمنى أو اليسرى وكذلك الرجلان ولا يعتبر الا ان يكون القطع من خلاف أي من اليدين مع يسرى الرجلين أو يسرى اليدين مع رجلين وقيل المراد بهذا القطع اليد اليمنى والرجل اليسرى فقط (أو ينقوا من الأرض) اختلف المفسرون في معناه فقال السدي هو ان يطلب بالخيول والرجل حتى يؤخذ فيقام عليه الحد أو يخرج من دار الاسلام باوهمي عن ابن عباس وأنس ومالك والحسن البصري والسدي والضحاك وقتادة وسعيد بن جبر والربيع بن أنس والزهري حكاها الماني في كتابه عنهم وحكى عن الشافعي انهم يخرجون من بلد الى بلد يطلبون لتقام عليهم الحد ودونه قال الميث بن سعد وروى عن مالك انه ينبغي من البلد الذي أحدث فيه الى غيره ويجلس فيه كالزاني ورجحه ابن جرير والقرطبي وقال الكوفيون تقيمهم حتى يفتني من سعة الدنيا الى ضيقها والظاهر من الآية انه بطرد من الارض التي وقع منه فيها وقع من غير سجن ولا غيره والذي قد يقع بمعنى الاهلاك وليس هو مرادنا قال مكحول ان عمر بن الخطاب

ههنا التزويج لان سباق الآية يدل عليه حيث يقول سبحانه وتعالى ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المؤمنات المومنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم والآية الكريمة سياقاتها في الفتيات المومنات فنعين ان المراد بقوله فإذا أحصن أي تزويج كإفسره ابن عباس وغيره وعلى كل من القولين أشكال على مذهب الجمهور وذلك انهم يقولون ان الامه اذا زنت فعليها خمسة جلدات سواء كانت مسلمة أو كافرة من وجه أو بكر امع أن مفهوم الآية يقتضي انه لا حد على غير المحصنة ممن زنا من الاماء وقد اختلفت أحوالهم عن ذلك فاما الجمهور فقالوا الاشك ان المنطوق مقدم على المفهوم وقد وردت أحاديث عامة في

أما على الخلد على الأمام فتد مناه على مفهوم الآية لمن ذلك مارواه مسلم في صحيحه عن علي رضي الله عنه أنه غضب فقال يا أيها الناس أقبلوا الخلد على أيمانكم من أحسن منهن ومن لم يخلص فإن أمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم زنت فأمرني أن أجعلها فاذا هي حديدته عهد بندها من نكسيت أن جلدتم بالان أقبلها فقد كرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أحسب أن تركها حتى تتقابل وعند عبد الله بن جعد عن غير أبيه فاذا تعفت من تفاسيها فأجلدها خنسين وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا زنت أمة أحكمك فتين (٥٤) زناها فأجلدها الخلد ولا يثرب عليها ثم أن زنت الثانية فليجلدها الخلد ولا

يثرب عليها ثم أن زنت الثانية فتين
 أول من حبس في السجون يعني من هذه الأمة وقال أحسبه حتى أعلم منه التوبة ولا
 أنفيه إلى بلد آخر فيؤذيهم وقال الكرخي سفوان الأرض إلى مسافة قصر فأنفقها لأن
 المقصود من النقي الوحشة والبعد عن الأهل والوطن فإذا زاعن الإمام جهة فليس للفتي
 طلب غيرها ولا ينعين الحبس (ذلك) إشارة إلى ما سبق ذكره من الأحكام (لهم) أي
 للمعاريين (خرى في الدنيا) الخزي النذل والفضيحة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم)
 هذا الوعيد في حق الكفار الذين زنت الآية فقيم وأما المسلم فإنه إذا أقيم عليه الخلد في
 الدنيا ساءت عنه عقوبة الآخرة (الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم) استثنى
 الله سبحانه التائبين من عموم المعاقبين بالعقوبات السابقة والظاهر عدم الفرق بين الدماء
 والأموال وبين غيرهما من الذنوب الموجبة للعقاب المعمنة المحدودة فلا يطالب بالتائب قبل
 القدرة بشئ من ذلك وعليه عمل الصابة وذهب بعض أهل العلم إلى أنه لا يسقط القصاص
 وسائر حقوق الأديين بالتوبة قبل القدرة والحق الأول وأما التوبة بعد القدرة فلا يسقط
 بها العقوبة المذكورة في الآية كما يدل عليه ذكره قبل أن تقدروا عليهم قال القرطبي
 وأجمع أهل العلم على أن السلطان ولي من حارب فإن قتل محارب أو أبا في حال
 المحاربة فليس إلى طلب الدم من أمر المحاربة بشئ ولا يجوز عقو ولي الدم (فاعلموا أن
 الله غفور رحيم) بهم غير بذلك فلا تتحدوهم ليقيم الله لا يسقط عنه ثبوته الأحذود
 الله دون حقوق الأديين قال السيوطي كذا ظاهره ولم أر من تعرض له والله أعلم انتهى
 أي من حيث فهمهم من الآية وإن كان في نفسه ظاهرا أخرج أو داود والنسائي عن ابن
 عباس قال زنت في المشركين فمن تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يكن عليه سبيل وليس
 تحرر هذه الآية الرجل المسلم من المدان قتل أو أفسد في الأرض أو حارب الله ورسوله
 وعنه عند ابن جرير والطبراني في الكبير إن جاء تابا فدخل في الإسلام قبل منه ولم
 يؤخذ به سلف وأخرج ابن مردويه عن سعد بن وقاص أن هذه الآية نزلت في
 الحرورية وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس أن نفر من عكل قدموا على رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم فأسلموا وأباحتوا المدينة فأمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 أن يأبوا أهل الصدقة فيشربوا من أبوالها وأبائهم أقتلوا وأرعاها واستاقوها فبعث النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم في طلبهم فاقفة فأتى بهم فمقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ولم

البيحيين وعند مسلم قال ابن شهاب الضيفر الجليل قالوا في وقت فيه عدد كما أقت في الحصنة وكما وقت
 في القرآن بنصف ما على الحصنات فوجب الجمع بين الآية والحديث بذلك والله أعلم وأصرح من ذلك مارواه سعيد بن منصور عن
 سفيان عن مسعر عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على أمة جلد حتى
 تشع عن يعني تزوج فإذا أحصت بزوج فعليها نصف ما على الحصنات وقدره ابن خزيمة عن عبد الله بن عمر أن العابد عن سفيان

به من فوجا وقال رفعه خطأ انما هو من قول ابن عباس ويكذروا الهيثمي من حديث عبد الله بن عمر ان قال مثل ما قاله ابن خزيمة قالوا وحديث علي وعمر قضا ما أعيان وحديث أبي هريرة عنهما أجوبة أحد هاتين ذلك محمول على الامة المزوجة جمعائنه وبين هذا الحديث الثاني ان لفظة الخندق في قوله فليقم عليها الحسد مقدمة من بعض الرواة بدليل الجواب الثالث وهوان هذا من حديث حماد بن عيسى وذلك من رواية أبي هريرة فقط وما كان عن اثنين فهو أولى بالتقديم من رواية واحد وأيضاً فقد رواه الترمذي بأسناد على شرط (٥٥)

يحمهم وتركهم حتى ماتوا فانزل الله تعالى الذين يحاربون الله في سبيلهم عن أنس انما سلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم أولئك لأنهم جعلوا عين الرعاء وعن الشعبي قال كان حارثة بن برد التيمي من أهل البصرة قد أفسد في الأرض وحارب فكلهم رجالاً من قريش ان يستأمنوا له علياً فاذا قاتلهم سعد بن قيس عدي بن عدي فأتى علياً فقال يا أمير المؤمنين ما جئناك يا ابن عبد الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً قال ان يقاتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ثم قال الا الذين نالوا من قبل ان تقدروا عليهم فقال سعدون كان حارثة بن برد قال وان كان حارثة ابن برد قال هذا حارثة بن برد قد جاء تأنيبها وأمن قال نعم قال فجاه اليه وقبل ذلك منه وكتب له أماناً (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي خافوا الله بترك المنهيات (وابغوا اليه) أي اطلبوا اليه لا الى غيره (الوسيلة) فعياله من توسلت اليه اذا تقرب اليه فالوسيلة القربة التي ينبغي ان تطلب وبه قال أبو وائل والحسن ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد وروى عن ابن عباس وعطاء بن عبد الله بن كثر قال ابن كثر في نفسه وهذا الذي قاله هؤلاء الامة لا خلاف بين المفسرين فيه والوسيلة أيضاً درجة في الجنة تخصه برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مائة مائة محمداً الذي وعده الاحل له الشفاعة يوم القيامة وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرين مثلاً الى الوسيلة فانه من صلى في الجنة لا ينبغي الا بعد من عباد الله وأرجوان أكون هو في سأل الى الوسيلة حلب عليه الشفاعة في الباب أحاديث والعطف على أيها الذين يفسدان الوسيلة بغير التقوى وقيل هي التقوى لانها جالبة الامر وكل الخير فتكون الجملة الثانية على هذا مفسرة للجملة الاولى وانما ظاهر الوسيلة التي هي القربة تصدق على التقوى وعلى غيرهما من خصال الخير التي تقرب بها العباد الى ربهم وقيل معنى الوسيلة المحبة أي تحببوا الى الله والاول أولى (وجاءه وفاق سبيله) من لم يقبل دينه وقيل أعداء الباردة والكامنة (لعلكم تفلحون) أي لكي تسعدوا

ولا ينبغي ضربها تأنيباً فله وكنقول بن عباس رضي الله عنه ومن تيسر في ذلك والله أعلم الجواب الثالث ان الآية بدلت على ان الامة المحصنة تعد نصف حد الحرة فاما قبل الاحصان فعمومات الكتاب والسنة شاملة لها في جلد هاتين فتعالي الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وتكسبت عبادة بن الصامت خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً الكبير بالكر جلد مائة وتغريب عام والنيب بالنيب جلد مائة وربها بالحرارة والحديث في صحيح مسلم وغير ذلك من الاحاديث وهذا القول هو

المشهور عن داود بن علي الظاهري وهو في غاية الضعف لان الله تعالى اذا كان امر بجلد المحصنة من الاماء نصف ما على الجحر من العذاب وهو خمسون جلدة فكيف يكون حكمها قبل الاحصان أشد منه بعد الاحصان وقاعدة الشريرة في ذلك عكس ما قال وهذا الشارح عليه السلام سأله أصحابه عن الامسة اذا زنت ولم تحصن فقال اجلدها ولم يقل مائة فلو كان حكمها كما زعم داود لوجب بيان ذلك لهم لانهم لم أعلموا عن ذلك لعدم بيان حكم بطلان بعد الاحصان في الاماء والافاء الفائدة في قولهم ولم تحصن لعدم الفرق (٥٦) بينهم المولم تكن الآية ترتب لكن لما علموا أحد الحكمين سألوا عن

المساوئ في جنسه لان الفلاح اسم جامع للتلاصق من كل ذكر وهو الفوز بكل محبوب (ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض) كلام مبني على مسوق لرب الكفار وترغيب المسلمين في امتثال أوامره الله سبحانه أي لو أن لهم ما في الارض من أصناف أموالها وذخائرها ومنافعها طائفة وقيل المراد لكل واحد منهم ليكون أشدهم ويلاون كان الظاهر من ضمير الجمع خلاف ذلك (جميعا) تأكيد (ومثله معه) أي ان الكافر لو ملك الدنيا ودينها أخرى مثلها معها (ليقتدوا به) أي ليجعلوا كالمثله ماقضية لانفسهم من العذاب وأقره الضمير اما لكونه راجعا الى المذكور او لكونه بمنزلة اسم الإشارة أي ليقتدوا به (من عذاب يوم القيامة ما قبل منهم) ذلك القداء (ولهم عذاب اليم) أي لازم ولا سبيل لهم الى الخلاص منه بوجه من الوجوه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تبارك وتعالى لاهون أهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا كما أ كنت مقسدا بها فقول نعم فيقول قد أردت منك أسير من هذا وأنت في صلب آدم ان لا تشرك بي ولا ادخل النار وادخل الجنة قايت الا لشركك هذا لفظ مسلم وفي رواية البخاري يجاب الكافر يوم القيامة فيقال له ارايت لو كان لك مثل الارض ذهبا كتبت تقدي به فيقول نعم فيقال له لقد كتبت سئلت ما هو اسير من ذلك ان لا تشرك بي (يريدون ان يخرجوا من النار) هذا استئناف ياتي كانه قيل كيف حالهم فيما هم فيه من هذا العذاب الاليم فقيل يصعدون الخروج من النار وطلبونه او يمتنون (وما هم بخارجين منها) أي لا يستطيعون ذلك وحلها النصب على الحال وقيل انها جلة اعتراضية (ولهم عذاب مقيم) أي دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل اليه الا خرج مسلم وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يخرج من النار قوم فيدخلون الجنة قال يزيد الفقير قلت لجابر يقول الله يردون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها قال اول الآية ان الذين كفروا الآية لا انهم الذين كفروا وأوعى عكرمة ان نافع بن الأزرق قال لابن عباس ترعمن ان قوما يخرجون من النار وقد قال الله تعالى وما هم بخارجين منها فقال ابن عباس ويحك اقرأ ما فوقها هذه لكفار قال الرحمن في الكسافي بعد ذكره لانه عما لفته المحبة قاتنته وبالله العجب من رجل لا يفرق

الا تحرف بينه لهم كافي الصحاح انهم لما سأله عن الصلاة عليه فذكرها لهم ثم قال والسلام ما قد علمت في انزل الله قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قالوا هذا السلام عليكم قد عرفناه فكيف الصلاة عليكم وذكر الحديث وهكذا هذا السؤال الجواب الرابع عن مفهوم الآية جواب أبي ثور وهو أعرب من قول داود من وجوه وذلك انه يقول فاذا احصن فان عليهم نصف ما على المحصنات المزوجات الرجيم وهو لا يتناصف فيجب ان ترجم الامة المحصنة اذا زنت واما قبل الاحصان فيجب جلدتها خمسين فاختطأ في فهم الآية وخالف الجمهور في الحكم بل قد قال أبو عبد الله الشافعي رحمه الله ولم يختلف المسلمون في أن لارجهم على مملوك في الزنا وذلك لان الآية دللت على ان عليهم نصف ما على المحصنات من العذاب والالف واللام في المحصنات العهد وهن المحصنات المذكورات في أول الآية ومن لم يستطع منكم طولا ان يتكلم المحصنات المؤمنات والمراد

بهن الحرات فقط من غير تعرض للتزوج بحرة وقوله نصف ما على المحصنات من العذاب يدل على ان المراد من العذاب الذي يمكن تبغيضه وهو الجلد لا الرجم والله أعلم وقد روي أحمد حديثا في رد مذهب أبي ثور بن رواية الحسن بن سعيد عن أبيه ان فضيلة كانت قد زنت برجل من الجنس فولدت غلاما فداعاه الزاني فاختصمه الى عثمان فرفعهما الى علي بن أبي طالب فقال علي أفضي فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراس وللاهار الخرج وجلدهما خمسين خمسين وقيل بل المراد من المفهوم التنبية بالإلعي على الأدنى أي ان الاماء على البصيف من الحرات في الحد وان كن محصنات وليس عليهن رجم أصلا لا قبل النكاح

ولا بعده وإنما علم من الجاهل في الحالين بالسنة قال ذلك صاحب الانصاح و ذكره ذاعن الشافعي في عيار واد ابن عبد الحكم وقد ذكر
 البهني في كتاب السنن والاكابر عنه وهو يعيد من لفظ الآية لا تأمنا استغفنا نتصيف الحدين الآية لا من سواها فكيف يشتم
 منها التصيف فاعادها وقال بل اريد بانها في حال الاحسان لا يقيم الحد على الامام ولا يجوز لسيد خادامة الحد عليها والحالة
 هذه هو قول في مذهب آجدرجه الله فاما قبل الاحسان فذلك والحد في كلا الموضوعين نصف حد الحرة وهذا ايضا بعيد لانه ليس
 في الآية ما يدل عليه ولولا هذه لم ندر ما حكم الامام في التصنيف ولوجب (٥٧) دخوله في عموم الآية في تكميل الحد مائة
 أو رجعت كما ثبت في الدليل عليه وقد

بين أضع الصحيح وبين أ كذب الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعرض للكلام
 على ما لا يعرفه ولا يدري ما هو وقد تواترت الاحاديث في اثر الايجني على من لهد في المام يعلم
 الرواية بان عصاة الموحدين يخرجون من النار قرأ أنكر هذا فليس باهل المناظرة لانه
 أنكر ما هو من ضروريات الشريعة (والسارق والسارقة فاقطعوا) لما ذكر كسجهما محكم
 من يأخذ المال جهارا وهو المحارب عقبه بذ كمن يأخذ المال خفية وهو السارق وذكر
 السارقة مع السارق زيادة البيان لان غالب القرآن الاقتصاد على الرجال في تشريع
 الاحكام وقد اختلف أئمة الخوف في خبر السارق والسارقة هل هم مقذرام فاقطعوا فذهب
 الى الاول سيبويه وقال تقديره فما فرض عليكم أو فيما ياتي عليكم السارق والسارقة اي
 حكمهما وذهب المبرد والزجاج الى الثاني ودخول النساء لتضمن المبتدأ معنى الشرط
 والسارقة بكسر الراء اسم الشيء المسروق والمصدر هو السرقة من سرق يسرق سرقا قاله
 الجوهري وهو أخذ الشيء خفية من الاعين ومنه استرق السمع وسارقة النظر والقطع
 معناه الابانة والازالة وقدم السارق هنا والزنا في آية الزنا لان الرجال الى السرقة أميل
 والنساء الى الزنا أميل (أي يمين كل منهما من الكوع وجمع الايدي لكراهة
 الجمع بين التثنيتين وقيل لانه اراد يمينان هذا ويمينان هذه فسمع فانه ليس للانسان
 الا يمين واحدة وكل شيء موحدين اعضاء الانسان اذا ذكر مضافا الى اثنين فاعدا جمع
 والمراد باليد يمين اليمن قاله الحسن والشعي والسدي وكذلك هو في قراءة ابن مسعود
 فاقطعوا اي ايمانها وقيل الحارحة وحدها عند جهور أهل اللغة من رؤس الاصابع الى
 الكوع فيجب قطعها من الكوع وقد ثبتت السنة المطهرة ان موضع القطع الرسغ وقال
 قوم يقطع من المرفق وقال الخوارزمي من المنكب والسرقة لابد أن تكون ربع دينار
 فصاعدا ولا بد أن تكون من حرز كورث بذلك الاحاديث الصحيحة وقد ذهب الى اعتبار
 الحرز وربع الدينار الجهور وذهب قوم الى التقدير بعشرة دراهم وقال الحسن المصري
 اذا جمع الثياب في البيت قطع وقد أطال الكلام في بحث السرقة أئمة الفقه وشرح
 الحديث بما لا يأتي التطويل به هنا بكثرة فائدة وأوضح في البحث في ذلك في شرح بلوغ
 المرام (جاء بما كسبا) اي ذلك القطع جزاء على فعلهم (تكال من الله) اي عقوبة منه
 تقول نكلت به اذا فعلت به ما يجب ان يسلك به عن ذلك الفعل وعن قتادة قال لا تروا

أر رجعت كما ثبت في الدليل عليه وقد
 تقيدهم عن على انه قال ايها الناس
 آتوا الحد على أرفألكم من
 أحسن منهم ومن لم يحصن وعموم
 الاحاديث المتقدمة ليس فيها
 تفصيل بين المزوجة وغيرها حديث
 أبي هريرة الذي احتج به الجهور اذا
 زنت أمته أحدكم تقب زينها
 فليجدها الحد ولا يثرب عليها
 منخص الآية انها اذا زنت أقوال
 أحدنا تجلدهن قبل الاحسان
 وبعدها هل تنفي فيه ثلاثة أقوال
 أحدها انها تنفي عنه والثاني لا تنفي عنه
 مطلقا والثالث انها تنفي نصف سنة
 وهو نصف في الحرة وهذا الخلاف
 في مذهب الشافعي وأما أبو حنيفة
 فعنده ان الذي تعزير ليس من تمام
 الحد وإنما هو رأى الامام ان شاء
 فعله وان شاء تركه في حق الرجال
 والنساء وعدمه لأن ان الذي اتاهو
 على الرجال وأما النساء فلا لأن ذلك
 مضاد لصلواتهن وما ورد في من النبي
 في الرجال ولا النساء نعم حديث عبادة
 وحديث أبي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قضى فين زنى ولم
 يحصن فيني عام وباقامة الحد عليه

(فتح البيان ثالث) رواه البخاري وذلك مخصوص بالمعنى وهو ان المقصود من التي النون وذلك موقوف في النساء والله
 أعلم والثاني ان الامة اذا زنت فليخلصن بعد الاحسان وتضرب تأديبا غير محد وبعدها محصور وقد تقدم مرارا ابن جرير عن
 سعيد بن جبيرة انها لا تضرب قبل الاحسان وان اراد نفيه فيكون مذهبنا بالتأويل والافق وكالتول الثاني القول الآخر انها تجلده
 قبل الاحسان مائة وبعدها مائة وكما هو المشهور عن داود وهو أضعف الأقوال انها تجلده قبل الاحسان خمسين وترجم بعده وهو
 قول أبي ثور وهو ضعيف ايضا والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب وقوله تعالى ذلك لمن خشي العنت منكم اي انما يحياح نكاح

الامام الشروط المتقدمة لمن خاف على نفسه الوقوع في الزنا وشق عليه الصبر عن الجماع وعتت بسبب ذلك كانه فله حيلة
 ان يتزوج بالامانة وان ترك تزوجها وجاهد نفسه في الكف عن الزنا فهو خير له لانه اذا تزوجها جاء اولاده ارقاء السيدها الا ان
 يكون الزوج غريبا فلا تكون اولادهم ارقاء في قول قديم للشافعي وليهذا اقل وان تصبر واخبر لكرمك والله غفور رحيم ومن
 هذه الالية الكريمة استدلل جمهور العلماء في جواز نكاح الاماء على انه لا يضمن عدم الطول لنكاح الحر ان ومن خوف الغت
 لما في نكاحهن من مفسدة رق الاولاد (٥٨) ولما فيهن من الدماء في العدول عن الحر ان الزنا يقر وخالف الجمهور

لهم فيه قاته امر الله الذي امر به قال وذ كرنا ان عمر بن الخطاب كان يقول استندوا على
 القساق واجعلواهم يدايد اورجلار جلا (والله عزير) غالب في انتقامه عن خصاء لا يعارض
 في حكمه (حكيم) فيما اوجه من قطع يد السارق (فن تاب من بعد ظلمه) السياق يقيد ان
 المراد بالظلم هنا السرقة في فن تاب من بعد سرقة (واصلح) امره ولكن اللفظ عام فيقبل
 السارق وغيره من المذنبين والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فان الله يتوب
 عليه) اي يغفر له ويتجاوز عنه ويقل بوبته (ان الله غفور) لمن تاب (رحيم) رحمه وقد
 استدلل بهذا عطاء ومجاعة على ان القطع بسقط التوبة وليس هذا الاستدلال بصحيح لان
 هذه الجلة الشرطية لا تقيد بالاجزاء قبول التوبة وليس فيها ما يقيد انه لا قطع على التائب
 وقد كان في زمن النبوة يأتي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من وجب عليه خذنا بايع
 الذنب الذي ارتكبه طال بالالتصير ما لم يحد فحده النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال السارق بعد قطعه تب الى الله ثم قال تاب الله عليك
 اخرج الدارقني من حديث آئي هريرة وأخرج احمد وغيره ان هذه الالية ترات في المرأة
 التي كانت تسرق المتاع ما قالت النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد قطعه اهل في توبة وقد ورد
 في السنة المطهرة ما يدل على ان الحدود اذا رفعت الى الائمة ونجت وامنع اسقاطها وان
 عقابه قبل الرفع الى الامام سقط القطع وعليه الشافعي (الم تعلم ان الله له ملك السموات
 والارض) هذا الاستفهام للانكار مع تقرير العلم وهو كالعنوان لقوله (بعد من يشاء)
 اي من كان له ملك السموات والارض فهو قادر على هذا التعذيب الموكول الى المشيئة
 والمغفرة الموكولة اليها والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد به جميع الناس
 وقيل الخطاب لكل فرد من الناس (ويغفر لمن يشاء) وانما قدم التعذيب على المغفرة لانه في
 مقابلة السرقة المقدمة على التوبة وهذه الالية فاضحة للقدرية والمعتزلة في قولهم وجوب
 الرحمة للمطسوع والعذاب للعاصي لان الالية دالة على ان التعذيب والرحمة متقضان الى
 المشيئة والوجوب ينافي ذلك (والله على كل شئ قدير) لان الخلق كلهم عبيده وفي ملكه
 (يا أيها الرسول) هذا خطاب تشریف وتكريم وتعظيم وقد خاطبه الله عز وجل بآياتها
 التي في مواضع من كتابه وبآيها الرسول في مواضعين هذا أحد هما والاخر قوله تعالى
 يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك (لا يهزئك الذين يسارعون في الكفر) اي لا تهتم

أبوحنيفة وأصحابه في اشتراط
 الامر من فقالوا لمي لم يكن الرجل
 من قبا بجزرة جازلة نكاح الامانة
 المؤمنة والكتابية أيضا سواء كان
 واجد الطول حرة أم لا وسواء
 خاف الغت أم لا وعدهم فيها
 ذهبوا اليه قوله تعالى والمحصنات
 من الذين أووا الكتاب من قبلكم
 اي العفاف وهو يوم الحرار والاماء
 وهذه الالية عامة وهذه ايضا ظاهرة
 في الدلالة على ما قاله الجمهور والله أعلم
 (يريد الله ليسن لكم ويريدكم سنن
 الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله
 عليم حكيم) والله يريد ان يتوب
 عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات
 أن يتوبوا ميسلا عظيما يريد الله أن
 يمتحن عتكم وخلق الانسان
 ضعيفا) يخبر تعالى انه يريد أن يبين
 لكم أي المؤمنين ما أحل لكم
 وحرم عليكم مما تقدم ذكره في هذه
 السورة وغيرها ويريدكم سنن الذين
 من قبلكم يعني طرائقهم الحيدة
 واتباع شرائع التي يحبها ويرضاها
 ويتوب عليكم اي من الاثم والمحرم
 والله عليم حكيم اي في شرعه وقدره
 وأفعاله وأقواله وقوله ويريد الذين

يتبعون الشهوات أن يتوبوا ميسلا عظيما أي يريد أن يمتحن عتكم أي في شرائعهم وأوامره ونواهيه وما يقدره لكم ولهذا أباخ الامام بشر وطا
 الحق الى الباطل ميسلا عظيما يريد الله أن يمتحن عتكم اي في شرائعهم وأوامره ونواهيه وما يقدره لكم ولهذا أباخ الامام بشر وطا
 قال مجاهد وغيره وخلق الانسان ضعيفا فافسده الضعيف الضعيف في نفسه وضعف عزمه وهذمه وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن
 اسماعيل الاحمسي حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن طاووس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفا اي في أمر النساء وقال وكيع يذهب
 عقده عندهن وقال موسى الحكيم عليه السلام لتبيننا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء حين من عليه راجعنا من عند سدرة

المنهي فقال له ماذا فرض عليكم فقال أمر في تخمينين صلاح في كل يوم وليلة فقال له ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان أمتك لا تنطق ذلك فاني قد باوت الناس قبلك على ما هو أقل من ذلك ففجزوا وان أمتك أضعف أضعافاً مضاعفة وابتصاوا بقلوبها فارجع فوضع عشرة ثم رجع الى موسى فلم يزل كذلك حتى بقيت خمسة الحديث (أيام الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الآن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تسئلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً ومن يفعل ذلك عدواً وظالمًا سوف تصلبه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً ان تتجنّبوا كما حرّموا فتنبهوا عنه تكفروا عنكم سيّاً تكفم (٥٩) ويدخلكم مدخلا كريماً) ينهي تبارك

وتعالى عباده المؤمنين عن أن يأكلوا أموال بعضهم بعضاً بالباطل أي بأنواع المكاسب التي هي غير شرعية كأنواع الربا والقمار وما جرى مجرى ذلك من سائر صنوف الخيل وان ظهرت في غالب الحكم الشرعي مما يعلم الله ان متعاطيها غير يرد الحيلة على الربا حتى قال ابن جرير حدثني ابن المنني حدثنا عبد الوهاب حدثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس في الرجل يشتري من الرجل الثوب فيقول ان رضىته أخذته والارددت معه درهماً قال هو الذي قال الله عز وجل فسه ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب المصلي حدثنا ابن الفضل عن داود الايدي عن عامر عن عاتمة عن عبد الله في الآية قال انها محكمة ما نسخت ولا تنسخ الى يوم القيامة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لما نزل الله بها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال المسلمون ان الله قد نهانا ان نأكل أموالنا بيننا بالباطل والطعام هو أفضل أموالنا فلا يحل لاحدنا ان يأكل عند

ولا تسألهم فاني ناصر لكم عليهم وكافيت شرهم والخرن والخرن خلاف السرور وحرن الرجل بالكسر فهو حرن وحرين وأخرنه غيره قال اليزيدي حرنه لغته قريش وأخرنه لغته تميم وقد قرئ بهما وفي الآية النهي لصلّى الله عليه وآله وسلم عن التأثر بسرعة الكفرة في كفرهم تأثرًا بالغاعلى أبلغ وجهه وأكده فان النهي عن أسباب الشيء ومبادئه ينهي عنه بالطريق البرهاني وقطع له من أصله لان الله سبحانه قد وعد في غير موطن بالنصر عليهم والمساعدة الى الشيء الوقوع فيه سرعة والمراد هنا وقوعهم في الكفر بسرعة عند وجود فرصة أو ترفلظ في على لفظ الى للدلالة على استقراءهم فيه والمسارعون هم اليهود قاله ابن عباس (من الذين قالوا) من بيانية وبالجملة مبينة للمسارعين في الكفر وهؤلاء الذين قالوا (أمنّا بأفواههم) بالسنتهم (ولم يؤمن قلوبهم) هم المنافقون قاله ابن عباس والمعنى ان المسارعين في الكفر طائفة من المنافقين (ومن الذين هادوا) أي وطائفة من اليهود قال الزجاج الكلام ثم عند قوله هادوا ثم ابتدأ الكلام بقوله (سماعون للكذب) وهذا راجع الى الفريقين أو الى المسارعين واللام في قوله الكذب للتقوية أو لتضمين السماع معنى القول وقيل معناه من الذين هادوا قوم قاتلون الكذب من رؤسائهم المخرفين للتوراة (سماعون) أي أكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاجل الكذب عليه (لقوم آخرين) وجهوهم عيوناً وجوايس لهم لاجل ان يبلغوهم سماعهم وامن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال القراء ويجوز سماعين كما قاله ملعونين أي يفتقروا والحاصل ان هؤلاء القوم من اليهود لهم صفتان سماع الكذب من احبارهم ونقله الى عوامهم وسماع الحق منك ونقله الى احبارهم ليحرفوه (لم يأتواكم) صفة لقوم أي لم يضر واجلسك وهم طائفة من اليهود كانوا ليحضر من مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكبراً وتمرداً وقيل هم جماعة من المنافقين كانوا يتجنبون مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (يحترقون الكلام) الذي في التوراة كآية الرجم أي يزنونه ويغيرونه ويتأولونه على غير تأويله والمخرفون هم اليهود قال القسطلاني في ارشاد الساري وقد صرح كثير بان اليهود والنصارى بدلوا ألفاظاً كثيرة من التوراة والانجيل وأتوا بغيرها من قبل أنفسهم وحرفوا أيضاً كثيراً من المعاني تأويلها على غير الوجه ومنهم من قال انهم بدلوها كليها ومن ثم قيل باسمها ثم هو فيه نظراً اذا الآيات والخبار كثيرة في انه بقي منها ما اشياء كثيرة لم تبدل منها الآية الذين يتبعون الرسول

أحد فكيف للناس فأنزل الله بعد ذلك ليس على الاعمى حرج الآية وكذا قال قتادة وقوله تعالى الآن تكون تجارة عن تراض منكم قرئ تجارة بالرفع والنصب وهو استثناء منقطع كأنه يقول لا تتعاطوا الاسباب المحرمة في اكتساب الاموال لكن المتساجر المشروعة التي تكون عن تراض من البائع والمشتري فافعلوها وتسيروا بها في تحصيل الاموال كما قال تعالى ولا تتقاتلوا أنفس التي حرم الله الاباحق وكقوله لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ومن هذه الآية الكريمة حاج الشافعي على انه لا يصح البيع الا بالقبول لانه يدل على التراضي فصالح خلاف المعاطاة فانها اقل لا تدل على الرضا ولا بدو خائف الجهور في ذلك مالك وأبو حنيفة وأحمد

قرا وأأن الأقال كاتدل على التراضى فكذلك الأفعال تدل فى بعض المحال قطعاً فصحبوا يسع المعاطاة مطلقاً ومنهم من قال يصح فى المحقرات وفيما بعده الناس بيعاً وهو احتياط نظراً من تحقيق المذهب والله أعلم وقال مجاهد الآن تكون بحارة عن تراض منكم بيعاً أو عطياً يعطيه أحد أو رواد ابن خزيمة قال وحدثنا وكيع حدثنا ي عن القاسم عن سليمان الجعفي عن أبيه عن ميمون بن مهران قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيع عن تراض والخيار بعد الصدقة ولا يحل لمسلم أن يغش مسلماً أحد حدث مرسل ومن قام التراضى أثبت خيار (٦٠) المجلس كاتبت فى الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وفى لفظ البخارى إذا تباعد

التي الأحمى وقصة رجم اليهوديين وقيل التبديل وقيل فى اليسير منه ما قيل وقيل فى المعانى لافى الألفاظ وفيه نظر فقد وجدنى الكنايين ما لا يجوز أن يكون بهذه الألفاظ من عند الله أصلاً وقد قبل بعضهم الإجماع على أنه لا يجوز الاشتغال بالثورة ولا النجيل ولا كتابته ما ولا نظره ما وعند أحد البراز واللفظ له من حديث جابر قال نسخ عمر كتاب من التوراة بالغربية فغاه به إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجعل يقرأ وأوجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم شعر فقال له رجل من الأنصار ويحك يا ابن الخطاب ألا ترى وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ فأنهم لن يهدوكم وهم قد ضلوا وأنكم أماناً تكذبون بحق أو تصدقوا بإباطل والله لو كان موسى بين أظهركم ما حله إلا ما عي وروى فى ذلك أحاديث أخر كلها ضعيف لكن مجموعها يقتضى أن إنا أصلاً قال الحافظ بن حجر فى الفتح ومنه نلصحت ما ذكرته والذي يظهر أن كراهة ذلك للتسوية لا للحرمة والاولى فى هذه المسئلة التفرقة بين من لم يتمكن ويصير من الراسخين فى الإيمان فلا يجوز له النظر فى شئ من ذلك بخلاف الراسخ فيه ولا سيما عند الاحتياج إلى الرد على المخالف وبذلك نقل الأئمة قديماً وحديثاً من التوراة والزمانهم التصديق بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بما يستخرجونه من كتابهم وأما الاستدلال بالحرمة بما ورد من غضبه صلى الله عليه وآله وسلم فإنه قد ورد بأنه قد غضب من فعل المكروه ومن فعل ما هو خلاف الأولى إذا صدر عن لا يلقى بذلك كغضبه من تطويل معاذ الصلاة بالقراءة انتهى أقول وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة فى سورة النساء باطول من ذلك وقد قال جماعة من أهل المعرفة بالتجويد بان الحرمة الواقعة فى التوراة معنوية لا لفظية والله هذه حبر الامة وتزجج القرآن ابن عباس والشيخونى الله المحدث الدهسوى فى الفوز الكبير وغيرهما والله سبحانه أعلم (من بعد) كونه موضوعاً فى (مواضعه) أو من بعد وضعه فى مواضعه التى وضعه الله فيها من حيث لفظه أو من حيث بعناه أخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث عبد الله بن عمر أن اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكروا له أن رجلاً منهم وامراً أقرانيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تجدون فى التوراة قالوا فنفضهم ويحللون قال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها آية الرجم فأتوا بالتوراة فقرأوها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفعها فآية الرجم

يبتترقا وفى لفظ البخارى إذا تباعد الرجال فكل واحد منهم بالخيار ما لم يتفرقا وذهب إلى القول بيقضى هذا الحديث أحمد والشافعى وأصحابهما وجهور السلف والخلف ومن ذلك مشروعة خيار الشرط بعد العقد إلى ثلاثة أيام بحسب ما يتبين فيه مال البيع ولو إلى سنة فى القرية وشيوخها كما هو المشهور عن مالك رحمه الله وصحبهوا يسع المعاطاة مطلقاً وهو قول فى مذهب الشافعى ومنهم من قال يصح يسع المعاطاة فى المحقرات فيما بعده الناس بيعاً وهو اختيار طائفة من الأصحاب كما هو متفق عليه وقوله ولا تقتلوا أنفسكم أى بارتكاب محارم الله وتعاطى معاصيه وأكل أموالكم بينكم بالباطل ان الله كان بكم رحيماً أى فيما أمركم بدونها كم عنه وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير عن عمرو بن العاص رضى الله عنه أنه قال لما بعته النبي صلى الله عليه وسلم عام ذات السلاسل قال احتملت فى ليلة واحدة شديدة

البرد فاشتقت ان اغتسلت أن أهلك فتيمت ثم صليت بأصحابي صلاة الصبح قال فلما قادمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له فقال يا عمر وصليت بأصحابك وأنت حبيب قال قلت يا رسول الله انى احتملت فى ليلة واحدة شديدة البرد فاشتقت ان اغتسلت أن أهلك نذكر قول الله عز وجل ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً فتيمت ثم صليت فبخط رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً وهكذا رواه أبو داود ومن حديث يحيى بن أبوب عن يزيد بن أبي حبيب به ورواه أيضاً عن محمد بن أبى سلمة عن ابن وهب عن ابن لهيعة وعمر بن الحزظ كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير المصبرى عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص عنه فذكر نحوه وهذا والله أعلم أشبه بالصواب وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحمن بن محمد

ابن حامد البخني حدثنا محمد بن صالح بن سهل البخني حدثنا بن عبد الله بن عمر القواريري حدثنا يوسف بن خالد حدثنا زياد بن سعد عن عكرمة عن ابن عباس أن عمرو بن العاص صلى بالناس وهو جيب فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا ذلله فذعاه فسأله عن ذلك فقال يا رسول الله خفت أن يقتلني البرد وقد قال الله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم الآية فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أورد ابن مردويه عن هذه الآية الكريمة من حديث الأعمش عن أي صالح عن أي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بجديدة فجديدة في يده يجأ به يوم القيامة (٦١) في نار جهنم خالد الخلد أفيها أبدا ومن قتل نفسه

فأزاد صدق فأمرهم ما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرجوا وقال الحسن في الآية أنهم يغيرون ما يسعون من النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالكذب عليه والاولى وأولى وقال ابن جرير الطبري يحرفون حكم الكلام فحذف ذكر الحكم لمعرفة السامعين به وفيه بعد يقولون ان أوتيت هذا الإشارة الى الكلام المحرف أي قال هو ودفعك ليهو المديتان أوتيت من جهة محمد بهذا الكلام الذي حرقتا داي الجلد (تخذه) واعلموا به (وان لم تؤثرو) بل جاءكم بغيره وأفتاكم بخلافه (فاحذروا) من قبوله والعمل به (ومن ير الله فنتنه) أي ضلأته (فإن تملأه من الله شيأ) أي فلا تستطيع دفع ذلك عنه ولا تقدر على نفعه وهذا يشهد هذه الجلة مستأنفة مقرر لما قبلها وظاهرها العموم ويدخل فيها هؤلاء الذين ساق الكلام معهم دخولا أولا (أولئك) الإشارة الى من تقدم ذكرهم من الذين قالوا آمنا بأفواههم ومن الذين هادوا وما في اسم الإشارة من معنى البعد لا يذان يبعدن عنهم في الفساد الذين لم ير الله أن يظهر قلوبهم) أي لم ير دنطهم هادن أرجاس الكفر والتناق وخسب الضلالة كما ظهر قلوب المؤمنين والجملة استئناف ميم لكون ارادة تعالى لقتلهم منوطه بسوء اختصارهم وقبح صنعهم الموجب لها لا واقعة منه تعالى استدعاء وفي هذه الآية دلالة على أن الله تعالى لم ير داسلام الكافر وان لم يظهر قلبه من الشك والشرك ولو فعل ذلك لا من وهذه الآية من أشد الآيات على القدرة (لهم في الدنيا خزي) بظهور نفاق المنافقين وبضرب الجزية على الكافرين وظهور فقرهم وكتمهم لما أنزل الله في التوراة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعني الخلو في النار (سماعون للكذب) كرهت ما كيد القصة وليكون كالمقدمة لما بعده وهو (أكلون للسحت) وهو بضم السين وسكون الحاء المال الحرام وأصله الهلاك والشدة من سحته إذا هلكه ومنه فنيحتكم بعداب ويقال للعاني اسحت أي استأصل وسمى الحرام سحتا لأنه يسحت الطاعات أي يذهبها ويسأصلها وقال الضراء أصله كلب الجوع وقيل هو الرشوة والاولى أولى والرشوة تدخل في الحرام دخولا أولا وقد فسره جماعة بنوع من أنواع الحرام خاص كالهدية لمن يقضى له حاجة أو حيا من الكاشن والتعميم أولى بالصواب قال ابن عباس أخذوا الرشوة في الحكم وقضوا بالكذب وعن ابن مسعود قال السحت الرشوة في الدين وقال سفيان في الحكم وعن ابن عباس قال رشوة الحكم حرام وهي السحت الذي ذكر الله تعالى في كتابه

يحبثوا كآثر ماتنهن عنه فكفر عنكم سيا تكلم الآية أي اذا اجبتكم كآثر الام التي نهيت عنها كفرنا عنكم صغار الذنوب وأدخلناكم الجنة ولهذا قال وندخلكم مدخلا كريما وقال الحافظ أبو بكر البرز حدثنا مؤمل بن هشام حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا خالد بن أيوب عن معاوية بن قرة عن أنس رفعه قال لم نرى مثل الذي بلغنا عن ربنا عز وجل ثم لم يخرج له عن كل أهل ومال ان تجاوز لنا عادون الكآثر يقول الله ان يحبثوا كآثر ماتنهن عنه فكفر عنكم سيا تكلم الآية وقد وردت أحاديث متعلقة بهذه الآية الكريمة فلقد كرمها ما تيسر قال الامام أحمد حدثنا هشيم عن مغيرة عن أي معشر عن ابراهيم عن مربي عن الضي عن سلمان الفارسي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أن تدري ما يوم الجمعة قلت هو اليوم الذي جمع الله فيه أبام قال لكن أدري

ما يوم الجمعة لا يظهر الرجل فيجب طهوره ثم يأتي الجمعة فيسبغ حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة له ما بين ما بين الجمعة
المقطعة ما اجتنبت المقتلة وقد روى البخاري من وجه آخر عن سلمان نحوه وقال ابو جعفر بن جرير حدثني المنني حدثنا اوصالح
حدثنا الليث حدثني خالد عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم الجر اخبرني صهيب مولى الصواري انه سمع ابا هريرة وأبا سعيد يقولان
حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم اقال والذي نفسي بيده ثلاث مرات ثم اكب فاكب كل رجل منا بيكي لاندري ماذا حلف
عليه ثم رفع رأسه وفي وجهه البشري فكان (٦٢) أحب اليان من جر التمع فقال ما من عبيد لي الصلوات الخمس ويصوم

وعن علي انه سئل عن السحت فقال الرشى فقبل له في الحكم قال ذلك الكفر وعن عمر
قال ما بان من السحت يا كلهما الناس الرشى في الحكم ونهر الزانية وقد ثبت عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم في تحريم الرشوة ما هو معروف وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قال لعن الله الراشي والمرشئ في الحكم أخرجه الترمذي وأخرجه
أبو داود عن ابن عمرو بن العاص (فان جأؤك فاحكمهم بينهم) وأعرض عنهم) فيه تحيير
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الحكم بينهم والاعراض عنهم وقد استدلل به علي أن
حكام المسلمين مخيرة بين الامرين وقد أجمع العلماء على انه يجب على حكام المسلمين ان
يحكموا بين المسلم والمسلم والذي اذا ترافعا اليهم واختلعا في أهل الذمة اذا ترافعا في ما بينهم
فذهب قوم الى التخيير وبه قال الحسن والشعبي والبخاري والزهري وبه قال أحمد
وذهب آخرون الى الوجوب وقالوا ان هذه الآية منسوخة بقوله وأن احكم بينهم بما
أنزل الله وبه قال ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والزهري وعمر بن عبد العزيز والسدي
وهو الصحيح من قول الشافعي وحكاية القرطبي عن أكثر العلماء وليس في هذه السورة
منسوخ الا هذا وقوله ولا أمين البيت على ما سبق (و) معنى (ان تعرض عنهم) ان
اخترت الاعراض عن الحكم بينهم (قلن يضرنك شيئا) أي اذا عاودك لاعراضك عنهم
فان الله يعصمك من الناس ولا سبيل لهم عليك لانه سبحانه حافظك وناصر لك عليهم (وان
حكمت) أي اخترت الحكم بينهم (فاحكمهم بالقسط) أي بالعدل الذي أمرك الله به
وأنزله عليك (ان الله يحب المقسطين) العادلين فيما ولوا وحكموا فيه وعن عبد الله
ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان المقسطين عبد الله
على منابر من نور عن عيينة الرخن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا
أخرجه مسلم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) فيه تعجيب للنبي صلى الله
عليه وآله وسلم من تحكيمهم اياه مع كونهم لا يؤمنون به ولا بما جاء به مع انه يحكمونه
فيه موجود عندهم في التوراة كالرحم ونحوه وانما يأتون اليه صلى الله عليه وآله وسلم
ويحكمونه طمعاً منهم في ان يوافق تحريفيهم وما صنعوا بالتوراة من التغير (فهم يقولون من
بعد ذلك) أي من بعد تحكيمهم لك وحكمك الموافق لما في كتابهم (وما أولئك بالمؤمنين)
لك أو بكتابهم كايديهم ويزعمون لاعراضهم عنه أو لا وعيا بواقعة ناسا وهذه جملة

رمضان ويخرج الزكاة ويحجب
الكفار السبع الا فتحت له أبواب
الجنة قبل ان يدخل بسلام وهكذا
رواه النسائي والحاكم في مستدركه
من حديث الليث بن سعد به ورواه
الحاكم أيضا وابن حبان في صحيحه
من حديث عبد الله بن وهب عن
عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي
هلال بن ميمون قال الحاكم صحيح على
شرط الشيخين ولم يخرجاه تفسير هذه
السبع وذلك مما ثبت في الصحيحين
من حديث سليمان بن هلال عن
نور بن زيد عن سالم بن أبي النقيث عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات
قبل يارسول الله وما هن قال اشرك
بالله وقتل النفس التي حرم الله الا
بالحق والسحر وكل الربا وكل
مال اليتيم والتولي يوم الزحف
وقد في الحصنات الغافلات المؤمنات
طريق أخرى عنه قال ابن أبي حاتم
حدثنا ابي حدثنا فهد بن عوف
حدثنا ابو عوانة عن عمرو بن ابي سلمة
عن ابيه عن ابي هريرة عن فروع ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الكافر سبع اولها الاشر بالله
ثم قتل النفس بغير حقها أو كل

الربا أو كل مال اليتيم إلى أن يكبروا والقرارد الزحف ورمي الحصنات والانتقال الى الاعراب بعد الهجرة فالتص
على هذه السبع بائن كائن لا ينفي ما عداهن الا عند من يقول بجهوم القلب وهو ضعيف عند عدم القرينة ولا سيما عند قيام الدليل
بالمطوق على عدم المنهوم كما سنده من الاحاديث المقتضية من الكافر غير هذه السبع في ذلك ما رواه الحاكم في مستدركه
حيث قال حدثنا أحمد بن كامل القاضي املاء حديثنا أبو قتادة عبد الملك بن محمد حدثنا معاذ بن هاني حدثنا حارث بن شداد حدثنا
يحيى بن أبي كثير عن عبد الحميد بن سنان عن عبيد بن عمر عن أبيه يعني عمر بن قتادة رضي الله عنه انه حدثه وكانت له صحبة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع ألا ان أولياء الله الصالحون من يقيم الصلوات الخمس التي كتب الله عليه ويصوم

رمضان ويحتسب صومه يرى أنه عليه حق ويعطى زكاة ما له يحتسبها ويحجب الكافر التي نهى الله عنها ثم
 يارسول الله ما لكائر فقال تسع (١) الشرك بالله وقتل نفس مؤمن بغير حق وفراير يوم الزحف وأكل مال اليتيم
 وقذف المحصنة وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا لا يعوت رجل لا يعمل هؤلاء الباطل
 ويقوم الصلاة ويؤتي الزكاة لا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في دار صناعتهما من ذهب هكذا رواه البخاري ثم مطولا وقد أخرجه أبو
 داود والنسائي مختصرا من حديث معاذ بن هاني به وكذا رواه ابن أبي (٦٣) حاتم من حديثه مبسوطا ثم قال البخاري كبرجالة
 كاهم يخرجهم في الصبيحين لا عبد
 الجديد بن سنان قلت وهو بخاري
 لا يعرف إلا بهذا الحديث وقد ذكره
 ابن حبان في كتاب الثقات وقال
 البخاري في حديثه نظر وقد رواه ابن
 جرير عن سليمان بن ثابت البخاري
 عن سالم بن سلام عن أيوب بن عتبة
 عن يحيى بن أبي كثير عن عبيد بن عمير
 عن أبيه فذكره ولم يذكر في الأسناد عبد
 الجديد بن سنان والله أعلم حديث آخر
 في معنى ما تقدم قال ابن مردويه
 حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا
 أحمد بن يونس حدثنا يحيى بن عبد
 الحميد حدثنا عبد العزيز بن مسلم
 ابن الوليد عن المطلب عن عبد الله
 ابن حنطب عن ابن عمر قال سعد
 النبي صلى الله عليه وسلم المنذر فقال
 لا أقسم لأقسم ثم نزل فقال ابشروا
 ابشروا من صلي الصلوات الخمس
 واجتنب الكائر السبع نودي من
 أبواب الجنة أدخل قال عبد العزيز
 لأعلمه قال الإسلام وقال المطلب
 سمعت من سأل عبد الله بن عمرو
 سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسأله كره قال نعم عقوق الوالدين
 وأشر الله وقيل النفس وقذف
 المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار

مقرر مضمون ما قبلها (أنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور) استئناف يتضمن تعظيم
 التوراة وتفخيم شأنها وان فيها بيان الشرائع والتبشير بمحمد صلى الله عليه وآله
 وسلم وإيجاب اتباعه (يحكم بها النبيون) هم أنبياء بني إسرائيل وبه تتكلم من ذهب
 إلى أن شريعة من قبلنا شريعة لنا لم نسخها والمراد بالنبين الذي يعنوا بعد موسى وذلك أن
 الله بعث فيهم أولوفان الأنبياء ليس معهم كتاب اتباعوا إقامة التوراة وأحكامها وجل
 الناس عليها والجله أمام سنانة أو حالية (الذين أسلموا) صفحة ماحدة للنبين وفيه
 إرغام لليهود المعاصرين له صلى الله عليه وآله وسلم بأن أنبياءهم كانوا يدعون بني
 الإسلام الذي دان به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقبل المراد بالنبين محمد صلى الله
 عليه وآله وسلم وعبر عنه صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ الجمع تعظيما قال ابن الأنباري
 هذا رد على اليهود والنصارى لأن الأنبياء ما كانوا موصوفين باليهودية والنصرانية
 بل كانوا مسلمين لله تعالى منقادين لأمره ونهيه والعمل بكتابه (الذين هادوا)
 متعلق بحكمهم والمعنى أنه يحكم بها النبيون الذين هادوا قال الزجاج جائز أن يكون
 المعنى على التقديم والتأخير على معنى فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها النبيون
 الذين أسلموا واللام مالبيان اختصاص الحكم بهم أعم من أن يكون لهم أم وعليهم كانه
 قيل لأجل الذين هادوا أو مالا ليدان بنبغه للمحكوم عليه أيضا بسقاط التبع عنه واما
 للشعار بكمال رضاهم به وانقيادهم له كانه أمر نافع للفرقين فقيهه تعريض بالفرقين
 وقيل للذين هادوا وعليهم (والرانيون) العلماء الحكماء من ولدهرون الذين اتزمو
 طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود وقال الحسن الفقهاء وقال مجاهد هم فوق الاحبار
 وقال الحسن الرانيون العباد والزهاد عن ابن عباس قال الرانيون هم المؤمنون
 والاحبار هم القراء وقد سبق تفسيره في آل عمران (والاحبار) العلماء مأخوذ من
 التجبر وهو التحسين فهم يجبرون العلم أي يحسنونه قال الجوهرى الحبر واحد أحبار
 اليهود بالفتح والكسر والكسر أقص وقال القراء انما هو بالكسر وقال أبو عبيدة
 هو بالفتح (ما استخفظوا من كتاب الله) الباء السببية ومن البيان والمعنى أمر وبالحنظ
 أي أمرهم الأنبياء بحفظ التوراة عن التفسير والتبديل واليه نحو المنحصرى أي
 يحكمون بها بسبب هذا الاستحفاظ فهم خلفاء ونواب عنهم في ذلك (وكانوا عليه) أي

من الزحف وأكل الربا حديث آخر في معناه قال أبو جعفر بن جرير في التفسير حدثنا يعقوب
 عن طلبه بن مينا قال كنت مع (٢) فاصبت ذنوبا بالآراء الأمن الكائر فقلت ابن عمر فقلت له أي أصبت ذنوبا
 لأرأى الأمن الكائر قال ما هي قلت أصبت كذا وكذا قال ليس من الكائر قلت وأصبت كذا وكذا قال ليس من الكائر قال
 أي لم يسمه طيلة قال هي تسع (٣) وسأعدهن عليك الأشرار بالله وقتل النفس بغير حقها والفرار من الزحف وقذف
 المحصنة واكل (١) قوله تسع الخ هكذا في النسخ وحرر العدد اه معججه
 (٣) قوله تسع الخ حرر العدد والرواية انتم معججه
 (٢) يياض بالاصل اه معججه

أمر بأكل مال اليتيم ظلاما والحاد في المسجد الحرام والذي يستخير وبكاء الوالد من العقوق قال زياد وقال طيلة ليلتي لم أرى ابن عمر
 زورني قال الخفاف النازان تدخلها قلت نعم قال ويحب أن تدخل الجنة قلت نعم قال أي والدك قلت عند أي أمي قال فوالله لأن
 أنت أتت لها الكلام وأطعمتها الطعام لتدخلن الجنة ما أحببت الموحبات طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا سليمان بن ثابت
 الجندري الواسطي أن أسامة بن سلام حدثنا أيوب بن عتبة عن طيلة بن عيسى عن أبيه قال أنت ابن عمر وهو في ظل الراب يوم عرفة
 وهو يصب الماء على رأسه ووجهه قلت (٦٤) أخبرني عن الكبار قال هي تسع قلت ما هي قال الأشرار بالله وقذف المحصنة

على كتاب الله والله حق (شهداء) أي رقباء يحمونه عن التغيير والتبديل في هذه المراقبة (فلا
 تخشوا الناس) يا رؤساء اليهود فكتموا ما أنزلت من نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 والرحم وغيرهما (واخشون) في كتمان ذلك (ولا تشعروا) أي لا تستبدلوا (بأياتي غفلا قللا)
 من الدنيا على أن تكتموا ما أنزلت وقال ابن زيد لا تكلموا السحرة على كتابي يعني الرشوة
 وقد تقدم تحقيقه (ومن لم يحكم بما أنزل الله) لفظ من من صيغ العموم فيفيد أن هذا غير
 شخص بطائفة معينة بل لكل من ولي الحكم وهو الأولي وبه قال السدي وقيل إنهم مخصوصة
 بأهل الكتاب وقيل بالكفار مطلقا لأن المسلم لا يكفر بارتكاب الكبيرة قوله قال ابن عباس
 وقنادة والعماليق وقيل في خصوص بني قريظة والنضير وعن البراء بن عازب قال أنزل الله
 هذه الآيات الثلاث في الكفار أخرجه مسلم وقال ابن مسعود والحسن والتحي هذه
 الآيات الثلاث عامة في اليهود وفي هذه الأمة فكل من ارتشى وحكم بغير حكم الله فقد
 كفر وظلم وفسق وهو الأولي لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقيل هو
 مجرول على أن الحكم بغير ما أنزل الله وقع استخفا فلا واستحلالا أو سجدا فإله أبو السعد
 والاشارة بقوله (فاولئك) إلى من والجمع باعتبار معناه وكذلك ضمير الجماعة في قوله (هم)
 الكافرون ذكر الكفر هنا فإله أبو حيان قال ابن عباس يقول من جحد الحكم بما أنزل
 الله فقد كفر ومن أقرب به ولم يحكم فهو ظالم فاسق وعنه قال أنه ليس بالكفر الذي يذهبون
 إليه وأنه ليس كفر ينقل من الملة بل كفر دون كفر وقال عطاء هم الظالمون هم الفاسقون
 هم الكافرون قال كفردون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق وعن ابن عباس قال
 نزلت في اليهود خاصة وقد روى نحوه هذه عن جماعة من السلف وعن حذيفة بن غديس
 أن هذه الآيات نزلت في كفركم عن الله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون والظالمون
 والفاسقون فقال رجل إن هذا في بني إسرائيل فقال حذيفة نعم الأخوة كما كنتم بنو إسرائيل
 أن كان الحكم كل حاكم وله من كل مرة كلا والله لتسلكن طريقهم فذل الشراك وعن ابن
 عباس نحوه وأقول هذه الآية وإن نزلت في اليهود لكنها ليست مختصة بهم لأن الاعتبار
 بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وكلمة من وقعت في معرض الشرط فتكون للعموم
 فهذه الآية الكريمة متناهية لكل من لم يحكم بما أنزل الله وهو الكتاب والسنة والمقلد

قلت مثل قتل النفس قال نعم
 ورغمًا قتل النفس المؤمنة والنسار
 من الزحف والسجروا كل الربا
 وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين
 المسلمين والحاد باليت الحرام قبلتكم
 أحياء أو أمواتا هكذا رواه من هذين
 الطريقين موقوفنا وقد رواه علي بن
 الجهم عن أيوب بن عتبة عن
 طيلة بن علي قال أتيت ابن عمر
 عشية عرفة وهو يحسب ظل أراك
 وهو يصب الماء على رأسه فسأله
 عن الكفار فقال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول حق
 سبع قال قلت وما هن قال
 الأشرار بالله وقذف المحصنات
 قال قلت مثل الدم قال نعم ورغمًا
 وقتل النفس المؤمنة والفرا من
 الزحف والسجروا كل الربا وأكل
 مال اليتيم وعقوق الوالدين والحاد
 باليت الحرام قبلتكم أحياء أو أمواتا
 وهكذا رواه الحسن بن موسى
 الأشيب عن أيوب بن عتبة اليماني
 وفيه ضعف والله أعلم حديث آخر
 قال الإمام أحمد حدثنا زكريا بن
 عدى حدثنا بقة عن يحيى بن سعد
 عن خالد بن معدان أن أبا هريرة السهمي
 حدثهم عن أبي أيوب قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد الله لا يشرك به شيئا وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان واجتنب
 الكافر فدخل الجنة فسأله رجل ما الكافر فقال الشرك بالله وقتل نفس مسلمة والفرا يوم الزحف ورواه أحمد
 أيضا والنسائي من غير وجه عن بقة حديث آخر روى ابن مردويه عن طريق سليمان بن داود الماني وهو ضعيف عن الزهري عن
 الحافظ أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل اليمن كتابا فيه القرائن
 والسنة والنيات وبعث به مع عمرو بن حزم قال وكان في الكتاب أن أكبر الكبار عند الله يوم القيامة أشرار بالله وقتل النفس

المؤمنين بغزوة الزور قال الامام احمد حدثنا محمد بن حعفر حدثنا شعبة حدثني عبد الله بن ابي بكر قال سمعت انس بن مالك قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفار ووسئل عن الكفار فقال الشرك بالله وقتل نفس وعقوق الوالدين وقال الانتم كنتم اكبر الكفار قلنا بلى قال الاشرار بالله وقول الزور وشهادة الزور أخرجه من حديث شعبة به وقدره ابن مردويه من طريقين آخرين غير يسين عن انس بخوه حديث آخر أخرجه الشيخان من (٦٥) حديث عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابيه قال

لا يدعى انه حكم بما أنزل الله بل يقرأه حكم يقول العالم الفلاني وهو لا يدري هل ذلك الحكم الذي حكم به هو من محض رأيه أم من المسائل التي استدلل عليها بالدليل ثم لا يدري أهو أصاب في الاستدلال أم أخطأ وهل اخذ بالدليل القوي أم الضعيف فانتظر بامسكين ماذا صنعت بنفسك فأنت لم يكن جهلا مقصورا عليك بل جهلت على عباد الله فارتقت الدماء وأقت الخدود وهنكت الحرم بما لا تدري فقبح الله الجهل بما أنزله ولا سيما اذا جعله صاحبه شرعا ودناؤه للمسلمين فإنه طاغوت عند التحقيق وان ستر من التلبس بستر رقيق فيما أياها المقلد اخبرنا أي القضاة أتت من الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار فاما الذي في الجنة فم من حل عرف الحق ففقه به ورجل عرف الحق فجارى في الحكم فهو في النار ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار أخرجه أبو داود وابن ماجه عن بريدة . فبالله عليك هل قضيت بالحق وأنت تعلم انه الحق ان قلت نعم فانت وسائر أهل العلم يشهدون بانك كاذب لانك معترف بانك لا تعلم ما الحق وكذلك سائر الناس يحكمون عليك بهذا من غير فرق بين مجتهد ومقلد وان قلت بل قضيت بما قاله امامي ولا تدري أحق هو أم باطل كما هو شأن كل مقلد على وجه الارض فانت باقر الزل هذا أحد رجلين اما قضيت بالحق ولا تعلم انه الحق أو قضيت بغير الحق لان ذلك الحكم الذي حكمته به هو لا يتلوه من أحد الامر من امان أن يكون حقا واما أن يكون غير حق وعلى كلا التقديرين فانت من قضاة النار بنص الصادق المختار وهذا ما أظن يتردد فيه أحد من اهل الفهم لا من بين أحد هما ان النبي صلى الله عليه وسلم قد جعل القضاة ثلاثة وبين صفة كل واحد منهم ببيان يفهمه المقصر والكامل والعالم والجاهل الثاني ان المقلد لا يدعى أنه يعلم ما هو حق من كلام امامه وما هو باطل بل يقر على نفسه انه يقبل قول الغير ولا يطالبه بحجة وأنه لا يعقل الخجة اذا جاءته فافاد هذا انه حكم بشئ لا يدري ما هو فان وافق الحق فهو قضى بالحق ولا يدري انه الحق وان لم يوافق الحق فهو قضى بغير الحق وهذا انهما القاضيان اللذان في النار فالقاضي المقلد على كل حال يتقارب في نار جهنم كما قال قائل (١)

خذ ابطن هرشي أوقه اها قائما * كلا جاني هرشي لهن طريق

وكما تقول العرب ليس في الشتر خيار واقعد خاب وخسر من لا ينجو على كل حال من

(٩ فتح البيان ثالث) من شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على امه ونالته وعمته غريب من هذا الوجه طريفة اخرى رواها الخافظ ابو بكر بن مردويه من حديث عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن داود بن صالح عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه وعمر بن الخطاب وافاسم بن اخصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهم اجعين جلسوا بعد وفاته رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا اعظم الكبائر فلم يكن عندهم ما ينتهون اليه فارسلوني الى عبد الله بن عمرو بن العاص اسأله عن ذلك فاخبرني ان اعظم الكبائر شرب الخمر فأتيتهم فاخبرتهم فانكروا ذلك فوُشوا اليه حتى اتوه في داره (١) هرشي ثنية في طريق مكة قريمة من الخففة يرى منها البحر وله اطرافان فكل من سايكها كان مصيبا اه تاج اللغات

(۱) هر شئی تنهائی طریق مکه تحریمی من الحقیقه بری منها البحر و لها طر یقان فکل من سلیکة

فأخبرهم أنهم قد ثبوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ملكا من بني إسرائيل أخذ رجلا فغير بين أن يشرب خيرا أو يقتل
نفسا أو يرنى أو يأكل لحم خنزير أو يقتله فاختار شرب الخمر وأنه لما شرب لم يتغير من شيء أراد منه وأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لما نبأ ما من أحد يشرب خمر الألف تقبل له صلاتا أربعين ليلة ولا يؤت الخمر من ثمانية أشهر إلا أن يتركها فأنزل الله عليه الجنة
فإن مات في أربعين ليلة مات مسلمة إذا شرب من هذا الوجه جدا وداود بن صالح هذا هو العمار المذني مولى الأنصار
قال الامام احمد لا يرى به بأسا وذكره ابن (٦٦) حبان في الثقات ولم ارا هذا أخرجه حديث آخر عن عبد الله بن عمرو وفيه ذكر

النار فأيها القاضي المقلد ما الذي أوقعك في هذه الورطة وأجأك إلى هذه العهدة التي
صرت فم أعل كل حال من أهل النار إذا دمت على قضاءك ولم تقب فإن أهل المعاصي
والباطل على اختلاف أفعالهم هم أرحم الله منك وأخوف له لأنهم على عزم التوبة
والإقلاع ويؤمنون أنفسهم عن مافرط منها بخلاف هذا القاضي المسكين فإنه رجا دعا
الله في خلواته وبعد صلواته أن يديم عليه تلك العهدة ويحرسها عن الزوال حتى لا يتمكنوا
من فعله ولا بقدر واعي عزله وقديلا في استمراره على ذلك نفاس الأموال ويدفع الرشا
والبرا طيل لمن كان له في أمره مدخل فيجمع هذا الاقتعال بين خبران الدنيا والآخرة
ونسحق نفسه سماجيا في حصول ذلك القضاء فيستري به ما النار ولا يخرج عن هذه
الأوصاف الا القليل النادر والآيات الكريمة في هذا المبنى والأحاديث الصحيحة في هذا
المعنى كثيرة جدا ولو لم تكن من الزواجر عن هذا الأذى الآتية وهذا الحديث المقتسم
لكفت فالمقلد لا يصلح للقضاء وإنما يصح قضاء من كان مجتهدا متورعا عن أموال الناس
عادلا في القضية حاكما بالآلوية ويحرم عليه الحرص على القضاء وطيلة ولا يحل للإمام تولية
من كان كذلك ومن كان متأهلا للقضاء فهو على خطر عظيم وله مع الإصابة جبران ومع
الخطأ جبران لم يأل جهدا في البحث ويحرم عليه الرشوة والهبة التي احدثت اليه لأجل
كونه قاضيا ولا يجوز له الخسب حال الغضب وعليه التسوية بين الخصمين إذا كان
أحدهما كافرا والسمع منهم ما قبل القضاء وتسهيل الحجاب بحسب الامكان وبحوزة
اتخاذ الاعوان مع الحاجة والشفاعة والاستيعاضع والارشاد إلى الصلح وحكمه بشفط ظاهر
فقط فمن قضى له بشي فلا يحل له الا اذا كان الحكم مطابقا للواقع هذا ما ذكره الشوكلي
في القول المفيد واختصر المسمى بالدرر الهيمية فان قلت اذا كان المقلد لا يصلح للقضاء ولا
يحل له ان يتولى ذلك ولا غيره ان يوليهم فما تقول في المفتي المقلد قلت ان كنت تسأل عن
القبيل والقال ومذهب الرجال فالكلام في شروط المفتي وما يعتبر فيه مبسوط في كتب
الأصول والفقه وقدأ وضحتها الشوكاني في ارشاد النحول ونيل الأوطار والحافظ بن القيم
رحمه الله تعالى في اعلام الموقعين عن رب العالمين بما يشي العليل ويروي الغليل فان شئت
الاطلاع والاستيفاء فارجع إلى هذه الكتب يتضح لك الحق من الباطل وانطأ من

اليمين الغموس قال الامام احمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن فراس عن الشعبي عن عبد الله
ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اكبر الكبائر الاشرار بالله
وعقوق الوالدين او قتل النفس شعبة
الثالث واليمين الغموس ورواه
بخاري والترمذي والنسائي من
حديث شعبة وزاد البخاري وشيبان
كلاهما عن فراس به حديث آخر
في اليمين الغموس قال ابن أبي حاتم
حدثنا أبي حدثنا أبو صالح كاتب
الليث حدثنا الليث بن سعد حدثنا
هشام بن سعد عن محمد بن يزيد بن
مهاجر بن قنفذ التيمي عن أبي امامة
الانصاري عن عبد الله بن أنس
الجهني عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال اكبر الكبائر الاشرار بالله
وعقوق الوالدين واليمين الغموس وما
حلف بالهبة بين صبر فادخل فيها
مثل جناح البعوضة الا كانت وكعة
في قلبه الى يوم القيامة وهكذا رواه
أحمد في مسنده وعبد بن حنبل في
تفسيره كلاهما عن نونس بن محمد
المؤدب عن الليث بن سعد به وأخرجه
الترمذي عن عبد بن حنبل وقال

حسن غرب وإبراهيم الانصاري هذا هو ابن تلعبة ولا يعرف اسمه وقد روى عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الثواب
أحاديث قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج المزي قد رواه عبد الرحمن بن اسحق المدني عن محمد بن زيد عن عبد الله بن أبي امامة عن أبيه
عن عبد الله بن أنس فزاد عبد الله بن أبي امامة (قلت) هكذا وقع في تفسير ابن مردويه وصحاح ابن حبان من طريق عبد الرحمن بن
اسحق كما ذكره شيخنا فصح الله في أجله حديث آخر عن عبد الله بن عمرو في التسبب إلى شتم الوالدين قال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن
عبد الله الاودي حدثنا وكيع عن مسعر وسفيان عن سعد بن أبي ابراهيم عن محمد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو رفعه سفيان

الى النبي صلى الله عليه وسلم ووقفه مسعر على عبد الله بن عمرو قال من الكبار ان يشتم الرجل والديه قالوا وكيف يشتم الرجل والديه
قال يب الرجل بأب الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه أخرجه البخاري عن أحمد بن يونس عن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن عمه جند بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
من أكبر الكبائر ان يلعن الرجل والديه قال يب الرجل بأب الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب
أمه وهكذا رواه مسلم من حديث سفيان وشعبة ويزيد بن الهاد ثلاثتهم عن (٦٧) سعد بن إبراهيم بهر فوعا بنحوه وقال الترمذي

الصواب ولا تكن من المعتبرين (وكتبتنا عليهم في حال النفس) تقتل (بالنفس) اذا
قتلها (والعين) تنقأ (بالعين والآنف) يجدد (بالآنف والاذن) تقطع (بالاذن
واللسن) تقلع (باللسن) معطوف على أمرنا للتوراة بين الله سبحانه في هذه الآية
ما فرضه على بني اسرائيل من القصاص في النفس والعين والآنف والاذن واللسن
والجروح وقد استدل أبو حنيفة وجماعة من أهل العلم بهذه الآية فقيلوا انه يقتل المسلم
بالذي لانه نفس وقال الشافعي وجماعة من أهل العلم ان هذه الآية تخبر عن شرع من قبلنا
وليس بشرع لنا وقد قدمنا في البقرة في شرح قوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتل
ما فيه كفاية وقد اختلف أهل العلم في شرع من قبلنا هل يلزمنا أم لا فذهب الجهم ورائي انه
يلزمنا اذ لم ينسخ وهو الحق وقد ذكر ابن الصباغ في الشامل اجماع العلماء على الاحتجاج
بهذه الآية على ما دلت عليه قال ابن كثير في تفسيره وقد اجمع الأئمة كلهم على ان الرجل
يقتل بالرأفة لعموم هذه الآية الكريمة انتهى وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في هذا في
شرح حقه على المتن وفي هذه الآية توجب لليهود وتقرير لكونهم بمخالفون ما كتبه الله
عليهم في التوراة كما حكمه الله ويفاضلون بين الانفس كما سبق بيانه وقد كانوا يمدون بني
النضير بن بني قريظة ولا يمدون بني قريظة من بني النضير والظاهر من النظم القرآني
ان العين اذا قُتلت حتى لم يبق فيها مجال للادراك انها تنقأ عين الجاني بها والآنف اذا
جهدت جميعها فانها تنبتج أنف الجاني بها والاذن اذا قطعت جميعها فانها تقطع أذن
الجاني بها وكذلك السن فاما لو كانت الجناية ذهبت ببعض اذنه العين أو ببعض الآنف
أو ببعض الاذن أو ببعض السن فليس في هذه الآية ما يدل على ثبوت القصاص وقد
اختلف أهل العلم في ذلك اذا كان معلوم القدر يمكن الوقوف على حقيقته وكلامهم مدون
في كتب الفروع والظاهر من قوله والسن بالسن انه لا فرق بين الناياب والانياب
والاضرار والباقيات وانه يؤخذ بعضها ببعض ولا يفضل البعض على بعض واليه ذهب
أكثر أهل العلم كما قال ابن المنذر وخالف في ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن تبعه
وكلامهم مدون في مواطنه ولكنه ينبغي ان يكون المأخوذ في القصاص من الجاني هو
المماثل للسن المأخوذ من الجاني عليه فان كانت ذاهبة فإلما (والجروح) يشمل الاطراف
(قصاص) أي ذوات قصاص فيما يمكن ان يقتضيه والافكوكمة عدل وهذا تعمير بعد

صحيح وثبت في الصحيح ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال سباب
المسلم فسوق وقته كفر حديث
آخر في ذلك قال ابن أبي حاتم حدثنا
عبد الرحمن بن إبراهيم حدثنا جهم
حدثنا عمرو بن أبي سلمة حدثنا زهير
ابن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن
عن أبيه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
أكبر الكبائر عرض الرجل المسلم
والسبتان بالسب هكذا روى هذا
الحديث وقد أخرجه أبو داود في كتاب
الادب من سننه عن جعفر بن مسافر
عن عمرو بن أبي سلمة عن زهير بن محمد
عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة
بهر فوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من أكبر الكبائر اسئطالة
الرجل في عرض رجل مسلم بغير
حق ومن الكبائر السبتان بالسب
وكذا رواه ابن مردويه من طريق
عبد الله بن العلاء بن زيد عن العلاء
عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم فذكر مثله
حدثنا آخر في الجمع بين الصلاتين
من غير عذر قال ابن أبي حاتم
حدثنا أبي حدثنا يعقوب بن حماد
حدثنا معمر بن سليمان عن أبيه عن

حنس عن عكرمة عن ابن عباس بهر فوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين صلاتين من غير عذر فقد أتى بلبا من أبواب
الكبائر وهكذا رواه أبو عيسى الترمذي عن أبي سلمة يحيى بن خلف عن المعمر بن سليمان بهر فوعا قال حنس هو أبو علي الرحي وهو حسين
ابن قيس وهو ضعيف عند أهل الحديث ضعفه أحمد وغيره وروى ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد الصباح حدثنا اسمعيل بن عتبة
عن خالد الحذاء عن جند بن هلال عن أبي قتادة يعني العدوي قال قرئ علينا كتاب عمر بن الخطاب بين الصلاتين يعني بغير عذر
والفرار من الزحف والتمه وهذا اسناد صحيح والغرض انه اذا كان الوعيد في جمع بين الصلاتين كالظهور والصرقة قدما وتأخرا

وكذا المغرب والعشاء كالجوع بسبب شرعي عن تعاطا بغير شئ من تلك الاسباب يكون من تركها كبيرة تخاطفك بترك الصلاة بالكافية
وليذا روى مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بين العبد وبين الشرك ترك الصلاة في السن من فروعا عنه
عليه الصلاة والسلام انه قال العهد الذي بيننا وبينهم ترك الصلاة من تركها فقد كفر وقال من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله
وقال من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله حديث آخر فيه اليأس من روح الله والامن من مكر الله قال ابن ابي حاتم
حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم حدثنا (٦٨) أي حديث شيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان متكئا فدخل عليه
رجل فقال ما لك بكائر فقال الشرك
بالله واليأس من روح الله والقنوط
من رحمة الله عز وجل والامن من
مكر الله وهذا أكبر الكبائر وقد
رواه البزار عن عبد الله بن اسحق
الطار عن أبي عاصم النبيل عن
شيب بن بشر عن عكرمة عن ابن
عباس ان رجلا قال يا رسول الله
ما الكبائر قال الشرك بالله واليأس
من روح الله والقنوط من رحمة
الله عز وجل وفي اسناده نظر
والاشبه ان يكون موقفا فقد روى
عن ابن مسعود نحو ذلك وقال ابن
جرير حديثا يعقوب بن ابراهيم
حديثا شيب بن بشر ناظر عن وبره
ابن عبد الرحمن عن أبي الطفيل
قال قال ابن مسعود أكبر الكبائر
الاشتر بالله واليأس من روح الله
والقنوط من رحمة الله والامن من
مكر الله وكذا رواه من حديث
الاعمش وأبي اسحق عن وبره عن
ابن الطفيل عن عبد الله بن عمرو
من طريق عدة عن أبي الطفيل
عن ابن مسعود وهو صحيح اليه بلا
شك حديث آخر فيه سوء الظن بالله

الخصيص وقد ذكر أهل العلم انه لا قصاص في الجروح التي يخاف منها التلف ولا فيما كان
لا يعرف مقداره عمقا وطولاً وعرضاً وقد راعة الفقه ارض حراصة بمقادير معلومة
وليس هذا موضع بيان كلامهم ولا موضع استفتاء بيان ما ورد له ارض مقدرة وفيه دليل
على ان هذا الحكم كان شرعاً في التوراة في قال شرع من قبلنا بلزمتنا الامانة منسبه
بالتفصيل قال هي حجة في شرعنا ومن أنكركه قال انها ليست بحجة واختار الاول ابن
الحاجب وهو الحق وذهبت الاشاعة والمعتزلة الى المنع من ذلك وهو اختيار الامدني
وقد أوضحنا هذا في كتابنا حصول المأمول (فن تصدق) من المستحقين للقصاص (به)
أي بالانصاف بان عقاب الجاني ولم يقتص منه (فهو وكفارة له) أي للتمهة صدق يكفر الله
عنه به انوبه وهذا قول ابن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص والحسن وبديل
ما أخرج أحمد الترمذي وابن ماجه عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يقول ما من مسلم يصاب بشئ في جسده فيتصدق به الرفع الله به درجة وخط
عنه به خطيئة وعن أنس ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرفع الله به شئ
قصاص الا أمر به العفو أخرجه أبو داود والنسائي وقيل ان المعنى فهو كفارة للجراح
فلا يؤخذ بجانيته في الاخرة به قال ابن عباس ومجاهد ومقاتل لان العفو يشتم مقام
أخذ الحق منه والاول ارجح لان التفسير يعود على هذا التفسير الا تخر الى غير مذكور قال
الحافظ بن القيم والتحقيق ان القاتل يتعلق به ثلاثة حقوق حق لله تعالى وحق للمقتول
وحق للولي فاذا أسلم القاتل نفسه طوعا واختيارا الى الولي ندما على ما فعل خوفا من الله
وبه نصوصا سقط حق الله بالتوبة وحق الاولياء بالاستيفاء أو الصلح أو العفو وبقي حق
للمقتول يعرضه الله عنه يوم القيامة عن عبد التائب ويصلح بينه وبينه انتهى وأما لو سلم
القاتل نفسه اختيارا من غير ندم ولا توبة أو قتل كرها فيسقط حق الوارث فقط وبقي حق
الله تعالى لانه لا يسقطه الا التوبة كما علمت وبقي حق المقتول أيضا لانه لم يصل له شئ من
القاتل ويطلبه به في الاخرة ولا يقال يعرضه الله عنه مثل ما تقدم لان لم يصل نفسه تابا
تأمل قاله سليمان الجمل عبارة الرمي على المنهاج والقود أو العفو أو أخذ الدية لا تبقى
مطالبة أخرى (ومن لم يحكم بما أنزل الله) قيل نزلت هذه الآية حين اصطلموا على
ان لا يقتل الشريف بالوضيع ولا الرجل بالمرأة (فالولاء لهم الظالمون) ضمير الله الفصل مع

قال ابن مردويه حديثا محمد بن ابراهيم بن بندار حديثا أبو حاتم بكر بن عبدان حديثا محمد بن مهاجر حديثا
أبو حذيفة البخاري عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر انه قال أكبر الكبائر سوء الظن بالله عز وجل حديث غريب جدا
حديث آخر فيه التعرب بعد الهجرة قد تقدم من رواية عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعا قال ابن مردويه حديثا
سليمان بن أحمد حديثا جدين رسل بن حديثا عمر بن خالد الخزازي حديثا ابن الهيثم عن زياد بن أبي حبيب عن محمد بن سهل بن أبي
خزيمة عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الكبائر سبع لا تسألوني عنهن الا الشرك بالله وقتل النفس والفراق يوم

الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربا وقذف الحصنة والتعرب بعد الهجرة وفي استاده فطرقه غلط فأحشوا الصواب ما رواه ابن جرير حدثنا قيس بن النضر حدثنا يزيد أخبرنا محمد بن إسحاق عن محمد بن سهل بن أبي خزيمة عن أبيه قال قال النبي هذا المسجد مسجد الكوفة وعلى رضى الله عنه يحطب الناس على المنبر يقول يا أيها الناس اكثروا سريعا فاصاح الناس فأعادها ثلاث مرات ثم قال لم ألتأقوني عنها قالوا يا أمير المؤمنين ماهي قال الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله وقذف الحصنة وأكل مال اليتيم وأكل الربا الفرائض يوم الزحف والتعرب بعد الهجرة فقالت (٦٩) لا يبايأت التعرب بعد الهجرة كيف لحق ههنا قال

حتى اذا وقع سهمه في التي وجوب
عليه الجهاد خاض ذلك من عنقه
فربح اعرايا كما كان حديث آخر
قال الامام احمد حدثنا هشام حدثنا
أبو معاوية يعني سنان عن منصور
عن هلال بن سفيان عن سلمة بن
قيس الاشجعي قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
الا انهن أربع لا تسركوا بالله شيئا
ولا تقتلوا النفس التي حرم الله
الا بالحق ولا تزنا ولا تسرقوا قال
قائلنا بأشجع علي من شيء اذ سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم رواه احمد أيضا والنسائي وابن
مردويه من حديث منصور بن سنان
مثله حديث آخر تقدم من رواية
عمر بن المغيرة عن داود بن أبي هند
عن عكرمة عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
الاضراب في الوصية من الكبر
والصحيح ما رواه غيره عن داود عن
عكرمة عن ابن عباس قال ابن أبي
حاتم هو صحيح عن ابن عباس من
قوله حديث آخر في ذلك قال ابن
جرير حدثنا أبو بكر ي حديثنا احمد

ابن عبد الرحمن حدثنا عباد بن عباد عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي امامة أن أناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ذكروا الكبراء وهوتهم فقال الشريك بالله وأكل مال اليتيم والفقرار من الزحف وقذف المحصنة وعقوق الوالد بن وقول الزور والغلول والسحر وأكل الربا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتم تعملون الذين يشتمون بعهد الله وأعيانهم ثم أقليلنا إلى آخر الآية في استناده ضعف وهو حسن (ذكر أقوال السلف في ذلك) عن عمرو بن دينار في ضمن الأحاديث المذكورة قال ابن جرير حدثني الألباني في استناده ضعف وهو حسن (ذكر أقوال السلف في ذلك) عن عمرو بن دينار في ضمن الأحاديث المذكورة قال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عوف عن الحسن أن أناسا من أصحاب عبد الله بن عمرو بن عيسى قالوا ترى أشياء من كتاب الله

اسم الإشارة وتعرف الخبر بمتفادمتها ان هذا الظالم الصادر منهم ظلم عظيم بالغ الى الغاية
وذكر الظلم هنا مناسب لانه جاء عقب أشياء مخصوصة من أمر القتل والجرح فناسب ذكر
الظلم المتنافي للخصاص وعدم التسوية فيه وهذه الآية من الأدلة على اشتراط الاجتهاد
فانه لا يحكم بما أنزل الله الا من عرف التنزيل والتأويل ومعايدل على ذلك حدث بمعاذين
جبل ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما بعثه الى اليمن بعث قاضيا قال أى احتمالاه
كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال أقضى بكتاب الله قال فان لم تجد فى كتاب الله قال
فبسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فان لم تجد فى سنة رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم قال أحتمد رأيي ولا ألوأى لا أقصر فى الاجتهاد والتحرى للصواب قال أى الراوى
فضمير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على صدره وقال الحمد لله الذى وفق رسول
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما رضى به رسول الله رواه الترمذى وأبو داود والداريمى
وهو حديث مشهور قد بين الشوكانى رجه الله طرقة ومن خرجه فى بحث مستقل ومعلوم
ان المقلد لا يعرف كتابا ولا سنة ولا رأى له بل لا يدري بان الحكم موجود فى الكتاب والسنة
فيقضى أو ليس موجود فيجب تدرايه فاذا ادعى المقلد انه يحكم برأيه فهو يعلم انه يكذب على
نفسه لا اعترافه بانه لا يعرف كتابا ولا سنة فاذا زعم احكم برأيه فقد أقر على نفسه بانه حكم
بالتأويل وقد سئل القاضى الشوكانى هل الرأى حواز قضاء المقلد ام لا فاجاب بما قلناه
الاراء القرآنية ليس فيها الأمر الحاكم بان يحكم بالعدل والحق وما أنزل الله وما أراه
الله ومن المعلوم لكل عارف انه لا يعرف هذه الامور الا من كان مجتهدا اذا المقلد انما هو
قابل قول الغرودون حجة وليس الطريق الى العلم بكون الشئ حقا وعدلا الا بالحجة والمقلد
لا يعقل الحجة اذا جاء به فكيف يمتدى للاحتجاج بها وبلكذا العلم عنده بما أنزل الله انما
عنده علم بقوله من قلده فلو فرض انه يعلم بما أنزل الله وما جاء عن رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم علما صحيحا لم يكن مقلدا بل هو مجتهد وهكذا الا نظر للمقلد فاذا حكم بشئ فهو لم
يحكم بما أراه الله بل بما أراه امامه ولا يدري اذالك القول الذى قاله امامه موافق للحق أم
مخالف له وبالجملة فالقاضى هو من يقضى بين المسلمين بما جاء عن الشارع كما جازى حديث
معاذ المتقدم وهذا الحديث وان كان فيه مقال فقد جمع طرقه وشواهد الحافظ بن
كثير فى حقه وقال هو حديث حسن مشهور واعتمد عليه أئمة الاسلام وقد أخرجاه أيضا

عز وجل أمر أن يعمل به لا يعمل به فأردنا أن نأمر المؤمنين في ذلك فقدم وقدموا معه قلني عمر رضي الله عنه فقال متى قدمت
فقال منذ كذا وكذا قال أأذنت قدمت قال فلا أدري كيف رد عليه فقال يا أمير المؤمنين إن ناسا ليقولون بصرفة قالوا إننا نرى أساليب
كتاب الله أمر أن يعمل به فلا يعمل به فأجابوا بالوقوف في ذلك قال فاجعهم في قال فجاءهم له قال ابن عوف أظنه قال في فأخذ
في أدناهم رجلا فقال أنشدك بالله ويحيى الإسلام عليك أقرأت القرآن كله قال نعم قال فهل أحصيته في نفسك فقال اللهم لا يزال
ولولنا نعم لخصه قال فهل أحصيته في بصرك (٧٠) فهل أحصيته في لفظك هل أحصيته في أثرك ثم تبعهم حتى أتى على آخرهم

أحمد وابن عدي والطبراني والبيهقي ولا تعد الحديث فيه كلام طويل والحق أنه من الحسن
لغيره وهو معمول به وقد دل هذا الحديث على أنه يجب على القاضي أن يقدم القضاء
بكتاب الله تعالى ثم إذا لم يجد فيه قضى بسنة رسول صلى الله عليه وآله وسلم ثم إذا لم يجد فيها
اجتمع دراؤه والمقتضى لا يمكن من القضاء بما في كتاب الله سبحانه لأنه لا يعرف الاستدلال
ولا كفيته ولا يمكنه القضاء بما في سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لذلك ولا لا يجوز
بين الصحيح والموضوع والضعيف المعلن بالى عليه ولا يعرف الاستسباب ولا يدري بالمتقدم
والمتأخر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمبين والتامخ والمنسوخ بل لا يعرف
مفاهيم هذه الالفاظ ولا يتقنل معانها فضلا عن أن يتمكن من أن يعرف انصاف الدليل
بشيئ منها وبإجله فالقول إذا قال صح عندى فلا عنه له وإن قال صح شرعا فهو لا يدري
ما هو الشرع وغاية ما يمكنه أن يقول صح هذا من قول فلان وهو لا يدري هل هو صحيح في
نفس الأمر أم لا فهو لا ريب أحد قضاة النار لأنه أمان يصادف حكمه الحق فهو وحكم
بالحق ولا يعلم أنه الحق ويحكم بالباطل وهو لا يعلم أنه باطل وكلا الرجلين في النار كما ورد بذلك
التصريح من المختار وما قاضى الجنة فهو الذي يحكم بالحق ويعلم أنه الحق ولا شك أن من
يعلم بالحق فهو مجتهد لا مقلد هذا يعرفه كل عارف فإن قال المقلد أنه يعلم أن ما حكم به من
قول امامه حق لأن كل مجتهد مصيب تقول له هل أنت مقلد في هذه المسئلة أم مجتهد فإن
كنت مقلدا في هذه المسئلة فقد جعلت ما هو محل النزاع دليلا لا لك وهو مصادرة باطلة فإن
لا تعلم بأن ما حق في نفسه أفضلا أن تعلم بزيادة على ذلك وإن كنت مجتهدا فيها فكيف تخفى
عليك أن المراد بكون كل مجتهد مصيبا هو من الصواب لا من الاصابة كما أقر بذلك
القائلون بتصويب المجتهدين وجرده في مؤلفاتهم المعروفة الموجودة بأيدي الناس وإذا
كان ذلك من الصواب لا من الاصابة فلا يستفاد من المسئلة ما تزعمه من كونه مذهب
امامك حقا فإنه لا ينشأ الخطأ ولهذا أصبح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال إذا حكم
الحاكم فاجتهد أو أصاب فلا أجران وإذا حكم فاجتهد أو أخطأ فلا أجر واحد أخرجه
الشيخان عن أبي هريرة وابن عمر وهو هذا لا يخفى الا على أعمى وإذا لم تتعقل الفرق بين
الصواب والاصابة فاستر نفسك بالكوت ودع عنك الكلام في المباحث العلمية وتعلم من
يعلم حتى تذوق حلاوة العلم فهذا حاصل ما دل في هذه المسئلة وإن كانت طويلة الذيل

فقال شككت أم عمر أم شككته فإنه إن
يقسم الناس على كتاب الله قد علم
ربنا أن تكون لنا سياست قال وتلا
ان تجتنبوا كباثر ما تنهون عنه
انكفروا عنكم سياستكم الآية ثم
قال هل علم أهل المدينة أو قال هل
علم أحدكم ما قدمتم قالوا لا قال
لو قدموا الوعظت لكم استاصح
ومن حسن وإن كان من رواية
الحسن عن عمرو فيها انقطاع الا
أن مثل هذا اشتهر فكنتي شهرته
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن
سنان حدثنا أبو أحمد يعني الزبيري
حدثنا علي بن صالح عن عثمان
ابن المغيرة عن مالك بن جرير عن
حلي رضي الله عنه قال الكباثر
الاشراك بالله وقتل النفس وأكل
مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار
من الزحف والتعرب بعد الهجرة
والسحر وعقوق الوالدين وأكل
الربا وفراق الجماعة ونكث الصفة
وتقدم عن ابن مسعود أنه قال أكبر
الكباثر الاشراك بالله والياس من
روح الله والقنوط من رجسة الله
والأمن من مكر الله عز وجل وروى
ابن جرير من حديث الاعمش عن

أبي الضحى عن مسروق والاعمش عن ابراهيم عن علقمة كلاهما عن ابن مسعود قال الكباثر من أول
سورة النساء الى ثلاثين آية منها ومنه حديث سفيان الثوري وشعبة عن عاصم بن أبي النجود عن زرين حبيش عن ابن مسعود قال
أكبر الكباثر من أول سورة النساء الى ثلاثين آية منها ثم تلا ان تجتنبوا كباثر ما تنهون عنه الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا المذر بن
شاذان حدثنا يعلى بن عبيد حدثنا صالح بن جبان عن ابن بريدة عن أبيه قال أكبر الكباثر الاشراك بالله وعقوق الوالدين ومنع
فضول الماء بهد الري ومنع طروق الفعل الا يجعل وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يمنع فضل الماء ولا يمنع

الكلوا وفيهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ما به بالسلافة عنده ابن السليل وذو كرم تمام الحديث وفيه سند الامام أحمد بن حنبل عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً من منع فضل الماء وفضل الكلالة عنده الله فضل يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسين بن محمد بن شيبه الواسطي حدثنا أبو أحمد عن سفيان عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت ما أخذ علي النساء من الكبار قال ابن أبي حاتم يعني قوله تعالى على ان لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن الآية وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن (٧١) ابراهيم حدثنا ابن عليه حدثنا زياد بن مخرز

عن معاوية بن قرة قال أنبت أنس ابن مالك فكان فيما يحدثنا قال لم أرو مثلي الذي أنا ناعن ربنا ثم لم يخرج له عن كل أهل ومال ثم سكت خشيته ثم قال والله لما كافنا من ذلك انه تجاوزنا عما عداون الكبار وتلا ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه الآية (أقوال ابن عباس في ذلك) روى ابن جرير من حديث المعتمر بن سليمان عن أبيه عن طاوس قال ذكروا عند ابن عباس الكبار فقالوا هي سبع فقال هي أكثر من سبع وسبع قال سليمان فلا أدري كم قالها من مرة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ليث عن طاوس قال جاء رجل الى ابن عباس فقال السبع التي ذكر الله ما هن قال هن الى السبعين أدنى منهن الى سبع رواد ابن جرير عن ابن جبير عن ليث عن طاوس قال جاء رجل الى ابن عباس فذكر ما تقدم وكذا قال أبو العالية الرياحي رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا أبو حذيفة حدثنا شبل عن قيس عن قيس بن سعد عن سعيد بن جبير

والخلاف فيها مدون في الاصول والقرووع ولكن السائل لم يسأل عن أقوال الرجال انما سأل عن تحقيق الحق انتهى كلامه في ارشاد السائل الدليل المسائل وقد حققنا ذلك المقام في كتابنا الجنة في الاسوة الحسنة بالسنة وكشفنا القناع عن وجه التقليد والاتباع فأرجع اليه وعول في معرفة الحق عليه وبالله التوفيق وهو المستعان (وقفتنا على آثارهم عيسى ابن مريم) هذا شروع في بيان حكم الانجيل بعد بيان حكم التوراة أي جعلنا عيسى بن مريم ينفق آثارهم أي آثار النبيين الذين أسلموا من بني اسرائيل أو آثار من كتب عليهم تلك الاحكام والاول أظهر لقوله في موضع آخر برسلنا نبيال فقيته مثل عقبيه اذا تبعته ثم يقال فقيته بقلان وعقبته به فيعدي الى الثاني بالياء والمفعول الاول محذوف استغناء عنه بالظرف وهو على آثارهم لانه اذا قي به على آخره فقد قي به اياه (مصدق لما بين يديه من التوراة) وهي حال موكد قاله ابن عطية (وأيناه الانجيل فيه هدى ونور) أي ان الانجيل أوتي به عيسى حال كونه مشتملاً على الهدى من الجهالة والظلم عن عيسى البصيرة (ومصدق لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة) أي مصدقاً وهداياً واعظاً (للمتقين) وهذا ليس تكرار للاول لان في الاول اخبار بان عيسى مصدق لما بين يديه من التوراة وفي الثاني اخبار بان الانجيل مصدق للتوراة فظهر الفرق بينهما وانما خص المتقين بالذكر لانهم الذين ينفقون بالمواظ (والبحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) هذا أمر لاهل الانجيل وهم النصارى بان يحكموا بما نزل الله عليهم وهو الانجيل فانه قبل البعثة المحمدية حق وأما بعده فقد أمر وفي غير موضع بان يعملوا بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن النافع لجميع الكتب المنزلة فقرأ بنصب المفعول من ليحكم على ان اللام لام يمحذو على ان اللام لام مفعول في الاول تكون اللام متعلقة بقوله وأيناه الانجيل ليحكم أهل الله بما أنزل الله فيه وعلى الثانية هو كلام مستأنف قال مكي والاختيار بالجرم لان الجامعة عليه ولان ما بعده من الوعيد والتهديد يدل على انه الزام من الله تعالى لاهل الانجيل وقال النحاس والصواب عندى انهما قراءتان حسنتان لان الله تعالى لم ينزل كتاباً الا ليعمل بما فيه (ومن لم يحكم بما أنزل الله) أي عصى الكتاب العزيز والسنة المطهرة لقوله تعالى وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم الا توت القرآن ومثلهم معه رواه أبو داود

ان رجلاً قال لابن عباس كم الكبار سبع قال هن الى سبع مائة أقرب منها الى سبع غير ان لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار وكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث شبل به وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه قال الكبار كل ذنب خشيته الله بناراً وغضب ألعنه وأعداب رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا ابن فضيل حدثنا شبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال الكبار كل ذنب خشيته الله بنار كبيرة وكذا قاله سعيد بن جبير والحسن البصري وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عليه أخبرنا أيوب عن محمد بن سيرين قال ثبت عن ابن عباس يقول كل ما نهى

الله عنه كبيرة وقد ذكرت المرفة قال في القارة وقال أيضا حدثنا أحمد بن حازم أخبرنا أبو نعيم حدثنا عبد الله بن مودان عن أبي
الرياء قال سألت ابن عباس عن الكبار فقال كل شيء عصى الله به فهو كبيرة (أقول التابعين) قال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم
حدثني ابن عدي عن ابن عون عن محمد قال سألت عبيد بن عبيد عن الكبار فقال الأشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله بغير حق والى
يلحق والذين أربم الزحف وأكل مال اليتيم وأكل الربوا البهتان قال ويقولون أراية بعدد جرة قال ابن عون فقلت الحمد لله
قال قال ابن الهيثم يجمع شرا كثيرا (٧٢) وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبيد المحاربي حدثنا أبو الاحوص سلام

ابن سليم عن أبي إسحق عن عبيد
ابن عمير قال الكبار سبع يأس
منهم كبيرة الأولى فيها آية من كتاب
الله الأشرار بالله متعجبين ومن يشرك
بالله فكلما شامخ من الدنيا فحفظه
الطير أو تهوى به الريح الآية والذين
يأكلون أموال النساى ظلما انما
يأكلون في بطونهم نارا والذين
يأكلون الربا لا يقيمون الا كما يقوم
الذي يضبطه الشيطان من المس
والذين يرون الحصنات الغافلات
المؤمنات والفرار من الزحفيا آية
الذين آمنوا اذ القيم الذين كفروا
رحنا الآية والتعرب بعد الهجرة
ان الذين اردوا على اذارهم من بعد
ما تبين لهم الهدى وقتل المؤمن ومن
يقتله وسنة عمدا فزأوه جنهم
خالفوا الآية وكذا رواه
وابن أبي حاتم أيضا في حديث أبي
إسحق عن عبيد بن عمير نحوه وقال
ابن جرير حديثنا المتفق حديثنا أبو
حذيفة حديثنا شبل عن ابن أبي شيبة
عن عطية يعني ابن أبي رباح قال
الكبار سبع قتل النفس وأكل
مال اليتيم وأكل الربا ورعى المحصنة
وشهادة الزور وعقوق الوالدين

والفرار من الزحف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو رعة حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جريح عن مغيرة قال كان يقال المجتهد شتم أي بكر وعمر رضي الله عنهم ما من الكبار ترقفت وقد ذهب طائفة من العلماء إلى تكفير من سب الصحابة وهو رواية عن مالك بن أنس رحمه الله وقال محمد بن سيرين ما أظن أحدًا يغيض أبابكر وهو يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الترمذي وقال ابن أبي حاتم أيضًا حدثنا إسماعيل بن عمار أخبرني عبد الله بن عباس قال زيد بن أسلم في قول الله عز وجل ان تجيبوا كبارهم فما من سنه من الكبار الشمل بالله والكفر بآيات الله ورسوله والحقر بالاولاد ومن ادعى لله ولدا أو صاحبه ومثل ذلك من الاعمال

والقول الذي لا يصلح معه عمل وإنما كل ذنب يصلح معه دين ويقبل معه عمل فإن الله بغفر السيئات بالחסنات قال ابن جرير حدثنا بشر بن معاذ حدثنا يزيد بن جندس سعد بن قتادة أن مجتنبوا كائما ماتهمون عنه الآية إنما وعد الله المغفرين اجتنبوا الكبائر وقد رواه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا الكبائر وسددوا وأبشروا وقد روى ابن مردويه عن طريق عن أنس وعن جابر مرفوعا شفاعتي لاهل الكبائر في أمي ولكن في استنادهم جميع طرقه ضعف الامارواه عبد الرزاق أخيه نامعه عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبائر من أمي فإنه (٧٣) استناد صحيح على شرط الشيخين وقد رواه أبو عيسى الترمذي منفردا به من هذا الوجه عن ابن عباس العنبري عن عبد الرزاق ثم قال هذا حديث حسن صحيح وفي الصحيح شاهد لمعناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم بعد ذكر الشفاعة آخرونها المؤمنين الثقلين لا ولكنها الباطنية والمتلونين وقد اختلف علماء الأصول والقروغ في حدالكبيرة فمن قائل هي ما عليه حدث في الشرع ومنهم من قال هي ما عليه وعيد مخصوص من الكتاب والسنة وقيل غير ذلك قال أبو القاسم عبيد الكريم بن محمد الرافعي في كتابه الشرح الكبير الشهير في كتاب الشهادات منه ثم اختلف الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم في الكبائر وفي الفرق بينها وبين الصغائر وبعض الاحباب في تفسير الكبيرة وجوه أحدها انها المعصية الموجبة للعد والثاني انها المعصية التي يلحق صاحبها الوعيد الشديد بنص كتاب أو سنة وهذا أكثر ما وجد لهم والى الاول أميل لكن الثاني أوفق لما ذكره عند تفسير الكبائر

الجمعة دجيبا على ذلك المقلدان محل النزاع هو الموازنة بين وبينك لا بين وبين الشافعي فاني اعرف العدل والحق وما أنزل الله وأجتهد رأيي اذ لم أجد في كتاب الله وسنة رسوله نصا وأنت لا تعرف شيئا من ذلك ولا تقدر على ان تجتهد رأيك اذ لا رأي لك ولا اجتهدا لان اجتهد الرأي عوار جاع الحكم الى الكتاب والسنة بالمقاييس أو بعلاقة يسوغها المقولة كان هذا الجواب الذي أجابه المجتهد مع كونه حقا اجتبا بعد اعان ان يفهمه العامة أو تدعن لصاحبه ولهذا ترى في هذه الامزان الحرية الشأن ما يقبله المقلد عن امامه أو وقع في النفوس بما يقبله المجتهد من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وان جاء من ذلك الكثير الطيب وقد رايانا وسعنا ما لا يشك فيه انه من علامات القسامة على ان كثيرا من المقلدين قد ينقل في حكمه أو فتواه عن مقدم مثله قد صارت تحت الطابق الثرى وامامه عنه برا فيقول ويصول وينسب ذلك الى مذهب الامام وينسب من يأتي بما يخالفه من كتاب أو سنة الى الاستداع ومخالفة المذهب ومباينة أهل العلم وهو لو انشقت رتبته عن هذا الخوض قليلا لعلم انه المخالف لامامه لا الموافق له ومن كان بهذه المترلة فهو صاحب الجهل المرتكب الذي لا يستحق ان يخاطب بل على كل صاحب علم ان يرفع نفسه عن مجادته ويصون شأنه عن مقاولته الآن يطلب منه ان يعلم بما عليه الله وبالله التوفيق (وأرسلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب) خطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والكتاب القرآن والتعريف للعهد والتعريف في الكتاب الثاني للجنس أي أنزلنا اليك بالحق القرآن حال كونه متلبسا بالحق وحال كونه مصدقا لما بين يديه من كتب الله المترلة لكونه بمثابة الدعوى الى الله والامر بالخير والنهي عن الشر كما اشتملت عليه وأما ما يترامى من مخالفته في بعض جزئيات الاحكام المتغيرة بسبب تغير الاعصار فليس بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث ان كلامنا تلك الاحكام حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التي يدور عليها امر الشريعة وليس في المتقدم دلاله على ابدية احكامه المنسوخة حتى يخالفه الناس المتأخر وانما يدل على شر وعيها مطلقا من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هو ناطق بزوالها لمان النطق بحصة ما يستحقها لطق بنسخها وزوالها (ومعنا عليه) الضمير عائدا الى الكتاب الذي صدقه القرآن وهين عليه

(١٠ - فتح البيان ثالث) والثالث قال امام الحرمين في الارشاد وغيره كل بحجة تنفي بقله أكثر ان تركها بالدين ورقة الديانة فهي مطهلة للفساد والرابع ذكر القاضي أبو سعيد الهروي ان الكبيرة كل فعل نص الكتاب على تحريمه وكل معصية توجب في جنسها احدا من قتل أو غيره وترك كل فريضة تأمر بها على الفور والكذب في الشهادة والرواية واليمين هذا ما ذكره وعلى من ينيل الضبط ثم قال يؤفصل القاضي الزياتي فقال الكبائر سبع قتل النفس بغير حق والزنا واللواط وشرب الخمر والنسرة وأخذ المال غصبا والقذف وزاد في الشامل على السبع المذكورة شهادة الزور

وأضاف اليها صاحب العدة كل الربا والانطواء في رمضان بلا عذر والمعين الشجرة وقطع الرحم وعقوق الوالدتين والقراريين
 الزنى وأكل مال اليتيم والخطيئة في الكيل والوزن وتقديم الصلاة على وقتها وتأخيرها عن وقتها بلا عذر وضرب المسلم بغير
 والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عدواً بسبب أصحابه ركعتان الشهادة بلا عذر وأخذ الرشوة والقيادة بين الرجال
 والنساء والسعاية عند السلطان ومنع الزكاة وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة ونسيان القرآن بعد تعلمه
 وأحراق الحيوان بالنار واستناع (٧٤) المرائين زوجها بلا سبب والياس من رحمة الله والامن من مكر الله ويقال الواقعة

والمعين الرقيب وقيل الغالب المرتفع وقيل الشاهد وقيل الحافظ وقيل المؤمن قال المنذر
 أصله مؤمن أبداً من الهزيمة ماء كما قيل في أرقق الماء هرق وبه قال الزجاج وأبو
 الفارسي قال الجوهري هو من آمن غيره من الخوف وأصله أؤمن فهو مؤمن آمن يقبل الدين
 على الشيء يعني إذا كان له حافظا فيه وله معين كذا عن أبي عبيد وقرأ مجاهد وابن محصين
 مهيباً بفتح الميم أي حين عليه الله سبحانه والمعنى على قراءة فاتح الجوهري أن القرآن صار له
 بصحة الكتب المتأثرة ومقرر لما فيها مما لم ينسخ وناسخا لما فيه منه ما ورثها عليه وأحاطها
 لما فيها من أصول الشرائع وغالبها لكونه المرجع في الحكم منها والمنسوخ ومثمنها عليها
 لكونه مثقلاً على ما هو معمول به منها وما هو متروك (فاحكم بينهم) أي بين أهل
 الكتاب عند تحكيمهم الدين وتقديم بينهم للاعتناء ببيان نعيم الحكم لهم (بما أنزل الله)
 أي بما أنزله الله في القرآن لاشتغاله على جميع ما شرعه الله لعباده في جميع الكتب
 السابقة عليه والالتفات بإظهار الاسم الجليل لترسيخ المهابة والأشعار بعله الحكم
 (ولا تتسع أهواءهم) أي أهواء أهل الملل السابقة وقال ابن عباس لا تأخذوا بها
 في جلد المحصن (عما جاء من الحق) أي لا تعدل أو لا تنصرف عما جاء من الحق متبعين
 لأهوائهم ولا تتبع أهواءهم عادلاً أو منحرفاً عن الحق وفيه النهي صلى الله عليه وآله
 وسلم عن أن يتبع أهوية أهل الكتاب ويعدل عن الحق الذي أنزله الله عليه فإن كان
 من الملل تهوى أن يكون الأمر على ما هم عليه وما أدر كوا عليه سلفهم وإن كان باطلاً
 منسوخاً أو منحرفاً عن الحكم الذي أنزله الله على الأنبياء كأوقع في الرجم وغيره مما عرفوا
 من كتب الله وانطاب وإن كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لكن المراد به غيره لأنه صلى
 الله عليه وآله وسلم لم يتبع أهواءهم (لكل جعلنا منكم) الخطاب للأمة الثلاثة
 موسى وأمة عيسى وأمة محمد صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين أول الناس أفقاراً
 لاله ووجودين خاصة بل الماضين أيضاً بطريق التغليب على وجه التأويل والالتفات
 (شرعة ومنهاجاً) الشريعة والشرعية في الأصل الطريقة الظاهرة التي توصل بها إلى
 المسامحة استعملت فيما شرعه الله لعباده من الدين والمنهاج الطريق المستقر ومعنى الآية أنه جعل
 محمد بن زيد المبرد الشريعة ابتداء الطريق والمنهاج الطريق المستقر ومعنى الآية أنه جعل
 التوراة لاهلها والإنجيل لاهلها والقرآن لاهلها وهذا قبل نسخ الشرائع السابقة بالقرآن

في أهل العلم وحجة القرآن وما
 يعد من الكبر الظاهر وأما كل حكم
 المنزلة والميتة إلا عن ضرورة ثم
 قال الرافعي وللتوقف مجال في
 بعض الخصال قلت وقد صنف
 الناس في الكبر مصنفات منها
 ما جعده شيعتنا الحافظ أبو عبد الله
 الذهبي بلغ نحو من سبعين كبيرة
 وإذا قيل إن الكبيرة ما ورد عليها
 الشارع بالنار بخصوصها كما قال
 ابن عباس وغيره وما يتبع ذلك
 اجتمع منه شيء كثير وإذا قيل كل
 ما نهى الله عنه فكثير جداً والله
 أعلم (ولا تتنوا ما فضل الله به
 بعضكم على بعض الرجال نصيب
 مما أكتبوا وللنساء نصيب مما
 أكتبن) وأسألو الله من فضله أن
 الله كان بكل شيء عليماً قال الامام
 أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي
 نجيم عن مجاهد قال قالت أم سلمة
 يا رسول الله يغزو الرجال ولا تغزو
 ولنا نصف الميراث فإنزل الله
 ولا تتنوا ما فضل الله به بعضكم
 على بعض ورواه الترمذي عن
 ابن أبي عمير عن سفيان عن ابن
 أبي نجيم عن مجاهد عن أم سلمة
 أنها قالت قلت يا رسول الله فذكره وقال غريب ورواه بعضهم عن ابن أبي نجيم عن مجاهد عن أم سلمة

وقالت يا رسول الله فذكره ورواه ابن حاتم وابن جرير وابن مردويه والحاكم في مستدرکهم حديث الثوري عن ابن أبي عمير
 عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله ألا تقاتل قنستشده ولا تقطع الميراث فزلت الآية ثم أنزل الله أني لأضيق عمل العالمين
 منكم من ذكر أو أنثى الآية ثم قال ابن أبي حاتم وكذا روى سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيم هذا اللفظ وروى يحيى القطان
 وكيع بن الجراح عن الثوري عن ابن أبي نجيم عن مجاهد عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله وروى عن مقاتل بن حبان

وخصف نحو ذلك وروى ابن جرير عن حديث ابن جريح عن عكرمة ومجاهد أنهم قالوا أنزلت في أم سلمة وقال عبيد الرزاق أخبرنا معمر عن شيخ من أهل مكة قال نزلت هذه الآية في قول النساء ليتنا الرجال فجاءه كايها بدون ونزول في سبيل الله عز وجل وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا أحمد بن القاسم بن عطاء حدثني أحمد بن عبد الرحمن حدثني أبي حدثنا أشعث بن إسحق عن جعفر بن أبي الغيرة عن سعد بن جبير عن ابن عباس في الآية قال أتت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله للذكر مثل حظ الأنثيين وشهادة امرأتين برجل ونحو في العمل هكذا ان فعلت (٧٥)

فأنزل الله هذه الآية ولا تتقوا الآية فانه عدل مني وأنا صنعتها وقال السدي في الآية ان رجلا قالوا اننا نريد أن يكون لنا من الأجر الضعف على أجر النساء كذا في السهام سهمان وقالت النساء اننا نريد أن يكون لنا أجر مثل أجر الشهاد فانما لا نستطيع ان نقاتل ولو كتب علينا القتال لقاتلنا فأنى الله ذلك وأمكن قال لهم سألوني من فضلي قال ليس بعرض الدنيا وقد روي عن قتادة نحو ذلك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال ولا تتقوا الرجل فيقول ليت وان لي مال فلان وأهله فنبى الله عن ذلك ولكن يسأل الله من فضله وقال الحسن ومحمد بن سيرين وعطاء والضحاك نحو هذا وهو الظاهر من الآية ولا يراد على هذا ما ثبت في الصحيح لاحد الا في اثنين رجل آتاه الله ما فلاسلطه علىهلكته في الحق فقول رجل لو ان لي مثل ما فلان لعلت مثله فهم في الأجر سواء فان هذا شيء غير ما نهى عنه الآية وذلك

وأما بعده فلا شرعة ولا مناهج الاما جاء به صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن عباس في الآية سنة وسننلا وقال قتادة سبلا وسنة وقد وردت آيات دالة على عدم التباين في طريقة الانبياء وعلى حصول التباين بينهم والجمع بينهما ان الأولى في أصول الدين والثانية في فروعه وما يتعلق بظاهر العبادات والله أعلم (ولو شاء الله لبعثكم امة واحدة) بشرية واحدة وكتاب واحد ورسول واحد في جميع الاعصار من غير نسخ وتحويل (ولكن آتاكم) أى ولكن لم يشأ ذلك الاتحاد بل شاء الاستلاء لكم باختلاف الشرائع فيكون آتاكم متعلقا بمحمد وفي ذلك سبب الكلام (فما آتاكم) أى فيما أنزل الله عليكم من الشرائع المختلفة باختلاف الاوقات والرسول هل تعملون بذلك وتذعنون له او تتركوه وتجاهلون ما اقتضته مشيئة الله وحكمته ويميلون الى الهوى وتشترون الضلالة بالهدى وفيه دليل على ان اختلاف الشرائع هو لهذه العلة اعنى الاستلاء والامتحان لا لكون مصالح العباد مختلفة باختلاف الاوقات والاشخاص (فاستبقوا الخيرات) أى اذا كانت المشيئة قد قضت باختلاف الشرائع فاستبقوا الى فعل ما امركم بفعله وترك ما أمركم بتركه اى فاستدروا انتهاز الفرصة وحيازة الفضل السابق والتقدم والاستباق (الى الله) لا الى غيره (مرجعكم جميعا) وهذه الجملة كالعلة لما قبلها (فينبئكم بما كنتم فيمخضون) من امر الدين والدنيا فيفصل بين الحق والمطل والطائع والعاصي بالنواب والعقاب (وان احكم بينهم بما أنزل الله) عطف على الكتاب أى انزلنا عليكم الكتاب والحكم بما فيه وقد استدل به داعي نسخ التخيير المتقدم في قوله أو أعرض عنهم وقد تقدم فيه (ولا تتبع أهواءهم) أى فيما أمر ولهم وليس في هذه الآية تكرار المتقدم وانما أنزلت في حكمين مختلفين أما الآية الأولى فنزلت في شأن زعيم المحسن وان اليهود طالبوا منه ان يجعله وهذه الآية نزلت في شأن الدماء والديارات حين تمسكوا اليه في امر قبيل كان بينهم (واحدزهم ان يقتلوا) اى يضلوا ويصرفوا بسبب أهواءهم التي يريدون منك ان تعمل عليها وتؤثرها (عن بعض ما نزل الله اليك) ولو كان أقل قليل تصوير الباطل بصورة الحق (فان تولوا) اى ان اعرضوا عن قبول حكمي بما أنزل الله عليكم وارادوا غيره (فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم) بالعقوبة في الدنيا (ببعض ذنوبهم) وعوذب التولى عنك والاعراض عما جئت به وانما عبر

ان الحديث حصص على مثل نعمة هذا والاية تهت عن غنى عن نعمة هذا يقول ولا تتقوا ما فضل الله به بعضكم على بعض أى في الامور الدنيوية وكذا الدينية لحديث أم سلمة وابن عباس وهكذا قال عطاء بن أبي رباح نزلت في النبي عن غنى ما فلان وفي غنى النساء ان يكن رجلا لا يغزون ورواه ابن جرير ثم قال لا رجالة نصيب مما اكتسبوا وللنساء منه مما اكتسبن أى كل له جزاء على عمله بحسبه ان خير خير وان شر شر هذا قول ابن جرير وقيل المراد بذلك في الميراث أى كل يرث بحسبه راء الوالي عن ابن عباس ثم أرشداهم الى ما يصلحهم فقال واستألف الله من فضله لا تتقوا ما فضلنا به بعضكم على بعض فان هذا امر محتموم أى أن

التي لا يحذى شيئا ولكن سألني من فضلي أعظم فاني كرم وهاب وقد روى الترمذي وابن مردويه عن حديث جابر بن واقد
سبغت اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا الله من
فضله فان الله يحب أن يسئل وإن أفضل العباداة انتظار الفرج ثم قال الترمذي كذا رواه ابن جابر واقد وليس بالحافظ ورواه
أبو نعيم عن اسرائيل عن حكيم بن جبير عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم فحدثني أي نعم أشبه أن يكون أصح وصدقا
رواه ابن مردويه عن حديث وكيع عن (٧٦) اسرائيل ثم رواه من حديث قيس بن الربيع عن حكيم بن جبير عن سعيد

بنك ابدأ بان لهم ذنوبا كثيرة هذا مع كمال عظمتهم واحدا من جملتهم وفي هذا الابهام تعظيم
للتولى (وان كثير من الناس انما يقولون) مقرون عن قبول الحق خارجون عن
الانصاف (أحكم الجاهلية يخون) الاستهزام لانكاروا التوبخ والمعنى أيعرضون
عن حكمكم بما أنزل الله عليكم ويتولون عنه ويتبعون حكم الجاهلية التي هي متبعة
الهيوى الموجبة للميل والمداينة في الاحكام واما اغل الجاهلية التي هي متبعة
عليه من المفاضلة بين القتلى من بني النضير وقرظة قال ابن عباس دوما كانوا اعلمه من
الضلال والخور في الاحكام وتحرفهم اياها عما امر الله به والاستهزام في (ورن) أحسن
من الله حكمه لقوم يوقنون) لانكار ايضا لا يكون احدا حكمه احسن من حكم الله
أومسأله عند أهل اليقين لا عند أهل الجهل والاهواء وان كان ظاهر السلك غير
متعرض لنفي المساواة وانكارها (يا ايها الذين آمنوا لا تقضوا اليهود والنصارى اولياتهم)
الظاهر انه خطاب عام يع حكمه كافة المؤمنين حقيقة وقيل المراد بهم المنافقون ووصفهم
بالايمان باعتبار ما كانوا يظهره وقد كانوا اولون اليهود والنصارى فهموا عن ذلك والاولى
ان يكون خطابا لكل من يصف بالايمان أعظم ان يكون ظاهرا وباطنا وظاهر فقط
فمدخل المسلم والمنافق ويؤيد هذا قوله فترى الذين في قلوبهم مرض والاعتبار بعموم
اللفظ قال ابن عباس اسلم عبد الله بن أبي اسلول ثم قال ان بيني وبين قرظة جلفا واني
أخاف الدوائر فارتد كافرا وقال عباد بن الصامت أبرأ الى الله من حلف قرظة والنضير
وأبغى الله ورسوله فترلت وبهذا يفسخ المراد والمراد من النهي عن اتخاذهم أولياء ان
يعاملوا معاملة الأولياء في المصادقة والمعاشرة والمناصرة (بعضهم أولياء بعض) المعنى
ان بعض اليهود وأولياء البعض الآخر منهم وبعض النصارى أولياء البعض الآخر منهم
فليس المراد بالبعض احدى طائفتي اليهود والنصارى وبالبعض الآخر الطائفة الاخرى
للقطع بانهم في غاية من العداوة والشقاق وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت
النصارى ليست اليهود على شيء وقيل المراد ان كل واحد من الطائفتين يؤامى الاخرى
وتعاضدها وتناصرها على عداوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعداوة ما جاء به وان كانوا
في ذات بينهم متعادين متضادين ووجه تعليل النهي بهذه الجملة انهم اتفقوا في ان هذه
المواهي شأن هؤلاء الكفار لاشانتكم فلا تفتعلوا ما همون فعملهم فتكروا بنبلهم

ابن جبير عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
سألوا الله من فضله فان الله يحب
أن يسئل وإن أحب عباد الله الى
الله الذي يحب الفرج ثم قال ان
الله كان بكل شيء عليما أي وعليم
عن يستحق الدنيا فعبطه منها
ومن يستحق الفقر فيزقره وعليم
عن يستحق الآخرة فيقضه
لاعمالها وعن يستحق الخلد لان
فيخذه عن تعاطي الخير وأسبابه
ولهذا قال ان الله كان بكل
شيء عليما (ولكل جعلنا مولى مما
تركه الاولاد والاقربون والذين
عقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم
ان الله كان على كل شيء شهيدا) قال
ابن عباس ومجاهد وسعد بن جبير
وأبو صالح وقائدة وزيد بن أسلم
والسدي والضحاك ومقاتل بن
حبيان وغيرهم في قوله ولكل
جعلنا مولى أي ورثة وعن ابن
عباس في رواية أي عصبة قال
ابن جرير والعرب تسمى ابن الم
مولى كما قال الفضل بن عباس
مهلب بن عذاهل مولى النبا
لا يظهرون شيئا ما كان مدفونا

قال ويعنى بقوله مما تركه الاولاد والاقربون من تركه والديه وأقربيه من الميراث فتأويل الكلام
ولكلكم أيم الناس جعلنا عصبة رثوته مما تركه والذاه وأقربوه من ميراثهم له وقوله تعالى والذين عقدت أيمانكم فأتوهم
نصيبهم أي والذين تحالفتم بالايمان المؤكدة أنهم فأتوهم نصيبهم من الميراث كما وعدتوهم في الايمان المغلظة ان الله شاهد
بكم في تلك العهود والمعاهدات وقد كان هذا في ابتداء الاسلام ثم نسخ بعد ذلك وأمر وأن يوفوا من عاهدوا ولا ينسوا بعد نزول
هذه الآية معاهدة قال البخاري حدثنا أبو امامة عن ادريس عن طلحة بن مصرف عن سعد بن جبير عن

ابن عباس ولكل جعلنا موالى قال ورثة والذين عقدت أيمانكم كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الأنصاريون دون ذوى رجة للاخوة التى آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت ثم قال والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب المغرثا وبوصى له ثم قال البخارى سمع أبو أسامة ادريس وسمع ادريس بن طلحة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو أسامة حدثنا ادريس الأودي أخبرني طلحة عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس في قوله والذين عقدت أيمانكم الآية قال (٧٧) كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث المهاجرون الأنصاريون دون ذوى رجة للاخوة التى آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت ثم قال والذين

واهدا عقب هذه الجملة التعليقية بما هو كالنتيجة لها فقال (ومن يتولهم منكم) أى ومن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين (فانه منهم) أى فانه من جلتهم وفي عدادهم لانه لا يولى إلى أحد أحد الا وهو عند مرضى فاذ ارضى عنه رضى دينه فصار من أهل ملته وهو وعيد شديد فان المعصية الموجبة للكفر هى التى قد بلغت الى غاية ليس وراءها غاية قال أبو السعود وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة في الحقيقة انتهى وهذا انعام من الله تعالى وتسيديد عظيم في محاسبة اليهود والنصارى وكل من خاف دين الاسلام وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل للجملة التى قبلها أى ان وقوعهم في الكفر هو بسبب عدم هدايتهم سبحانه لمن ظلم نفسه بما وجب الكفر كن ذوى الكافرين قال حديثه ليق أحسبكم ان يكون هو دينا أو نصرانيا وهو لا يشعر وتلا هذه الآية وعن أبي موسى قال قال لعمر بن الخطاب انى كان نصرانيا فقال مالك وله قاتلك الله الا لا اتخذ حنفا يعنى مسلما أما سمعت قول الله وتلا هذه الآية قلت له دينه ولى كتابه فقال لا أكرمهم اذا خانهم الله ولا أعزهم اذا ذلهم الله ولا أدنهم اذا بعدهم الله قلت انه لا يتم أمر البصرة الآية فقال مات النصراني والسلام يعنى هب أنه مات فاستنصحه بعده فبات عمله بعدمونه فاعمله الا أن واستغن عنه بغيره من المسلمين (فترى الذين في قلوبهم مرض) ألفاء لاسبية وانخطاب المارسلون صلى الله عليه وآله وسلم أولكل من يصلح له أى ما ارتكبه من الموالاة ووقوعه من الكفر هو بسبب ما في قلوبهم من مرض النفاق والشك في الدين والرؤية الما قبله أو بصرية وقرى فترى بالتصية واختاف في فاعله ما هو فقبل هو الله عز وجل وقبل هو كل من يصلح منه الرؤية وقبل هو الموصول أى فترى القوم الذين (يسارعون فيهم) أى في مودة اليهود والنصارى وموالاتهم ومناصحتهم لأنهم كانوا أهل ثروة يسارعونهم ويغشونهم لاجل ذلك نزلت في ابن أبي المنافق وأصحابه وجعل التسارعة في موالاتهم مسارعة فيهم لانه بالغ في بيان رغبتهم في ذلك حتى كانوا مستقرين فيهم داخلون في عدادهم (يقولون نخشى أن تصينادائرة) جملة مشتملة على تعليل المسارعة في الموالاة أى ان هذه الخشية هى الحاملة لهم على التسارعة والدائرة ما يدور من مكابرة الدهر ودوائر كالدولة التى تدور أى يقول المنافقون انما نخالط اليهود

واهدا عقب هذه الجملة التعليقية بما هو كالنتيجة لها فقال (ومن يتولهم منكم) أى ومن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين (فانه منهم) أى فانه من جلتهم وفي عدادهم لانه لا يولى إلى أحد أحد الا وهو عند مرضى فاذ ارضى عنه رضى دينه فصار من أهل ملته وهو وعيد شديد فان المعصية الموجبة للكفر هى التى قد بلغت الى غاية ليس وراءها غاية قال أبو السعود وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة في الحقيقة انتهى وهذا انعام من الله تعالى وتسيديد عظيم في محاسبة اليهود والنصارى وكل من خاف دين الاسلام وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل للجملة التى قبلها أى ان وقوعهم في الكفر هو بسبب عدم هدايتهم سبحانه لمن ظلم نفسه بما وجب الكفر كن ذوى الكافرين قال حديثه ليق أحسبكم ان يكون هو دينا أو نصرانيا وهو لا يشعر وتلا هذه الآية وعن أبي موسى قال قال لعمر بن الخطاب انى كان نصرانيا فقال مالك وله قاتلك الله الا لا اتخذ حنفا يعنى مسلما أما سمعت قول الله وتلا هذه الآية قلت له دينه ولى كتابه فقال لا أكرمهم اذا خانهم الله ولا أعزهم اذا ذلهم الله ولا أدنهم اذا بعدهم الله قلت انه لا يتم أمر البصرة الآية فقال مات النصراني والسلام يعنى هب أنه مات فاستنصحه بعده فبات عمله بعدمونه فاعمله الا أن واستغن عنه بغيره من المسلمين (فترى الذين في قلوبهم مرض) ألفاء لاسبية وانخطاب المارسلون صلى الله عليه وآله وسلم أولكل من يصلح له أى ما ارتكبه من الموالاة ووقوعه من الكفر هو بسبب ما في قلوبهم من مرض النفاق والشك في الدين والرؤية الما قبله أو بصرية وقرى فترى بالتصية واختاف في فاعله ما هو فقبل هو الله عز وجل وقبل هو كل من يصلح منه الرؤية وقبل هو الموصول أى فترى القوم الذين (يسارعون فيهم) أى في مودة اليهود والنصارى وموالاتهم ومناصحتهم لأنهم كانوا أهل ثروة يسارعونهم ويغشونهم لاجل ذلك نزلت في ابن أبي المنافق وأصحابه وجعل التسارعة في موالاتهم مسارعة فيهم لانه بالغ في بيان رغبتهم في ذلك حتى كانوا مستقرين فيهم داخلون في عدادهم (يقولون نخشى أن تصينادائرة) جملة مشتملة على تعليل المسارعة في الموالاة أى ان هذه الخشية هى الحاملة لهم على التسارعة والدائرة ما يدور من مكابرة الدهر ودوائر كالدولة التى تدور أى يقول المنافقون انما نخالط اليهود

أجد حديثنا سعيد الله بن محمد حدثنا ابن عمير وأبو أسامة عن زكريا عن سعيد بن ابراهيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلف في الاسلام وأيا حلف كان في الجاهلية لم يرد له الاسلام الاشدق وهكذا رواه مسلم ورواه النسائي من حديث اسحق بن يوسف الأزرق عن زكريا عن سعيد بن ابراهيم عن نافع عن جبير بن مطعم عن أبيه وقال ابن جبير حدثنا أبو بكر بن حدثنا وكيع عن شريك عن سماعة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنا أبو بكر بن حدثنا مضعب بن المقدام عن اسير ابل عن يونس عن محمد بن عبد الرحمن مولى أبي طلحة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثنا شيم قال أخبرنا مغيرة عن أبيه عن شعبة بن التوام عن قيس بن عاصم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به ولا حلف في الإسلام وكذا رواه شعبة عن مغيرة وهو ابن مقسم عن أبيه به وقال محمد بن اسحق عن داود بن الحصين به قال كنت أقرأ على أم سعد بنت الربيع مع ابن ابنها موسى بن سعد وكان يقيماني بخراي بكركفقات عليها والذين عاقدت أيمانكم قالت لا ولكن والذين عقدت أيمانكم قالت إنما زلت في أبي بكر وابنه عبد الرحمن حين أبي أن يسلم حلف أبو بكر أن لا يورثه فلما أسلم حين حل على الإسلام بالسيف (٧٩) أمر أن يورثه نصيبه ورواه ابن أبي حاتم وهذا قول غريب والصحيح الأول

وهم قوم مسيلة الكذاب ونوا أسدوهم قوم طلحة بن خويلد وارثه سبع فرق في خلافة أبي بكر الصديق وهم فزارة قوم عيينة بن حصن الفزاري وغطفان قوم قرينة سلمة القشيري ونوسليم قوم النجاعة بن عبد الليل ونوير بن يوع قوم مالك بن بريدة وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر وكندة قوم الأشعث بن قيس الكندي ونوبكر بن نائل قوم الخطمي ابن بن يديفكني الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق وفرقة واحدة ارتدت في زمن خلافة عمر ابن الخطاب وهم عنان قوم جبلة بن الأهم فكنى الله أمرهم على يد عمر بن الخطاب رضي الله عنه (فسوف يأتي الله بقوم) المارباناقوم الذين وعد الله سبحانه بالآيات بهم هم أبو بكر الصديق رضي الله عنه وحبيسه من الصحابة والتابعين الذين قاتل بهم أهل الردة ثم كل من جاء بعدهم من المقاتلين للمرتدين في جميع الزمن قال بعض الصحابة ما ولد بعد النبيين أفضل من أبي بكر لقد قام مقام نبي من الأنبياء في قتال أهل الردة ولما هم أبو بكر يقتالهم كره ذلك بعض الصحابة وقال بعضهم هم أهل القبلة فقتلوا أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بادنم الخروج على أثره فقال ابن مسعود كرهنا ذلك في الابتداء ثم جئناه في الانتهاء وأخرج الحاكم والبيهقي وغيرهما عن أبي موسى الأشعري قال نلت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قولكم يا أبا موسى أهل الجين وفي الباب روايات وأخرج البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله فسوف يأتي الله بقوم الآية فقال هؤلاء قوم من أهل الجين ثم كندة ثم السكون ثم نجيب وعن ابن عباس هم أهل القادسية وقال السدي نزلت في الأنصار لأنهم هم الذين نصر وأرسل الله صلى الله عليه وآله وسلم وأعوانه على أهلها والذين والاول أولى ثم وصف الله سبحانه هؤلاء القوم بالوصافى العظيمة المشهورة على غاية المدح ونهاية الشناء فقال (يحبهم ويحبونه) من كونهم (أذلة على المؤمنين أعز على الكافرين) وهذه من صفات الذين اصطفاهم الله يعني أنهم أرقاء رجاء أهل دينهم أشداء أقوياء غطاء على أعدائهم فاله على قال ابن عباس تراهم كالولود للوالده وكالعبد لسيده وهم في الغلظة على الكافرين كالسبع على فريسته قال ابن الأباري أنى الله عليهم بأنهم يتواضعون للمؤمنين إذا قالوا لهم ويعتقون الكافرين إذا لقوهم ولم يردل الهوان بل الشفقة والرحمة وإنما أتى بلفظة على ليدل على علو منتهى

وان هذا كان في ابتداء الإسلام بنو ثور بن الحلف ثم نسخ وبقي تأثير الحلف بعد ذلك وان كانوا قد أصرروا ان يوفوا بالعهد ودوا للعتود والحلف الذى كانوا قد تعاقده وقبل ذلك وتقدم في حديث جبر بن مطعم وغيره من الصحابة لا حلف في الإسلام وأما حلف سكان في الجاهلية لم يرزاه الإسلام الاشد وهذا نص في الرد على من ذهب الى التوارث بالحلف اليوم كما هو مذهب أبي حنيفة وصحابه ورواية عن احمد بن حنبل والصحيح قول الجمهور ومالك والشافعي وأحمد في المشهور وعنه ولهذا قال تعالى وكل جعلنا من آلها تركة والوالدان والاقرابون أى ورثة من قراباته من أبويه وأقربيه وهم بنو نه دون سائر الناس كما ثبت في الصحيحين عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فإولى رجل ذكر أى أقربوا الميراث على أصحاب الفرائض الذين ذكرهم الله في آيتي الفرائض

فما بقي بعد ذلك فاعطوه للعصبة وقوله والذين عقدت أيمانكم أى قبل نزول هذه الآية فانهم نصيبهم أى من الميراث فأما حلف عقد بعد ذلك فلا تأثير له وقد قيل ان هذه الآية تمسخت الحلف في المستقبل وحكم الحلف الماضى أيضا فلا توارث به كما قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أمامة حدثنا ادريس الاودى أخبرني طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فانهم نصيبهم قال من النصرة والصيحة والرفادة ويوصى له وقد ذهب الميراث ورواه ابن جبير عن أى كريب عن أبي أسامة وكذا روى عن مجاهد وأبي مالك نحوه ذلك وقال على بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والذين عاقدت أيمانكم قال

كان الرجل بهما قد الرجل أم مات ورثه الآخر فأنزل الله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين
 والمهاجرين الآن ففعلوا الى أولياءكم معروفاً يقول الآن توصوا لهم بوصية فهي لهم جائز من ثلث المال وهذا هو المعروف
 وهكذا نص غير واحد من السلفاء منهم وختمه بقوله وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين
 الآن ففعلوا الى أولياءكم معروفاً قال سبعة بن جبير فأتوهم نصيبهم أي من الميراث قال وعافد أبو بكر مولى فوره رواد
 نزلت هذه الآية في الذين كانوا يتبنون رجالاً غير آبائهم
 (٨٠)

ابن جرير وقال الزهري عن ابن المسيب

ورثهم فانزل الله فيهم فجعل
 لهم نصيباً في الرعية ورد الميراث
 الى المولى في ذى الرحم والعصبة
 وأبى الله ان يكون للمعتق ميراثاً
 من ادعاهم وثبتاهم ولكن جعل
 لهم نصيباً من الرعية رواد ابن
 جرير وقد اختار ابن جرير ان المراد
 بقوله فأتوهم نصيبهم أي من
 النصره والنصيحة والمعونة لان
 المراد فأتوهم نصيبهم من الميراث
 حتى تكون الآية منسوخة
 ولأن ذلك كان حكماً ثم نسخ بل
 انحلت الآية على الوفا بالخلف
 المعسود على النصره والنصيحة
 فهي محكمة لمنسوخة وهذا
 الذي قاله فيه نظر فان من الخلف
 ما كان على المناصرة والمعونة
 ومنه ما كان على الارث كاحكامه
 غير واحد من السلف وكما قال
 ابن عباس كان المهاجري يرث
 الانصاري دون قرأته وذوي رحمه
 حتى نسخ ذلك فكيف يقول ان
 هذه الآية محكمة غير منسوخة
 والله أعلم (الرجال قوامون على
 النساء بما فضل الله بعضهم على
 بعض وبما أنفقوا من أموالهم
 فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي يحافون نسيوهن فعظوهن واهجنوهن
 في المضاجع واضربوهن فان أطيعنكم فلا تعبدوا عليهن سبيلاً ان الله كان علياً كبيراً) يقول تعالى الرجال قوامون على
 النساء أي الرجل قيم على المرأة أي هو رئيسها وكبيرها والحاكم عليها ويؤيدها اذا اوجبت بما فضل الله بعضهم على بعض أي
 لأن الرجال أفضل من النساء والرجل خير من المرأة ولهذا كانت النبوة مختصة بالرجال وكذا الملك الأعظم لقوله صلى الله عليه وسلم
 لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأته واه البخاري من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه ركد ما نصيب القضاء وغير ذلك وبما أنفقوا

وفضلهم وشرفهم والاذلة جميع دليل لادلول والاعتز جميع عز رأي يظهر ان السوء والعطف
 والتواضع للمؤمنين ويظهر ان الشدة والغلبة والترفع على الكافرين (بما جاهدوني في
 سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) عدل عادل في نصرهم الدين أي يجمعون بين الجهاد في
 سبيل الله وعدم خوف الملامة في الدين بل هم متصابون لا يبالون بما فعله أعداء الحق
 وحزب الشيطان من الاضرار باهل الدين وقلب محاسنهم مساوي ومناقبهم مثاب حسداً
 وبغضوا كراهة للحق وأهله والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم من الصفات التي اختصهم
 الله بها (فضل الله) أي لطفه واحسانه (يؤتيه من يشاء والله واسع) الفضل وكثير
 الفضائل (عليه) بمن هو أحلها (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقولون
 الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) عن ابن عباس قال تصدق على بخاتم وهو راكع
 فانزل الله فيه هذه الآية وعنه على نحوه أخرجه أبو الشيخ وابن عساكر قلت لما فرغ
 سبحانه من بيان من لا يتحمل موالاة بين من هو الولي الذي يجب موالاة والمراد بالركوع
 الخشوع والخضوع أي وهم خاشعون خاضعون لا يتكبرون وقيل يصنعون الركعة في
 مواضع غير متكبرين على الفقراء ولا مترفعين عليهم وقيل المراد بالركوع على المعنى
 الثاني ركوع الصلاة ويدفعه عدم جواز اخراج الزكاة في تلك الحال (ومن يتول الله
 ورسوله والذين آمنوا) قال ابن عباس يريد المهاجرين والانصار ومن يأتي بعدهم
 (فان حرب الله) أي أنصار دينه (هم الغالبون) بالجنة والبرهان فانهم مسخرة أبداً
 لا بالذلة والصولة والافقة غلب حرب الله غير محرمه حتى في زمن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم قاله الكرخي وعد الله سبحانه من يتولى الله ورسوله والذين آمنوا بانهم الغالبون
 لعدوهم والحزب الضعيف من الناس من قولهم حرب به كذا أي ناله في مكان المعز بين
 يجمعون كاجتماع أهل النابذة التي تنوب وحرب الرجل أصحابه والحزب الوردوني الحديث
 في فاته حربهم من السبل وتخربوا اجتماعوا الاسراب الطوائف وقد وقع ولله الحمد ما وعد
 الله به أولياءه وأولياء رسوله وأولياء عباد المؤمنين من الغلب لعدوهم فأنهم غلبوا اليهود
 بالسبي والقتل والاجلاء وضرب الجزية حتى صاروا لعنهم الله أذل الطوائف الكسرية
 وأقلها شوكة وما زالوا تحت كاهل المؤمنين يظنونهم كيف شأوا فيهم ومنهم من كابر بدون
 من بعد البعثة الشريفة المحمدية الى هذه الغاية (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا

دنياكم
 في المضاجع واضربوهن فان أطيعنكم فلا تعبدوا عليهن سبيلاً ان الله كان علياً كبيراً) يقول تعالى الرجال قوامون على
 النساء أي الرجل قيم على المرأة أي هو رئيسها وكبيرها والحاكم عليها ويؤيدها اذا اوجبت بما فضل الله بعضهم على بعض أي
 لأن الرجال أفضل من النساء والرجل خير من المرأة ولهذا كانت النبوة مختصة بالرجال وكذا الملك الأعظم لقوله صلى الله عليه وسلم
 لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأته واه البخاري من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه ركد ما نصيب القضاء وغير ذلك وبما أنفقوا

من أموالهم أي من المهور والنفقات والكف التي أوجبها الله عليهم لهن في كتابه وستة تنبيه على الله عليه وسلم فالرجل أفضل من المرأة في نفسه وله الفضل عليها والافضل فناسب أن يكون قيسا عليها كما قال الله تعالى والرجال عليهن درجة الآية وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرجل قوامون على النساء يعني أمرهن عليهن أي تطيعن فيما أمرها الله به من طاعة وطاعة أن تكون محسنة لأمهات حافظه لأمه وكذا قال مقاتل والسدّي والضجّال وقال الحسن البصري جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم عز وجل الرجال قوامون على النساء تشكروا أن زوجواكم لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القصص فأنزل الله (٨١)

الآية فرجعت بغير قصاص ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق عنه وكذلك أرسل هذا الخبر قتادة وابن جرير والسدّي وأورد ذلك كله ابن جرير وقد أسنده ابن مردويه من وجه آخر فقال حدثنا أحمد بن علي الساسي حدثنا محمد بن عبد الله الهاشمي حدثنا محمد بن عبد الله الأشعث حدثنا موسى بن اسمعيل بن موسى بن جعفر بن محمد قال حدثني أبي عن حمدي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي قال أي رسول الله صلى الله عليه وسلم رجس من الانصار بأمر أمه فقالت يا رسول الله ان زوجها فلان بن فلان الانصاري وانه ضربه فأتني وجهها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس له ذلك فأنزل الله تعالى الرجال قوامون على النساء في الادب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أردت أمر أو أراد الله غيره وكذلك أرسل هذا الخبر قتادة وابن جرير والسدّي وأورد ذلك كله ابن جرير وقال الشعبي في هذه الآية الرجل قوامون على النساء

ديسكم هزواولعبا هذا النبي عن مولادة المتخذين للدين هزواولعبايم كل من حصل منه ذلك من المشركين وأهل الكتاب وأهل البدع المتقين إلى الاسلام والبيان بقوله (من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) لا ينافي دخول غيرهم تحت النبي إذا وجدت فيه العلامة المذكورة التي هي الباعثة على النبي (والكفار) المشركين والمنافقين (أولياء) أي أنصارا لكم في الدين والدنيا (واتقوا الله) بترك ما ألهم وترك ما نهاكم عنه من هذا وغيره (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضي ذلك (وإذا نادى منكم إلى الصلاة) النداء الدعاء برفع الصوت وناداه مناداة أو داء صاحبه وتنادوا أي نادى بعضهم بعضا وتنادوا أي جلسوا في النادي (اتخذوها زواجعا) أي اتخذوا صلاتكم وقيل الضمير للمناداة المدلول عليها بما ديتهم قيل وليس في كتاب الله تعالى ذكر الاذان الا في هذا الموضع وأما قوله تعالى في سورة الجمعة إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فهو خاص ببناء الجمعة وقد اختلف أهل العلم في كون الاذان واجبا أو غير واجب وفي الفاظه وهو مبسوط في موطنه (ذلك بانهم قوم لا يعبدون) الباطل السبيعية لان الهزواولعبا شأن أهل السفه والخفة والطيش (قل يا أهل الكتاب هل تنعمون منا) أي تكبرون من أوصافنا وأحوالنا فأمر بالجهود بـ كسر التاني وقري بفحها وهاتان مفرعتان على الماضي وفيه لغتان التحيي نعم بفتح القاف ينقم بكسر هاء كما هاء لعب والآخرى يعكس ذلك فيهما أحكماهما الكسائي ولم يقرأ قوله وما نتموهما الا بالفتح وأصل نعم أن يعتدي بعلى يقال نقت على الرجل أنقم بالكسر فيه ما فانا نأقم اذا عتيت عليه وانعاعدي ههنا ين لتضمنه معنى تكبرون وتشكرون في الصحاح ما نقت منه الا الاحسان وقال لكسائي نقت بالكسر لغته ونقت الامر أيضا ونقت منه اذا كرهته ما نقت الله منه أي عاقبه والاسم منه النعمة والجمع نعمات ونقتهم مثل نكتة وكلبات وكلهم وان شئت سكنت القف ونقلت حركتها إلى النون فقلت نعمة والجمع نعم مثل نعمة ونم وقيل المعنى تسخطون وقيل تشكرون أي هل تعيبون أو تسخطون أو تشكرون أو تكبرون منا (الآن آتانا الله وما أنزل البنا وما أنزل من قبل) أي الايعتانا بالله وبكتبه المنزل وقد علمت باننا إلى الحق وهذا على سبيل التعجب من فعل أهل الكتاب والاستثناء مفرغ أي ليس هذا بما يشكر أو ينقم به (وإن كنتم فاسقون) بترككم للايمان والخروج عن اعتدال أو أمر الله

(١١ - فتح البيان ثالث) بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم قال الصادق الذي اعطاها لأتري لوقد فدها ليعنوا لوقد فدها جلدت وقوله تعالى فالصالحات أي من النساء قاتات قال ابن عباس وغير واحد يعني مطيعات لا زواجهن حافظات الغيب وقال السدي وغيره أي تحفظ زوجها في غيبته في نفسها وماله وقوله بما حفظ الله أي المحفوظ من حفظه الله قال ابن جرير حدثني الشئب بن صالح حدثنا أبو معشر حدثنا سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير النساء امرأة إذا أطرت المهاجرات وإذا أمرتها اطاعتت وإذا غبت عنها حفظت في نفسها

ومالك قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية إلى الجال قوامون على النساء إلى آخرها ورواه ابن أبي حاتم عن يونس بن حبيب عن أبي داود الطيالسي عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب عن سعيد المقبري به مثله سواء وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن ابي حنيفة حدثنا ابن لهيعة عن عبد الله بن أبي جعفر أن ابن قارظ أخبره أن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلت المرأة تحجها واصلتها فرجها وأطاعت زوجها قيل لها ادخلي الجنة من أي الأبواب شئت فرددنا أحمد من طريق عبد الله بن قارظ (٨٢) عن عبد الرحمن بن عوف وقوله تعالى واللاتي يتحلفون نشوزهن أي والنساء

اللاتي يتحلفون أن ينشرن عن أزواجهن والنشوز هو الارتفاق فالمرأة الناشز هي المرتفعة على زوجها التاركة لأمره المعرضة عنه المغضلة حتى ظهر له منها أمارات النشوز فليعظها وليخوفها عقاب الله في عصيانه فإن الله قد أوجب حق الزوج عليها وطاعته وحرم عليها معصيته لماله عليها من الفضل والافصال وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت آمر أحد أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وروى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت عليه لعنته الملائكة حتى تصبح ورواه مسلم ولفظه إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح ولهذا قال تعالى واللاتي يتحلفون نشوزهن فعظوهن وقوله واهجره في المضاجع قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الهجر هو أن لا يجامعها ويضاجعها على فراشها وديها

أي ما تائقه مؤمن من الإجماع بين أئمتنا وبين غيركم ونزول حكم عن الأيمان وقسمه المؤمنين لمجموعتين الإيمريين المذكورين فإن الأيمان من جهتهم والتفرد بالخروج من الناقين وقيل هو على تقدير محذوف أي واعتقادنا أن أكثركم فاسقون وقيل غير ذلك (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) بين الله سبحانه لرسوله أن فيهم من العيب ما هو أولى بالعيب وهو ما هم عليه من الكفر الموجب لعن الله غضبه ومنه المعنى هل أنبئكم أي اليهودي بشر من نعمكم علينا أو بشر بما ترون بشأن المكروه أو بشر من أهل الكتاب أو بشر من دينهم (منوبة عند الله) أي جزاءنا ما هو مختصة بالخبر كأن العقوبة مختصة بالشروط وضعت هذا موضع العقوبة على طريقة فبشرهم بعذاب أليم وهي منوبة على التميز بشر (من لعنه الله) أي ولعن من لعنه الله أو هو دين من لعنه الله (وعضب عليه) أي اتقم منه لأن الغضب ارادة الانتقام من العصاة (و جعل منهم القردة والخنازير) أي مسخ بعضهم قردة وبهضم خنازير وهم اليهود فإن الله مسخ أصحاب السبت قردة وكفار مائدة عيسى منهم خنازير وقال ابن عباس أن المسوخين كلاهما أصحاب السبت فبشرهم مسخا وقردة ومساخهم مسخا وخنازير (وعبد الطاغوت) أي جعل منهم عبد الطاغوت بالإضافة عبد إلى الطاغوت والمعنى وجعل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت لأن فعل من صيغ المبالغة كقذر وقطن للتبليغ في الخلد والظننة وقرئ على أن عبدة فعل ماض معطوف على غضب ولعن كأنه قيل ومن عبد الطاغوت وأمعطوف على القردة والخنازير أي وجعل منهم عبد الطاغوت جلا على لفظ من وقرأ ابن مسعود عبد الطاغوت جلا على معناها وقرأ ابن عباس عبد كأنه جمع عبد كما يقال سقف وسقف ويجوز أن يكون جمع عبدة كغيف ورغيف أو جمع عبادة كآزر وبزل وقرئ عبادة جمع عبادة بالمبالغة كعامل وعال وقرئ عبدة على البناء المفعول والتقدير وعبدة الطاغوت فيهم وقرئ عبدة الطاغوت على التوحيد وقرئ عبدة وأعبدة الطاغوت مثل كلب وأكلب وقرئ وعبدة عطف على الموصول وهي قراءة ضعيفة جدا ووجه القراءة في هذه الآية أربع وعشرون منها ثلثان سبعين والباقي شاذ ذكرها السمين والطاغوت الشيطان أو الكهنة أو المجل أو الأخبار أو غيرهما بما تقدم مستوفى وجملة أن كل من أطاع أحدنا في معصية الله فقد عبده وهو الطاغوت (أو لئلا)

أي ظاهره وكذا قال غير واحد وزاد آخر من منهم السدي والضحاك وعكرمة وابن عباس في رواية ولا يكلمها مع ذلك ولا يحسدنها وقال علي بن أبي طلحة أيضا عن ابن عباس يعظها فإن هي قبلت والاهجرها في المضحج ولا يكلمها من غير أن يردن كما هو ذلك عليه أشد يدو قال مجاهد والشعبي وأبراهيم ومحمد بن كعب ومقسم وقتادة الهجر هو أن لا يضاجعها. وقد قال أبو داود حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي هريرة القاشي عن عمه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فإن خفتم نشوزهن فاهجروهن في المضاجع قال حماد يعني النكاح وفي السنن والمسند عن معاوية بن حيدة القشيري أنه قال

بارسول الله ما حق امرأه أحدنا علمه قال أن تطعمها إذا اطعمت وتكسوها إذا اكتسبت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تنهب
الأنبياء وقوله واضربوهن أي اذميرتدعن بالموعظة ولا بالهجران فليكن أن تضربوهن ضرباً غير مبرح كآبث في جميع
مسلم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في حجة الوداع وأتوا الله في النساء فانهن عندكم عوان ولكم عليهن أن لا يوطئن
فرشكم احدنا تكرهونه فان فعلن فاضربوهن ضرباً غير مبرح ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف وكذا قال ابن عباس وغير
واحد ضرباً غير مبرح قال الحسن البصري يعني غير موزع قال النخعي (٨٢) لا يكسر فيها عضواً ولا يؤثر شيئاً وقال

علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
يهجرها في المضجع فان أقيمت
والا فقد أذن الله لك أن تضربها
ضرباً غير مبرح ولا تكسرها لها
عظماً فان أقيمت والا فقد أحل
الله لك منها الفدية وقال سفيان
ابن عيينة عن الزهري عن عبد الله
ابن عبد الله بن عمر عن ابن عباس
عبد الله بن أبي ذئاب قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا تضربوا امهات
الله فجاء عمر رضي الله عنه الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ذرت النساء على أزواجهن فخص
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في ضربهن فاطاف بالرسول الله
صلى الله عليه وسلم نساء كثير
يشتمكن أزواجهن فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لقد أطف
بال محمد نساء كثير يشتمكن من
أزواجهن ليس أولئك بخياركم
رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه
وقال الامام أحمد حدثنا سليمان
ابن داود يعني أبي أباد الطيالسي
حدثنا أبو عوانة عن داود الأودي
عن عبد الرحمن السلمي عن الأشعث
ابن قيس قال ضفت عمر رضي الله

أي الموصوفون بالصفات المتقدمة (شر) هنا على بابها من التفضيل والمفضل عليه فيه
احتمالان أحدهما انهم المؤمنون والثاني انهم طائفة من الكفار و(مكاناً) تميز لان
ما واهم النار وجعلت الشرارة له مكان وهي لا تله للمبالغة ويجوز أن يكون الاسناد
مجازياً (وأصل عن سواء السبيل) أي هم أفضل من غيرهم عن الطريق المستقيم قيل
ان تفضيل في الموضوعين للزيادة مطلقاً وليكونهم أكثر وأصل بمن يشاركهم في اصل الشرارة
والضلال (واذا جاؤكم) أي منافقوا اليهود (قالوا آمنا) أي اظهروا الاسلام
(وقد دخلوا بالسكر وهم قد سرحوا به) جلتان حالتان أي جاؤكم حال سكروهم قد
دخلوا عندكم فمتلبسين بالكفر وخرجوا من عندكم متلبسين بهم لم يؤثروهم ما به عوامتكم
بل سخر جوا كما دخلوا (والله اعلم بما كانوا يكفون) عنكم من الكفر والفساق وفيه وعيد
شديد وهو لا هم المنافقون وقيل هم اليهود الذين قالوا آمنا والذي أنزل على الذين آمنوا
وجه النار وكفر وآخره (وترى كثيرا منهم يسارعون في الأثم) الخطاب لرسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له والضمير في منهم عائداً الى المنافقين واليهود
أو الى الطائفتين جميعاً وجه يسارعون في حمل النصب على الحال على ان الزوية بصرية
أو هو مفعول فان ترى على انهم اقلية والمسارة في الشيء المبادرة اليه والاثم الكذب
والشر والاحرام (والعدوان) هو الظلم المتعدى الى الغير أو مجاوزة الحد في الذنوب
(وأكلهم السحت) هو الاحرام فعلى قول من فسر الاثم بالحرمان يكون تكريره للمبالغة
(لبس ما كانوا يعملون) من المساعة الى الاثم والعدوان وكل السحت وهو الرشا
وما كانوا يأكلونه من غير وجهه (ولولا) أي هلا وهي هنا التخصيص والتوبيخ لعلائهم
وعبادهم عن تركهم النهي عن المنكر (بينهم الربايون والاحبار) قال الحسن
الربايون علماء النصارى والاحبار علماء اليهود وقيل السكل من اليهود لان هذه الآيات
فيهم (عن قولهم الاثم) يعني الكذب (وأكلهم السحت) أي الرشا والاحرام (لبس
ما كانوا يصنعون) أي الاحبار والربان اذ لم ينهوا غيرهم عن المعاصي وهذافيه زيادة
على قوله لبس ما كانوا يعملون لان العمل لا يبلغ درجة الصنع حتى يتدرب فيه صاحبه
ولهذا اتقول العرب سيف صنيع اذا حو دعاه له فله فالصنع هو العمل الجيد لا مطلق
العمل فويح سبحانه الخاصة وهم العلماء التاركون للاحرار بالمعروف والنهي عن المنكر

عنه فسنأول امرأه فضر بها فقال يا أشعث احفظ عني ولا تلاحقن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسأل الرجل فيمضرب
امرأته ولا تنم الاعلى وترنسي الثالثة وكذا رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن مهدي عن أبي
عوانة عن داود الأودي به وقوله تعالى فان أطعتمكم فلا تنفخوا عليهن سيدلاً أي اذا أطاعت المرأة زوجها في جميع ما يريد منها
مما أباحه الله له منها فلا يسد له عليها بعد ذلك وليس له ضربها ولا هجرانها وقوله ان الله كان علياً كبيراً تهديد لجال اذا بغوا
على النساء من غير سبب فان الله الغلى الكبير ولين وهو مستقيم ظلمن وبغى عليهن (وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله

وحكى من أهلها ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان عليا خيرا ذكر الحال الاول وهو اذا كان النور والنور من الزوجية ثم ذكر الحال الثاني وهو اذا كان النور من الزوجين فقال تعالى وان ختمت شقاق بينهما فابعثوا حكيمان من أهله وحكما من أهلها وقال النقيب ما ذوق الشقاق بين الزوجين أسكنهما الحاكيم الى جنب ثقة ينظر في أمرهما ويمنع الظالم منهما من الظلم فان تفاقم أمرهما وطالت خصوصتهما بعث الحاكيم ثقة من أهل المرأة وثقة من قوم الرجل ليحكما ما يفتقران في أمرهما ويقعلا ما فيه المصلحة بما يراه من الشريعة (٨٤) أو التوفيق وتشوف الشارع الى التوفيق ولهذا قال تعالى ان يريد اصلاحا

يوفق الله بينهما وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أمر الله عز وجل أن يبعثوا رجلا صالحا من أهل الرجل ورجلا مثله من أهل المرأة فينظران فيهما الميسر فان كان الرجل هو الميسر عجبوا عنه امرأته وقصر وعلى الثقة وان كانت المرأة هي الميسرة قصروها على زوجها ومنعوها الثقة فان اجتمع رأيهما على أن يفرقا أو يجمعا فامرهما بما تفرقا رأيا أن يجمعا فرضى أحد الزوجين وكذا الآخر ثم مات أحدهما فان الذي رضى برث الذي لم يرض ولا يرث الكاره الراضى رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن ابن عباس قال بعثت أنا ومعاً به حكيمين قال معمر بلغني أن عثمان بعثهما وقال لهما ان رأيتما ان يجمعا جعما وان رأيتما أن تفرقا ففرقا وقال أنس بن مالك حدثني ابن أبي مليكة أن عقيلاً بن أبي طالب تزوج فاطمة بنت عتبة بن ربيعة فقالت تصير الى وأنا تفي عليك فكان اذا دخل عليها قالت أين عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة فقال علي يسار في النار اذا دخلت فشدت عليا ثيابها وما لحقت عثمان فذكرت ذلك فضحك فأرسل ابن عباس ومعاً به فقال ابن عباس لا فرق بين عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ما كنت لا فرق بين شخصين من بني عبد مناف فأثابهما فوجداهما قد أخلفا عليهما ما أوجها ففرجما وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال شهدت عليا وجاءته امرأة زوجهما مع كل واحد منهما اقمام من الناس فاخرج هؤلاء حكما وهؤلاء حكما فقال علي الحكمين أنديان ما عليكما ان رأيتما ان يجمعا جعما فاجعما فبقلت المرأة رضيت لله علي وعلى وقال الزوج أما

عما هو أعظم واشد من توحيق فاعلى المعاصي فليفتخ العلماء لهذه الآية مسامعهم ويرجو الهلعان قلوبهم فانها قد جاءت بما فيه البيان الشافي لهم بان كثرة من المعاصي مع ترك انكارهم على أهلها لا يسئ ولا يغني من جوع بل هم أشد حالا وأعظم بالامن العصاة فرحم الله العالم ما قام بها وأوجه الله عليه من فريضة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو أعظم ما اقترضه الله عليه وأوجب ما وجب عليه النهوض به اللهم اجعلنا من عبادك الصالحين الا مريم بالمعروف الناهية عن المنكر الذين لا يخافون فيك لومة لائم وأعنا على ذلك وقونا عليه ويسره لنا وانصرنا على من تعصت حدودك وظلم عبادك الله لانصر لنا سواك ولا مستعان غيرك يا مالكا يوم الدين اياك نعبد وياك نستعين وقد وردت أحاديث كثيرة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا حاجة لنا في بسطها هنا في الآية أيضا ذم علماء المسلمين على توحيقهم في النهي عن المنكرات ولذلك قال ابن عباس ما في القرآن آية أشد توحيقا من هذه الآية وقال الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندى منها وفيه دلالة على ان تارك النهي عن المنكر بمنزلة مرتكبه لان الله تعالى ذم الشريكين في هذه الآية (وقالت اليهود يديدهم مغولة) اي مقبوضة عن ادراك الرزق علينا كنواهم عن البخل تعالى الله عن ذلك واليد عند العرب تطلق على الجارحة ومنه قوله تعالى وخذي يدك فضا وعلى النعمة يقولون كم يدى عند فلان وعلى القدرة ومنه قوله تعالى قل ان الفضل بيد الله وعلى التأييد ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يد الله مع القاضى حين يقضى وعلى الملك يقال هذه الضمعة يد فلان اى فى ملكه ومنه قوله تعالى الذى يدعققة النكاح اى على ذلك أما الجارحة فتعق في صفته عز وجل وأما سائر المعاني التى فسرت البداهة عند جهول المتكلمين وأهل التأويل ففهم اشكال لانها اذا فسرت بمعنى القدرة فقدردت واحدة والقرآن ناطق بالبيان اليدين وأجيب عنه بان هذه الآية على طريق التمثيل على وفق كلامهم كقوله تعالى ولا تجعل يدك مغولة الى عنقك والعرب تطلق على اليد على البخل وبسطها على الجود مجازا ولا يريدون الجارحة كما يصفون البخل بانه جعد الانامل ومقبوض الكف فراد اليهود هنا عليهم لعائن الله ان الله يبخل قال ابن عباس مغولة اى بخيلة وان فسرت بالنعمة فنقص القرن ينطق باليدين ونعمه غير محصورة وأجيب عنه بان هذا بحسب الجنس ويدخل تحته أنواع كثيرة لانها

دخل عليها قالت أين عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة فقال علي يسار في النار اذا دخلت فشدت عليا ثيابها وما لحقت عثمان فذكرت ذلك فضحك فأرسل ابن عباس ومعاً به فقال ابن عباس لا فرق بين عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ما كنت لا فرق بين شخصين من بني عبد مناف فأثابهما فوجداهما قد أخلفا عليهما ما أوجها ففرجما وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال شهدت عليا وجاءته امرأة زوجهما مع كل واحد منهما اقمام من الناس فاخرج هؤلاء حكما وهؤلاء حكما فقال علي الحكمين أنديان ما عليكما ان رأيتما ان يجمعا جعما فاجعما فبقلت المرأة رضيت لله علي وعلى وقال الزوج أما

الفرقة فلا فقال علي كذبت والله لا تبرح حتى ترضى بكتاب الله عز وجل وعليك رواء ابن أبي حاتم ورواه ابن جرير بن يعقوب
عن ابن عتبة عن أنوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي بن مسleme ورواه من وجه آخر عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي بن مسleme
العلماء على أن الحكمين لهما الجمع والتفرقة حتى قال إبراهيم النخعي أن شام الحكمين أن يقر قايينهما بطلانة أو بطلقة من أو ثلثا
فلا يوروه رواية عن مالك وقال الحسن البصري الحكمين يحكم في الجمع لا في التفرقة وكذا قال قتادة وزيد بن أسلم وبه قال أحمد بن
حبل وأبو ثور ودود ومأخذهم قوله تعالى أن يريد أصلا حيوق الله فيهما (٨٥) ولم يذكر التفرقة وأما إذا كانوا كليتين من

جهة الزوجين فإنه ينفذ حكمهما
في الجمع والتفرقة بخلاف وقد
اختلف الأئمة في الحكمين هل هما
متصوبان من جهة الخاتم فيحكمان
وان لم ير من الزوجان أو ههما
وكليتين من جهة الزوجين على
قولين والجمهور على الأول لقوله
تعالى فانهما أحكامن أهل وحكما
من أهلها فسماهما حكمين ومن
شأن الحكم أن يحكم بغير رضا
المحكوم عليه وهذا ظاهر الآية
واخذ من مذهب الشافعي وهو
قول أبي حنيفة وأصحابه الثاني
منهما القول على رضى الله عنه
للزوج حين قال الله التفرقة فلا
فقال كذبت حتى تقر بما أقرب به
قالوا فلو كانا حكمين لما افتقر إلى
إقرار الزوج والله أعلم قال الشيخ
أبو عرين عبد البر وأجمع العلماء
على أن الحكمين إذا اختلف
قولهما فلا عبرة بقول الآخر
وأجمعوا على أن قولهما نافذ في
الجمع وأن لم يوكهما الزوجان
واختلفوا هل ينفذ قولهما في
التفرقة ثم حكى عن الجمهور أنه
ينفذ قولهما فيها أيضا من غير

وما أبعد وأجواب عن الجواب الأول أن البدصة قاعة بذات الله وهي صفة سوى
القدرة من شأن التكوين على سبيل الاصطفاء والذي يدل عليه أن الله تعالى أخبر عن
آدم أنه خلقه يديه على سبيل الكرامة ولو كان معناه بقدرة أو نعمته أو ملكه لم يكن
لخصوصه آدم بذلك وجه مفهوم وامتنع كون آدم مصطفيا بذلك لأن ذلك حاصل في جميع
المخلوقات فلا بد من إثبات صفة أخرى ورواؤه لا يقع بها الخلق والتكوين على سبيل
الاصطفاء وبه قال أبو الحسن الأشعري على ما نقله الرازي عنه وجماعة من أهل الحديث
والجواب عن الجواب الثاني أن الاسم إذا نفي لا يؤدي في كلام العرب إلا عن اثنين
باعتبار ما دون الجمع ولا يؤدي عن الجنس فثبت أن اليد صفة لله تعالى تليق بجلاله وأنها
ليست بجارحة كما قالت الجهمية واليهود ولا نعمة وقدرة كما قالت المعتزلة ولما قالت اليهود
ذلك أجاب سبحانه عليهم بقوله (غلب أيديهم) هذا دعاء عليهم بالخل فيكون الجواب عليهم
مطابقا لما أرادوه بقوله سيد الله مغاوله ويجوز أن يراد غل أيديهم حقيقة بالأسرى الدنيا
أو العذاب في الآخرة ويقوى المعنى الأول أن الخل قد لزم اليهود ولزم الظل للشمس فلا
ترى يوم وديوان كان ماله في غاية الكثرة إلا وهو من أبخل خلق الله وقيل الجارأ وفق بالمقام
لمطابقة ما قبله عن ابن عباس قال قال رجل من اليهود يقال له السباس بن قيس إن ربك
بجمل لا شفق فانزل الله هذه الآية وعنه أنها نزلت في فخاص اليهودى وعن عكرمة نحوه
والمعنى أمسكت أيديهم عن كل خير قال الزجاج رد الله عليهم فقال أنا الجواد الكريم وهم
الجبلاء أيديهم هي المسكنة (وله جوابا قالوا) الباء سببية أى أبعدوا من رحمة الله
بسبب قولهم هذه أفن لعنتهم انهم مسخوفوا في الدنيا قردة وخنازير وضربت عليهم الذلة
والمسكنة والخزيرة وفي الآخرة لهم عذاب النار ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (بل يدها
منسوطتان) أى بل هو في غاية ما يكون من الجود ودكر اليدين مع كونهم لم يدركوا إلا اليد
الواحدة سببا للغة في الرد عليهم بآيات ما يدل على غاية السخاء فإن نسبة الجود إلى اليدين
أبلغ من نسبته إلى اليد الواحدة لإفادة الكثرة إذ غاية ما يذله السخى من ماله أن يعطى
سديه وهذه الجلة الأخرى معلقة على جلة مقدرة يقتضيه المقام أى كالبس الأمر
كذلك بل يدها منسوطتان يعنى هو جواد كريم على سبيل الكمال وحكى الاخفش عن ابن
مسعود أنه قرأ بل يدها منسوطتان أى مطلقتان ويد الله صفة من صفات ذاته كالسمع

نوكيل (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا وذو القربى والسامى والمساكين والجارأذى القربى والجار الجلب
والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا) يا مرسا ربك وتعالى بعبادته وحده
لا شريك له فانه هو الخالق الرازق المتفضل على خلقه في جميع الأوقات والحالات فهو والمتحق منهم أن يوحده ولا يشركوا به
شيئا من مخلوقاته كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل أتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله أعلم قال إن يعبدوه
ولا يشركوا به شيئا ثم قال أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك إن لا يعفهم ثم أجوبى بالاحسان إلى الوالدين فإن الله سبحانه

جعلهم - ما سبه الخرجك من العدم الى الوجود وكثيرا ما يقرن الله سبحانه بين عباده والاحسان الى الوالدين كقولنا ان اشكر لي ولو الديك وكقولنا رضى ربك ان لاتعبدا والاباء والوالدين احسانا ثم عطف على الاحسان اليهما الاحسان الى القرابات من الرجال والنساء كما جاء في الحديث الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة ثم قال تعالى واليتامى وذلك لانهم فقدوا من يقول بصالحهم ومن يتفق عليهم فأمر الله بالاحسان اليهم والحق عليهم ثم قال والمساكين وهم المحايرو من ذوي الحاجات الذين لا يجيدون من يقوم بكفايتهم (٨٦) فأمر الله سبحانه بمساعدتهم بمائتهم كفايتهم وتزول به ضرورتهم وشيأى الكلام

والبصر والوجه فيجب علينا الايمان به والتسليم واثباته تعالى و امر اهلها كما جاء في الكتاب والسنة بلا كيف ولا تشبيه ولا تعطيل قال تعالى لما خلقت بيدي وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن عيين الرحمن وكلمة ايديه عيين فالجارحة مستقيمة في صفته عز وجل والجهمية أكثرها وتاولوا بالنعمة والقدرة وهم المعطلة وهذا الانتفاء انما هو عند المؤمنين وأما اليهود فانهم مجمعة فيصعب حمل اليد عندهم على الجارحة بحسب اعتقادهم القاسد (يتفق كيف يشاء) جملة مستأنفة مؤكدة لكل حال جوده سبحانه اى انفاقه على ما تقتضيه مشيئته وحكمته فان شاء وسع وان شاء قتر لا اعتراض عليه فهو القابض الباسط فان قبض كان ذلك لما يقتضيه حكمته الباهرة لاشئ آخر فان خراش ملكه لا نفى ومواد جوده لا تنتهى قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقال يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بدا الله ملائى لا تغضب ما نفقة صحاء الليل والنهار ارايت ما اتفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يتقص ما يديه وكان عرشه على الماء ويده الميزان يرفع ويخفض آخرجه البخارى ومسلم وفى الباب احاديث (وليزيدن) اللام هي لام القسم اى والله ليزيدن (كثيرا منهم) من علماء اليهود والنصارى ورؤسائهم (ما نزل اليك) من القرآن المشتمل على هذه الاحكام الحسنة (من ربك طغيانا) الى طغيانهم (وكفروا) الى كفرهم عن قتادة قال جلهم حسد محمد صلى الله عليه وآله وسلم والعرب على ان تركوا القرآن وكفروا بجمعه ودعيته وهم يجحدونه مكتوبا عندهم (وألقينا بينهم) اى بين طوائف اليهود (العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم مرجئية وبعضهم مشبهة أو بين اليهود والنصارى فهم فرق كاللا كناية والنسبورية واليعقوبية والماروانية لا يقال ان هذا المعنى حاصل بين المسلمين ايضا فكيف يكون عيبا عليهم لا على المسلمين لاننا نقول ان هذه البدع والافتراق لم يكن شئ مما حصل لا بينهم فى الصدر الاول وانما حدثت بعد عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحسن جعل ذلك عيبا عليهم فى ذلك العصر الذى نزل فيه القرآن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ابو حيان العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقديغض من ليس بعدو قاله الكرخي (كفأ وقدواتا للرب اطفاعا الله) اى كلما جعوا للرب جعوا وعدوا له

على الفقير والمسكين فى سورة براءة وقوله والجار ذى القربى والجار ابن عباس والجار ذى القربى يعنى الذى يملك وينسب قرابة والجار الجنب الذى ليس ينسب وينسب قرابة وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وميمون بن مهران والضائل وزيد بن أسلم ومقاتل ابن حيان وقتادة وقال أبو اسحق عن نوف البكالى فى قوله والجار ذى القربى يعنى الجار المسلم والجار الجنب يعنى اليهودى والنصرانى رواه ابن جرير وابن أبى حاتم وقال جابر الجعفى عن الشعبي عن علي بن مسعود والجار ذى القربى يعنى المرأة وقال مجاهد اى ينافى قوله والجار الجنب يعنى الرقيق فى السفر وقد وردت الاحاديث بالصواب بالجار فلنذكر منها ما تيسر وبالله المستعان الحديث الاول قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمر بن محمد بن زيد انه سمع مجاهدا يحدث عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما زال جبريل

يوصينى بالجار حتى ظننت انه سيورثه آخر جاء فى الصحيحين من حديث محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر به علة الحديث الثانى قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن داود بن شاذان عن مجاهد عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت انه سيورثه وروى أبو داود والترمذى نحوه من حديث سفيان بن عيينة عن بشر بن اسماعيل زاد الترمذى وداود بن شاذان ركا له ما عن مجاهديه ثم قال الترمذى حسن غريب من هذا الوجه وقد روى عن مجاهد وعائشة وأبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثالث عنه قال أحمد أيضا حدثنا عبد الله بن يزيد أخبرنا حمودة أخبرنا

شر خبيل بن شريك أنه سمع أبا عبد الرحمن الجبلي يحدث عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجبر ان عند الله خيرهم لجاره ورواه الترمذي عن أحمد بن محمد عن عبد الله بن المبارك عن حذيفة بن شريك عن أبيه وقال حسن غريب الحديث الرابع قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبيه عن عياض بن رفاعه عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسمع الرجل دون جاره تفريده أحد الحديث الخامس قال الامام أحمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان حدثنا (٨٧)

السكاكي سمعت المفيد بن الاسود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحصى الله عليه ولا يحصى ما تعلقوا في الزنا قالوا حرام حرمه الله ورسوله وهو حرام الى يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرى الرجل بعشر نسوة أيسر عليه من أن يرى بجيلة جاره قال ما تقولون في السرقة قالوا حرمها الله ورسوله فهي حرام الى يوم القيامة قال لا يسرق الرجل من عشرة أيات أيسر عليه من أن يسرق من جاره تفريده أحد وله شاهد في الصحيحين من حديث ابن مسعود قالت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن ترائي حيلة جارك الحديث السادس قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا هشام عن حفصة عن أبي العافية عن رجل من الانصار قال خرجت من أهلي أريد النبي صلى الله عليه وسلم فإذا به قائم ورجل معه مقبل عليه فظننت أن له ما حاجة قال الانصاري لقد قام رسول الله صلى

عند شئت الله جمعهم وذبح برحيم فلم يظفر وابطأ نل ولا عادوا بفائدة بل لا يحصى من ذلك الاعلى الغلب لهم وذلك بان بعث الله عليهم مختصر البابل ثم أقسدا وافيحت عليهم ططوس الرومي ثم أقسدا وافسلط عليهم المجوس وهم أهل الفرس ثم أقسدا وقالوا يا الله مغلوله فبعث الله المسلمين فلا تزال اليهود في ذلة أبدا وهكذا الأيرالون يهجون الحروب ويجمعون عليها ثم بطل الله ذلك قال مجاهد كلما كبر وامكر في حرب محمد صلى الله عليه وآله وسلم أطفال الله تعالى وعن السدي قال كلما أجعوا أهرهم على شيء فرقه الله وقذف في قلوبهم الرعب والآية مثقلة على استعارة بلغة وأسأوب بديع وقيل المراد بانارها الغضب أي كلما أثاروا في أنفسهم غضبا أطفال الله بما جعله من الرعب في صدورهم والذلة والمسكنة الضروبين عليهم قال قتادة لا تفي اليهود ليلة الاوجدتهم من أذل الناس فيأوهم بأغص خلق الله اليه (ويسعون في الأرض فسادا) أي يجتهدون في فعل ما يفسد فساد ومن أعظم ما يريونه من إبطال الاسلام وكيد أهله (والله لا يحب المفسدين) ان كانت اللام للجنس فهم داخلون في ذلك دخولا ولأوان كانت للعهد فوضع الظاهر موضع المضمر لبيان شدة فسادهم وكونهم لا ينفكون عنه (ولأن أهل الكتاب) أي لو أن المتكسب بالكتاب وهم اليهود والنصارى على ان التعرف للجنس بيان لحالهم في الآخرة (آمنوا) الايمان الذي طمعه الله منهم ومن أهله الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم كأمر وابتدأ في كتب الله المنزل عليهم (واقفوا) المعاصي التي من أعظمها ما هم عليه من الشرك بالله والجور لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التي اقترفوها وان كانت كثيرة ومتنوعة لان الاسلام يجب ماقبله وقيل المعنى لو سئنا عليهم في اوزاقهم (ولا دخلناهم) تكرير اللام تأكيذا للوعد (جنات النعيم) مع المسلمين يوم القيامة (ولوا أنهم أقاموا التوراة والإنجيل) بما فيه من الاحكام التي من جملتها الايمان بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وما أنزل اليهم من ربهم) أي من سائر كتب الله التي من جملتها القرآن فاتمأ كلها وانزلت على غيرهم فهي في حكم المثةلة عليهم لكونهم متعبدين بما فيها (لا) كما من فوقهم ومن تحت أرجلهم ذكر فوفو وتحت للعافية في تفسير أسباب الرزق لهم وكثرها وتعددت أنواعها عن ابن عباس قال لا كما من فوقهم يعني

الله عليه وسلم حتى جعلت أنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طول القيام فلما انصرف قال يا رسول الله لقد قام بك هذا الرجل حتى جعلت أنزل لك من طول القيام قال وقد رأيتني قلت نعم قال أتدري من هو قلت لا قال ذاك جبريل ما زال يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه ثم قال اما انك لو سئمت عليه لرديك السلام الحديث السابع قال عبد بن حميد في مسنده حدثنا يعلى بن عبيد حدثنا أبو بكر بن أبي المديني عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل من العوالي ورسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام يصليان حيث يصلي على الجنائز فلما انصرف قال الرجل يا رسول الله من هذا الرجل الذي رأيت يصلي معك قال وقد رأيته قال نعم

قال لقد رأيت خيرا كثيرا إذ خبرني لما زال بصوتي بالخارج حتى رأيت أنه سيوربه فترديت من هذا الوجه وهو شاهد للذي قبله
الحديث الثامن قال أبو بكر البرازي حدثنا عبد الله بن محمد أبو الريح الحارثي حدثنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك الخبرني عن
الرجل بن الفضل عن عطاء الخراساني عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة جاره
حق واحد وهو أدنى الجيران حقا وجاره ثلاثة حقوق وهو أفضل الجيران حقا فاما الجار الذي له حق واحد وخارج
مشارك لأرحم له حق وأما الجار (٨٨)

لا رسل عليهم السلام مدراء ومن تحت أرجلهم قال يخرج الارض من بركماء وعن قتادة
نحوه (منهم أمة مقتصدية) جواب سؤال مقدر كذا قيل هل جميعهم مصنفون
بالاوصاف السابقة أو البعض منهم دون بعض فقال منهم أمة عادلة غير غالية ولا مقصرة
والمقتصدون منهم هم المؤمنون كعب الله بن سلام ومن تبعه وطائفة من النصاري قال
مجاهد هم مسلمة أهل الكتاب وعن الربيع بن أنس قال الأمة المقتصدية الذين لا هم فسقوا
في الدين ولا هم غلوا وغلوا الغلو رغبة والفنق التقصير عنه وعن السدي مقتصدية أي مؤمنة
والاقتصاد الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تقصير (وكثير منهم ساء ما يعملون) وهم
المصريون على الكفر المقتدون عن اجابة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والأعيان بما جاء به
مثل كعب بن الأشرف وروساء اليهود أخرجه ابن مردويه عن أنس بن مالك قال كان عند
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر حديثا قال ثم حدثهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وقال تفرقت أمة موسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدة وسبعون
منها في النار وتفرقت أمة عيسى على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدة وسبعون
منها في النار وتفرقت أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم على اثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدة وسبعون
منها في النار قالوا من هم يا رسول الله قال الجماعات الجماعات قال بعد قوب بن زيد كان علي
ابن أبي طالب اذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الحديث تلا فيه قرا
قال ولو أن أهل الكتاب آمنوا الآية وتلا أيضا وعن خلقنا أمة يمدون بالحق ويهدون
يعني أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكره لهذا الحديث
ما لفظه وحديث افتراق الامم الى بضع وسبعين ملة من طرق عديدة قد ذكرناها في
موضع آخر انتهى قالت اما زيادة كونها في النار الواحدة فقد ضعفها جماعة من المحدثين
بل قال ابن حزم انها موضوعة (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) العموم البكائن
في ما أنزل فيجب أن يجب عليه صلى الله عليه وآله وسلم أن يبلغ جميع ما أنزل الله عليه
لا يكتم منه شيئا وفيه دليل على انه لم يسر الى أحد مما لم يقبل مما أنزل الله سبحانه ولهذا ثبت
في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انها قالت من زعم ان محمد صلى الله عليه وآله وسلم
كتم شيئا من الوحي فقد كذب وفي صحيح البخاري من حديث أبي جحيفة وهب بن عبد الله
السوائي قال قلت لعلي بن أبي طالب هل عدك كتم شيئا من الوحي مما ليس في القرآن فقال

مسلم ذو رحم له حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم قال السيار
لانعم أحد اروي عن عبد الرحمن
ابن الفضل الابن أبي فديك
الحديث التاسع قال الامام أحمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن أبي عمران عن طلحة بن
عبيد الله عن عائشة أنها سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
ان لي جارين فالي أيهما أهدي
قال الي أقربهما منك يا أرواه
البخاري من حديث شعبة به
الحديث العاشر روى الطبراني
وابو نعيم عن عبد الرحمن بن قزاد قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نوصيا فجعل الناس يتسمعون
بوضوءه فقال ما يحكمكم على ذلك
قالوا حب الله ورسوله قال من سره
أن يحب الله ورسوله فليصدق
الحديث اذا حدث وليؤد بالامانة
اذ اثبت (١) الحديث الحادي
عشر قال أحمد حدثنا قتيبة
حدثنا ابن لبيبة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان أول خصمين
يؤمن القيامه جاران وقوله تعالى
والصاحب بالجنب قال النوري

عن جابر الجعفي عن الشعبي عن علي وابن مسعود قالاهي المرأة وقال ابن أبي حاتم وروى عن
عبد الرحمن بن أبي ليلى وابراهيم النخعي والحسن وسعيد بن جبيرة في احدي الروايات نحو ذلك وقال ابن عباس وجعاعة هو
الضعيف وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة هو الرقيق في السقر وقال سعيد بن جبيرة والرقيق الصالح وقال زيد بن أسلم هو
جليسك في الحضر ورفيقك في السفر وأما ابن السنيبل فعن ابن عباس وجعاعة هو الضيف وقال مجاهد وأبو جعفر الباقر
والحسن والضحاك وقتال هو الذي يمر عليك مجتازا في السفر وهذا أظهر وان كان من ادنا قال بالضيف المار في الطريق فهما
قوله اذا اثبت هذا الحديث ليس فيه شاهد لما سبق ولعله سقط بعد قوله اذا اثبت وليحسن الحوار وفيه الشاهد ٨٩

سواء وسأقي الكلام على أثناء البذل في سورة براء وتو الله الثقة وعلمه التكاليف وقوله تعالى وما ملكت أيمانكم وصية بالآزفة
 لأن الرقيق ضعيف الحيلة أسير في أيدي الناس فلما ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يوصي أمتي في مرض الموت
 يقول الصلاة الصلوة الصلوة ما ملكت أيمانكم جعل يردد ما حقه ما يقضيه السان وقال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي العباس
 حدثنا بوقية حدثنا يحيى بن سعد عن خالد بن معدان عن المقدام بن معد بكبر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أعطمت
 فمسك فهو لك صدقة وما أظمت فله فهو لك صدقة وما أظمت فربحتك (٨٩) فهو لك صدقة وما أظمت فربحتك (٨٩) فهو لك صدقة وما أظمت فربحتك (٨٩)
 صدقة ورواه الساني من حديث

لا والذي فلق الحبة وبرأ النجاة الا فهم ايعطيه الله رجال في القرآن وما في هذه الحقيقة
 قلت وما في هذه الحقيقة قال العقل وفكك الأسرو أن لا يقتل مسلم بكافر (وان لم تفعل)
 ما أمرت به من تبليغ الجميع بل كتمت ولو بعض من ذلك خوفا من أن تنال بكمروه (فما
 بلغت) قرأ أهل الكوفة (رسالة) بالتوحيد وقرأ أهل المدينة وأهل الشام رسالاتي على
 الجميع قال الحسن والجمع أبين لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان ينزل عليه الوحي
 شيئا فشيئا ثم يبينه انتم حتى وفيه نظر فان نفي التبليغ عن الرسالة الواحدة أبلغ من نفيه عن
 الرسالات كاذ كرماء البيان على خلاف في ذلك وقد بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم لآفته منازل الله وقال لهم في غير موطن هل بلغت فيشهدون له بالبيان فجزاه الله عن
 أمة خيرا وحاشا له ان يكتم شيئا مما أوحى اليه عن أبي سعد الخدرى قال نزلت هذه الآية
 يوم غدير ختم في علي بن أبي طالب وعن ابن مسعود قال كان قرأ على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ان علموا على المؤمنين وان لم تفعل
 فما بلغت رسالته وعن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله بعثني
 برسالة فضمت به اذ رعا وعرفت ان الناس مكذبين فوعدني لا بلغن ولا بعدن في فانزلت
 يا أيها الرسول الآية (والله يعصمك من الناس) ان الله سبحانه وعده بالعصمة من الناس
 دفعه لما ينظن انه حامل على كتم البيان وهو خوف حقوق الاضر من الناس وقد كان ذلك
 بحمد الله فانه بين لعبد الله ما نزل اليهم على وجه التمام ثم حمل من أبي من الدخول
 في الدين على الدخول فيه طوعا وكرها وقتل صناديد الشرك وفرق جوعهم وبدد شملهم
 وكانت كلمة الله هي العليا وأسلم كل من نازعه من لم يسبق فيه السيف العذل حتى قال يوم
 الفتح اصنادي قد قرأ بشوا كبرهم ما تظنون في فاعل بكم فقالوا لا تخشونهم وابدشهم
 فقال اذهبوا فانتم الطلقاء وهكذا من سبق له العناية من علماء هذه الامة يعصمه الله من
 الناس ان قام ببيان حجج الله وايضا حرايه وصريح بين ظهراني من ضاد الله وعانده
 ومن لم يعمل اشعره كطوائف المبتدعة وقد راى يامن هذا في أنفسنا وسعنا منه في غيرنا
 ما يزيد المؤمن ايمانا وصلابة في دين الله وشدة شكيمة في القسام بحجة الله وكل ما ينظنه
 متزلزلا الاقدام ومضطرب القلوب من نزول الضرر بهم وحصول الخلل عليهم فهي حالات
 محتلة وتوهمات باطلة فان كل محنة في الظاهر هي منحة في الحقيقة لانها لا تأتي الا بخير

بقية واستانده صحيح وثله الحمد
 وعن عبد الله بن عمرو أنه قال
 لقهرمان له هل أعطيت الرقيق
 قوتهم قال قال فانطأ قاعطهم
 فان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال كفى بالمرء اثمأ ان يحبس عن
 عياله قوتهم رواه مسلم وعن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال المملوك لو طعمه وكسوته
 ولا يكلف من العمل الا ما يطيق
 رواه مسلم أيضا وعنه أيضا عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال
 اذا أتى أحدكم خادمه بطعامه
 فان لم يحمله معه فلما ناله لقمته
 أو لقمته أو أكلة أو كلتين
 فانه ولي حره وعلاجه أخرجه
 ولفظه للخارى ومسلم فله قعدة
 معه فليأكل فان كان الطعام
 مشفوا فليأكل فليضع يده أكلة
 أو كلتين وعن أبي ذر رضى الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال هم اخوانكم خولكم
 جعلهم الله تحت أيديكم فن كان
 أخوه تحت يده فليطعمه بما يأكل
 وليلبسه مما يلبس ولا تكفوههم
 ما يغلبهم فان كفوههم فاعنوههم

(١٢ - فتح البيان ثالث) أخرجه وقوله تعالى ان الله لا يحب من كان مختالا في اخفورا أى مختالا في نفسه مجابا متكبيرا اخفورا
 على الناس يرى انه خير منهم فهو في نفسه كبير وهو عند الله حقير وعند الناس بغض قال مجاهد في قوله ان الله لا يحب من كان
 مختالا يعنى متكبرا اخفورا يعنى بعد ما أعطى وهو لا يشكر الله تعالى يعنى يفخر على الناس بما أعطاه الله من نعمه وهو قليل
 الشكر لله على ذلك وقال ابن جرير حدثني القاسم حدثنا الحسين حدثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن أبي رجا الهروي
 قال لا يجد سبي الملك الا وجدته مختالا اخفورا ولا يمل ملك أيمانكم الا يوقا عا الإوحدته جبارا شقيا وتلا وبراو الذي

ولم يجعل جبارا شقيا وروى ابن أبي حاتم عن العوام بن خوسب مثلة في الخيال القصور وقال حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم عن الأسود
ابن شيبان حدثنا يزيد بن عبد الله بن الشخير قال قال مطرف كان يبالغ عن أبي ذر حديث كنت أشتى لقاء فلقمته فقلت يا أبا ذر
بلغني أنك تزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب ثلاثة ويغض ثلاثة قال أجل فلا الخلق الكذب على خليلي
ثلاث قلت من الثلاثة الذين يبعض الله قال الخيال القصور وليس تجذونه عندكم في كتاب الله المنزل ثم قرأ الآية ان الله لا يحب من
كان مختالا فخورا وحدثنا أبي حدثنا موسى (٩٠) بن اسمعيل حدثنا وهيب عن خالد عن أبي نعيم عن رجل من بني النضير قال

قلت يا رسول الله أوصني قال اياك
واسئال الازرار فان اسئال الازرار
من الخلة وان الله لا يحب الخيلة
(الذين يخالون ويأمرون الناس
بالخيل ويكتمون ما آتاهم الله من
فضله وأعتدنا للكافرين عذابا
مهينا والذين يتفقون أموالهم زنا
الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ومن يكن الشيطان له
قرينا فساء قرينا وماذا عليهم لو
آمنوا بالله واليوم الآخر واتقوا
مما رزقهم الله وكان الله بهم
علما) يقول تعالى أما الذين يخالون
بأموالهم أن يتفقوا هافيا أمرهم
الله به من بر الوالدين والاحسان
الى الأقارب واليتامى والمساكين
والجار ذى القربى والجار الجنب
والصاحب بالجنب وابن السبيل
وماملكت أيمانكم من الازرار
ولا يدفون حق الله فيها ويأمرون
الناس بالبخيل أيضا وقد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأى داء أدوأ من الخيل وقال
اياكم وأشيخ فانه أهلك من كان
قبلكم أمرهم بالقطيعه فقطعوا
وأمرهم بالفجور ففجروا وقوله

تعالى ويكتمون ما آتاهم الله من فضله فالخيل بخود لعمرة الله ولا تظهر عليه ولا تسين لافى ما كاه ولا فى ملبسه
ولا فى اعطائه ونزله كما قال تعالى ان الانسان لرهك تودوه على ذلك لشهدأى بحاله وشماله وان له لب انخرأشديد وقال هينا
ويكتمون ما آتاه الله من فضله ولهذا اتوعدهم بقوله وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والكفر هو الاسترو والتغطية فالخيل يستتر نعمته
الله عليه ويكتمها ويحجبها فهو كافر لنعمته الله عليه وفى الحديث ان الله اذا أنعم نعمة على عبدا أحب أن ينظرها أثرها عليه وفى
الدعاء النبوى راجع لنا شاكرا نرغمك مشين بها عليك قاطبها وأعمها علينا وقد جعل بعض السلف هذه الآية على بخيل

اليهود بانظار العلم الذي عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم وكثافتهم ذلك ولهذا قال تعالى واعتدا بالكافرين عذابا مهينا رواه ابن ابي اسحق عن محمد بن ابي محمد عن عكرمة اوسعدين جبر عن ابن عباس وقاله مجاهد وغير واحد ولاشك ان الآية محمولة لذلك والظاهر ان السياق في الجدل بالمال وان كان الجدل بالمعلم داخل في ذلك بطريق الاولى فان السياق في الاتفاق على الاقارب والصعفاء وكذلك الآية التي بعدها هي قوله الذين يتفقون أموا اليهم رثاء الناس فان ذلك المسكين المذمومين وهم البخلاء ثم ذكر الباذلين المرائين الذين يفتقدون باعظماهم السبعة وأن يعد حوايا الكرم (٩١) ولا يريدون بذلك وجهه الله وفي حديث

السبعين والذي مشينا عليه أو نصح وأظهر من الكل وظاهر الاعراب يقتضي أن يقال والصائبين وكذا قرأ أي وابن مسعود وابن كثير وقرأ الجمهور بالرفع وقد تقدم الكلام على الصائبين والنصارى في سورة البقرة وهم من صبابص ولاهم صبو الى اسباع الهوى ويبدل من المبتدا الذي هو الفرق الثلاثة بدل بعض قوله (من آمن بالله) ايما خالصا على الوجه المطلوب (واليوم الآخر) منهم وحذف لكونه معلوما عند السامعين (وعلى) عاملا (صالحا) لا خوف عليهم ولا هم يحزنون أي فهو الذي لا خوف عليه ولا حزن هذا على كون المراد بالذين آمنوا المنافقين وأما على تقدير كون المراد بالذين آمنوا جميع اهل الاسلام المخلص والمنافق فالمراد بمن آمن من اتصف بالايان الخالص واستقر عليه ومن أحدث ايما خالصا بعد نفسه (لقد أخذنا عيثا من بني اسرائيل) كلام مبتدأ لبيان بعض افعالهم الخبيثة وخباياهم المنادية بالمبتعدا لايان منهم أي والله لقد أخذنا عيثا منهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم في التوراة وقد تقدم في البقرة بيان معنى الميثاق (وأرسلنا اليهم رسلا) ليعرفوهم بالشرائع وينذروهم كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم) جملة شريطة وقعت جوابا لسؤال ناشئ عن الاخبار بارسال الرسل كأنه قيل ماذا افعلوا بالرسول وجواب الشرط محذوف اي عصوه (فريقا) كذبوا) جملة مستأنفة أيضا جواب عن سؤال ناشئ عن الجواب الاول كأنه قيل كيف افعلوا بهم فقيل فريقا كذبوا منهم ولم يمتنعوا اليهم بضرر (وفريقا) آخر منهم (يتقاتلون) أي قتلوه ولم يكتفوا بسكذبهم وانما قال وفريقا يتقاتلون مراعاة قروس الاسي فمن كذبوه عيسى وأمسه من الانبياء ومن قتلوه زكريا ويحيى وانما فصلوا ذلك تقضا للميثاق وجرأة على الله ومخالفة لامره (وحسبوا ألا تكون فتنة) أي حسب هؤلاء الذين أخذ الله عليهم الميثاق ان لا يقع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشدائد اغترارا بقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وحسب معنى علم لان معنى اها التحقيق أو حسب معنى الظن على ان ناصبة للفعل قال النحاس والرفع عند النحويين في حسب واخواتها أجود وانما جعلهم على ذلك الظن القاسد انهم كانوا يعتقدون ان كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله فلذلك حسبوا ان لا يكون فعلهم ذلك فتنة يتلون بها وقيل انما أقدموا على ذلك لاعتقادهم ان آباءهم وأسلافهم يدفعون عنهم

الذين والذي مشينا عليه أو نصح وأظهر من الكل وظاهر الاعراب يقتضي أن يقال والصائبين وكذا قرأ أي وابن مسعود وابن كثير وقرأ الجمهور بالرفع وقد تقدم الكلام على الصائبين والنصارى في سورة البقرة وهم من صبابص ولاهم صبو الى اسباع الهوى ويبدل من المبتدا الذي هو الفرق الثلاثة بدل بعض قوله (من آمن بالله) ايما خالصا على الوجه المطلوب (واليوم الآخر) منهم وحذف لكونه معلوما عند السامعين (وعلى) عاملا (صالحا) لا خوف عليهم ولا هم يحزنون أي فهو الذي لا خوف عليه ولا حزن هذا على كون المراد بالذين آمنوا المنافقين وأما على تقدير كون المراد بالذين آمنوا جميع اهل الاسلام المخلص والمنافق فالمراد بمن آمن من اتصف بالايان الخالص واستقر عليه ومن أحدث ايما خالصا بعد نفسه (لقد أخذنا عيثا من بني اسرائيل) كلام مبتدأ لبيان بعض افعالهم الخبيثة وخباياهم المنادية بالمبتعدا لايان منهم أي والله لقد أخذنا عيثا منهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم في التوراة وقد تقدم في البقرة بيان معنى الميثاق (وأرسلنا اليهم رسلا) ليعرفوهم بالشرائع وينذروهم كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم) جملة شريطة وقعت جوابا لسؤال ناشئ عن الاخبار بارسال الرسل كأنه قيل ماذا افعلوا بالرسول وجواب الشرط محذوف اي عصوه (فريقا) كذبوا) جملة مستأنفة أيضا جواب عن سؤال ناشئ عن الجواب الاول كأنه قيل كيف افعلوا بهم فقيل فريقا كذبوا منهم ولم يمتنعوا اليهم بضرر (وفريقا) آخر منهم (يتقاتلون) أي قتلوه ولم يكتفوا بسكذبهم وانما قال وفريقا يتقاتلون مراعاة قروس الاسي فمن كذبوه عيسى وأمسه من الانبياء ومن قتلوه زكريا ويحيى وانما فصلوا ذلك تقضا للميثاق وجرأة على الله ومخالفة لامره (وحسبوا ألا تكون فتنة) أي حسب هؤلاء الذين أخذ الله عليهم الميثاق ان لا يقع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشدائد اغترارا بقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وحسب معنى علم لان معنى اها التحقيق أو حسب معنى الظن على ان ناصبة للفعل قال النحاس والرفع عند النحويين في حسب واخواتها أجود وانما جعلهم على ذلك الظن القاسد انهم كانوا يعتقدون ان كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله فلذلك حسبوا ان لا يكون فعلهم ذلك فتنة يتلون بها وقيل انما أقدموا على ذلك لاعتقادهم ان آباءهم وأسلافهم يدفعون عنهم

تم قال تعالى وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مازرقتهم الله الآية أي وأي شيء يضرهم لو آمنوا بالله وسلكوا الطريق الجيدة وعدلوا عن الزيا الى الاخلاص والايان بالله رجاء موعوده في الدار الآخرة قلن يحسن عمدا وأنفقوا مازرقتهم الله في الوجوه التي يحبها الله ويرضاها قوله وكان الله بهم عليما أي وهو علم بنياتهم الصالحة والفاسدة وعلمهم عن يستحق التوفيق منهم فيوقفه ويهمله رشده وقبضه لعمل صالح يرضى به عنه وعن يستحق الخذلان والطرد عن جنابه الاعظم الالهي الذي من طرده عن بابه قد حاد وخسر في الدنيا والآخرة عيادا بالله من ذلك (ان الله لا ينظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا

عظما فكيف اذا اجتمعنا من كل امة بشهد وحننا بك على هؤلاء شهداء يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول واوليائه ولا يذكرون الله حديثا) يقول تعالى بخبر الله لا ينظم احدا من خلقه يوم القيامة مثقال حبة خردل ولا مثقال ذرة بل يرفعها ويضعها له وان كانت حسنة كما قال تعالى ونضع الموازين القسط الاية وقال تعالى بخبر ان لقمان انه قال يا بني انك انك مثقال حبة من خردل فتسكن في صخرة او في السموات او في الارض يا بني الله الاية وقال تعالى يومئذ يصدر الناس اثناسا تلو بوا اعلمهم فمن يعمل مثقال ذرة (٩٢) خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وفي الصحيحين من حديث زيد بن اسلم

العذاب في الآخرة (فهموا) عن ابصار الهدي (وحوا) عن استماع الحق وهذا اشارة الى ما وقع من بني اسرائيل في الاستداء من مخالفة احكام التوراة وتمثل شعيا وقيل سميه عبادتهم الجبل في زمن موسى عليه السلام ولا يصح فانه وان كانت معصية عظيمة ناشئة عن كمال العمى والجهل لكنهما في عصر موسى ولا تعلق لهما بما حكى عنهم مما فعلوا بالارسل الذين جاؤا اليهم بعد موسى عليه السلام (ثم تاب الله عليهم) حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد بعدما كانوا يابل دهر اطوا ولا تحت قهر مختصر اسارى في غاية الذل والهوان فكشف عنهم الذلة والقط (ثم عوا وصعوا) وهذه اشارة الى ما وقع منهم بعد التوبة من قتل يحيى بن زكريا وقصدهم لقتل عيسى وقيل بسبب الكفر بعدم صلي الله عليه وآله وسلم (كنتم منهم) بدل من الضمير قال الكرخي هذا الابدال في غاية البلاغة (والله بصير بما يعملون) من قتل الانبياء وتكذيب الرسل فيجازيهم بحسب اعمالهم وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ورعاية القواصل (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم) هذا كلام مستأد يتضمن بيان بعض فضائح اهل الكتاب والقائلون بهذه المقالة هم فرقة منهم يقال لهم المقورية وقيل هم الملكانية قالوا ان الله عز وجل حل في ذات عيسى وان مريم ولدت اله افرد الله عليهم بقوله (وقال المسيح ابني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) اى والحال ان قد قال المسيح هذه المقالة فكيف يدعون الالهية لمن يعترف على نفسه بانه عبد مثلهم ودلائل الحدوث ظاهرة عليه (الله) الشأن (من بشرنا بالله فقد حرم الله عليه الجنة) كلام مستأد يتضمن بيان ان الشرك يوجب تحريم دخول الجنة اذا مات صاحبه على شركه وقيل هو من قول عيسى (وماؤا النار) اى مصيره اليها في الآخرة (وما للظالمين) اى المشركين فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها وفيه الاظفار في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بوصف الظلم (من انصار) ينصرونهم فيدخلونهم الجنة أو يخلصونهم من النار ويمنعونهم من عذاب الله وصيغة الجمع هنا لاشعار بان نصرته الواحدة امر غير محتاج الى التعرض لثبته لثبته ظاهرة وانما ينبغي التعرض لنصيصة الجمع (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) كلام مستأد أيضا لبيان بعض مخازيمهم والمراد بثالث ثلاثة واحد من ثلاثة ولهذا ايضا في الى ما بعده ولا يجوز فيه التنوين كما قال الزجاج وغيره وانما ينون ويشتب ما بعده اذا

عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة الطويل وفيه فيقول الله عز وجل ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان فانرجوه من النار وفي لفظ أدنى أدنى أدنى مثقال ذرة من ايمان فانرجوه من النار فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقول أبو سعيد اقرؤا ان شئتم ان الله لا ينظم مثقال ذرة الاية وقال ابن أبي حاتم حديثا أبو سعيد الاشج حديثا عيسى بن يونس عن هرون بن عسرة عن عبد الله بن السائب عن زاذان قال عبد الله بن مسعود يوثى بالعبد أو الامة يوم القيامة فينادى مناد على رؤس الاولين والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له حق فليأت الى حقه ففصرح المرأة ان يكون لها الحق على ايها أو أمها أو أخيها أو زوجها فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيغفر الله من حقه ما يشاء ولا يغفر من حقوق الناس شيئا فينصب للناس فينادى مناد هذا فلان بن فلان

من كان له حق فليأت الى حقه فيقول يا رب انقضت الديناس من أن أوفرهم حقوقهم قال فبأخذون من أعماله الصالحة فيعطون كل ذي حق بقدر طابته فان كان ولي الله ففضل له مثقال ذرة ضاعها الله له حتى يدخلها الجنة ثم قرأ عليا ان الله لا ينظم مثقال ذرة وان كل حسنة يضعها وان كان عبدا شقيا قال الملائكة فثبت حسنة الله وفي طالبون ككثير يقول خذوا من سيئاتهم فاضفوها الى سيئاته ثم حكوا له صكا الى النار ورواد ابن جرير من وجوه أخر عن زاذان به نحوه وبعض هذا الاثر شاذ في الحديث الصحيح وقال ابن أبي حاتم حديثنا في حديثنا أبو نعيم حديثنا فضيل يعني ابن

مرزوق عن عطية العوفي حدثني عبد الله بن عمرو قال نزلت هذه الآية في الاعراب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال رجل فقال لهم اخرجوا يا عبد الرحمن قال ما هو افضل من ذلك ان الله لا ينظم مثقال ذرة وان تلك حسنة يصاعفها ويؤت من لذه اجرها عظيم واوحسنا ان يوزعها حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني عبد الله بن لهيعة حدثني عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير في قوله وان تلك حسنة يصاعفها ما المشرك فيخفف عنه العذاب يوم القيامة ولا يخرج من النار ابدا وقد يستدل به بالحديث الصحيح ان العباس قال يا رسول الله ان عليا اطالب كان يحوط وينصرك فهل (٩٣) نفعته بشيء ان لم هو في خضاض من نار ولولا

أنا لكان في الدرك الاسفل من النار وقد يكون هذا خاصا بالابي طالب من دون الكفار بدليل ما رواه أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا عمران حدثنا قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا ينظم المؤمن حسنة يشاب عليها الرزق في الدنيا ويجزي بها في الآخرة واما الكافر فيطمع بها في الدنيا فاذا كان يوم القيامة لم يكن له حسنة وقال أبو هريرة وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والضحاك في قوله ويؤت من لذه اجر عظيم يعني الجنة نسأل الله رضاه والجنة وقال الامام احمد حدثنا عبد الصمد حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة عن علي بن زيد عن أبي عثمان قال بلغني عن أبي هريرة انه قال بلغني ان الله تعالى يعطي العبد المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة قال فقضى اني انطلقت حاجا أو معترا فلقبته فقلت بلغني عنك حديث انك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول يجزي العبد

كان ما بعده دون جنة نحو ثالث اثنين ورابع ثلاثة والقابل بانه سبحانه وتعالى ثالث ثلاثة المصاري والمراد بالثلاثة الله سبحانه وعيسى وحميم كابد عليه قوله أو أنت قلت للناس اتخذوني وآبى الهين وهذا هو المراد بقولهم ثلاثة آفيم آفيم الأب واقتم الابن واقتم روح القدس وقد تقدم في سورة النساء كلام في هذا وهو كلام معلوم البطالان ولا ترى في الدنيا مقالة أشبه فسادا ولا أظهر بطلا نام مقالة المصاري قال الواحدى ولا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلاثة ولم يرد به ثالث ثلاثة لأنه ما من اثنين الا والله ثالثهما بالعلم وبذل عليه قوله تعالى في سورة المجادلة ما يكون من فجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يبي بكر ما ظنن باثنين الله ثالثهما ثم ردا لله سبحانه عليهم هذه الدعوى الباطلة فقال (وما من الله الا الله واحد) أى ليس في الوجود الا لثاني له ولا شريك له ولا ولد له ولا صاحبة له الا الله سبحانه وهذه الجملات حالية والمعنى قالوا ثلاثا المقالة والحال انه لا موجود الا الله ومن في قوله من الالهات كمد الاستغراق المستفاد من النبي قاله الزخري قال السمين ولكن لم أرهم قالوه وفيه مجال للنظر وقيل زائدة (وان لم ينهوا عما يقولون) من الكفر وهذه المقالة الخبيثة (للمسن الذين كفروا منهم) من يمانية أو تبعية (عذاب أليم) أى نزع شديد الألم من العذاب وجميع في الآخرة (أفلا) الهمة للذككار والثناء للعطف على مقدر (يتوبون) من قولهم بالتثنية (الى الله ويستغفرونه) فيه تعجب من اصرارهم بمعنى الاصرأى يتوبوا ويستغفرونه (والله غفور) لهؤلاء ان تابوا واغفروهم والوالعمال (رحيم) بهم (ما المسبح من مريم الارسل) أى هو مقصود على الرسالة لا يجاوزها كازعمه وجعله (قد خلعت) صفقا لرسول أى ما هو الارسل من جنس الرسل الذين خافوا من قبله وما وقع من المهزات لا يجب كونه الها فقد كان لمن قبله من الرسل مثلها فان الله أحيا العصا في يد موسى وخلق آدم من غير أب فكيف جعلتم احياء عيسى للموتى ووجوده من غير أب انه يوجب كونه الها فان كان كما تزعمون الهال ذلك فن قبله من (الرسل) الذين جاؤا بمثل ما جاء به آلهة وأنتم لا تقولون بذلك (وأمه) عطف على المسيح أى ومأمته الا (صديقة) أى صادقة فيما تقوله أو مصدقة لما جاء به ولدها من الرسالة وذلك لا يستلزم الا الهية لها بل هى كسائر من تصف بهذا الوصف من النساء اللاتي يلازم الصدق والتصدق

بالحسنة ألف ألف حسنة فقلت ويحكم ما احدا كرمي بمجاسة لآبى هريرة وما سمعت هذا الحديث منه فتعلمت أن يدان الحق فوجدته قد انطلق حاجا فانطلقت الى الحج في طلب هذا الحديث فلقبته فقال يا أبا هريرة ما حديث سمعت أهل البصرة يأترونه عنك قال ما هو قلت زعموا انك تقول ان الله يصاعف الحسنة ألف ألف حسنة قال يا أبا عثمان وما ينبغي من ذا والله يقول من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة ويقول وامتناع الحياه الدنيا في الآخرة الا قليلا والذي نفسي بيده لقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يضاعف الحسنة ألف ألف حسنة قال وهذا حديث غريب وعلى بن زيد بن

جعلنا عنده منا كبير ورواه أحمد أيضاً فقال حدثنا يزيد بن جندب عن أبي عثمان النهدي قال أتيت
 جندباً عنده منا كبير ورواه أحمد أيضاً فقال حدثنا يزيد بن جندب عن أبي عثمان النهدي قال أتيت
 أبي هريرة فقلت له بلغني أنك تقول إن الحسنه أتت الحسنه قال وما أعجبت من ذلك فوالله لقد سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول إن الله ليضاعف الحسنه ألفي ألف حسنة ورواه ابن أبي حاتم من وجه آخر فقال حدثنا أبو خلدوس سليمان
 ابن خلاد المؤدب حدثنا محمد الرافعي عن زياد بن الجصاص عن أبي عثمان النهدي قال لم يكن أحدنا كثيراً ما سمعني لأبي هريرة
 أقدم قبل حاجي أو قدمت بعده فإذا أهل البصرة (٩٤) يأترون عنه أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله

يضاعف الحسنه ألف ألف حسنة
 فقلت ويحكم ما كن أحدنا أكثر
 حجاً استمعي لأبي هريرة ما سمعت
 منه هذا الحديث فيموت إن
 أطلقه فوجدته قد انطلق حاجاً
 فانطلقت إلى الحج إن القضاء في
 هذا الحديث ورواه ابن أبي حاتم
 من طريق أخرى فقال حدثنا
 بشر بن مسلم حدثنا الربيع روح
 حدثنا محمد بن خالد الذهبي عن
 زياد الجصاص عن أبي عثمان
 قال قلت لأبي هريرة سمعت اخواني
 بالبصرة يزعمون أنك تقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول إن الله يجزي بالحسنة ألف
 ألف حسنة فقال أبو هريرة بل
 والله سمعت نبي الله صلى الله عليه
 وسلم يقول إن الله يجزي بالحسنة
 ألفي ألف حسنة ثم تلا هذه الآية
 وما متاع الحياة الدنيا في الآخرة
 الا قليل وقوله تعالى فكيف
 اذا جننا من كل أمة شهيد وجئنا
 بك على هؤلاء شهيداً يقول تعالى
 نخبراً عن هول يوم القيامة وشدة
 أمره وشأنه فكيف يكون الأمر
 والحال يوم القيامة حين يجي من

وسائق في الاتصاف بمقاربتهم ما الأتية بشر من أحدكم ما والآخر صحابي فمن أين
 لكم إن تصفوه كما لا يوصف به سائر الأنبياء وخواصهم ووقع اسم الصديقة عليها
 لقوله تعالى وصدت بكلمات ربك وكتبه (كانا يا كلان الطعام) استضافت بضمين للتقرير
 لما أشير إليه من أنهم ما كسأروا أفراد البشر أي من كان يأكل الطعام كسأروا خلوفاً فليس
 برب بل عبد مريب ولله النساء في يصلح لأن يكون رباً أو ما قولكم أنه كان يأكل الطعام
 بأسنونه لا بلا حوته فهو كلام باطل يستلزم اختلاط الإله بغير الإله ولو جاز اختلاط
 القديم بالحادث لجاز أن يكون القديم حادثاً ولو صح هذا في حق عيسى لصح في حق غيره
 من العباد (انظر كيف نسين لهم الآيات) أي الدلائل الواضحات على وحدانته وفيه
 تعجب من حال هؤلاء الذين يجعلون تلك الأوصاف مستلزمة للإلهية ويقولون عن
 كونها موجودة فيقولون بآله (ثم انظر أي يوفقون) أي كيف يصرفون عن
 الحق بعد هذا البيان يقال أفك يا فكه اذا صرفه وكررا الأمر بالنظر المبالغة في التعجب
 وجاء بتم لا تخشيان ما بين العجيبين من التناوت وقبل الاول أمر بالنظر في كيفية ايضاح الله
 تعالى لهم الآيات وسأتم والثاني بالنظر في كونهم صرفوا عن تدبرها والآيات بها (قل
 أعبدون) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم هذا القول
 الزمهم الله وقطع الشبهة بعد تعجبه من أحوالهم أي أعبدون (من دون الله) متجاوزين
 إياه (ما لا ينالكم ضرراً ولا نفعاً) بل هو عبث ما مور وما جرى على يده من النفع أو وقع من
 الضرر فهو باقداً والله وتكبره منه وأما هو فهو يعجز عن أن تلك النفس شيأ من ذلك
 فضلاً عن أن يملك لغره ومن كان لا ينفع ولا يضر فكيف تتخذونه الهاء وتعدونه وهى
 سبب يقتضى ذلك والمراد خالص المسبح عليه السلام وإشارته إلى من لتحقق ما هو المراد من
 كونه معزول عن الألوهية وأساليب ان استقامه عليه السلام في سلك الأشياء التي لا قدر لها
 على شيء أصلاً وقدم سبحانه الضر على النفع لأن دفع المفاسد أهم من جلب المصالح وهذا
 دليل قاطع على أن أمره متاف للربوبية والألوهية حيث لا يستطيع ضرراً ولا نفعاً وصفة
 الرب والآله أن يكون قادراً على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته وهذا في حق عيسى
 النبي خاضعاً بولي من الأولياء فإنه أولى بذلك (والحال أن الله هو السميع العليم) ومن
 كان كذلك فهو القادر على الضر والنفع لا حاطته بكل مسجوع ومعلوم من جلاله

كل أمة بشهيد يعنى الأنبياء عليهم السلام كما قال تعالى وأشرق الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجي بالنبيين ذلك
 والشهادة الآية وقال تعالى ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم الآية وقال البخاري حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
 مشكان عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على فقلت يا رسول
 الله اقرأ عليك وعليك أنزل قال نعم أتى أحب إن أجمعه من غيري فقرأت سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية فكيف اذا جننا
 من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً فقال حبك إلا أن فاد اعيناه نذر فان رواد هو وسلم أيضاً من حديث الأعمش

فهو قد روى من طرق متعددة عن ابن مسعود وفيه ومقطوعه عنه ورواه أحمد بن حنبل عن أبي حنبل وأبي زرير عنه وقال ابن أبي
 جاتم حدثنا أبو بكر بن أبي الدنيا حدثنا الصلت بن مسعود الجندري حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا يونس بن محمد بن فضالة
 الأنصاري عن أبيه قال وكان أبي من محب النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاهم في بني ظفر فجلس على الصخرة
 التي في بني ظفر اليوم وبعده ابن مسعود ومعاذ بن جبل وناس من أصحابه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم قارئا فقرأ حتى أتى على هذه
 الآية فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيد أفبكي (٩٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ضرب

الحياه وجنبا فقال يارب هذا
 شهدت على من أتاني أن يظهرهم
 فكيف بمن لم أره وقال ابن جرير
 حدثني محمد بن عبد الله الزهري
 حدثنا سفيان عن المسعودي
 عن جعفر بن عمرو بن حرب عن
 أبيه عن ابن مسعود في هذه
 الآية قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم شهيد عليهم
 ما دمت فيهم فلما توفيتي كنت
 أنت الرقيب عليهم وأما ما ذكره
 أبو عبد الله القرطبي في التذكرة
 حيث قال باب ما جاء في شهادة النبي
 صلى الله عليه وسلم على أمته قال
 أنا ابن المبارك أنا رجل من الأنصار
 عن المنهال بن عمرو وأنه سمع سعيد
 ابن المسيب يقول ليس من يوم ال
 يعرض فيه على النبي صلى الله
 عليه وسلم أمته غدوة وعشية
 فيعرفهم بأسمائهم وأعمالهم
 فلذلك شهد عليهم يقول الله
 تعالى فكيف اذا جئنا من كل
 أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء
 شهيدا فإنه أثر وفيه انقطاع فإن
 فيه رجلا منهم لم يسم وهو من كلام
 سعيد بن المسيب لم يرفعه وقد قبله

ذلك مضاركم ومنافعكم وقيل ان الله هو المستحق للعبادة لانه يسمع كل شيء ويعلمه واليه ينحو
 كلام الرخشري (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) لما بطل سبحانه جميع ما تعلقوا
 به من الشبه الباطلة منها هم عن الغلو في دينهم وهو الجأوزة للعد كآيات الالهة لبعضي كما
 بقوله النصاري وأخطعه من مرتبته العلمية كما بقوله اليهود فان كل ذلك من الغلو المذموم
 وسواء طريقه الافراط أو التقریط واختياره ما على طريق الصواب (غير) متعوب
 على الله نعمت لصدر محمد وفي أي غلو غير غلو (الحق) وأما الغلو في الحق بإبلاغ كلمة الجهد
 في البحث عنه واستخراج حقائقه فليس مذموم وقيل ان النصب على الاستثناء المتصل
 وقيل على المنقطع قال قتادة لا تغلوا لئلا يتبدعوا عن ابن زيد قال كان غمما لغلو فيه ان
 دعوا لله صاحبة وولدا (ولا تتبعوا أهواء قوم) جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس
 اليه قال الشعبي ما ذكر الله تعالى الهوى في القرآن الا وذمه وقال أبو عبيدة لبغداد الهوى
 بوضع الاموضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير انما يقال فلان يحب الخير ويريد
 والخطاب لله واليه والنصاري الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم وامن
 اتباع أسلافهم فيما استدعوه من الضلالة بأهوائهم وهو المراد بقوله (قد ضلوا من قبل)
 أي قبل البعثة المحمدية على صاحبها الصلاة والتحية والمراد أن أسلافهم ضلوا قبل البعثة
 بغلوهم في عيسى (واضلوا كثيرا) من الناس اذ ذلك (وضلوا) من بعد البعثة اما بانفسهم
 أو جعل ضلال من أضلوه ضلالا لهم لكونهم سبوا لهم ذلك ونحوه لهم وقيل المراد
 بالاول كفرهم بما يقتضيه العقل والثاني كفرهم بما يقتضيه الشرع وقيل الاول ضلالهم
 عن الانجيل والثاني ضلالهم عن القرآن (عن سواء السبيل) أي عن طريق الحق
 (لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم) أي لعنهم الله
 سبحانه في الزبور والانجيل على لسان داود وعيسى بما فعلوه من المعاصي لاعتدائهم
 في السبت وكفرهم بعيسى وعن أبي مالك الغفاري قال لعنوا أي اليهود على لسان داود
 وخه لافتردهم وأصحاب آله والنصاري على لسان عيسى فجعلوا خنازير واهم أصحاب
 المائدة وكانوا خمسة آلاف ليس فيهم امرأاة ولا صبي والقرية ثمان من بني اسرائيل وعن
 قتادة فنفوه وكان داود بعد موسى وقبل عيسى (ذلك جماعصوا وكانوا يعتدون) جملة
 مستأنفة والمعنى ذلك المعنى بسبب المعصية والاعتداء لا بسبب آخر ثم بين سبحانه المعصية

القرطبي فقال بعد ايراده قد تقدم ان الاعمال تعرض على الله كل يوم اثنين وخمس فانها تعرض على الانبياء والآباء والامهات
 يوم الجمعة قال ولا تعارض فإنه يحتمل أن يخض ميتا ما تعرض عليه كل يوم ويوم الجمعة مع الانبياء عليه وعلى أفضل الصلاة
 والسلام وقوله تعالى يومئذ الذين كفروا وعصوا الرسول وتوسى بهم الارض ولا يكتفون الله حديئا أي لو انشقت وبلغتهم
 بما يرون من أهوال الموقف وما يحل بهم من الخزي والفضيحة والتوبيخ كقوله يوم ينظر المرء ما قدمت يداه الآية وقوله ولا يكتفون
 الله حديثا اخبار عنهم بأنهم يعترفون بجميع ما فعلوه ولا يكتفون منه شيئا وقال ابن جرير حدثنا عمار بن مطرف عن

المنهال بن عمرو عن سعد بن جبيرة قال جاء رجل ابن عباس فقال له سمعت الله عز وجل يقول يعنى اخبارا عن المشركين يوم القيامة انهم قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال في الآية الاخرى ولا يكتفون الله حديثا فقال ابن عباس أما قوله والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا أنه لا يدخل للفسقة الا أهل الاسلام قالوا تعالوا فلنجد فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فغضب الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم ولا يكتفون الله حديثا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن رجل عن المنهال بن عمرو عن سعد بن جبيرة قال جاء رجل الى ابن (٩٦) عباس فقال أشياء تختلف على في القرآن قال ما هو أشد في القرآن قال ليس

هو بالشك ولكن اختلاف قال فهنا ما اختلف عليك من ذلك قال أسمع الله يقول ثم لم تكن فتنتهم الآن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال ولا يكتفون الله حديثا فقد كفووا فقال ابن عباس أما قوله ثم لم تكن فتنتهم الآن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا يوم القيامة ان الله لا يغفر الا لاهل الاسلام ويغفر الذنوب ولا يعطاهم اذن ان يغفرو ولا يغفر شر كما يجد المشركون فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين رجا أن يغفر لهم فغضب الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك يوذ الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا وقال جوهر عن الضحاك ان نافع ابن الازرق أتى ابن عباس فقال يا ابن عباس قول الله تعالى يومئذ يوذ الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا وقوله والله ربنا ما كنا مشركين فقال له ابن عباس اني أحسبك قت من عند أصحابك

والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) اسند الفعل اليهم لكون فاعله من جلتهم ولم ينفه لوجه جمع والمعنى انهم كانوا لا ينهاون عن المعصية قد فعلها أو تفعلها ويحتمل ان يكون وصفهم بانهم قد فعلوا المنكر باعتبار حالة النزول لاحاله ترك الانكار وبيان العصيان والاعتداء بترك التناهي عن المنكر لان من أدخل بواجب النهي عن المنكر فقد عصى الله سبحانه وتعدى حدوده والامر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهم القواعد الاسلامية وأجل الفرائض الشرعية ولهذا كان تاركه شر يكال لفاعل العصية ومستحق العقاب الله وانقامه كما وقع لاهل السبت فان الله سبحانه مسخ من لم يشاركهم في الفعل ولكن ترك الانكار عليهم كما مسخ المعتدين قصاروا جميعا قردة وخنازير ان في ذلك لعبرة ان كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم ان الله سبحانه قال معجلا عدم التسامح عن المنكر (لئن كانوا يفعلون) من تركهم لانكار ما يجب عليهم انكاره واللام القسم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اول ما دخل النقص على بني اسرائيل انه كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله رددع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد وهو على حاله فلا تمنعه ذلك ان يكون أكله وشربه وقعدته فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا الى قوله فاستقروا ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ثم تأخذن على يد الظالم وتلونهن على الحق اطراعه لقصصه على الحق قصرا زاد في رواية أو لضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم يلعنكم كاللعنهم اخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وغيرهم وقد روى من طرق كثيرة والا حاديث في هذا الباب كثيرة جدا فلا نقول بذلك كرها وعن ابي عبيدة بن الجراح يرفعه قلت بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نبيما من اول النهار فقام مائة واثناعشر رجلا من عبادهم فامرهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعا في آخر النهار فهم الذين كفروا من بني اسرائيل الايات (ترى كثيرا منهم) اى من اليهود مثل كعب بن الاشرف واصحابه (يتولون الذين كفروا) اى المشركين وليسوا على دينهم (لئن شأقتهم) اى سوات وزينت (لهم انفسهم) أو ما قدموه لانفسهم ليردوا عليه يوم القيامة والخصوص بالذم هو (أن سخط الله عليهم) أى موجب سخط الله عليهم على حذف مضاف او هو سخط الله على حذف المبتدأ أى

هو بالشك ولكن اختلاف قال فهنا ما اختلف عليك من ذلك قال أسمع الله يقول ثم لم تكن فتنتهم الآن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقال ولا يكتفون الله حديثا فقد كفووا فقال ابن عباس أما قوله ثم لم تكن فتنتهم الآن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فانهم لما رأوا يوم القيامة ان الله لا يغفر الا لاهل الاسلام ويغفر الذنوب ولا يعطاهم اذن ان يغفرو ولا يغفر شر كما يجد المشركون فقالوا والله ربنا ما كنا مشركين رجا أن يغفر لهم فغضب الله على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك يوذ الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا وقال جوهر عن الضحاك ان نافع ابن الازرق أتى ابن عباس فقال يا ابن عباس قول الله تعالى يومئذ يوذ الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتفون الله حديثا وقوله والله ربنا ما كنا مشركين فقال له ابن عباس اني أحسبك قت من عند أصحابك

فقلت أتى على ابن عباس متشابه القرآن فاذا رجعت اليهم فاخبرهم ان الله تعالى يجتمع الناس يوم القيامة بما في بيوع واحد فيقول المشركون ان الله لا يقبل من أحد شيئا الا باليمن وحده فيقولون تعالوا لنجد فديسأ لهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال فيختم الله على أفواههم ويستنطق جوارحهم وتشهد عليهم جوارحهم انهم كانوا مشركين فعند ذلك تمتون لو ان الارض سويت بهم ولا يكتفون الله حديثا رواه ابن جرير (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغسلوا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من النساء فم لم تجدوا

ما فيه من اضعاف اضعافه و اوجوه حكم و ايدىكم ان الله كان عفوا غفورا) ينهى تبارك و تعالى عباده المؤمنين عن فعل الصلاة في حال السكر الذي لا يدري معه المصلي ما يقول وعن قربان محالها التي هي المساجد الغيب الآن يكون مجتازا من باب الى باب من غير مكث وقد كان هذا قبل تحريم الخمر كادل عليه الحدب الذي ذكرناه في سورة البقرة عند قوله تعالى يسألونك عن الخمر والميسر الآية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاها على عمر فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فلما نزلت هذه الآية تلاها عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فكانوا لا يشربون الخمر (٩٧) في أوقات الصلوات حتى نزلت بآيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانساب

والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون الى قوله تعالى فهل أنتم متعون فقال عمر انتمنا انتمينا في رواية اسرائيل عن أبي اسحق عن عمر بن شرحبيل عن عمر بن الخطاب في قصة تحريم الخمر في الحديث وفيه فزلت الآية التي في النساء بآيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فكان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قامت الصلاة ينادى لا يقربن الصلاة سكران لفظ أبي داود وذكر ابن أبي شيبة في نزول هذه الآية ما رواه ابن أبي حاتم حدثنا أبو نؤس بن حبيب حدثنا أبو داود حدثنا شعبة أخبرني سماعة بن حرب قال سمعت مصعب بن سعد يحدث عن سعد قال نزلت في أربع آيات صنع رجل من الانصار طعاما فدعا أناسا من المهاجرين وأناسا من الانصار فاكلنا وشربنا حتى سكرنا ثم افترقنا فوقع رجل لي بعير ففرزها أثف سعد فكان سعد مغرورا لظن ذلك قبل تحريم الخمر فزلت بآيها

بما فعلوا من موالاة الكفار (وفي العذاب هم خالدون) يعنى في الآخرة (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي أئنيهم محمد (وما أنزل اليه) من الكتاب (ما اتخذوهم) أي المشركين والكفار (أولياء) لان الله سبحانه ورسوله المرسل اليهم وكتابه المنزل عليه قد نهوهم عن ذلك (ولكن كثيرا منهم فاسقون) أي خارجون عن ولاية الله وعن الايمان به ورسوله وكتابه قال مجاهد هم المنافقون (تجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) هذه جملة مستأنفة مقررة لما قبلها من تعداد مساوي اليهود وهناتهم ودخول لام القسم عليها يزيدها تأكيدا وتقريرا وقال ابن عطية اللام للاستدعاء وليس بشئ والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأكمل من يصلح له كما في غير هذا الموضع من الكتاب العزيز والمعنى ان اليهود والمشركين لعنهم الله أشد جميع الناس عداوة للمؤمنين وأصلهم هم في ذلك (وتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) أي أن النصارى أقرب الناس مودة للمؤمنين وصفهم بلبن العربية وسهولة قولهم الحق قبل مذهب اليهود أنه يجب عليهم ابصال الشر والاذى الى من خالفهم في الدين بأي طريق كان مثل القتل ونهب المال وأبواب المكر والكيد والحيل ومذهب النصارى خلاف اليهود فان الايداء في مذهبهم هم حرام فحصل الفرق بينهما وقيل ان اليهود مخصوصون بالحرص الشديد على الدنيا وطلب الرياسة ومن كان كذلك كان شديد العداوة للغربى النصارى من هو معرض عن الدنيا ولذا اتموا ترك طلب الرياسة ومن كان كذلك فإنه لا يحب أحد اولا يعاديه بل يكون لبن العربية في طلب الحق والاولى وقال مجاهد هم الوفد الذين جاؤا مع جعفر وأصحابه من أرض الحبشة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما خلاهم ودى بعلم الا هم يقتله وفي لفظ الاحديث نفسه يقتله رواه أبو الشيخ قال ابن كثير وهو غريب جدا وعن عطاء قال ما ذكر الله به النصارى من خير فانما يراد به الحباشى وأصحابه وعنه قال حسان من الحبشة آمنوا انما جاءتهم مهاجرة المؤمنين فذلك لهم ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ذلك) أي كونهم أقرب مودة (بان) الباء للسببية (منهم قسيسين) جمع قس وقسيس قاله قطرب والقيس العالم وأصله من قس اذا تتبع الشيء وطلبه وتقصت أصواتهم بالليل تسعتم والقس النجمة والقس أيضا رئيس النصارى في الدين والعلم وجعه قسوس أيضا وكذلك القسيس

(١٣ - فتح البيان ثلث) الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية فالحديث بطوله عند مسلم من رواية شعبة ورواه أهل السنن الا ان ما جاءه من طرق عن سماعة به سبب آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله الدستقي حدثنا أبو جعفر عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن أبي طالب قال صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعانا وبسقا فنامن الخمر فأخذت الخمرنا وحضرت الصلاة ففقدنا فافلانا قال فقرأ بآيها الكافرون ما عبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون فأقر الله بآيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون هكذا رواه ابن أبي حاتم

وكذا رواه الترمذي عن عبد بن جديع عن عبد الرحمن الدستقي به وقال حسن صحيح وقد رواه ابن جرير عن محمد بن بشير عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن عن علي أنه كان هو وعبد الرحمن ورجل آخر مشروا بالخرف على بهم عبد الرحمن فقرأ يأياها الكافرون فخلط فيها فزلت لا تقر بو الصلاة وأنتم سكارى وهكذا رواه أبو داود والنسائي من حديث الثوري به ورواه ابن جرير أيضا عن ابن جديع عن جرير عن عطاء عن أبي عبد الرحمن السلمي قال كان علي في نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في بيت (٩٨) عبد الرحمن بن عوف فطعموا فأناهم بخمر فشرروا منها وذلك قبل أن يحرم

الخمر فحضر الصلاة فقدموا عليا فقرأ بهم - قل يأياها الكافرون فلم يقرأ أحدا كما ينبغي فأنزل الله عز وجل يأياها الذين آمنوا لا تقر بو الصلاة وأنتم سكارى ثم قال حدثني المتي حسدنا الججاج بن المنهال حدثنا جاد عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن حبيب وهو أبو عبد الرحمن السلمي أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فافتقروا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فصلي بهم المغرب فقرأ قل يأياها الكافرون أعجبا ما تعدون وأنتم عابدون ما أعبد وأنما عبد ما عبدتم لكم دينكم ولي دين فأنزل الله يأياها الذين آمنوا لا تقر بو الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون وقال العوفي عن ابن عباس في الآية أن رجلا كانوا يأتون وهم سكارى قبل أن يحرم الخمر فقال الله لا تقر بو الصلاة وأنتم سكارى الآية رواه ابن جرير قال وكذا قال أبو زرير ومجاهد وقال عبد الزاق عن معمر عن قتادة كانوا يجتنبون السكر عند حضور الصلوات ثم نسخ في تحريم الخمر قال الضجالي في الآية لم يعن

مثل الشر والشرير ويقال في جمع قيس تكبير أقاسوة والاصل قباسة فالمراد بالقيسين في الآية المتبعون للعلماء والعباد وهو أما يحيى خلطته العرب بكلامها أو عربي (ورجبا) ججع راهب كركن وراكب والفعل رهب الله رجسه أي خافه والرهابة والترهب التعبد في الصوامع قال أبو عبيد وقد يكون رهبان للواحد والجمع قال الثوري ويجمع رهبان إذا كان للمفرد رهاين كقربان وقربانين ثم وصفهم الله سبحانه بنعم الاستكبار عن قول الحق فقال (وأنهم لا يستكبرون) بل هم متواضعون بخلاف اليهود فانهم على ضد ذلك قبل ولم يرد به كل النصارى فان معظم النصارى في عداوة المسلمين كاليهود بل الآية فمن آمن منهم مثل النجاشي وأصحابه والعموم أولى ولا وجه لتخصيص قوم دون قوم والآية الكريمة ساكنة عن قيد الايمان وانما عودم في مقابلة ذم اليهود وليس بدخ على الاطلاق وقد تقدم الفرق بين وصف اليهود بسدة الشكينة والنجاشي بلين العربية وفي الآية دليل على ان العلم أشنع شيء واحداه الى الخيروان كان علم القيسين وكذا علم الآخرة وان كان في رهاب وكذا البراءة من الكبروان كانت في نصراني (واذا سمعوا) مستأنفة فالهلال السيوطي أو معطوفة على لا يستكبرون قاله أبو السعود والضهير يعود على النصارى المتقدمين بعمومهم وقيل هو لجن جاء من الحبشة الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عطية لان كل النصارى ليسوا اذا سمعوا (ما أنزل الى الرسول) أي القرآن (ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) أي تملأ تفيض لان الفيض لا يكون الا بعد الاملاء جعل الاعين تفيض والفائض انما هو الدمع قصدا للمبالغة كقولهم دمعت عينه ووضع الفيض الذي ينشأ من الامتلاء موضع الامتلاء من اقامة المسبب مقام السبب ومن الاولى لا ابتداء الغاية والثانية بيانية أي كان ابتداء الفيض ناشئا من معرفة الحق وكان من أجله وبسببه ويجوز أن تكون الثانية تبعية وقد أوضح أبو القاسم هذا غاية الايضاح والمعنى أنهم عرفوا بعض الحق فاشتد بكاءهم منه فكيف اذا عرفوه كله وقرأ القرآن وأحاطوا بالسنة عن ابن الزبير قال نزلت هذه الآية في النجاشي وأصحابه وعن ابن عباس نحوه والروايات في هذا الباب كثيرة وهذا المقدار يكفي فليس المراد الا لسان سبب نزول الآية وصفهم سبحانه بسبب الدمع عند البكاء وروقة القلب عند سماع القرآن (يقولون) مستأنفة لا محل لها كأنه قيل فما حالهم عند سماع

بها سكر الخمر وانما عني بها سكر التورم رواه ابن جرير وابن أبي حاتم قال ابن جرير والصواب ان المراد سكر الشراب قال ولم توجه النهي الى السكران الذي لا يفهم الخطاب لان ذلك في حكم الجنون وانما حوخط بالنهي المثل الذي يفهم التكليف وهذا حاصل ما قاله وقد ذكره غير واحد من الأصوليين وهو أن الخطاب توجه الى من يفهم الكلام دون السكران الذي لا يدري ما يقال له فان الفهم شرط التكليف وقد يحتمل أن يكون المراد التعريض بالنهي عن السكر بالكيفية لكونهم مأمورين بالصلاة في الخمسة الاوقات من الليل والنهار فلا يمكن شارب الخمر من أداء الصلاة في أوقاتها ادناها والله أعلم وعلى هذا فيكون كقوله تعالى

يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تتقوا أنفسكم ولا تقوتوا إلا أنفسكم وهو الأمر لهم بالثأب للموت على الإسلام والمداومة على الطاعة لأجل ذلك وقوله حتى تعلموا ما تقولون هذا أحسن ما يقال في حد السكران أنه الذي لا يدري ما يقول فإن الخمر رفيه تخلط في القرفة وعدم تدبره وخشوعه فيها وقد قال الإمام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أي حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نعت أحدكم وهو يصرخ فليصبر فليصبر حتى يعلم ما يقول أنفرد بإخراجه البخاري دون مسلم فرواه هو والنسائي من حديث أيوب به وفي بعض النسخ الحديث قلعه يذهب يستغفر (٩٩) قيب نفسه وقوله ولا تجنبا إلا عابري

سبيل حتى تقتسبوا قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد الرحمن الدمشقي أخبرنا أبو جعفر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تقتسبوا قال لا تدخلوا المسجد وأنت جنب .
الاعابري سبيل قال قربه مرأولا تجلس ثم قال وروى عن عبد الله ابن مسعود وأنس وأبي عبيدة وسعيد بن المسيب والضحاك وعطاء ومجاهد ومبرق وواراهم النخعي وزيد بن أسلم وأبي مالك وعمر بن دينار والحمصيون بن عتبة وعكرمة والحسن البصري ويحيى بن سعيد الأنصاري وابن شهاب وقتادة نحو ذلك وقال ابن جرير حدثنا المشي حدثنا أبو صالح حدثني الليث حدثنا زيد بن أبي حبيب عن قول الله عز وجل ولا جنبا إلا عابري سبيل إن رجلا من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد فكانت تصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم فيردون الماء ولا يجدون ماء إلا في المسجد فأنزل الله ولا جنبا إلا عابري سبيل ويشهد لجهة

القرآن فقال يقولون يعني القسيسين والرجبان أو حال من أعينهم أو من فاعل عرفوا (ربنا آتينا) بهذا الكتاب النازل من عندك على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبين أنزلته عليه (فأكتبنا مع الشاهدين) على التام يوم القيامة من أمة محمد وأمع الشاهدين بأنه حق أو مع الشاهدين بصديق محمد وأنه رسولك إلى الناس (ومالتا) كلام مستأنف والاستفهام للاستبعاد أي أي شيء حصل لنا حال كورتنا (لأنؤمن بالله) على توجيه الإنكار والنفى إلى السبب والسبب جميعا إلى السبب فقط مع تحقق السبب (وما جاءنا من الحق) أي القرآن من عنده على لسان رسوله والمراد به الباري تعالى والمعنى أنهم استبعدوا انتفاء الأيمان منهم مع وجود مقتضى له وهو الطمع في انعام الله فالاستفهام والنفى متوجهان إلى القيد والمقيد جميعا كقوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا (وأنطعم) عطف على تؤمن لاعتلى لأنؤمن كإوقع للزخري إذا عطف عليه يقتضي إنكار عدم الأيمان وإنكار الطمع وليس مراد بالإنكار عدم الطمع أيضا وجوز أبو حسان أن يكون معطوفا على يؤمن على أنه منفي كمن يؤمن والتقدير ومالتا لأنؤمن ولا أنطعم فيكون في ذلك الإنكار انتفاء أيمانهم وافتقار طمعهم مع قدرتهم على تحصيل الشئيين الأيمان والطمع في الدخول مع الصالحين انتهى ذكر ذلك أبو البقاء باختصار ولم يطالع عليه أبو حسان فجهته وقال لم يذكره وقاله الكرخي (أن يدخلنا ربنا) الجنة (مع القوم الصالحين) أي مالتا لجمع بين ترك الأيمان وبين الطمع في حبة الصالحين يعني مع أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل مع الأنبياء والمؤمنين (فأنا بهم الله بما قالوا) أي على هذا القول مخلصين له معتقدين بضمونه (جنات تجري من تحتها الأنهار) بمجرد القول لأنه قد سبق وصفهم بما يدل على إخلاصهم فيما قالوا وهو المعرفة والبكاء واستكانة القلب (خالدين فيها) أي في الجنات (وذلك جزاء المحسنين) الموحدين الخالصين في أيمانهم (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) التكذيب بالآيات كفر فهو من باب عطف الخاص على العام (أو أئلك أصحاب الجحيم) هذا أثر الرافدي حتى الإعداء والاول أثر القبول للاولياء والجحيم النار الشديدة الاتقاد ويقال بهم فلان النار أشد داء قاده هو يقال أيضا لعين الأسد جحمة لشدة اتقاده (يا أيها الذين آمنوا اتقوا أطيب ما أحل الله لكم) الطيبات هي المستلذات مما أحله الله لعباده نهي الذين آمنوا أن يجرموا على أنفسهم شيئا منها ما

ما قاله زيد بن أبي حبيب رحمه الله ما ثبت في صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سدا كل خوذة في المسجد إلا خوذة أبي بكر وهذا قاله في آخر حياته صلى الله عليه وسلم علمنا أنه أن أبا بكر رضى الله عنه سبيل الأمر بعده ويحتاج إلى الدخول في المسجد كغيره إلا الموهمة بقيامه للصالحين فأمر بسد الأبواب الشارعة إلى المسجد إلا باب رضى الله عنه ومن روى الأبواب على كوقع في بعض السنن فهو خطأ والصحيح ما ثبت في الصحيح ومن هذه الآية احتج كثير من الأئمة على أنه يجرم على الجانب المكث في المسجد ويجوز له المرور وكذا الخاص والنفساء في معناه الآن أن بعضهم قال يمنع مروره ما لا احتمال للتأخير ومنهم من قال إن

أُنتب كل واحد منهم ما التوا في حال المرور جازله المرور والإفلا وقد ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال
 لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الخبز من المسجد فقلت اني جائض فقال ان جيتك ليست في بيتك وله عن أبي هريرة مثله
 وفيه دلالة على جواز المرور والجائض في المسجد والتفاس في معناها والله أعلم وروى أبو داود من حديث أفلح بن خليفة العامري
 عن جسر بن جابر عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا اهل المسجد لجائض ولا جنب قال أبو مسلم الخطابي
 ضعف هذا الحديث جماعة وقالوا أئمت (١٠٠) نحوه ولكن رواه ابن ماجه من حديث أبي الخطاب الهجري عن محبوب

الذهلي عن جسر بن جسر عن أم سلمة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم به قال
 أبو زرعة الرازي يقول جسر عن
 أم سلمة والعجج جسر عن عائشة
 فأما ما رواه أبو عيسى الترمذي من
 حديث سالم بن أبي حفصة عن عطية
 عن أبي سعيد الخدري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي
 لا يحل لاحد يجنب في هذا المسجد
 غريبي وغيره فإنه حديث ضعيف
 لا يثبت فان سألنا هاتم بن شريك وشيخه
 عطية ضعيف والله أعلم حدثت
 آخر في معنى الآية قال ابن أبي
 جاتم حديثنا المنذر بن شاذان حديثنا
 عبد الله بن موسى أخبرني اسحق بن
 أبي ليلى عن المنهال بن زريق حبيش
 عن علي ولا جنبنا الاعرابي سبيل
 قال لا يقرب الصلاة الا ان يكون
 مسافرا نصيبه الحفاة فلا يجسد
 الماء فيصلي حتى يجسد الماء ثم رواه
 من وجه آخر عن المنهال بن عمرو عن
 زر عن علي بن أبي طالب قد كرهه قال
 وروى عن ابن عباس في احادي
 الروايات وسعيد بن جبيرة الضحاك
 نحوه ذلك وقد روى ابن جرير من

لظنهم أن في ذلك طاعة لله وتقربا اليه وأنه من الزندق والنسوة عن شهنشاه أو
 لقصد أن يحرموا على أنفسهم شيئا مما أحله لهم كما يقع من كثير من العوام من قولهم حرام
 علي وحرمته على نفسي ونحو ذلك من الالفاظ التي تدخل تحت هذا النبي القرائي قال
 ابن جرير لا يجوز لاحد من المسلمين تحريم شيء مما أحل الله لعباده المؤمنين على نفسه من
 طيبات الطعام والملابس والمناكح ولذلك رد النبي صلى الله عليه وآله وسلم التبتل على
 عثمان بن مظعون فثبت أنه لا فضل في ترك شيء مما أحله الله لعباده وإن الفضل والبر والاعمال
 في فعل ما يندب الله اليه عباده وعمل به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسنه لأمته واتبعه
 على منهاجه الآية الراشدون اذ كان خير الهدي هدى نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 فاذا كان ذلك كذلك نين خطا من آثار لباس الشعر والصوف على اباس القطن والكتان
 اذ اقدر على لباس ذلك من حله وأثر كل الخشن من الطعام وترك اللحم وغيره جذرا من
 عارض الحاجة الى النساء قال فان ظن ظان ان الفضل في غير الذي قلنا في لباس الخشن
 وأكاه من المشقة على النفس وصرف ما فضل بينهما من القيمة الى أهل الحاجة فقد ظن
 خطأ وذلك ان الاولى بالناس صلاح نفسه وعونه لها على طاعة ربها ولا شيء أضر على
 الجسم من الطعام الرديئة لانها مفيدة لعقله ومضعة لا دونه التي جعلها الله سبيلا الى
 اطاعته انتهى (ولا تعتدوا) على الله بغير طيبات ما أحل لكم أولا تعتدوا فقلوا
 ما حرم الله عليكم أي تترخصوا فقلوا حراما كما نهى عن التمسك به على أنفسكم بغير
 الحلال وقد ذهب جمهور العلماء الى أن من حرم على نفسه شيئا مما أحله الله فلا يحرم
 عليه ولا تلزمه كفارة وقال أبو حنيفة وأحمد ومن تابعهما ان من حرم شيئا مما حرم الله
 واذا تناوله لم يمتة الكفارة وهو خلاف ما في هذه الآية وخلاف ما دللت عليه الاجاديت
 الصحيحة ولعله يأتي في سورة التحریم ما هو أبسط من هذا ان شاء الله تعالى وظاهره تحريم
 كل اعتداء أي مجاوزة لما شرعه الله في كل أمر من الأمور أخرجه الطبراني وغيره عن ابن
 عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني اذا أكلت اللحم انتشرت
 للناس وأخذتني شهوة وانى حرمت على اللحم فنزلت هذه الآية وأخرجه الترمذي وقال
 حسن غريب وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن جرير عنه في الآية قال زلت
 في رهط من الصحابة قالوا انقطع مذاك كبرنا وتركنا شهوات الدنيا ونسبح في الارض كما

حديث وكيع عن ابن أبي ليلى عن
 عباد بن عبد الله وعن زر بن حبيش عن علي قد كرهه ورواه من طريق العوفي وأبي مجاز عن ابن عباس قد كرهه رواه
 عن سعيد بن جبيرة وعن مجاهد والحسن بن مسلم والحكم بن عتبة وزيد بن أسلم وانه عبد الرحمن بن علي ذلك وروى من طريق ابن
 جرير عن عبد الله بن كثير قال كان سمع أنه في السفر ويستشهد لهذا القول بالحديث الذي رواه أحمد وأهل السنن من حديث أبي
 قلابه عن عمر بن محمد عن ابن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب طهور للمسلم وان لم يجد الماء عشر حجج فاذا
 وجدت الماء فأمسه بشمرك فان ذلك خير لك ثم قال ابن جرير بعد حكايته القولين والاولى قول من قال ولا جنبنا الاعرابي سبيل

أى الامتيازى طريق فيه وذلك أنه قد بين حكم المسافر إذا عدم الماء وهو خفيف في قوله ولا
 فكان معلوماً بذلك أن قوله ولا جنب الاعبارى سبيل حتى تغتسلوا لو كان جنباً للمسافر لم يكن لاعادة ذكره في قوله وان كنتم مرضى
 أو على سفر معنى مفهوم وقد مضى حكم ذكره قبل ذلك فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية ما فيها الذين آمنوا لا تقربوا المساجد للصلاة
 مصلين فيها أو أنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوها أيضاً جنباً حتى تغتسلوا الاعبارى سبيل قال والاعبار المجتاز مراراً وقطعاً
 يقال منه عبرت بهذا الطريق فإنما عبره عبراً عبروا ومنه يقال عبر فلان النهر إذا (١٠١) قطعه وجاوز ومنه قيل الناقة القوية

على الاستقارهي عبر الاسفار وقوله
 على قطع الاسفار وهذا الذى
 نصره هو قول الجمهور وهو الظاهر
 من الآية وكانه تعالى نهي عن
 تعاطي الصلاة على هيئة ناقصة
 تناقض مقصودها وعن الدخول
 الى محله على هيئة ناقصة وهى
 الجنبية المباحة للصلاة ولعلها
 أيضاً والله أعلم وقوله حتى تغتسلوا
 دليل لما ذهب اليه الاثني عشرية
 أبو حنيفة ومالك والشافعي أنه
 يحرم على الجنب المكثف في المسجد
 حتى يغتسل أو يتيمم ان عدم الماء
 أو لم يقدر على استعماله بطريقه
 وذهب الامام أحمد إلى أنه متى توضأ
 الجنب جاز له المكثف في المسجد
 لما روى هو وسعيد بن منصور في
 سننه بسند صحيح أن الصحابة كانوا
 يفعلون ذلك قال سعيد بن منصور
 في سننه حدثنا عبد العزيز بن محمد
 هو النادر وردي عن هشام بن سعد
 عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار
 قال رأيت رجلاً من أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يجلسون في
 المسجد وهم مجنبون إذا توضأوا
 وضوء الصلاة وهذا اسناد صحيح على

يُفْعَلُ الرِّبَانُ فَلْيَعْلَمْ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَذَكَرَ لَهُمْ ذَلِكَ فَقَالُوا
 نَعَمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَكُنْى أَصُومُوا وَافْطَرُوا وَلَمْ وَأَنْتُمْ النِّسَاءُ فَنَ أَخَذَ
 بَسَنْتِي فَهُوَ مَنى وَمَنى لَمْ يَأْخُذْ بِسَنْتِي فَلَيْسَ مَنى وَقَدْ ثَبَتَ فَهَذَا فِي الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهِمَا مَن
 دُونَ ذِكْرَانِ ذَلِكَ سَبَبُ نَزُولِ الْآيَةِ وَفِي الْبَابِ رَوَايَاتٌ كَثِيرَةٌ بِهَذَا الْمَعْنَى وَكَثِيرٌ مِنْهَا
 مَصْرُوحٌ بِأَنَّ ذَلِكَ سَبَبُ نَزُولِ الْآيَةِ (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمَعْتَدِينَ) أَيْ الْمَجَازِينَ فِي الْحِلَالِ إِلَى
 الْحَرَامِ (وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ) أَيْ تَعْتَمِدُوا بِأَنْوَاعِ الرِّزْقِ وَأَمَّا خُصُّ الْأَكْلِ لِأَنَّهُ أَغْلَبُ
 الْإِتِّفَاعِ بِالرِّزْقِ (حَلَالًا طَيِّبًا) أَيْ غَيْرُ حَرَمٍ وَلَا مُسْتَقْدَرٍ وَأَوْ كَلَّا حَلَالًا طَيِّبًا وَأَكُلُوا
 حَلَالًا طَيِّبًا قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ الْحِلَالُ مَا أَخَذْتَهُ مِنْ وَجْهِهِ وَالطَّيِّبُ مَا أَغْذَى وَأَنْعَمَى فَأَمَّا
 الْجَاهِدُ كَالطَّيْنِ وَالتَّرَابِ وَالْمَا يُغْذَى فَمَكْرُوهٌ الْأَعْلَى وَجْهَهُ التَّسَادُوى ثُمَّ صَاهُمْ اللَّهُ تَعَالَى
 بِالْقَوَى فَقَالَ (وَإِنَّمَا اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ) هَذَا تَأْكِيدٌ لِلْوَصِيَّةِ وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى
 أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ تَكْفَّلَ بِرِزْقِ كُلِّ أَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ (لَا يَأْخُذْ كَمَ اللَّهُ بِالْغُفَى أَيْ عَمَّا نَكَمَ)
 قَدْ تَقَدَّمَ تَنْسِيهِ الرِّقَى وَالْخِلَافِ فِيهِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ هُوَ الرَّجُلُ
 يَخْلَفُ عَلَى الْحِلَالِ وَقَالَ يَحْمَدُ هُمَا رَجُلَانِ يَتَبَايَعَانِ بِقَوْلِ أَحَدِهِمَا وَاللَّهُ لَا يَبْعَثُ
 وَيَقُولُ الْآخَرُ وَاللَّهُ لَا أَشْرِيهِ بِكَذَا وَعَنِ النَّخَعِيِّ قَالَ الْقَوَائِنُ يَصِلُ كَلَامُهُ بِالْخِلَافِ وَاللَّهُ
 إِنَّمَا كَانَ وَاللَّهُ تَشْرِبُ وَنَحْوُ هَذَا الْإِيرِدِيهِ مِمَّا لَا يَتَعَدَّدُ حَلْفَاؤُهُ وَلِقَوَى الْيَمِينِ لَيْسَ عَلَيْهِ
 كِفَارَةٌ قِيلَ فِي بَعْضٍ مِنْ قَالِهِ الْقُرْطُبِيُّ وَالْإِيمَانُ جَمْعٌ يَمِينٌ وَفِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ إِيمَانَ
 الْغُلَاوِلَ يَأْخُذُ اللَّهُ الْحَالِفَ بِهِ أَوْ لَا يَجِبُ فِيهِ الْكَفَّارَةُ وَقَدْ ذَهَبَ الْجُمْهُورُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَمَنْ
 بَعْدَهُمْ إِلَى أَنَّهَا قَوْلُ الرَّجُلِ لِأَخِيهِ وَاللَّهُ يَبْلِي وَاللَّهُ فِي كَلَامِهِ غَيْرُ مَعْتَدٍ لِلْيَمِينِ وَبِهِ فَسَّرَ الصَّحَابَةُ
 الْآيَةَ وَهُمْ أَعْرَفُ بِمَعْنَى الْقُرْآنِ قَالَ الشَّافِعِيُّ ذَلِكَ عِنْدَ الْبَجَاعِ وَالْغَضَبِ وَالْعَجَلَةِ
 (وَلَكِنْ يَأْخُذْ كَمَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ) أَيْ جَمَاعَةٌ مَعْتَدَةٌ وَقَدْ صَدَّقَتْ بِهِ الْيَمِينُ قَالَهُ يَحْمَدُ
 وَقُرْئَتْ عَقْدَتُهُمْ حَقًّا وَاسْتَدَاوا التَّشْدِيدَ مَا لَكَ كَثِيرًا لَنْ الْخَطَّابِ بِهِ جَاعَةً أَوْ جَمْعًا الْجَرْدُ أَوْ
 لَمْ يَكِدِ الْيَمِينُ نَحْوُ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَقُرْئَتْ عَقْدَتُهُمْ وَهُوَ بَعْضُ الْجَرْدِ وَعَلَى بَابِهِ هَذَا
 كَمَا سَبَقَ عَلَى أَيْ مَأْمُورٌ أَسْمَى وَقَبْلَ مَصْدَرِيَّةٍ عَلَى الْقُرْآنِ الثَّلَاثِ وَعَلَيْهِ جَرَى أَبُو
 السَّعُودِ وَالْعَقْدُ عَلَى ضَرْبَيْنِ حَسْبِ كَعْقْدَةِ الْحَبْلِ وَحَكْمِ كَعْقْدَةِ الْبَيْعِ وَالْيَمِينِ وَالْعَهْدِ
 فَأَلْيَمِينُ الْمَعْدُومَةُ عَقْدَةُ الْقَلْبِ لِيَفْعَلَ أَوْ لَا يَفْعَلَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ أَيْ وَلَكِنْ يَأْخُذْ كَمَ

نُطْرُطُ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ أَعَزُّ وَقَوْلُهُ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمْ يَأْتِ الْمَاءَ فَلَمْ يَجِدْ مَاءً فَيَتِمِّمْ وَأَصْبِعْ دَا
 طِبَاءُ أَمَّا الْمَرَضُ الْمَجْبِيُّ لِلتَّيْمِ فَهُوَ الَّذِي يَخَافُ مِنْهُ اسْتِعْمَالُ الْمَاءِ فَوَاتِ عَضْوًا وَشَيْئًا وَتَطْوِيلُ الْبَرِّ وَمَنْ أَعْلَمَ مَنْ جَوَزَ التَّيْمِ
 بِعَجْرِ الْمَرَضِ بِعَوْمِ الْآيَةِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَمِلَ حَدَّثَنَا قَيْسُ عَنْ حَفْصِ عَنْ مَجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ
 وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى قَالَ تَزَاتُ فِي رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ مَرِيضًا فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَهْوِيَ فَيَتَوَضَّأُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ خَدِيمٌ فَيَسْأَلُ فَإِنِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ هَذَا مَرَسَلٌ وَالسُّفَرُ مَعْرُوفٌ وَلَا فَرْقَ فِيهِ بَيْنَ الطَّوِيلِ وَالْقَصِيرِ وَقَوْلُهُ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ

من الغائط الغائط هو المكان المظلم من الأرض كني بذلك عن الغوط وهو الحدث الأصغر وأما قوله أولاً لمستم النساء فتبرئ
 من الغائط ولاستم واختلف المفسرون والائمة في معنى ذلك على قولين أحدهما ان ذلك كناية عن الجماع لقوله وان طلقة وهن من قبل أن
 لمستم ولاستم وقد فرضتم لهن فريضة فنهف ما فرضتم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا كنتم المؤمنات ثم طلقة وهن من قبل أن تنسجن
 فخالكن عليهن من عدة تعتدوهن قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عن معبد بن جبير
 عن ابن عباس في قوله ولاستم النساء قال (١٠٢) الجماع وروى عن علي وأبي بن كعب ومجاهد وطاوس والحسن وعبد بن

ياعيانكم المعقدة الموقفة بالقصد والنية اذا احتتم فيها وأما المين الغموس فهن عين مكر
 وخديعة وكذب قديما الخالف بائعها وليست بمعقدة ولا كذارة فيها كما ذهب اليه الجمهور
 وقال الشافعي هي عين معقدة لانها ~~تستبها~~ تستبها القلب معقدة بخبر مقرورة باسم الله
 والراجح الاول وجميع الاحاديث الواردة في تكفير اليين متوجهة الى المعقدة ولا يدل شيء
 منها على الغموس بل ما ورد في الغموس الا الوعيد والترهيب وانها من الكفار بل من
 أكبر الكفار وفيه انزل قوله تعالى ان الذين يشتركون به عهد الله واعيانهم غنقا قذرا الآية
 (فكفارته) هي ما خذوة من التكفير وهو التستير وكذلك الكفر هو البتة والكافر هو
 الساتر سميت بها لانها تستر الذنب وتغطيها والضمير في كفارته راجع الى الحدث الدال عليه
 سياق الكلام وقيل الى العقد لتقدم الفعل الدال عليه وقيل الى اليين وان كانت مؤنثة
 لانها بمعنى الخلف فالهما أو البقاء وليس بانها من قول الى ما ان جعلناها موصولة اسمية
 فالعبارة على حذف مضاف أي فكفارة تكفه كذا قبره الزحشري (اطعام عشرة
 مساكين) هو أن يغدهمهم ويعشيمهم أو يعطيهم بطريق التملك وقيل لكل مسكين
 مد ولا يعين ~~كونه~~ كونه من فقراء بلد الخالف (من أوسط ما تطعمون) المراد بالوسط هنا
 المتوسط بين طرفي الاسراف والتقتير وليس المراد به الا على كافي غير هذا الموضع أي
 أطعموهم من المتوسط مما تعادون اطعام (أهلكم) ولا يجب عليكم أن تطعموهم
 من أعلاه ولا يجوز لكم أن تطعموهم من أدناه بل من غالب قوت بلد الخالف أي يحمل
 الحدث قال ابن عباس يعني من عسكركم ويسركم وظاهره أنه يجزئ اطعام عشرة حتى
 يشبهوا وقد روى عن علي بن أبي طالب قال لا يجزئ اطعام العشرة غداة دون غداة
 حتى يغدهم ويعشيمهم قال أبو عمرو وهو قول أئمة الفتوى بالانصار وقال الحسن البصري
 وابن سيرين يكفيهم أن يطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبز أو سمنا أو خبز أو لحما
 قال عمر بن الخطاب وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وميمون
 ابن مهران وأبو مالك والضحالك والحكم ومكحول وأبو قلابه ومقاتل يدفع الى كل واحد
 من العشرة نصف صاع من بر أو تمر وروى ذلك عن علي وقال أبو خنيفة نصف صاع من
 بر وصاع من سماءه وقد أخرج ابن ماجه وابن مردويه عن ابن عباس قال كثر رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بصاع من تمر وكثر الناس به ومن لم يجد ف نصف صاع من بر وقي

عمر وسعيد بن جبير والشعبي وقتادة
 ومقاتل بن حبان نحو ذلك وقال
 ابن جرير حدثني جبير بن مسعدة
 حدثنا يزيد بن زريع حدثنا شعبة
 عن أبي بشر عن سعيد بن جبير
 قال ذكروا اللبس فقال ناس من
 الموالي ليس بالجماع وقال ناس من
 العرب اللبس الجماع قال فلقيت
 ابن عباس فقلت له ان ناسا من
 الموالي والعرب اختلفوا في اللبس
 فقالت الموالي ليس بالجماع وقالت
 العرب الجماع قال فن أي التبريق
~~كنت قلت كنت من الموالي~~
 قال غلب فريق الموالي ان اللبس
 والمس والمباشرة الجماع ولكن الله
 يكتي ماشاء بما شاء ثم رواه عن ابن
 بشار عن غندر عن شعبة بن عمار
 ثم رواه من غير وجه عن سعيد بن
 جبير نحوه ومثله قال حدثني
 يعقوب حدثنا هشيم قال أبو بشر
 أخبرنا سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال اللبس والمس والمباشرة الجماع
 ولكن الله يكتي بما يشاء حدثنا
 عبد الحميد بن بيان أخبرنا اسحق
 الأزرق عن سفيان عن عاصم
 الاحول عن بكر بن عبد الله عن

ابن عباس قال الملازمة الجماع ولكن الله كريم يكتي بما يشاء وقد صح من غيره عن عبد الله بن عباس
 أنه قال ذلك ثم رواه ابن جرير عن بعض من حكاه ابن أبي حاتم عنهم ثم قال ابن جرير وقال آخرون عن الله تعالى بذلك ككل من
 لمس يداً وبغيرهما من اعتناء الانسان وواجب الوضوء على كل من مس بشئ من جسده شيئا من جسدها مضميا اليه ثم قال حدثنا
 ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن بخارق عن طارق عن عبد الله بن مسعود قال اللبس ما دون الجماع وقد روى
 من طرق متعددة عن ابن مسعود مثله وروى من حديث الاعش عن ابراهيم عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال القبلة

استاده

من المس وفيه الرضوء وروى الطبراني بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال يتوضأ الرجل من المباشرة ومن الأدهس بيده ومن القبلة وكان يقول في هذه الآية أولاً مستمسكاً بالنساء هو الغمز وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني عبد الله بن عمر عن نافع ابن ابن عمر كان يتوضأ من قبلة المرأة ويرى فيها الرضوء ويقول هي من الأدهس وروى ابن أبي حاتم وابن جرير أيضاً من طريق شعبة عن بخارق عن طارق عن عبد الله قال الأدهس ما دون الجماع ثم قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عمر وعبيدة وأبي عثمان النهدي وأبي عبيدة يعني ابن عبد الله بن مسعود وعامر الشعبي وثابت بن (١٠٣) الجراح وإبراهيم النخعي وزيد بن أسلم نحو ذلك

قلت وروى مالك عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يقول قبله الرجل امرأته وجسه بيده من الملامسة فن قيل امرأته أي وجسها بيده فعليه الرضوء وروى الحافظ أبو الحسن الدارقطني في سننه عن عمر بن الخطاب نحو ذلك ولكن روي ناعنه من وجه آخر أنه كان يقبل امرأته ثم يصل ولا يتوضأ قالوا رايته عنه مختلفة فيصم ما قاله في الرضوء ان صم عنه على الاستحباب والله أعلم والقول بوجوب الرضوء من المس هو قول الشافعي وأصحابه ومالك والمشيور عن أحمد بن حنبل قال ناسروه قد قرئ في هذه الآية لاستمسك ولستم والله يطلع في الشرع على الجس بالد قال تعالى ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم أي جسوه وقال صلى الله عليه وسلم لمسا عن حين أقرب بالزنا يعرض له بالرجوع عن الاقرار لعلك قبلت أو لمست وفي الحديث الصحيح واليسد زناها اللمس وقالت عائشة رضي الله عنها قل يوم الاور رسول الله صلى

إسناده عن الثقف وهو يجمع على ضعفه وقال الدارقطني متروكاً (أو كسوتمهم) قرئ بضم الكاف وكسر هاء وهما الغتان مثل أسوة واسوة والكسوة في الرجال تصدق على ما يكره البدن ولو كان ثوباً واحداً وهكذا في كسوة النساء وقيل الكسوة للنساء مدع وخمار وقيل المراد بالكسوة ما تجزئ به الصلاة أخرج الطبراني عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله أو كسوتمهم قال عباءة لكل مسكين قال ابن كثير حديث غريب وعن حذيفة قال قلت يا رسول الله أو كسوتمهم ما هو قال عباءة أو عباءة أخرجه ابن مردويه وعن ابن عمر قال الكسوة ثوب أو زار وقيل قميص وعمامة (أو تحرق رقبته) أي اعتاق مملوكاً والتحرير الأخر من الرق ويستعمل التحرير في فك الأسير وإعفاء المجهود لعمله عن عمله وتركه أنزال الضر به ولا هل العلم بأبحاث في الرقبة التي تجزئ في الكفارة وظاهر هذه الآية أنها تجزئ كل رقبة على أي صفة كانت وذهب جماعة منهم الشافعي إلى اشتراط الأيمان فيها قياساً على كفاية القتل جلالاً للمطلق على المقصد جمعاً بين الدليلين وأول التخصيص وإيجاب إحدى الكفارات الثلاث (فمن لم يجد) شيأ من الأمور المذكورة (فصيام) أي فكفارته صيام (ثلاثة أيام) وقرئ متتابعات حكى ذلك عن ابن مسعود وأبي فتسكون هذه القراءة فمقدمة لمطلق الصوم وبه قال أبو حنيفة والثوري وهو أحد قولي الشافعي وقال مالك والشافعي في قوله الآخر يجزئ التفريق وظاهره أنه لا يشترط التسابع (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم إذا حلقتن) وختمتم (واحفظوا أيمانكم) امرهم بحفظ الأيمان وعدم المسارعة إليها إلى الحنث بها وفيه النهي عن كثرة الحلف والتكث ما لم يكن على فعل برأ وأصلاح بين الناس كما في سورة البقرة عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إني والله أن شاء الله لا أحلف على بين فاري غيرها خيراً منها إلا كفرت عن بيني وأقيم الذي هو خير أخرجه الشيخان (كذلك) أي مثل ذلك البيان (بين الله لكم آياته) أي جميع ما تحتاجون إليه في امر دينكم وقد تكرر هذا في مواضع من الكتاب العزيز (لعلكم تشكرون) ما نفع الله به عليكم من بيان شرائعه وإيضاح أحكامه (يأيها الذين آمنوا اتقوا النار التي تمسرس) خطاب لجميع المؤمنين وقد تقدم تفسير النار والميسر في سورة البقرة (والأصاب) هي الأصنام المنصوبة للعبادة جمع نصب بجمل أو نصب بضمتين (والإزلام) قد تقدم تفسيره في أول هذه السورة أي قد أحل الاستقسام

الله عليه وسلم بطواف عليه في قبل وبأس ومنه ما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الملامسة وهو يرجع إلى الجس باليد على كلاً لا تفسيرين قالوا ويطبق في اللغة على الجس باليد كما يطلق على الجماع قال الشاعر ولست كفي كفه أطلب الغنى * واستأنسوا أيضاً بالحديث الذي رواه أحمد حدثنا عبد الله بن مهدي وأبو سعيد قال لا حدثنا رأته عن عبد الملك بن عبد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا رجل فقال يا رسول الله ما تقول في رجل لقي امرأته لا يعرفها وليس يأتي الرجل من امرأته شيء إلا أنه منها غير أنه

لم يجامعها قال فأزل الله عز وجل هذه الآية أقدم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية قال فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وضأتم صل قال معاذ فقلت يا رسول الله أنه خاصة أم للمؤمنين عامة فقال بل للمؤمنين عامة ورواه الترمذي من حديث زائدة وقال ليس بمحصل ورواه النسائي من حديث شعبة عن عبد الملك بن عمر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى مر سلا قالوا فامرهم بالوضوء لانه ليس المرأة ولم يجامعها وأجيب بانه منقطع بين أبي ليلى ومعاذ فانه لم يلقه ثم يحتج بأنه إنما أمر بالوضوء والصلوة المكتوبة كما تقدم في حديث الصحيحين (١٠٤) عند ذنب ذئب فيوضأ وصلى ركعتين الاغتر الله له الخديث وهو مذكور

(رجس) يطلق على العذرة والاقذار قال الزجاج الرجس اسم لكل ما استعذر من عمل قبيح يقال رجس بكسر الجيم وقحها رجس رجسا اذا عمل قبيحا واصطلح من الرجس بفتح الراء وهو شدة صوت الرعد وقرئ ابن دريد بين الرجس والزجر والرأس فجعل الرجس الشر والرجز العذاب والركس العذرة والتمن وهو خير للضمير وخبر المعطوف عليه محذوف (من عمل الشيطان) صفة لرجس أي كائن من عمله بسبب تحسينه لذلك وترينه له ودعائه اليك اليها وليس المراد انها من عمل يديه وقيل هو الذي كان عمل هذه الامور بنفسه فاقترن به بنو آدم والضيق (فاجتنبوه) راجع الى الرجس او الى المذ كوراي اي كونوا اجانباً منه (لعنكم تعلقون) اي لكي تذكروا الفلاح اذا اجتنبتم هذه المحرمات التي هي رجس قال في الكشف اكد تحريم الخمر والميسر وجوها من التام كيد منها تضيق الجلب بانها ومنها الله قرنها بعبادة الاصنام ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم شارب الخمر كعابد الون ومنها انه جعلها رجسا كما قال فاجتنبوا الرجس من الاوثان ومنه الله جعلها من عمل الشيطان والشيطان لا يأتي منه الا الشر البحت ومنها انه امر بالاجنبات ومنها انه جعل الاجتناب من الفلاح واذا كان الاجتناب فلا عا كان الارتكاب خسة وحجة ومنها انه ذكر ما ينتج منه مامن الوبال وهو وقوع التعادي والباغض بين اصحاب الخمر والقسم وما يؤدى اليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة اوقاف الصلوات انتهى وفي هذه الآية دليل على تحريم الخمر لما تضمنه الامر بالاجنبات من الوجوب وتحريم الصد ولما تقر في الشر بعة من تحريم قربان الرجس فبلا عن جعله شر بابا بشر قال اهل العلم من المفسرين وغيرهم كان تحريم الخمر بتدريج ونوازل كثيرة لانهم كانوا قد القوا شر بها وحيها الشيطان الى قلوبهم فاول ما نزل في امرها سألوك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس فترك عند ذلك بعض من المسلمين شر بها ولم يترك آخرون ثم نزل قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فتركها البعض أيضا قالوا لا حاجة لنا فيما ينشأنا عن الصلاة وشر بها البعض في غير اوقات الصلاة حتى نزلت هذه الآية انما الخمر والميسر فصار حراما عليهم حتى كان يقول بعضهم ما حرم الله شيئا أشد من الخمر وذلك لما فهموه من التشديد فيما تضمنته هذه الآية من الزواجر وفيما جاء من به الاخذ بالصححة من الوعيد لشاربها وانها من كبار الذنوب وقد اجمع على ذلك المسلمون جميعا

في سورة آل عمران عند قوله ذكروا الله فاستغفروا والذوبهم الآية ثم قال ابن جرير وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال عني الله بقوله أو لا مسلم النساء الجاع دون غير من معاني اللبس لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قبل بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ ثم قال حديثي بذلك اسمعيل بن موسى السدي قال أخبرنا أبو بكر بن عبيد الله عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ثم يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ ثم قال حديثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن الأعمش عن حبيب بن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الى الصلاة ولم يتوضأ قلت من هي الأنت فحكيت وهكذا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن جماعة من مشايخهم عن وكيع به ثم قال أبو داود روى عن الثوري انه قال ما حدثنا حبيب الا عن عروة المزني وقال يحيى القطان

لرجل احك عني ان هذا الحديث شبه لاشي وقال الترمذي سمعت البخاري يضعف هذا الحديث وقال حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة وقد وقع في رواية ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة وعلي بن محمد الطنافسي عن وكيع عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة وأبلغ من ذلك ما رواه الامام أحمد في مسنده من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وهذا نص في كونه عروة بن الزبير وشبهه قوله من هي الأنت فحكيت لكن روى أبو داود عن ابراهيم ابن مخلد حديثا وكيع حدثنا سفيان عن أبي روق الهذلي الطائفي عن عبد الرحمن بن مغراء عن الأعمش قال حدثنا عاصم بن

عن عروة المزني عن عائشة فذكر والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثنا أبو زيد عن عمر بن أبيس عن هشام بن عبد الله حدثنا منذ
ابن علي عن ليث عن عطاء عن عائشة وعن أبي روق عن إبراهيم التيمي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم
ينال مني القبلة بعد الوضوء ثم لا يعيد الوضوء وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن أبي روق الهمداني عن إبراهيم
التيمي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ثم صلى ولم يتوضأ رواه أبو داود والنسائي من حديث
يحيى القطان زاد أبو داود وابن مهدي كلاهما عن سفيان الثوري به (١٠٥) ثم قال أبو داود والنسائي لم يسمع إبراهيم التيمي
من عائشة ثم قال ابن جرير أيضا

حدثنا سعيد بن يحيى الأموي حدثنا
أبي حدثنا يزيد عن سنان عن عبد
الرحمن الأوزاعي عن يحيى بن أبي
كثير عن أبي سلمة عن أم سلمة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يقبلها وهو صائم ثم لا يفطر ولا
يحدث وضوءا وقال أيضا حدثنا أبو
كريب حدثنا حفص بن غياث عن
حجاج عن عروة بن شعبة عن زينب
السهمية عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه كان يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ
وقد رواه الامام أحمد عن محمد بن
فضيل عن حجاج بن أرطاة عن عروة
ابن شبيب عن زينب السهمية عن
عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
به وقوله تعالى فان لم تجدوا ماء
فيمسوا بيمينهم فليامسوا بيمينهم
من التقصمها من هذه الآية أنه
لا يجوز التمسك لعادم الماء الا بعد
طلب الماء فتي طلبه فلم يجده جازله
بحيث التمس وقد ذكرنا كيفية
الطلب في كتب الفروع كما هو مقرر
في موضعه كما في الصحيحين من
حديث عمران بن حصين أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا

لا شئ فيه ولا شبهة وأجمعوا أيضا على تحريم بيعها والاستفهام ما دامت خيرا وكادت
هذه الآية على تحريم الخردات أيضا على تحريم الميسر والانصاب والازلام قال قتادة
الميسر هو القمار وقال ابن عباس كل القمار من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز
والكعاب وعن علي بن أبي طالب قال الترد والشرط من الميسر وعنه قال الشريط
ميسر الاعاجم وقال قاسم بن محمد كل ما ألهى عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر وعن
ابن الزبير قال بأهل مكة بلغني عن رجال يلعبون بلعبة يقال لها زدرشروا الله يقول في كتابه
انما الخمر والميسر الآية الى قوله فهل أنتم متنون واني أحلف بالله لا أوتي بأحد يلعب بها
الا عاقبته في شعره وبشره وأعطيت سلمه من أناني به وعن أنس بن مالك قال الشرط من
الترد بلغنا عن ابن عباس انه لو مال يقيم فاحرقها وسئل ابن عمر عن الشرط فقال هي شر
من الترد وسئل أبو جعفر عنه فقال تلك المجوسية فلا تلعبوا بها وأخرج ابن أبي شيبة
وابن أبي الدنيا عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
لعب بالترد شر فقد عصى الله ورسوله وأخرج ابن أبي الدنيا عن يحيى بن كثير قال مر رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقوم يلعبون بالترد فقال قلوب لاهية وأيدع لاهية وألسته
لاعبة وقال ابن سيرين ما كان من لعب فيه قمار أو صياح أو شر فهو من الميسر وفي الباب
روايات كثيرة مشددة على الوعيد الشديد لا تطول بذكرها وقد أشار سبحانه الى ما في الخمر
والميسر من المفاسد الدينية بقوله (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء
في الخمر والميسر) ومن المفاسد الدنيوية بقوله (ويعصمكم عن ذكر الله وعن الصلاة)
لان شرب الخمر يشغل عن ذكر الله وعن فعل الصلاة وكذلك القمار يشغل صاحبه عن
ذكره سبحانه وعن الصلاة (فهل أنتم متنون) فيه زجر بليغ يفيد الاستفهام الدال
على التقريع والتوبيخ ولهذا قال عز وجل رضي الله عنكم لما سمع هذا انتمينا وقد وردت
أحاديث كثيرة في ذم الخمر وشاربها والوعيد الشديد عليه وان كل مسكر حرام وهي مدونة
في كتب الحديث ورويت في سبب التزوير روايات كثيرة فلا تطول للمقام بد كرها فلنسنا
بصد ذلك بل نحن بصدد ما هو متعلق بالتفسير ثم كذا الله سبحانه هذا التحريم بقوله
(وأطعوا الله وأطعوا الرسول) فيما أمركم به ونهاكم عنه (واحدروا) مخافة انهما
فان هذا وان كان أمرا مطلقا فالجواب فيه في هذا الموضع يفيد ما ذكرناه من التأكيد وهكذا

(١٤ فتح البيان ثالث) معتزلا لم يصل مع القوم فقال يا فلان ما منعك ان تصلي مع القوم أأنت رجل مسلم
قال بلى يا رسول الله ولكن أصابني جنابة ولما قال علي بن الصاعد فإنه يكتفينا ولهذا قال تعالى فان لم تجدوا ماء فيمسوا
صعيدا طيبا فالتيم هو القصد تقول العرب تيمم الله بحفظه أي قصد ومنه قول امرئ القيس شعرا
ولما رأيت ان المنية وردنا * وان الحصى من تحت أقدامها داي تيمت العين التي عند ضارح * يعني عليها التي عمر مضطامى
والصعيد قبل هو كل ما صعد على وجه الارض فيدخل فيه التراب والرمل والشجر والحجر والنبات وهو قول مالك وقيل ما كان

من جنس التراب كالرمل والزريع والتورة وهذا مذهب أبي حنيفة وقيل هو التراب فقط وهو قول الشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهما واحتجوا بقوله تعالى قصص صعيدا زلقا أي ترابا أملتس طيبا وجماعت في صحيح مسلم عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا إذا لم نجدها الماء وفي لفظ وجعل ترابها لنا طهورا إذا لم نجد الماء قالوا لخصص الطهور به بالتراب في مقام الامتنان فلو كان غيره يقوم مقامه لكان كرمه (١٠٦) والطيب ههنا قيل الحلال وقيل الذي ليس بنجس كإرواه الإمام أحمد وأهل

السنن الابن ماجه من حديث أبي قلابه عن عمرو بن نجدة عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب طهور المسلم ان لم يجد الماء عشر حجج فإذا وجدوه فليسه بشربة فان ذلك خير له وقال الترمذي حسن صحيح وصححه ابن حبان أيضا ورواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده عن أبي هريرة وصححه الحافظ أبو الحسن القطان وقال ابن عباس أطيب الصعيد تراب الحشر رواه ابن أبي حاتم ورفعه ابن مردويه في تنبيهه وقوله فامسحوا بوجوهكم وأيديكم أتيمم بدين عن الوضوء في التطهير به لانه يدل منه في جميع أعضائه بل يكفي مسح الوجه واليدين فقط بالإجماع ولكن اختلف الأئمة في كيفية التيمم على أقوال أحدها وهو مذهب الشافعي في الجسد انه يجب ان يمسح الوجه واليدين الى المرفقين بضربتين لان لفظ اليدين يصدق اطلاقهما على ما يبلغ المنكبين وعلى ما يبلغ المرفقين كما في آية الوضوء ويطبق ويراد بها ما يبلغ الكفين كما في آية السرة

السنن الابن ماجه من حديث أبي قلابه عن عمرو بن نجدة عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعيد الطيب طهور المسلم ان لم يجد الماء عشر حجج فإذا وجدوه فليسه بشربة فان ذلك خير له وقال الترمذي حسن صحيح وصححه ابن حبان أيضا ورواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده عن أبي هريرة وصححه الحافظ أبو الحسن القطان وقال ابن عباس أطيب الصعيد تراب الحشر رواه ابن أبي حاتم ورفعه ابن مردويه في تنبيهه وقوله فامسحوا بوجوهكم وأيديكم أتيمم بدين عن الوضوء في التطهير به لانه يدل منه في جميع أعضائه بل يكفي مسح الوجه واليدين فقط بالإجماع ولكن اختلف الأئمة في كيفية التيمم على أقوال أحدها وهو مذهب الشافعي في الجسد انه يجب ان يمسح الوجه واليدين الى المرفقين بضربتين لان لفظ اليدين يصدق اطلاقهما على ما يبلغ المنكبين وعلى ما يبلغ المرفقين كما في آية الوضوء ويطبق ويراد بها ما يبلغ الكفين كما في آية السرة

ما أفاده بقوله (فان تولى تيمم) أي أعرضتم عن الامتنان (فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) أي فقد فعل الرسول ما عوا الواجب عليه من البلاغ الذي فيه رشادكم وصلاحكم ولم تضرروا بالخالفه لأنفسكم وفي هذا من الزجر ما لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه (ليس على الذين آمنوا وعلما الصالحات جناح فيما طعموا) من المطاعم التي يشترتها والطعم وان كان استعماله في الاكل أكثرا لكنه يجوز استعماله في الشرب ومنه قوله تعالى ومن لم يطعمه فانه مني أباح الله لهم سبجانه في هذه الآية جميع ما طعموا كأنما كان مقيدا بقوله (اذما اتقوا) ما هو محرم عليهم كالخمر وغيره من الكبائر وجميع المعاصي (وآمنوا بالله ورسوله وعلما الصالحات) من الاعمال التي شرعها الله لهم واستمر واعلى علوها (ثم اتقوا) ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا فيما سبق (وآمنوا) بتحرمة هذا معني الآية وقيل التكرير باعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان التقوى بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله وقيل باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والتمهي وقيل باعتبار ما يتيقسه الانسان فانه ينبغي له ان يترك المحرمات توقيا من العقاب والشبهات توقيا من الوقوع في الحرام وبعض المباحات حفظا للنفس عن الخسة وتميذا لها عن دنس الطبيعة وقيل التكرير لمجرد التأكيد كما في قوله تعالى كلا سوف تعالون ثم كلا سوف تعلمون ونظائره وهذه الوجوه كلها مع قطع النظر عن سبب نزول الآية اذ ما مع النظر الى سبب نزولها وهو انه لما نزل تحريم الخمر قال قوم من الصحابة ككف عن مات منا وهو يشربها ويا كل الميسر فزلت فقد قيل ان المعنى اتقوا الذمرك وآمنوا بالله ورسوله ثم اتقوا الكبائر وآمنوا أي ازدادوا آيانا (ثم اتقوا) الصغار قال أبو السعود ولا ينبغي ان لا تعلق لهذه العبارات بالمقام فأحسن التأمل انتهى (وأحسنوا) أي تفقوا قال ابن جرير الطبري الاتقاء الاول هو الاتقاء بتلقي أمر الله بالقبول والتصديق والديونة به والعمل والاتقاء الثاني الاتقاء بالنيات على التصديق والاتقاء الثالث الاتقاء بالاحسان والتقرب بالنوافل قلت والحق انه ليس تخصيص هذه المراتب بالذكر تخصيص الحكم بها بل لبيان التعدد والتكرير بالغاما بلغ (والله يحب المحسنين) أي المتقربين اليه بالايان والاعمال الصالحة والتقوى والاحسان وهذا شأنهم وحدهم على الايمان والتقوى والاحسان لان هذه المقامات من أشرف الدرجات

ما أفاده بقوله (فان تولى تيمم) أي أعرضتم عن الامتنان (فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) أي فقد فعل الرسول ما عوا الواجب عليه من البلاغ الذي فيه رشادكم وصلاحكم ولم تضرروا بالخالفه لأنفسكم وفي هذا من الزجر ما لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه (ليس على الذين آمنوا وعلما الصالحات جناح فيما طعموا) من المطاعم التي يشترتها والطعم وان كان استعماله في الاكل أكثرا لكنه يجوز استعماله في الشرب ومنه قوله تعالى ومن لم يطعمه فانه مني أباح الله لهم سبجانه في هذه الآية جميع ما طعموا كأنما كان مقيدا بقوله (اذما اتقوا) ما هو محرم عليهم كالخمر وغيره من الكبائر وجميع المعاصي (وآمنوا بالله ورسوله وعلما الصالحات) من الاعمال التي شرعها الله لهم واستمر واعلى علوها (ثم اتقوا) ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا فيما سبق (وآمنوا) بتحرمة هذا معني الآية وقيل التكرير باعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان التقوى بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله وقيل باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والتمهي وقيل باعتبار ما يتيقسه الانسان فانه ينبغي له ان يترك المحرمات توقيا من العقاب والشبهات توقيا من الوقوع في الحرام وبعض المباحات حفظا للنفس عن الخسة وتميذا لها عن دنس الطبيعة وقيل التكرير لمجرد التأكيد كما في قوله تعالى كلا سوف تعالون ثم كلا سوف تعلمون ونظائره وهذه الوجوه كلها مع قطع النظر عن سبب نزول الآية اذ ما مع النظر الى سبب نزولها وهو انه لما نزل تحريم الخمر قال قوم من الصحابة ككف عن مات منا وهو يشربها ويا كل الميسر فزلت فقد قيل ان المعنى اتقوا الذمرك وآمنوا بالله ورسوله ثم اتقوا الكبائر وآمنوا أي ازدادوا آيانا (ثم اتقوا) الصغار قال أبو السعود ولا ينبغي ان لا تعلق لهذه العبارات بالمقام فأحسن التأمل انتهى (وأحسنوا) أي تفقوا قال ابن جرير الطبري الاتقاء الاول هو الاتقاء بتلقي أمر الله بالقبول والتصديق والديونة به والعمل والاتقاء الثاني الاتقاء بالنيات على التصديق والاتقاء الثالث الاتقاء بالاحسان والتقرب بالنوافل قلت والحق انه ليس تخصيص هذه المراتب بالذكر تخصيص الحكم بها بل لبيان التعدد والتكرير بالغاما بلغ (والله يحب المحسنين) أي المتقربين اليه بالايان والاعمال الصالحة والتقوى والاحسان وهذا شأنهم وحدهم على الايمان والتقوى والاحسان لان هذه المقامات من أشرف الدرجات

موسى فقال ابو يعلى اعبد الله وان رجلا لم يجد الماء يصل فقال عبد الله ألا تذاكر ما قال عمار له مرألتا ذكرا نبش رسول الله صلى الله عليه وسلم وإياك في ابن فاصابني جنبه فمترعت في الزاب فلما رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرته فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إنما كان يكتيك أن تقول هكذا وضرب بكمفه الى الارض ثم مسح كفيه جميعا ومسح وجهه مسحة واحدة وضربه واحدة فقال عبد الله لاجرم ما رأيت عرق فبع ذلك قال فقال له أبو موسى فكيف فهم هذه الآية في سورة النساء (١) التوشيع يحمدين اه صراح

موسى فقال ابو يعلى اعبد الله لو ان رجلا لم يجد الماء لم يصل فقال عبد الله ألا تذاكر ما قال صلى الله عليه وسلم وإياك في ابل فأصابني جنباً فمترعت في التراب فلما رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما كان يكتيك أن تقول هكذا وضرب بكفيه الى الارض مسحة واحدة بضربة واحدة فقال عبد الله لاجر مما رأيت عرقع بذلك قال فقال له أبو موسى (١) التوشيع يحيدن اه صراح

فلم يجدوا ما وجدوا فاصعدوا طيباً قال فادري عبد الله ما يقول وقال لورخصنا لهم في التيمم لا وشأن أحدكم ان يراد الماء على جلده ان نيم وقال في المائدة فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه فقد استدل بذلك الشافعي على انه لا بد في التيمم ان يكون بتراب طاهر ربه غبار يعقب بالوجه واليدين منه شيء كما روى الشافعي باسناده المتقدم عن عبد الصمد انه مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو رسول فسلم عليه فلم ير عليه حتى قام الى جدار فخط بعضاً كانت معه فضرب بيده عليه فصعجها وحججه وزراعيه وقوله ما يراد الله ليعمل عليكم من حرج أى في الدين الذي شرع لكم (١٠٨) ولكن يريد ليظهر لكم فليهدى ألباح لكم التيمم اذ لم تجدوا الماء ان تعدلوا

الى التيمم بالصعد والتيمم تعدية عليكم لعلمكم تشكرون وليهدى كانت هذه الامة مخصوصة بمشروعية التيمم دون سائر الامم كما ثبت في الصحيحين عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت جسمي يعطون اذ قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجداً وطهوراً فإني ارجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وفي لفظ فعنده مسجده وطهوره وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة فكان ينبغي أن يبعث الى قومه وبعث الى الناس كافة وتقدم في حديث حذيفة عند مسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفاً كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض مسجداً وطهوراً اذ لم نجد الماء وقال تعالى في هذه الاية الكريمة فامسحوا بوجوهكم وايديكم ان الله كان عفواً غفوراً أى ومن عفوهم عنكم وغفرانكم ان شرع لكم التيمم وأباح لكم فعل الصلاة اذ تقدمتم الماء توسعة عليكم ورخصة لكم

الصمد المحرم ولا في الحرم والمراد بالصد كل حيوان متوحش ما كوله التيمم قاله الشافعي وقال أبو حنيفة سواء كان مأكولاً أو لم يكن فيجب عنده الضمان على من قتل سبعاً أو غراً أو نحو ذلك واستثنى الشارع خمس فواسق فأجاز قتلها (ومن قتل منكم سبعاً) هو القاصد للشيء مع العلم بالاحرام والتخطي هو الذي يقصد شيئاً فيصيب صيداً والناسي هو الذي يتعمد الصيد ولا يذ كراحه وقد استدل ابن عباس وأحمد في رواية عنه وداود باقتصاره سبحانه على العاملية لا كفاية على غيره بل لا يجب الا عليه وحده وبه قال سعيد ابن جبيرة وطاوس وأبو ثور وقيل انها تنزيم الكفارة للتخطي والناسي كما تنزيم التعمد وجعلوا قيد التعمد خارجاً عن القالب وهو مروي عن عمرو والحسن والنخعي والزهري وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وروى عن ابن عباس وقيل انه يجب التكفير على العامد الناسي لأحرامه وبه قال مجاهد قال فان كان ذا كراحمه فقد حل ولا يجزئ لارتكابه محظوراً حرامه فيبطل عليه كما لو تكلم في الصلاة وأحدث فيها (بغزاة) أى فعله جزاء (مثل ما قبل من النعم) بيان للجزاء المماثل قيل المراد المماثلة في القيمة وقيل في الخلقة وقد ذهب الى الاول أبو حنيفة وذهب الى الثاني مالك والشافعي وأحمد والجمهور ومن الصحابة ومن بعدهم وهو الحق لان البيان للمماثل بالنعم يفيد ذلك وكذلك المحرم مخبر بالسلف في تقدير الجزاء المماثل وتقدير القيمة أقوال مبسطة في مواظبتها وفي قراءة أيضاً فجزاء قال الواحدي ولا ينبغي إضافة الجزاء الى الممثل لان عليه جزاء المقتول لأجره مثله فانه لا جرم عليه لما لم يقتله وقد أجاب الناس عنها بأجوبة متعددة ذكرها السمين (يحكم به) أى بالجزاء ويمثل ما قبل (ذوا عدل منكم) أى رحلنا معروفاً بالعدالة بين المسلمين لهما فطنة تميزان فيها أشبه الأشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلي في النعماء بدينونة ابن عباس وأبو عبيدة في بقر الوحش وجار به بقره وابن عمر في الظبي بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما في الحمام لانها تشبه في العيب أشرب الماء بلا مص اقول ههنا أمر ان أحدهما اعتبار المماثلة والثاني حكم العدلين والظاهر أن العدلين اذا حكموا بغير المماثل لم يلزم حكمهما لانه قال يحكم به أى بالمماثل وحتى العدالة ان لا يقع من صاحبها الحكم بغير المماثل الالغط أو وطروشه بانه المعترف في المماثلة نحو

وذلك ان هذه الاية الكريمة فيها تنزيه الصلاة ان تفعل على هيئة ناقصة من سكر حتى يصح المكلف هذا ويعمل ما يقول أو جنابة حتى يغتسل أو حدث حتى يتوضأ الا ان يكون مريضاً أو عاجماً للماء فان الله عز وجل قدره أخص في التيمم والحالة هذه درجة بعبادته ورأفهم وتوسعة عليهم والله الجد والممة وكسب تنزيل مشروعية التيمم وانما ذكرنا ذلك ههنا لان هذه الاية التي في النساء متقدمة الترتول على آية المائدة ويانه ان هذه نزلت قبل تحريم الخمر والتجسس ما لم يعد أحد يسير في محاصرة النبي صلى الله عليه وسلم لبني النضير وأما المائدة فانه من آخر ما نزل ولا سيما صدرها فانساب ان يذكر السبب هنا

وبالله القصة قال أجد حدثنا ابن غير عن هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة ذهب لكت فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا في طلبها فوجدوها فأدركهم الصلاة فوَلَسَ معهم ماء ففصلوا بها بغير وضوء فشكروا ذلك إلى رسول الله فأنزل الله آية التيمم فقال أسيد بن الحضير لعائشة جرتك الله خير أفو الله ما نزل بك أمر تكثره فيه إلا جعل الله لك وللمسلمين فيه خيرا بطريق أغزى قال البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف أنبأنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء (١٠٩) أو بذات الجليس انقطع عقدي فقام رسول الله

صلى الله عليه وسلم على الناس
 وأقام الناس معه وليسوا على ماء
 وليس معهم ماء فأتى الناس إلى
 أبي بكر فقالوا ألا ترى ما صنعت
 عائشة فأجاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالناس وليسوا على
 ماء وليس معهم ماء فخاف أبو بكر
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 واضع رأسه على فخذي قد نام فقال
 حبست رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والناس ليسوا على ماء وليس
 معهم ماء قالت عائشة فعاثني أبو
 بكر وقال ما شاء الله أن يقول فجعل
 يطعن يده في حاصرتي ولا يمنعني
 من التحرك إلا مكان رأس رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على فخذي
 فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على غير ماء حتى أصبح على غير ماء
 فأنزل الله آية التجميع فتموا فقال
 أسسدين الحضر ما هي بأول
 بركتكم بآل أبي بكر قالت فبعثنا
 البعير الذي كنت عليه فوجدنا
 العقد تحته وقد رواه البخاري
 أيضا عن قتيبة عن اسمعيل
 ورواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن
 مالك حدثنا آخر قال الإمام أحمد

هذا الوصفون هذا الوصف والواقع بخلافه ثم الظاهر ان العدلين اذا احكام بحكم
في السلف لا يكون ذلك الحكم لازما للتلف بل بحكم العدلين ثابت عند كل حادثة تحدث
في قول الصداقة رلك هذا فاعلم ان جعل الظني مشبها للشاة دون التيس مخالف
للمشاهد المحسوس فان الظني يشبه التيس في غالب ذاته وصفاته ولا مشابهة بينه وبين
الشاة في غالب ذاته وصفاته وكذلك الحامة فانها لا تشبه الشاة في شيء من الاوصاف
واذا صحت بعض السلف انه حكم في شيء منها بشاة فذلك غير لازم لنا لما عرفت من أن
حكم العدلين لا بد أن يكون بالمثل كما صرح به القرآن الكريم وأما قريب ما حكم به ابن
عباس وابن عمر في القطاة فكان الاولى أن يكون الحكم في الحامة وما يشابهها من
الطيور كهذا الحكم في القطاة وزاد قليلا من الطعام لما هو أكبر ويقتص قليلا لما هو
أصغر وكما قال عمر عترته خير من جرادة وأقول أنا وصاع خير من حمامة (هـ) منسوب على
الحال أو البديل من مثل (بالغ الكعبة) صفة لهدي لان الاضافة غير حقيقية والمعنى
انهما اذا احكام بالجزأ فانه يفعل بهما يفعل بالهدي من الاسال الى مكة والتحرر هناك
والاشعار والتقليد ولم يرد الكعبة بهما فان الهدي لا يبلغها وانما أراد جميع الحرم
فيخرج فيه وصدق به على مساكنه ولا يجوز ان يذبح حيث كان ولا خلاف في هذا (أو
كفارة) معطوف على محل من النعم وهو الرفع لانه خير مبتدأ محذوف (طعام مساكن)
من غالب قوت البلد ما سوى قيمة الجزأ الكل مسكين مد (أو عدل ذلك) معطوف على
طعام (صياما) تمييز العدل والمعنى أو قدر ذلك صياما والجان مخبرين هذه الانواع
المذكورة واليه ذهب جمهور العلماء منهم الشافعي ومالك وأبو حنيفة وقال أحمد وزفر
ان كلمة أوله ترتيب وهم ماروا بين ابن عباس وروى عنه انه لا يجزئ من الحرم الاطعام
والصوم الا اذا لم يجد الهدي والعدل بفتح العين وكسر هاء التثنية وهم المثل قاله
الكسائي وقال الفراء عدل الشيء بكسر العين مثله من جنسه وفتح العين مثله من
غير جنسه وعمل قول الكسائي قال البصريون وأرجمنا ذلك عليه (ليس ذوق وبال
أمره) فهذا عمله لا يجاب الجزأ والذوق مستعار لادراك المشقة ومثله ذوق انك تأت
العزيز الكريم والربال سوء العاقبة والمرعى الويل الذي يتأذى به بعداً كله وطعام ويل
اذا كان ثقيلًا وانما سمي الله ذلك وباللان اخرج الجزأ لتفصيل على النفس لما فيه من

حدثنا يعقوب حدثنا أبي بابنا هنادي عن عبد الله بن عباس عن عمار بن ياسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من بابولات الجليش
ومعه زوجته عائشة فأنقطع عقدهما من جرح فظفار فقبس الناس ابتغاء عقدها ذلك حتى أضاء القبر وليس مع الناس ماء فأنزل الله
على رسوله رخصة التطهير بالبعد الطيب فقام المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحضر بواياهم إلى الأرض ثم رفعوا
أيديهم ولم ينفضوا من التراب شيئا فدهسوا بها وجوههم وأيديهم إلى المناكب ومن بطون أيديهم إلى الأباط وقدر روى ابن جرير
حدثنا أبو بكر بابنا هنادي عن أبي اليقظان قال سمعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلك عقدها فتسعة فقام رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى أضاء الفجر فغبط أبو بكر على عائشة فزات عليه الرخصة السبع بالصعيد الطيب فدخل أبو بكر فقال لها: إنك لمباركة نزل فيك رخصة فمضى بنا يدنا ضاربة لوجوهنا وضربة لا يدنا إلى المذاكك والآباط حديث آخر قال الحافظ أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا الحسن بن أحمد حدثنا اللث حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا العباس بن أبي سرية حدثني الهيثم (١) عن زريق المالكي عن بني مالك بن كعب بن سعد وعاش مائة وسبعة عشر سنة عن أبيه عن الأسلم بن شريك قال كنت أرحل ناقه (١١٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابني جنابة في ليلة باردة وأراد رسول

تقتصم المال وتقتل الصوم من حيث أن فيه انهم المالبدين (عفا الله عما سلف) يعنى
في جاهليتهم من قتلهم الصيد فلم يؤخذ كرهه وقيل عما سلف قبل التحريم ووزل
الكفارة (ومن عاد) الى ما نهى عنه من قتل الصيد مرة ثانية بعد هذا البيان (فيتنقم
الله منه) في الآخرة فعذبه بنبيه وقيل ينتقم منه بالكفارة قال شرح وسعيد بن جبير
يحكم عليه في أول أمره فإذا عاد لم يحكم عليه بل يقال له اذهب ينتقم الله منك أي ذنبك
أعظم من أن يكفر والانتقام المبالغة في العقوبة ولكن هذا الوعيد لا يمنع إيجاب الجزاء
في المرة الثانية والثالثة فإذا تكرر من التحريم قتل الصيد تكرر عليه الجزاء وهذا قول
الجمهور وقد روى عن ابن عباس والخنفي ودأود الظاهري أنه إذا قتل الصيد مرة ثالثة
فلا جزاء عليه لأنه وعده بالانتقام منه (والله عزيز) غالب على أمره (ذو انتقام) بمن
عصاه وجاوز حدوده والاسلام (أحل لكم) الخطاب لكل مسلم وألحزم من خاصة (صيد
البحر) هو ما يصاد فيه والمراد بالبحر هنا كل ما يوجد فيه صيد بحري وإن كان نهرا
أو غديرا فالمراد بالبحر جميع المياه العذبة والمالحة (وطعامه) هو اسم لكل ما يطعم وقد
تقدم وقد اختلف في المراد منه هنا فقيل هو ما قد ذبحه البحر الى الساحل ميتا وطقا عليه
وبه قال كثير من الصحابة والتابعين منهم أبو بكر وعمر وابن عمر وأبو أيوب وقتادة وقيل
طعامه ما لم ينسبه وبه قال جماعة وروى هذا عن ابن عباس وسعيد بن جبير وسعيد
ابن المسيب والسدي وقيل طعامه ملحه الذي ينعمد من مائه وسائر ما فيه من نبات وغيره
وبه قال قوم وقيل المراد به ما يطعم من الصيد أي ما يحل أكله وهو السمك فقط وبه قالت
الحنفية والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر وأحل لكم الماء كقول منسبه
وهو السمك فيكون كال تخصيص بعد التعميم وهو تكلف لا وجه له وبجمله حيوان الماء على
نوعين سمك وغير سمك فالسمك جميعه حلال على اختلاف أجناسه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم في البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي
لا فرق بين أي نوع سبب أو غير سبب فيحلى أكله وبه قال الشافعي وأهل الحديث وما عدا
السمك قسمان قسم يعيش في البر والبحر كالضفدع والسرطان فلا يحلى أكله سما وقال
سفيان أرجو أن لا يكون بالسرطان بأس واختلفو في الخراد فقيل هو من صيد البحر
فيحلى أكله للحرم وقال الجمهور أنه من صيد البر ولا يحلى أكله وطهر الماء من صيد البر

الله صلى الله عليه وسلم الرحلة
 فكبرهت ان أرحل ناقة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأنا جنب
 وخشيت ان أغتسل بالماء البارد
 فأمرت أو أمرض فأمرت رجلا
 من الانصار فراحها ثم رصفت
 أبحارا فاستجنت بها ماء واغتسلت
 ثم لحقت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأصحابه فقال يا أبا معاذ
 ما أرى رحلتك تغيرت قلت يا رسول
 الله لم أرحلها راحها رجل من
 الانصار قال ولم قلت انى أصابتني
 حمالة فخشيت القرعة على نفسي
 فأمرته ان يرحلها ورصفت أبحارا
 فاستجنت بها ماء فاعتسلت به فانزل
 الله عز وجل لا تقر بوا الصلاة وأنتم
 سكارى حتى تعلموا ما تقولون
 الى قوله ان الله كان عفوا غفورا
 وقدرى من وجه آخر عنه (الم تر
 الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب
 يشترون الضلالة ويريدون ان تضلوا
 السبل والله أعلم باعد انكم وكفى
 بالله وليا وكفى بالله نصيرا من الذين
 هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه
 ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير
 مسمع وراعبا يا باسئهم وطعنا
 في الدين ولوا منهم قالوا اسمعنا وأطعنا

واسمع وانظروا لكاتب خبرا لهم وأقوم ولكن لهم هم يكفروهم فلا يؤمنون الا قليلا) يخبر تعالى عن اليهود أيضا عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة انهم يشتركون الضلالة بالهدى ويعرضون عما أنزل الله على رسوله و يتكبرون ما يابدهم من العلم عن الانبياء الاولين في صفة محمد صلى الله عليه وسلم لشتر وابه غفلا من حطام الدنيا ويريدون ان تضلوا السبيل أى يودون لو تكفروا بما أنزل عليكم أيها المؤمنون وتكون ما أنتم عليه من الهدى والعلم النافع والله أعلم باعدانكم أى هو أعلم بهم ويحذركم منهم وكنى بالله ولما وكنى بالله نصيرا أى كنى به ولما كنى بخا البسه ونصير لمن استنصره ثم قال تعالى من الذين (١) قوله عن زريق في نسخة ابن زريق ٥٨

هادوا من في هذا البيان الجنس كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقوله يحرفون الكلام عن مواضعه أي يتأولونه على غير تأويله
ويفسرونه بغير مراد الله عز وجل قصد امتهم واقتراء ويقولون سمعنا أي سمعنا ما قلته يا محمد ولا نطيعك فيه هكذا فسر مجاهد
وابن زيد وهو المراد وهذا أبلغ في كفرهم وعنادهم وانهم يولون عن كتاب الله بعدما عاقلوه وهم يعلمون ما علمهم في ذلك من الاثم
والعقوبة وقولهم واسمع غير سمع أي اسمع ما تقول لاسمعت رواه الضحاك عن ابن عباس وقال مجاهد والحسن واسمع
غير مقبول من قال ابن جرير والاول أصح وهو كمال والوهذا (١١١) استهزأ منهم واستهزأ عليهم لعنة الله ورأعنا أي

أضأ قال أحمد يؤكل كل مافي البحر الا الضفدع والتمساح وقال ابن أبي ليلى ومالك يسبح
كل مافي البحر وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
طعامه ما لفظه ميتا فهو طعامه وعن أبي بكر الصديق قال صيد البحر ما قطعه أيدنا
وطعامه ما لاله البحر وفي لفظ طعامه كل ما فيه وفي لفظ طعامه ميتته ويؤيد هذا مافي
الصحاحين من حديث العنبرية التي ألقاها البحر فأكل الصابئة منها وقرههم رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم على ذلك وحديث هو الطاهر ومافيه والحل ميتته وحديث أحل لكم
ميتتان ودمان (متاعا لكم) أي متعته به متاعا وقيل يخص بالطعام أي أحل لكم طعام
البحر متاعا وخوتكاف جابه من قال بالقول الاخير بل اذا كان مفعولا له كان من الجميع
أي لمن كان مقبلا منكم ما كاه طريا (وللسيارة) أي المسافرين منكم يقرؤونه ويجمعونه
قديدا وقيل السيارة هم الذين يركبونه خاصة (وحرم عليكم صيد البر) أي ما يصاد فيه
وهو ما لا يعيش الا فيه من الوحش المأكول ان تصيدوه (مادمت حراما) أي حرمين
وظاهره تحريم صيده على المحرم ولو كان الصائد حلالا واليه ذهب الجمهور ان كان الحلال
صاده للمحرم لا اذا لم يصده لاجله وهو القول الرابع وبه يجمع بين الاحاديث وقيل انه يحل
له مطلقا وذهب إليه جماعة وقيل يحرم عليه مطلقا واليه ذهب آخرون وقذهب
الشوكاني هذا في شرحه بنيل الاوطار وقذف كراهته تحريم الصيد على المحرم في ثلاثة
مواضع من هذه السورة أحدها في أولها وهو قوله غير محلي الصيد وأنتم حرم الثاني قوله
واقتوا الله في صيدهم والثالث هذه الآية وكل ذلك لما كيد تحريم الصيد على المحرم
(واقتوا الله) في صيدهم كما عرفت فلا تلحقوا الصيدين حال الاضرار ولا في الحرم وفي جميع
المخازن والمحرمات ثم حذرهم بقوله (الذي إليه) الى غيره (تخشرون) وفيه
تشديد ومبالغة في التذير (جعل الله الكعبة) جعل هنا بمعنى خلق وقيل بمعنى صير
وقيل بمعنى بنى وحكم وهذا ينبغي أن يجعل على تفسير المعنى لا تفسير اللغة اذ لم يقل
أهل العربية أنهم اتكفون بمعنى بنى ولا حكم ولكن يلزم من الجعل البيان والاول أولى
وسميت الكعبة كعبة لانها مربعة والتكعب التربع واكثر بيوت العرب مربعة
لامربعة وقيل سميت كعبة لتوهم او بروزها وكل بارز كعب مستدير كان أو غير مستدير
ومنه كعب القدم وكعب القنا وكعب ثدى المرأة (البيت الحرام) عطفية ن على

فقد افترى انما عظيما يقول تعالى أمر أهل الكتاب بالايان بما أنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب العظيم الذي
فيه تصديق الاخبار التي بأيديهم من البشارات ومهدداتهم ان لم يشعروا بقوله من قبل ان تظلمس وجوههم فتردها على أديبارها قال
بعضهم معناه من قبل ان تظلمس وجوههم فتردها على أديبارها وجعل أبصارهم من وراءهم ويحتمل أن يكون المراد من قبل
أن تظلمس وجوههم فلا ينبت لها سمعا ولا يبصر ولا أتوا مع ذلك نردّها الى الاديبار ونحوه قال العوفي عن ابن عباس في الآية وهي
من قبل ان تظلمس وجوههم فتردها على أديبارها يقول شجاع وجوههم من قبل أن تظلمس وجوههم فيشوق القهقري وشجاع

لأحد منهم عينين من فناء وكذا قال قتادة وعطية العوفي وهذا أبلغ في العقوبة والسكال وهذا مثل ضرب الله لهم في صرفهم عن الحق وردهم إلى الباطل ورجوعهم عن المحبة البيضاء إلى سبيل الضلالة بهرعون ويمشون القهقري على أدبارهم وهذا كما قال بعضهم في قوله أنا جعلنا في أعناقهم أغلا لا فهم إلى الآذان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا الآية أي هذا مثل سوء ضربه الله لهم في ضلالهم ومنعهم عن الهدى قال مجاهد من قبل أن ينظمس وجوها يقول عن صراط الحق فتردها على أدبارها أي في الضلال قال ابن أبي حاتم (١١٢) وروى عن ابن عباس والحسن بنحو هذا قال السدي فتردها على أدبارها

فتمنعها عن الحق قال نرجعها
كفارا ونردهم قردة قال أبو زيد
فردهم الى بلاد الشام من أرض
الحجاز وقد ذكر أن كعب الاحبار
أسلم حين سمع هذه الآية قال ابن
جرير حدثنا أبو كريب حدثنا جابر
ابن فوح عن عيسى بن المغيرة قال
تذاكرنا عند ابراهيم اسلام كعب
فقال أسلم كعب زمان عمر أقبل
وهو يريد بيت المقدس فرعلى
المدينة فخرج اليه عمر فقال يا كعب
أسلم فقال ألسنتم تقولون في كتابكم
مثل الذين جعلوا التوراة الى
أسفار وأنافذ جعلت التوراة قال
فتركه عمر ثم خرج حتى انتهى الى
حصص فسمعه رجلا من أهلها
حزينا وهو يقول يا أيها الذين
أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا
لما معكم من قبل أن نطمس
وجوها فنردها على أديارها
الآية قال كعب يا رب أسلمت
مخافة أن تصيبه هذه الآية
ثم رجعت فأتى أهل في اليمن ثم جاءهم
مسلمين وكذا رواه ابن أبي حاتم
بالفظ آخر من وجه آخر فقال
حدثنا أي حدثنا ابن نفل حدثنا

عمر بن واقد عن يونس بن جليس عن أبي إدريس عايد الله الخولاني قال كان أبو مسلم الجليلي **أحوالكهم**
معلم كعب وكان يلومه في إبطائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبعشه اليه ينظر أهو هو قال كعب فركبت
حتى أتيت المدينة فإذا نال يقرأ القرآن يقول يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقوبات لما صدقناكم بما عكم من قبل أن نطمس
وجوهنا فتردها على أديارها فبادرت الماء فاعتسلت واني لأمس وجهي مخافة أن أطمس ثم أسابت وقولها ولعنهم كما لعنا أصحاب
البيت يعني الذين اعتدوا في ستمهم بالحيلة على الإصطاد وقد مسحوا أقدوس خنازير وسأني بسط قصتهم في سورة الاعراف وقوله

وكان أمر الله مفعولاً أي إذا أمر بأمر فإنه لا يخالف ولا يمتنع ثم أخبر تعالى أنه لا يغفر أن يشرك به أي لا يغفر لعبده ليقبضه وهو مشرك به ولا يغفر ما دون ذلك أي من الذنوب لمن يشاء من عباده وقد وردت أحاديث متعلقة بهذه الآية الكريمة فلنذكر منها ما تيسر
 الحديث الأول قال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا صدقة بن موسى حدثنا أبو عمران الجوني عن يزيد بن أبي موسى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدواوين عند الله ثلاثة ديوان لا يعاب الله به شيئاً وديوان لا يترك الله منه شيئاً وديوان لا يغفره الله فأمّا الدواوين التي لا يغفره الله فالشرك بالله (١١٢) قال الله عز وجل إن الله لا يغفر لشركه أبداً وقال

الله من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وأما الدواوين التي لا يعاب الله به شيئاً فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين الله من صوم يوم تركه أو صلاة فإن الله يغفر ذلك ويتجاوزن شاء وأما الدواوين التي لا يترك الله منه شيئاً فظلم العباد بعضهم بعضاً القصص لا محالة ففرد به أحمد
 الحديث الثاني قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا أحمد ابن مالك حدثنا زائدة بن أبي الزناد التميمي عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظلم ثلاثة فظلم لا يغفره الله وظلم يغفره الله وظلم لا يترك الله منه شيئاً فأمّا الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك وقال إن الشرك أظلم عظيم وأما الظلم الذي يغفره الله فظلم العباد لا تنقسم فيما بينهم وبين ربهم وأما الظلم الذي لا يتركه ظلم العباد بعضهم بعضاً حتى يدين لبعضهم من بعض
 الحديث الثالث قال الإمام أحمد حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا ثور بن يزيد عن ابن عون عن أبي إدريس قال سمعت معاوية يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه

أحوالكم أي نفاقكم ووفائكم ظاهر أو باطن فجازيكم به (قل لا يستوي) في الدرجة والرتبة ولا يعتدل (الخبث والطيب) قيل المراد به ما الحرام والحلال وقيل المؤمن والكافر وقيل العاصي والطيب وقيل الردي والجيد والاولى ان الاعتبار بعموم اللفظ فيشمل هذا المذكور وغيرهما مما تصف بوصف الخبث والطيب من الأشخاص والاعمال والاقتوال فالخبث لا يساوي الطيب بحال من الاحوال (ولو أعجبك كثرة الخبث) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل مخاطب يصلح لخطابه به ذاك والمراد نفي الاستعانة في كل حال ولو في حال كون الخبث مجبالاً للثبات التي فيه فان هذه الكثيرة مع الخبث في حكم العدم لان خبث الشيء يطل فائده ويمحق برصكته وبذهب بمنفعته والواو والعالل أو للعلطف على مقدر أي لا يستوي الخبث والطيب ولو لم يجعنا كثرة الخبث ولو أعجبك كقولك أحسن إلى فلان وإن أساء إليك أي أحسن اليه إن لم يسيء إليك وإن أساء إليك والحاصل ان أهل الدنيا يجعهم كثرة المال ونسبة الدنيا وما عند الله خير وأبني وفيه إشارة إلى قلة الخير وكثرة الشر (فاتقوا الله) فيما أمركم به ومنها كم عنه وآثر والطيب وإن قل على الخبيث وإن كثر (يا أولى الألباب) أي العقول السليمة الخالصة (لعلكم تفقهون) تفقهون وتتبحرون (يا أيها الذين آمنوا) لأنواع الأشياء) لاحاجة لكم بالسؤال عنها ولا هي مما يعينكم في أمر دينكم وفي أشياء مذهب للنخبة أحدها أنه اسم جمع من لفظ شيء فهو مفرد لفظاً جمع معنى وهو رأى الخليل وسيمويه الثاني وبه قال القراء انه اسم جمع شيء كيهين الثالث وبه قال الأخفش انها جمع شيء بزنة قلب الرابع وهو قول الكسائي وأبي حاتم انه جمع شيء كبيت واعترض الناس عليه الخامس ان وزنه افعلا أيضاً جمع لشيء بزنة نظريف (إن تبد) أي إذا بدت وظهرت (لكم) وكفتم بها (تدرككم) أي ساءتكم لمناهم ان المشقة منهم الله تعالى عن كثرة مساائلهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان السؤال عما لا يعني ولا تدعوا اليه حاجة فديكون سبباً لا يجابه على السائل وعلى غيره وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم خطبة مائة مثلاً فاقط فقال رجل من أبي فقال فلان فزلت هذا الآية لا تبالوا عن أشياء وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس وقد بين هذا السائل في روايات أخر انه عبد الله بن حذافه قال من أبي فقال النبي صلى الله عليه

(١٥ فتح البيان ثالث) وسلم يقول كل ذنب عسى الله ان يغفره الا الرجل يرمي الرجل يرمي نفسه فماتوا
 السائق عن محمد بن مني عن صفوان بن عيسى به الحديث الرابع قال الإمام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عبد الحميد حدثنا شهر حدثنا ابن عيسى ان أبا زرعة حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقول يا عدي ما عدي ورجوت فاني غافرك على ما كان فيك يا عدي انك ان لقيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشركني شيئاً لقيتني بقرابها مغفرة فتدريه أخدم من هذا الوجه الحديث الخامس قال الإمام أحمد حدثنا عبد الحميد حدثنا أبي حدثنا حسين بن بريدة ان يحيى بن يعمر حدثه ان

أما الأسود الدبلي حـدثه أن أباه رآه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعنه الله إلا الله ثم مات على ذلك إلا أن دخل الجنة قلت وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق ثلاثاً ثم قال في الرابعة على رغم أنف أبي ذر قال فخرج أبودرهم وهو يحرق الزار وهو يقول وإن زنى وإن سرق أنف أبي ذر وكان أبودرهم يحدث بهما بعدد ويقول وإن زنى وإن سرق أنف أبي ذر أخرجاه من حديث حسين بن علي بن مطيع أخرجه حديث أبي ذر قال أحسدت حديثاً اليوم معاوية حدثنا الأعمش عن يزيد بن وهب عن أبي ذر قال كنت أسمع مع النبي صلى الله عليه وسلم (١١٤) في حرة المدينة عشاء ونحن نتطرق إلى أحد فقال يا أبا ذر قلت ليل

يا رسول الله قال ما أحب ان لي أخذا
 ذلك عندي ذهباً أمسى ثالثة
 وعندى منه دينار لا دياراً
 أرصده يعني الدين الان أقول به في
 عباد الله هكذا وهكذا الخفا عن عيونه
 وعن يساروه وبين يديه قال ثم مشيتنا
 فقال يا أبا ذر ان أكثر من هم
 الاقلون يوم القيامة الامن قال
 هكذا وهكذا الخفا عن عيونه ومن بين
 يديه وعن يساره قال ثم مشيتنا فقال
 يا أبا ذر كم انت حتى آتيتك قال
 فأنطلق حتى لو أرى عنى قال فسمعت
 لغطا فقلت لعل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عرض له قال فهممت
 ان أتبعه قال فبذرت قوله
 لا تبرح حتى آتيتك فانظرت به حتى
 جافذ كرت له الذي سمعت فقال
 ذلك جبريل أناني فقال من مات
 من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل
 الجنة قلت وان زنى وان سرق
 قال وان زنى وان سرق أخرجاه في
 الصحيحين من حديث الامش به
 وقد رواه البخاري ومسلم أيضاً
 كلاهما عن قتيبة عن جرير بن
 عبد الحميد عن عبد العزيز بن
 رفيع عن زبد بن وهب عن أبي ذر

وَأَمَّا

قال خرجت ليلة من الليالي فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشي وخدعه ليس شعبة انسان قال فقلت انه يكره ان عشي معه أخذ قال فقلت أمتني في ظل القمر فالتفت فرائي فقال من هذا يا أبا ذر فقال فقلت معه ساعة فقال ان المكث من هم المقلون يوم القيامة الا من أعطاه الله وين يديه ووراءه وعمل فيه خيرا قال فقلت معه ساعة فقال لي اجلس ههنا قال فاجلسني في فاهي حتى أريح اليك قال فانطلق في الجرد حتى لا أراه فقلت عني حتى اذا طاب اللت ثم اني سمعته وهي

سرق قال فلما جاء لم أصد به حتى قلت يا أي الله جعلني الله فداك من تكلم في جانب الحرة فاني سمعت أحدا يرجع اليك قال ذلك جبريل عرض لي من جانب الحرة فقال بشر أمك انه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان شرب الخمر * الحديث السادس قال عبد بن حميد في مسنده حدثنا عبد الله بن موسى عن ابن أبي اسلي عن أبي الزبير عن جابر قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الموجبات قال من مات لا يشرك بالله شيئا وجبت له الجنة (١١٥) ومن مات بشرك بالله شيئا وجبت له النار تفرد به

من هذا الوجه وذكرنا الحديث « طريق أخرى قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا الحسن بن عمرو ابن خلاد الحارثي حدثنا منصور ابن امه جيل القرشي حدثنا موسى ابن عبيدة الترمذي أخبرني عبد الله ابن عبيدة عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس تموت لا تشرك بالله شيئا الا حلت لها المغفرة ان شاء الله عز وجل وان شاء عقر لها ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ورواه الحافظ ابو يعلى في مسنده من حديث موسى بن عبيدة عن اخيه عبد الله بن عبيدة عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال المغفرة على العبد ما لم يقع التجنب قيل يا أي الله وما التجنب قال الاشر النابله قال ما من نفس تلتقي الله لا تشرك به شيئا الا حلت لها المغفرة من الله تعالى ان شاء ان بعدتها وان شاء ان يغفر لها ثم قرأ أي الله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * الحديث السابع قال الامام احمد حدثنا ابو نعيم حدثنا

واقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وهو آدم ثم قال ثم جعلناه نطفة أي ابن آدم وقد أطال سليمان الجمل الكلام على هذه الآية يذكر أقوال الكرخي والخازن والقرطبي والجرجاني لا تطول بذكرها (عفا الله عنها) أي عن ماسلف من مسالتكم فلا تعودوا الى ذلك وقيل المعنى ان تلك الاشياء التي سألتم عنها هي مما عفا عنه ولم يوجب عليكم فكيف تتسببون بالسؤال لا يجاب ما هو عفو من الله غير لازم وخبر عنها عائدة الى المسألة على الاول والى أشياء على الثاني على أن تكون جملة عفا الله عنها صفة نالته لا شيئا والاول أولى لان الثاني يتلزم أن يكون ذلك المسؤول عنه قد شرعه الله ثم عفا عنه ويمكن أن يقال ان العفو بمعنى الترك أي تركها الله ولم يتركها بشئ فلا تجزوا عنها وهذا معنى صحيح لا يستلزم ذلك اللازم الباطل (والله عفو رحيم) جاء سبحانه بصيغة المبالغة ليدل ذلك على انه لا يعاجل من عصاه بالعقوبة لكنه مغفوره وسعة حلمه (قد سألها) الضمير يرجع الى المسألة المشهومة من أنسألو لكن ليست هذه المسألة بعينها بل مثلها في كونها لا حاجة اليها ولا توجب الضرورة والنية قاله الخنصري ونحو ابن عطية منحه قال الشيخ ولا يتجه قولهما الا على حذف مضاف وقد صرح به بعض المنسرين أي سأل أمثالها أو أمثال هذه السؤالات (قوم من قبلكم) كما سأل قوم صالح النافقة وسأل قوم عيسى المائدة وسأل قوم موسى رؤية الله جهرة (ثم) لم يعملوا باهل (أصبحوا بكافرين) أي سائر بن لها تاركين للعمل بها فان ي اسرائيل كانوا يستقيمون أنبياءهم في أشياء فاذا أمروا بها تاركوها فلهلكوا ولا بد من تقييد النهي في هذه بما لا تدعو اليه حاجة كما قلنا لان الامر الذي تدعو اليه الحاجة في أمور الدين والناسق اذ أن الله بالسؤال عنه فقال فاسألو أهل الذکر ان كنتم لا تعلمون وقال صلى الله عليه وسلم قالتم الله الاسألو افانما شفاه الى السؤالات (ما جعل الله من بخرة) هذا كلام مبني أيضن الرد على أهل الجاهلية فيما استدعوه وجعل ههنا معنى سمي كما قال تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا وتعدى للمفعولين أحدثهما محذوف والتقدير ما سمي الله حيوانا بحرية قاله أبو البقاء وقال ابن عطية والخنصري وأبو البقاء انما تكون معنى شرع ووضع أي مآشرع الله ولا أمر بها وقال ابن عطية وجعل في هذه الآية لا تكون بمعنى خلق لان الله خلق هذه الاشياء كلها ولا بمعنى صير لان التصير لا بد له من مفعول فان عفناه ما بين الله ولا شرع وضع الشيخ هذه

زكريا عن عبيدة الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة تفرد به من هذا الوجه * الحديث الثامن قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن الهيثم حدثنا ابو بديل عن عبد الله بن ناسر من بني سريج قال سمعت ابا رهم قاص أهل الشام يقول سمعت أبا أيوب الاذصاري يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم اليهم فقال لهم ان ربكم عز وجل خيرني بين سبعين ألفا يدخلون الجنة عفوا بغير حساب وبين الخبيثة عنده لا متى فقال له بعض أصحابه يا رسول الله أيجب ذلك ربك فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج وهو يكبر فقال ان ربى

زادني مع كل ألف سبعين أنوار الخبيثة عنده قال أبو رهم البازيل وماتن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكله الناس
 بأفواههم فقالوا ما أنت وخبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو رهم دعوا رسل عنكم أخبركم عن خبيثة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان في بل كالمستنق ان خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول من شهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له وان شهدا عبده ورسوله مصداقاً لسانه قلبه دخل الجنة الحديث التاسع قال ابن أبي حاتم حدثنا ابني حدثنا مؤمل بن
 الذنبل الخرفاني حدثنا عيسى بن يونس ح (١١٦) واخبرنا هاشم بن القاسم الخرفاني فيما كتب الي سعدنا عيسى بن

يونس نفسه عن واصل بن السائب
 الرقاشي عن أبي سورة بن أبي أئني
 أيوب عن أبي أيوب الانباري قال
 جاء رجل الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال ان لي ابن أخ لا ينتهي
 عن الحرام قال وما ذنبه قال يصلي
 ويوحده الله تعالى قال استوهب
 منه دينه فان أبي فاعط منه
 فطلب الرجل ذل منه فابى عليه
 فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاحبوه
 فقال وجدته شحها على دينه قال
 فنزلت ان الله لا يغفر أن يشرك به
 ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
 * الحديث العاشر قال الحافظ أبو
 يعلى حدثنا عمر بن الخطاب حدثنا
 أي حدثنا أبو همام الهناني حدثنا
 ثابت عن أنس قال جاء رجل الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله ما تركت حاجة
 ولا ذاباجة الا قد أتيت قال أليس
 تشهدان لا اله الا الله وان محمدا
 رسول الله ثلاث مرات قال نعم قال
 فان ذلك يأتي على ذلك كله الحديث
 الحادي عشر قال الامام احمد
 حدثنا أبو عامر حدثنا عكرمة
 ابن عمار عن ضمضم بن جوش

النقولات كلها بان جعل لم يعد للغيرون من معانيها شرع وخرج الآية على التصدير
 ويكون المفعول الثاني محذوفا أي ما صير الله بحيرة مشروعة وقال أبو السعد مودعني
 ما جعل ما شرع وما وضع ولذلك عدى الى مفعول واحد هو بحيرة وما عطف عليها ومن
 من يذلة لما كيد التي فان الجعل السكوني كما يجي نارة متعدية الى مفعولين وأخرى الى
 واحد كذلك الجعل الشرعي يجي مرة متعدية الى مفعولين كما في قوله تعالى جعل الله
 الكعبة البيت الحرام قياما للناس وأخرى الى واحد كما في الآية الكريمة انتهى وبحيرة
 فعليه بمعنى مفعولة كالطبيعة والذبيحة مأخوذة من الجهر وهو شق الأذن قال ابن سيب
 الناس البحيرة هي التي خلبت بلاراع قيل هي التي يجعل درها للطواغيت فلا يحلها
 أحد من الناس وجعل شق أذنهما علامة لذلك قاله سعيد بن المسيب قال الشافعي كانوا
 اذا تجت الناقة خمسة أبطن انا ما تجرت أذنهما فخرست وبه قال أبو عبيدة زاد فارتك
 ولا تحلب ولا تطرد عن مرضى ولا ماء واذا القيها الضعيف لم يركبها وقيل ان الناقة اذا تجت
 خمسة أبطن فان كان الخامس ذكرا جرحوا اذنه فأكله الرجال والنساء وان كان الخامس
 أنثى جرحوا أذنهما وكانت حراما على النساء لحلها ولبنها وقيل اذا تجت خمسة أبطن من
 غير تقييد بالاناث شقوا أذنهما حرموا ركوبها ودرها وقيل غير ذلك ووجه الجمع بين هذه
 الأقوال ان العرب كانت تحتلف أفعالها في البعيرة (ولا) أي وما جعل من (سابعة) أي
 مسيبة بخلافه وهي الناقة تسيب أو البعير يسيب نذر على الرجل ان سلمه الله من مرض
 أو بلغه منزله فلا يجسس عن رعي ولا ماع ولا يركبه أحد قاله أبو عبيدة وقيل هي التي تسيب
 لله فلا قيد عليها ولا راعي لها وقيل هي التي تابعت بين عشرا ناث ليس بينهما ذكرا فلهذا ذلك
 لا يركب ظهرها ولا يجز وبرها ولا يشرب لبنها الا الضعيف قاله الفراء وقيل كانوا يسيبون
 البعير فذهب حيث يشاء لا يد عليه لاجد (ولا) أي وما جعل من (وصيلة) قيل هو ناقة
 ولدت أنثى بعد أنثى وقيل هي الشاة كانت اذا ولدت أنثى فهي لهم وان ولدت ذكرا فهو
 لا أهمهم وان ولدت ذكرا أو أنثى قالوا وصلت آخاها فلم يذبحوا الذكرا لأهمهم وقيل كانوا
 اذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظر واقل كان السابع ذكرا ذبح فأكل منه الرجال والنساء
 وان كانت أنثى تركت في الغنم وان كان ذكرا أو أنثى قالوا وصلت آخاها فلم يذبح لمكانها
 وكان لحها حراما على النساء الا ان عوت فياأكلها الرجال والنساء وقيل هي الناقة تسيب

المسمى قال قال لي أبو هريرة يا عاصي لا تقوان رجل لا يغفر الله له أو لا يدخل الجنة أبدا فقلت يا أبا هريرة قال
 هذه كلمة يقولها أحدنا لأخيه وراحبه اذا غضب قال لا تقبلها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان في بني اسرائيل
 رجلان أحدهما يجتهد في العبادات وكان الآخر مسرفا على نفسه وكانا متآخيين وكان الجهم يلاينزال يرى الآخر على الذنب فيقول
 يا هذا اقصر فيقول خلتى وربى أبغضت على رقيبنا الى ان رأه يوما على ذنب استعظمه فقال له ويا هذا اقصر قال خلتى وربى
 أبغضت على رقيبنا فقال والله لا يغفر الله لنا ولا يدخل الجنة أبدا قال فبعث الله اليهما ملكا فقبض ارواحهما واجتمعا عند

فقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال لا آخر أكنت عالماً كنت على ما في يدي قادر اذهبوا به الى النار قال والذى نفس ابي القاسم بيده انه لتكلم بكلمة أو يفت شهاده أو آخره ورواه أبو داود من حديث عكرمة بن عمار حديثي ضمهم بن جوش به * الحديث الثاني عشر قال الطبراني حديثنا أبو الشيخ عن محمد بن الحسن بن عجلان الاصفهاني حديثنا سلمة ابن شبيب حديثنا ابراهيم بن الحكم بن أبيان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل من علم اني ذو قدرة على مغفرة الذنوب غفرت له ولا أبالي (١١٧) ما لم يشركني شيئا

الحافظ أبو بكر الزوار والحاظ أبو يعلى حديثنا شهد به هو ابن خالد حديثنا سهل بن أبي حاتم عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وعده الله على عمل نوايا فهو منجزه له ومن وعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار تنزيها به وقال ابن أبي حاتم حديثنا بجر بن نصر الخولاني حديثنا خالد بن عبد الرحمن الخراساني حديثنا الهيثم بن جهماد عن سلام بن أبي مطيع عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر قال كذا صحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا نلشك في قائل النفس وأكل مال اليتيم وقاذف الحصنات وشهادة الزور حتى نزلت هذه الآية ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فأما مسك أحباب النبي صلى الله عليه وسلم عن الشهادة ورواه ابن جرير عن حديث الهيثم بن جهماديه وقال ابن أبي حاتم أيضا حديثنا عبد الملك بن أبي عبد الرحمن المقرئ حديثنا عبد الله بن عاصم حديثنا صالح يعني المزني حديثنا أبو بشر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كذا

قتلنا حتى ثم تنبي بولادة أي أخرى ليس بينهم ما ذكر فيكون لا لهم ويقولون قد وصلت أي بأخي (ولا) جعل من (حام) هو الفعل الحامى ظهره عن ان يركب ويتقعر به وكانوا اذا ركب ولدوا الفعل فالواحي ظهره فلا يركب وقيل هو الفعل اذ انج من صلبه عشرة فالواحي ظهره فلا يركب ولا يبع من كلا ولا ماء وقيل هو الفعل ينجم من بين أولاده عشرة انما رواه ابن عسمة وقيل هو الفعل يولد من صلبه عشرة أبطن وهو قول ابن عباس وابن مسعود واليه مال أبو عسدة والزجاج وقال الشافعي انه الفعل يضرب في مال صاحبه عشر سنين وقال ابن دريد هو الفعل ينجم له سبع انثى واليات فيحصى ظهره فيفعل به ما تقدم وقد عرفت منشأ خلاف أهل اللغة في هذه الاشياء وانه باعتبار اختلاف مذاهب العرب وآرائهم الفاسدة فيها وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعيد بن المسيب قال الحيرة التي تمنع دهرها الطواغيت ولا يحملها أحد من الناس والساجية كانوا يسيبونها لا لهم لا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تكبر في أول نتاج الابل بأخي ثم تنبي بعد بالانثى وكانوا يسيبونها الطواغيتهم ان وصلت احداهما بالانثى ليس بينهم ذكر والاحثى خل الابل يضرب الضراب المهدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعقوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء وهو الحامى وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جهنم يحطم بعضهم بعضا ورأيت عمر بن الخطاب يجر قصبه أي أمعاء وهو أول من سب السوايب أخرجه الشيخان (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) وصدقهم الله سبحانه بانهم ما قالوا ذلك الا افتراء على الله وكذباً لا شرع شرعه الله لهم ولا لعقل داهم الله عليه وسبحان الله العظيم ما أركل عقول هؤلاء وأضعفها يفعلون هذه الافعال التي هي محض الرفاعة ونفس الحق وهذه شأن علماءهم ورؤسائهم وكبرائهم (وأكثرهم) أي أراد الله وعوامهم الذين يتبعونهم من معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يشهد به سياق النظم (لا يعقلون) ان هذا كذب باطل وافتراء من الرؤساء على الله سبحانه حتى يخالفونهم ويهدون الى الحق بانفسهم فاستمر وفي أشد التقليد وهذا بيان لقصور عقولهم وعجزهم عن الاحتداد بانفسهم (واذا قيل لهم) أي لعوامهم المعبر عنهم بالاكثر (تعالوا الى ما أمر الله والى الرسول) أي الى كتاب الله وسنة رسوله وحكمهما (قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) وهذه أفعال آبائهم وسنتهم التي سنوها لهم وصدق الله سبحانه حيث

لا نلشك في أن واجب الله النارى الكتاب حتى نزلت علينا هذه الآية ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال فلما سمعنا هذا كففتنا عن الشهادة وأرجينا الامور الى الله عز وجل وقال الزوار حديثنا محمد بن عبد الرحمن حديثنا شيبان بن أبي شيبة حديثنا حارث بن شريح عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال كنا نكتمك عن الاستغفار لاهل الكافر حتى سمعنا نبينا صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال آخر شفاعتي لاهل الكافر من أمتي يوم القسامة وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع أخبرني جعفر عن عبد الله بن عمر انه قال لما نزلت يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من

الحداد عن عبد الرحمن بن أبي بكر
عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سمع رجلاً يثنى على رجل
فقال ويحك قطعت عنق صاحبك
قال إن كان أحدكم مادخاً خاصاً به
للمخالفة لقليل أحسبه كذا ولا
يركي على الله أحدًا وقال الإمام
أحمد حدثنا معتمر عن أبيه عن نعيم
بن أبي هند قال قال عمر بن الخطاب
من قال آمؤمن فهو كافر ومن
قال هو عالم فهو جاهل ومن قال هو
في الجنة فهو في النار ورواه ابن
هريرة عن طريق موسى بن عبيدة
عن طلحة بن عبيد الله بن كرز عن
عمر أنه قال إن أخوف ما أخاف
عليكم أن يحبب المراءية فمن قال
انه مؤمن فهو كافر ومن قال هو
عالم فهو جاهل ومن قال هو في الجنة
فهو في النار وقال الإمام أحمد
حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا شعبة
حدثنا حجاج أبناً شعبة عن سعد
ابن إبراهيم عن معبد الجهني قال
كان معاوية قالاً كان يحدث عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان
قالاً يكاد أن يدع يوم الجمعة هؤلاء
الكلمات أن يتحدث بهن عن
النبي صلى الله عليه وسلم يقول من

رد الله خبرا يبقه في الدين وان هذا المال حلت تصرفه يأخذه بحقه يارلثة فيه وانا كم واحد صح فانه الذبح وروى ابن ماجه
منه ايا كم والتمساح فانه الذبح عن ابى بكر بن ابي شيبة عن غندر عن شعبه ومعه هذا عوا بن عبد الله بن عوين البصرى القدرى
وقال ابن جرير حدثنا يحيى بن ابراهيم السعوى حدثنى ابي عن ابيه عن حمدة عن الاعمش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب
قال قال عبد الله بن مسعود ان الرجل ليجد في نفسه ثم يرجع ومعه منه شيء يلقى الرجل ليس يملكه ضرا ولا نفعا فيقول له انك
والله كيت وكيت فلهذا ان يرجع ولم يحظ من حاجته بشيء وقد اخطأ الله ثم قرأ الى الذين يرون انفسهم الاية وسياتى

الكلام على ذلك مطولاً عند قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم من أتى ولهذا قال تعالى بل الله يزك من يشاء أى المرجع في ذلك إلى الله عز وجل لأنه أعلم بحقائق الأمور وغوامضها ثم قال تعالى ولا يظنون قسلاً أى ولا يتكلم أحد من الأجرام بأمر من مقدار القتل قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وعطاء والحسن وقادة وغير واحد من السلف هو ما يكون في شق الزواجر عن ابن عباس أيضاً هو ما قلتم من أصابعكم وكلا القولين متقارب وقوله أنظر كيف يفترون على الله الكذب أى في تركهم أنفسهم ودعواهم أنهم أبناء الله وأحباؤه (١٢٠) وقولهم لم يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وقولهم لم نمننا النار إلا

عليكم وفي لفظ قيل يا رسول الله من أنتم قال بل أجرب منكم وأخرج أحدنا وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن عامر الأشعري أنه كان فيهم أعمى فاحتبس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاه فقال ما حبسك قال يا رسول الله قرأت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الآية قال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أين ذهبتم أنما هي لا يضركم من ضل من كفرنا إذا أخذتكم وأخرج أبو داود والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن جبان والدارقطني وأحمد وغيرهم عن قيس بن أبي حازم قال قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه وقال يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية وانكم تضعونها على غير مواضعها وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس إذا رأوا المشرك لم يغيروه وأوشك ان يعمهم الله بعقاب وفي لفظ لابن جرير عنه والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر وليعصمكم الله منه بعقاب وعن ابن مسعود وسأله رجل عن قوله عليكم أنفسكم قال له ليس بزمانها إنما اليوم مقبولة ولكنه قد أوشك ان يأتي زمان تأمرن بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا أو قال فلا يقبل منكم حينئذ عليكم أنفسكم وعن ابن عمر إنهم لا تقام بحجوث من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم وعن أبي بن كعب إنهم أتوا في آخر الزمان وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال ذكرت هذه الآية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يجئ تأويلها إلا بى تأويلها حتى يهبط عيسى بن مريم عليه السلام قال الطبري وأولى هذه الأقوال وأوضح التأويلات عندنا في هذه الآية ما روى عن أبي بكر المصديق وهو العمل بطاعة الله وأداء ما أمر من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاختصاص بالظلم والله ما نزل آية أشد منها وعن ابن المبارك هذه الآية أوكد آية في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأن الله تعالى قال عليكم أنفسكم يعني أهل دينكم بأن بعضكم بعضكم بعضاً ويرغبه في الخيرات وينفره عن القبائح والكرهات وقال مجاهد وابن جبير في اليهود والنصارى خذوا منهم الجزية واتركوهم وقال أبو السعود ولا يتوهم ان في هذه الآية رخصة في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتهم كما كلفا ومن جملة الاعتداء ان ينكر على المنكر حسب ما تفي به الطاقة انتهى والاقوال والروايات في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية فيه ما يرشد إلى ما قد منان الجمع بين هذه الآية

أما ما معدودات وأما كمالهم على أعمال آبائهم الصالحة وقد حكهم الله ان أعمال الآباء لا تجزى عن الابناء مشافى قوله تلك أمة قد خلت لهما ما كتب ولكم ما كتبتم الآية ثم قال وكفى به غامضين أى وكفى بصنعهم هذا كذا وافتراء ظاهراً وقوله ألم تر إلى الذين أوفوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت أما الجبت فقال محمد بن اسحق عن حسان بن قائد عن ابن عمر بن الخطاب أنه قال الجبت السحر والطاغوت الشيطان وهكذا روى عن ابن عباس وأبي العالية ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن والفضالة والسدي وعن ابن عباس وأبي العالية ومجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن وعطية الجبت الشيطان وزاد ابن عباس بالجبتية وعن ابن عباس أيضاً الجبت الشرك وعنه الجبت الاصنام وعن الشعبي الجبت الكاهن وعن ابن عباس الجبت حتى بن أخبط وعن مجاهد الجبت كعب بن الأشرف وقال العلامة أبو نصر بن اسمعيل بن حماد الجوهري

في كتابه الصحاح الجبت كلمة تقع على الصنم والكاهن والساحر وشحو ذلك وفي الحديث الطيرة والعياقة وبين الطرق من الجبت قال وليس هذا من محض العربية لا اجتماع الجيم والتاء في كلمة واحدة من غير حرف ذي نون وهذا الحديث الذي ذكره رواد الامام أحمد في مسنده فقال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف بن حيان أبي العلاء حدثنا قطب بن قيس عن أبيه وهو بقصة بن مخارق أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العياقة والطرق والطيرة من الجبت وقال عوف العياقة نجر الطير والطرق الخطيخ في الارض والجبت قال الحسن رثة الشيطان وهكذا رواه أبو داود في سننه والنسائي وابن أبي حاتم

في تفسيره من حديث عوف الاعرابي به وقد تقدم الكلام على الطاغوت في سورة البقرة بما أغنى عن إعادته ههنا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا إسحاق بن الصفيح حدثنا جحاح عن ابن جريح أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله أنه سئل عن الطواغيت فقال هم كهان تنزل عليهم الشياطين وقال مجاهد الطاغوت الشيطان في صورة أنسان يتخا ككون اليه وهو صاحب أمرهم وقال الامام مالك هو كل ما يعبد من دون الله عز وجل وقوله يقولون للذين كفروا هاولا هاولا أي من الذين آمنوا سيديا اي يقضون الكفار على المسلمين بجهنهم وقوله دينهم وكفرهم بكتاب (١٢١)

حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان عن عمرو بن عكرمة قال جاءني بن أخطب وكعب بن الأشرف إلى أهل مكة فقالوا لهم أنتم أهل الكتاب وأهل العلم فآخبرونا عما نؤمن به فحدثنا عن محمد فقالوا ما أنتم وما محمد فقالوا نحن فصل الارحام ونكسر الكوما ونسقي الماء على اللبن ونفك العناني ونسقي الخبيج ومحمد صنوبر قطع أرحامنا واتبعه سراق الخبيج من غفارتك خير أم هو فقالوا أنتم خير وأهدى سبيلا فانزل الله أنتم آل الذين أولوا نصبا الآية وقد روى هذا من غير وجه عن ابن عباس وجاعة من السلف وقال الامام احمد حدثنا محمد بن أبي عدي عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم كعب بن الأشرف مكة قالت قريش ألا ترى هذا الصنوبر المنبر من قومه يزعم انه خير منا ونحن أهل الحجج وأهل السدانة فنزلت فهم من أشانك هو الأبرار ونزل أنتم آل الذين أولوا نصيبا من الكتاب إلى نصرا وقال ابن إسحاق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة

وبين الآيات والاحاديث الواردة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (إلى الله مرجعكم جميعا) أي اليه في الآخرة ترجوع الطائع والمعاصي والضال والمهتدي في الآية اكتفاء (فنبشكم بما كنتم تعملون) أي فضحككم بما عملتم ويحزركم عليه وفي هذا وعد ووعد للقربيين ونبيه على أن أحدا لا يؤخذ بغيره (يأيها الذين آمنوا) استئناف مسوق لبيان الاحكام المتعلقة بامور دينهاهم اثر بيان الاحوال المتعلقة بامور دينهم (شهادة يشكم) قال مكي في كتابه المسمى بالكشف هذه الآيات الثلاث يعني هذه الآيات بعد ما عند أهل المعاني من أشكل مافي القرآن اعرابا ومعنى وحكمه وتفسير اوله من قبل العلماء يستشككونها ويكتفون عنها قال ويحتمل أن يسطر ما فهم من العلوم في ثلاثين ورقة أو أكثر وقد ذكرناها مسرودة في كتاب مفرد قال ابن عطية هذا كلام من لم يقع له الساج في تفسيرها وذلك بين من كتابه رحمه الله تعالى يعني من كتاب مكي قال القرطبي ما ذكره مكي ذكره أبو جعفر النحاس قوله أيضا قال السعدي حاشيته على الكشف واتفقوا على انها أصعب مافي القرآن اعرابا ونظما وحكا انتهى قال السخاوي لم أر أحدا من العلماء يخلص كلامه من أولها إلى آخرها قلت وأنا أستعين الله تعالى في توجيه اعرابها واشتقاق مفرداتها وتصريف كلماتها وقرأتها ومعرفته بألفها وأما بقية علوها فنسأل الله العون في تمهيدها إلى آخر ما في عبارة السمين فارجع اليه ان شئت وأضاف الشهادة إلى البين توسعا لانها جارية بينهم وقيل أصلها شهادة ما يشكم فحذفت ما أضيف إلى الطرف كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار ومنه قوله تعالى هذا فراق بيني وبينك واختلف في هذه الشهادة فقيل هي هبة عن الوصية وقيل بمعنى الحضور والوصية وقال ابن جرير الطبري هي هبة بمعنى البين أي بين ما بينكم ان يحلف اثنان واستدل على ما قاله بأنه لا يعلم الله حكما يجب فيه على الشاهدين واختار هذا القول القفال وضعف ذلك ابن عطية واختار أنهما هما هي الشهادة التي تؤدي من الشهود أي الاخبار بحق للغير على الغير (إذا حضر أحدكم الموت) المراد بحضور الموت حضور علاماته لأن من مات لا يمكنه الاشهاد وتقدم المعول للاهتمام ولافادة كمال يمكن القاعل عند النفس وقت وروده عليها فانه أدخل في تهوين امر الموت (حين الوصية) بدل منه لا ظرف للموت كما توهم ولا حضوره كما قيل فان في الابدال تنبيها على ان الوصية من المهمات المقررة التي لا ينبغي أن يتهاون بها المسلم

(١٦ فتح البیان ثالث) اوعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان الذين خرجوا من قريش وغطفان وبنی قریظة حتى بنی اخطب وسلام بنی الحقیق وابو ارفع والربیع بن ابی الحقیق وابو عامر وروح بن عامر وهود بن قیس فاما وحوح وابو عامر وهود بن قیس وابی وائل وكان سائرهم من بنی النضیر فلما قدموا على قریش قالوا هاولا هاولا اخباریهود واهل العلم بالکتب الاول فاسألوهم ان یدینکم خیرا یدین محمد فاسألوهم فقالوا یدینکم خیر من دیننا وانتم اهدى منه وعن ابن عباس فانزل الله عز وجل أنتم آل الذين أولوا نصيبا من الكتاب إلى قوله عز وجل وإتيانهم ملكا عظيما وهذا العن لهم واخبار بانهم لاناصر لهم في الدنيا ولا في الآخرة لانهم انما

ذهبوا بنصر ون بالمشركين وانما قالوا لهم ذلك ليستدلواهم الى نصرتهم وقد اجابوهم ويا واعمهم يوم الاحزاب حتى حفر
التي صلى الله عليه وسلم واجابه حول المدينة الخندق فكفى الله شرهم ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله
المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا (ثم ا لهم نصيب من المالك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله
من فضله فقد اتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة واتيناهم ملكا عظيما ففهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا)
يقول تعالى أم لهم نصيب من المالك وهذا (١٢٢) استفهام انكارى أى ليس لهم نصيب من المالك ثم وصفهم بالجل فقال فاذا

لا يؤتون الناس نقيرا أى لانهم
لو كان لهم نصيب في المالك والتصرف
لما أعطوا أحد من الناس ولا سيما
محمد صلى الله عليه وسلم شيئا ولما
يملأ القبر وهو النقطة التي في
النواة في قول ابن عباس والاكثر
وهذه الآية كقوله تعالى قل لو أنتم
تماكون خرائن رجعة ترى اذا الماسكت
خسبة الاتفاق أى خوف ان يذهب
ما بأيديكم مع انه لا يتصور نقضه
وانما هو من بخلكم وشحكم ولهذا
قال تعالى وكان الانسان قورا أى
بجيلا قال أم يحسدون الناس
على ما آتاهم الله من فضله يعنى بذلك
حسدكم النبي صلى الله عليه وسلم
على ما رزقه الله من النبوة العظيمة
ومنهم من تصد بيقهم اياه حسدكم
له لكونه من العرب وليس من بنى
اسرائيل وقال الطبراني حدثنا
محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا
يحيى الجاني حدثنا قيس بن الربيع
عن السدي عن عطاء عن ابن عباس
في قوله أم يحسدون الناس الآية
قال ابن عباس شح الناس دون
الناس قال الله تعالى فقد اتينا آل
ابراهيم الكتاب والحكمة واتيناهم
ملكاً عظيماً أى فقد جعلنا في اسباط

ويذهب عنها (اثنا ذوا عدل منكم) أى من أقاربكم لانهم أعلم باحوال الميت وأفعاله
وأقرب الى تحري ما هو أصح له (أو آخران) كأنان (من غيركم) أى من الاجانب
وقيل ان الضمير في منكم للمسلمين والمراد بقوله غيركم الكفار وهو الانسب بسباق الآية
وبه قال أبو موسى الاشعري وابن عباس وغيرهما فيكون في الآية دليل على جواز شهادة
أهل الذمة على المسلمين في السرقة خصوص الوصايا كما يفيدده النظم القرآني ويشهد له
السبب للزول وسأني فاذا لم يكن مع الموصى من يشهد على وصيته من المسلمين فلنشهد
رجلان من أهل الكفر فاذا قد ما واذنا الشهادة على وصيته خلفا بعد الصلاة انهم ما كانوا
ولا بد لا وان ما شهد به حق فيحكم حينئذ بشهادته ما فان عمر بعد ذلك على انهما كانوا
أو خانا خلف رجلا من أولياء الموصى وغرم الشاهدان الكافران مظهر علمهما من
خيانة أو نحوها هذا معنى الآية عند من تقدم ذكره وبه قال سعيد بن المسيب ويحيى بن
يعمر وسعيد بن جبيرة وأبو جحز والنخعي وشرح وعبيدة السلماني وابن سيرين ومجاهد
وقنادة والسدي والثوري وأبو عبيد وأحمد بن حنبل وذهب الى الاول أعنى تفسيرهم
منكم بالقرابة أو العشرة وتفسير غيركم بالاجانب الزهري والحسن وعكرمة وذهب مالك
والشافعي وأبو حنيفة وغيرهم من الفقهاء الى الآية منسوخة واحتجوا بقوله من
ترضون من الشهداء وقوله وأشهدوا ذوى عدل منكم والكفار ليسوا بعرضين ولا عدول
وخالفهم الجمهور فقالوا الآية محكمة وهو الحق لعدم وجود دليل صحيح يدل على النسخ
وأما قوله تعالى من ترضون من الشهداء وقوله وأشهدوا ذوى عدل منكم فهما عامان
في الاشخاص والازمان والاحوال وهذه الآية خاصة بحالة الضرب في الارض وبالوصية
وبحالة عدم الشهود المسلمين ولا تعارض بين خاص وعام (ان أنتم ضربتم في الارض)
الضرب في الارض هو السفر أى ان سافرتم فيها قال السمين قوله ان أنتم قيسد في قوله
أو آخران وقية التفات من الغيبة الى الخطاب ولوجرى على لفظ اذا حضر أحدكم الموت
لكان التركيب هكذا ان هو ضرب في الارض فاصابته (فاصابكم مصيبة الموت) أى
فقتل بكم أسباب الموت وقاربكم الاجل وأردتم الوصية حينئذ ولم تجدوا شهداء عليهم
المسلمين فاوصيت اليهم ما ودفعتم اليكم اليهم ما ثم ذهبوا الى ورتكم بوصيتكم وما زكم
فارتابوا في أمرهم اودعوا عليهم ما خياة فالحكم فيه انكم (تحبسونهم) ووقوفونهم

بنى اسرائيل الذين هم من ذرية ابراهيم النبوة وأرتنا عليهم الكتب وحكموا فيهم بالسنة وهي الحسمة وجعلنا منهم
المولود مع هذا ففهم من آمن به أى هذا الايتاء وهذا الانعام ومنهم من صد عنه أى كفر به وأعرض عنه وسعى في صد الناس عنه وهو
منهم ومن جسدكم أى من بنى اسرائيل فقد اختلفوا عليهم فكيف يك يا محمد ولست من بنى اسرائيل وقال مجاهد ففهم من آمن به أى
جمعه صلى الله عليه وسلم ومنهم من صد عنه فالكفر عنهم أشد كذبا لكى وأبعد عما جئتم به من الهدى والحق المبين ولهذا قال
متوعدا لهم وكفى بجهنم سعيرا أى وكفى بالنار عقوبة لهم على كفرهم وعنادهم ومخالفتهم كتب الله ورسوله لان الذين كفروا باياتنا

سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم بجلود غيرها ليدوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما والذي
 سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابد الهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلال ظلال يحبهم تعالى
 نار جهنم من كفراياته وصدق رسول الله فقال ان الذين كفروا باياتنا الآية أي دخلهم نار ادخلوا لخطيئهم بجميع أجزائها
 ثم أخبر عن دوام عقوبتهم ونكالهم فقال كلما نضجت جلودهم بدلناهم بجلودا غيرها ليدوقوا العذاب قال الأعشى عن ابن عمر اذا
 احترقت جلودهم بدلوا بجلودا غيرها ايضا أمثال القراطيس ورواه ابن أبي حاتم (١٢٣) وقال يحيى بن زيد الحضرمي انه بلغه في الآية

قال يجعل للكافرة مائة جلدين كل
 جلدين لون من العذاب ورواه ابن
 أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا
 حسين الجعفي عن زائدة عن هشام
 عن الحسن قوله كلما نضجت
 جلودهم الآية قال تنضجهم في
 اليوم سبعين الف مرة قال حسين
 وزاد فيه فضيل عن هشام عن
 الحسن كلما نضجت جلودهم قيل لهم
 عودوا فعادوا وقال ايضا ذكر عن
 هشام بن عمار حدثنا سعيد بن
 يحيى حدثنا نافع مولى يوسف
 السلمي البصري عن نافع عن ابن
 عمر قال قرأ رجل عند عمر هذه
 الآية كلما نضجت جلودهم بدلناهم
 بجلودا غيرها فقال عمر أعد لها علي
 فأعادها فقال معاذ بن جبل عندي
 تفسيرها تبدل في ساعة مائة مرة
 فقال عمر هكذا سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد رواه ابن
 مردويه عن محمد بن الحسن بن ابراهيم
 عن عبد الله بن محمد المروزي عن
 هشام بن عمار به ورواه من وجسه
 آخر بالقطر آخر فقال حدثنا محمد بن
 اسحق عن عمران حدثنا ابراهيم
 ابن محمد بن الحرث حدثنا شبان

ويجوز أن يكون استئنافا كأنهم قالوا فكيف نصنع ان ارتبنا في الشهادة فقال
 تجسبونها (من بعد الصلاة) ان ارتبتم في شهادتهما وهي صلاة العصر لا الاكثر
 لكونه الوقت الذي يغضب الله على من حلف فيه فأجرأ كافي الحديث الصحيح وعدم
 تعيينها في الآية لتعيينها عندهم للحلف بعدها قسلا وجميع أهل الأديان يعظمون ذلك
 الوقت ويحتملون فيه الحلف الكاذب وقيل لكونه وقت اجتماع الناس وقعود الحكام
 للحكومة وقيل لانه وقت تهادن ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل صلاة أهل دينها
 وقيل صلاة الظهر قاله الحسن وقيل أي صلاة كانت قاله القرطبي والمراد بالحبس توقيف
 الشاهدين في ذلك الوقت لتحليفهما وفيه دليل على جواز الحليس بالمعنى العام وعلى جواز
 التغليب على الحالف بالزمان والمكان ونحوهما (فيقسمان) أي الشاهدان على الوصية
 أو الوصيان (بالله) وقد استبدل بذلك أني ليسلي على تحليف الشاهدين مطلقا اذا
 حصلت الرتبة في شهادتهما وفيه نظر لان تحليف الشاهدين هنا لما هو وقوع الدعوى
 عليهما بالظمان أو نحوها قال الشافعي الايمان تغلظ في الدماء والطلاق والعناق والمال
 اذا بلغ ما تقي درهم فيحلف بعد صلاة العصر ان كان بمكة بين الركن والمقام وان كان
 بالمدينة فعند المنبر وان كان في بيت المقدس فعند الحضرة وفي سائر البلاد في أشرف
 المساجد وأعظمها (ان ارتبتم) أي شككتهم أي الورثة في قول الشاهدين وصدقهما
 حقا وهما وهذا اذا كانا كافرين أما اذا كانا مسلمين فلا يمين عليهما لان تحليف الشاهد
 المسلم غير مشروع (لا تشترى به غنا) الضمير راجع الى الله تعالى والمعنى لا يبيع حظا
 من الله تعالى وعهدهم بهذا العرض النذر من الدنيا فخاف به كاذبين لاجل مال ادعيته
 عابسا وعوض تأخذة أو حق يتجده وقيل يعود الى القسم أي لا يستبدل لصحة القسم بالله
 عرضا من أعراض الدنيا وقيل يعود الى تحريف الشهادة قاله أبو علي وانما ذكر الضمير
 لان ما يعنى القول أي لا يستبدل بشهادتنا شيئا وهذا أقوى من حيث المعنى قال
 الكوفيون المعنى ذان وهذا ما جئ على ان العروض لا تشترى غنا وعند الأكثر انما تشترى
 غنا كما تشترى مبيعا (ولو كان ذا قرني) أي ولو كان المشهود له أو المقسم له ذا قرابة منا وانما
 خص القرني بالذكر لان الميل اليهم أكثر من غيرهم والمعنى لا تؤثر العروض الدنيوى
 ولا القرابة وجواب لو محمد وفي دلالة ما قبلها عليه أي ولو كان ذا قرني لا تشترى به غنا

ابن فروخ حدثنا نافع ابو هريرة عن ابن عمر قال تلا رجل عند عمر هذه الآية كلما نضجت جلودهم الآية قال فقال عمر
 أعد لها علي وثم كعب فقال يا امير المؤمنين أبا عذري تفسير هذه الآية قرأتها قبل الاسلام فقال هشام يا كعب فان جئت بها كما سمعت
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقناك والام تنظر اليها فقال اني قرأتها قبل الاسلام لك نضجت جلودهم بدلناهم بجلودا غيرها
 في الساعة الواحدة عشر بن ومائة مرة فقال عمر هكذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الربيع بن أنس مكتوب
 في الكتاب الاول ان جلدهم اربعة دراعا وستة وسبعون دراعا ويطنن لوضع فيه جبل لوسعه فاذا اكلت النار جلودهم بدلوا

جلودا غير ما وقدر في الحديث ما هو ابلغ من هذا قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا ابو يحيى الطوالي عن ابي يحيى القثبات عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يعظم اهل النار النار حتى ان بين شجرة اذن آحدهم الى عاتقه مسيرة سبع مائة عام وان غلط جلداه سبعون ذراعا وان ضره مثل احد فقدره احد من هذا الوجه وقيل المراد بقوله كمال انضج جلودهم أي سريالهم حكاه ابن جرير وهو ضعيف لانه خلاف الظاهر وقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار والذين فيها أبدا هذا الخبر عن مالك (١٢٤) السعداء في جنات عدن التي تجري فيها الانهار في جميع بقاعها ومجاهاها

(ولا تكتم شهادة الله) معطوف على لا تشترى داخل معه في حكم القسم وضاف الشهادة الى الله سبحانه لكونه الآمر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ابن زيد لا تأخذ به رشوة (ان اذنا) ان كتمان الشهادة (لمن الاتين) أخرج البخاري في تاريخه والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر والنحاس والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال خرج رجل من بني تميم مع عيم الداري وعدى بن يدا غلبت السهمي بأرض ليس فيها مسلم فأوصى اليهم فأقاموا معه ففقدوا ما كان من فضة فمخوضا بالذهب فأحلفهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم بالله ما كتمنا ما هو الا لعلنا نعلم ما وجدوا الجاهل بمكة فقبل اشترى منهم عيم وعدى وقام رجلان من أولياء السهمي فخلعا بالله لهما اثنا أحق من شهادتهما وان الجاهل لصاحبهم وأخذوا الجاهل فوهم نزلت هذه الآية وفي اسناده محمد بن أبي القاسم الكوفي قال الترمذي قيل انه صالح الحديث وقدر في ذلك أبو داود من طريقه وقدر في جماعة من التابعين ان هذه القصة هي السبب في نزول الآية وذكرها المفسرون مختصرة ومطولة في تفاسيرهم وقال القرطبي انه أجمع أهل التفسير على ان هذه القصة هي سبب نزول الآية (فان عثر) يقال عثر على كذا اطلع عليه ويقال عثر من عليه أي خبائه أي اطلعت وأعرت عثري عليه ومنه قوله تعالى وكذلك أعرتنا عليهم وأصل العثر الوقوع والسقوط على الشيء وقيل الهجوم على شيء لم يهجم عليه غيره وكل من اطلع على أمر كان قد خفي عليه قبل له قد عثر عليه والمعنى انه اذا اطلع وظهر بعد الخلف (على أنهم) أي الشاهدين أو الوصيين على الخلاف في ان الاثنين وصيان أو شاهدان على الوصية (استحقا) أي استوجبا (أعنا) اما يكذب في الشهادة أو البين أو يظهر خبايته بان وجد عندهما ما ملأهما من اثم ما به وادعيا انهما ايتا عاده من الميت أو وصي لهما به قال أبو علي القاسمي الاثم ما سمى الشيء المأخوذ لان أخذه بآثم يأخذ فسمي آثما كما سمى ما يؤخذ بغير حق مظنة وقال سيبويه الظلة اسم ما أخذ منك فكذلك سمى هذا المأخوذ باسم المصدر (فأخرا) أي فشاهدان آخران أو قال آخران من أولياء الميت (يقومان مقامهما) أي مقام الذين يبر على انهما استحقا أعنا فشهدان أو يملكان على ما هو الحق وليس المراد أنهم يقومان مقامهما في اداء الشهادة التي شهد بها المستحقان (الذين استحق) قرئ على البناء المفعول وعلى الفاعل (عليهم) الوصية وهم الورثة

وارجائها حيث شاءوا وان ارادوا وجهم خالزون في ما يبالد الا يحولون ولا يزولون ولا يغون عنهم احوال وقوله لهم فيها أزواج مطهرة أي من الخس والنفس والاذى والاختلاق الرذيلة والصفات الناقصة كما قال ابن عباس مطهرة من الاقدار والاذى وكذا قال عطاء والحسن والبخاري والخني وابوصالح وعطية والسدي وقال جماعة مطهرة من البول والحض والنخام والبراق والمني والولد وقال قتادة مطهرة من الاذى والمآثم ولا حيض ولا كلف وقوله وينخلهم ظلالا ظلالا أي ظلالا عميقا كثيرا أغز براطيبا أي قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن وحدثنا ابن المنني حدثنا ابن جعفر قال لا حديثنا شعبة قال سمعت أبا الفتح يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها شجرة (الخلد) ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها واذ احكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعماء يعظمكم به ان الله كان سمع البصيرا) يخبر تعالى انه يأمر بأداء الامانات الى أهلها

وفي حديث الحسن عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا الامانة الى من اتيتك ولا تخن من جئتك رواه الامام وسيد أحمد وأهل السنن وهو يعبر بجميع الامانات الواجبة على الانسان من حقوق الله عز وجل على عباده من الصلاة والزكاة والصيام والكفارات والنذور وغير ذلك مما هو موقن عليه لا يطلع عليه العباد ومن حقوق العباد بعضهم على بعض كالوادع وغير ذلك مما يأنون بعضهم على بعض من غير اطلاع يفتنه على ذلك فأمر الله عز وجل بآدم الحق لم يفعل ذلك في الدنيا أخذ منه ذل يوم القيامة كآب في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتوون الحقوق الى أهلها حتى يقتصر لاشاء الجاهل من القرآن وقال

ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود قال ان الشهادة تكسر كل ذنب الا الامانة يؤتى بالرجل يوم القيامة وان كان قد قتل في سبيل الله فيقال اذا ماتك فيقول فاني اودعها وقد هنت الدنيا فتبذل له الامانة في قعر جهنم فيموت اليها فيختم لها على عاتقه قال فتتزل عن عاتقه فيموت على أثرها بئس الابدين قال زاذان فانت البراءة فحدثه فقال صدق اخي ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها وقال سفيان الثوري عن ابن أبي ليلى عن رجل عن ابن عباس في الآية قال هي مهمة البر والفاجر وقال (١٢٥) محمد بن الحنفية هي عامة البر والفاجر وقال

أبو العباس الامانة ما أمروا به ونهوا عنه وقال ابن أبي حاتم حدثنا الوسيط حدثنا حص بن غياث عن الأعمش عن أبي النخعي عن مسروق قال قال أبي بن كعب من الامانات ان المرأة اتت على فرجها وقال الربيع بن أنس هي من الامانات فيما بينك وبين الناس وقال علي بن أبي طلحة عن أنس بن عباس ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها قال قال يدخل فيه وعظ السلطان النساء يعني يوم العيود وقد ذكر كثير من المفسرين ان هذه الآية ترتب في شأن عثمان بن طلحة ابن أبي طلحة واسم أبي طلحة عبد الله ابن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار بن قصي بن كلاب القسري العبدي صاحب الكعبة المعظمة وهو ابن عشيبة بن عثمان بن أبي طلحة الذي صارت الحجابة في نسبه الى اليوم أسلم عثمان هذا في الهدنة بين صلح الحديبية وفتح مكة هو وخالد بن الوليد وعروة بن العاص وأما عثمان بن طلحة بن أبي طلحة فكان معه لواء المنكرين يوم أحد وقتل يومئذ كافرا وانما ينهنا على هذا النسب لان كثيرا من المفسرين

ويعدل من آخر ان (الاوليان) هو على الاولى مرتفع كانه قيل من هما قيل هما الاوليان والمعنى على الاولى من الذين استحق عليهم الاتم اى جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته فانهم أحق بالشهادة أو المين من غيرهم فالاوليان ثمانية أولى والمعنى على الثانية من الذين استحق عليهم الاوليان من ينتمى بالشهادة ان يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهر رايهما كذب الكاذبين لكونهم الاقربين الى الميت فالاوليان فاعل استحق ومفعوله ان يجردوهما للقيام بالشهادة وقيل المفعول محذوف والتقدير من الذين استحق عليهم الاوليان بالميت وصيته التي أوصى بها (فمفسران بالله) اى فيحلفان على خيانة الشاهدين (الشهادتين) اى عينا فالمراد بالشهادة هنا المين كما في قوله تعالى شهادة أحدكم أربع شهادات بالله اى يحلفان للشهادة تعالى انهم ما كاذبان خائنات (أحق من شهادتهما) اى أحق بالقبول من بينهما على أنهما صادقان أمينان (وما اعتدينا) اى ما تجاوزنا الحق في عينا وقلنا ان شهادتنا أحق من شهادة ذين الوصيين الخائنين (انا اذا المظالم) ان كالحقنا على باطل (ذلك) اى البيان الذي قدمه الله سبحانه في هذه القصة وعزفنا كيف يصنع من أراد الوصية في السفر ولم يكن عنده أحد من أهله وعشيرته وعنده كفار (أدنى) اى أقرب الى (أن يأبوا بالشهادة) اى يؤدى الشهود المتكلمون للشهادة على الوصية بالشهادة (على وجهها) فلا يجرفوا ولا يبدلوا ولا يخونوا فيها وهذا كلام مبني يتضمن ذكر المنفعة والفائدة في هذا الحكم الذي شرع الله في هذا الموضع من كتابه فالضمير في يأبوا عائد الى شهود الوصية من الكفار وقيل انه راجع الى المسلمين المخاطبين بهذا الحكم والمراد بتحذيرهم من الخيانة وأمرهم بان يشهدوا بالحق (أو يخافوا أن تردأيمان بعد أيمانهم) اى تدعى الورثة المدعين فيحلفون على خلاف ما شهد به شهود الوصية فتتضح حينئذ شهود الوصية وهو معطوف على قوله ان يأبوا فيكون الفائدة في شرع الله سبحانه لهذا الحكم هي أحد الأمرين اما احتراز شهود الوصية عن الكذب والخيانة فأشأن بالشهادة على وجهها أو يخافوا الاقتضاح اذا ردت الأيمان على قرابة الميت خلفوا بما بينهم من كذبهم أو خائنهم فيكون ذلك سببا لتأدية شهادة شهود الوصية على وجهها من غير كذب ولا خيانة وقال ابو السعود معطوف على مقدر بنبي الله المقام كانه قيل ذلك أدنى ان يأبوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة بسبب

قد شتمه عليه ذاهبا ووسب نزولها فيه لما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الكعبة يوم الفتح ثم رده عليه وقال محمد بن اسحق في غزوة الفتح حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن صفية بنت شيبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل مكة وأطمأن الناس خرج حتى جاء الى البيت فطاف به سباعا على راحلته يستلم الركن معجبا في يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذه معه ففتح الكعبة ففحص له فدخلها فوجد فيها جماعة من عبيد ان فكسرها بيده ثم طرحها ثم وقف على باب الكعبة وقد أداسته يكن له الناس في المسجد قال ابن اسحق فحدثني بعض أهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على باب

الكعبة فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده الا كل ما تردأودم أو مال يدعي فهو تحت
قدى هاتين الاسد الله البيت وسقاية الحاج وذ كريمة الخديت في خطبة التي صلى الله عليه وسلم يومئذ ان قال ثم جلس رسول
الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فقام اليه على من أوى طالب ومفتاح الكعبة في يده فقال يا رسول الله اجمع لنا الخبايا مع السقاية صلى
الله عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين عثمان بن طلحة فدعى له فقال له هالك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم وفاء وبر قال ابن
جرير حدثني القاسم حدثنا الحسين عن حجاج عن (١٦٦) ابن جريح في الآية قال نزلت في عثمان بن طلحة قبض منه مفتاح الكعبة

الذين الكاذبة أو يخافوا الاقضا ح رد العين فأى الخوفين وقع حصل المقصود الذي حذر
الآيات بالشهاد على وجهها (واقفوا الله) في مخالفة أحكامه وان تحلفوا ايماناً كذبة أو
تخونوا أمانته (واسمعوا) مع قبول واجبة أو المواعظ والزواجر (والله لا يهدي القوم
الفاسقين) الخارجين عن طاعة باي ذنب ومنه الكذب في الجبن أو في الشهادة وهذا
تمديد وتخويل خائف حكم الله وخان أمانته أو خاف عينا كاذبة قال الشاذلي وهذا
الآية الكريمة من أصعب ما في القرآن من الآيات ظموا وعرايا وحكم انتهى وقد سلم لنا
هذا الصعب بتبسيطه سبحانه وتعالى وحاصل ما تضمنه هذا المقام من الكتاب العزيز ان
من حضرته علامات الموت أشهد على وصيته عدلين من عدول المسلمين فان لم يجد شيئا
مسلمين أو كان في سفر ووجد كفاراً جازته ان يشهد رجلين منهم على وصيته فان ارتابهم ما
ورثة الموصي حافظا بالله على انه ما شهد بالحق وما كتم ما من الشهادة شأ ولا خائفا ما ترك
الميت شأ فان تبين بعد ذلك خلاف ما أقصا عليه من خلل في الشهادة أو ظهر شيء من
تركه الميت وزعم انه قد صار في ملكه ما يؤجره من الوجوه وحلف رجلان من الورثة وعمل
بذلك (يوم يجمع الله الرسل) اي اسعوا وأذكروا وأخذروا قال الزجاج هي صلة بما
قبلها اي اتقوا الله يوم يجمع وهو يوم القيامة وقيل يوم يجمع الله الرسل يكون من
الاحوال كذا وكذا وأخذ شروع في بيان ما جرى بينه تعالى وبين الرسل على وجه الاجال
(فيقول) اقوم (ماذا أجبتم) اي أى اجابة أجابكم بها الامم الذين به شككم الله اليهم أو أى
جواب أجابوكم به وما الذي رد عليكم فومكم حين دعوتهم في دار الدنيا الى التوحيد
وطاعتي وتوجيه السؤال الى الرسل لتصديق قومهم وأجمعهم (قالوا) ذكر صيغة الماضي
للدلالة على التحقيق والمعنى أجابوا بقولهم (لا علم لنا) مع انهم كانوا على اجوابه عليهم
وخذ انقويض منهم وانظروا للعجز وعدم القدرة ورد لا امر الى عمله تعالى ولا سيما مع علمهم
بان السؤال سؤال توبيخ فان تفويض الجواب الى الله ابلغ في حصول ذلك قال الرازي ان
الرسل لما علموا ان الله عالم لا يجهل وحليم لا يسهو وعادل لا يظلم علموا ان قولهم لا يشهد خبرا
ولا يدفع شرأ فزوا ان الادب في السكوت وفي تفويض الامر الى الله والى عدله فقالوا لا علم
لنا انتهى وقيل لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا وقيل لا علم لنا بما شئت عليه واطمأنهم وقيل
لا علم لنا كعلمك فيهم وقيل لا علم لنا بما جعلنا حكمته عن هؤلاء ايانا عن أمرا أنت اعلم منا

فدخل في البيت يوم الفتح فخرج
وهو يتلو هذه الآية ان الله يأمركم
أن تؤدوا الامانات الى أهلها الآية
فدعا عثمان اليه فدفع اليه المفتاح
قال وقال عمن الخطيب لما خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الكعبة وهو يتلو هذه الآية ان
الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى
أهلها فادعوا أي وأمر ما سمعته يتلوها
قبل ذلك حدثنا القاسم حدثنا
الحسين حدثنا الزنجي بن خالد عن
الزهري قال دفعه اليه وقالوا
غيبوه وروى ابن مردويه من
طريق الكشي عن أبي صالح عن
ابن عباس في قوله عز وجل ان الله
يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها
قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه
وسلم مكة دعا عثمان بن طلحة
فلما أنه قال ادنى المفتاح فأتاه فلما
يسط يده اليه قام اليه العباس قال
رسول الله بآبي أنت وأبي اجمع لي
مع السقاية فكف عثمان يد فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
دنى المفتاح يا عثمان فسط يده
عليه فقال العباس مثل كلمته
لاولى فكف عثمان يده فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عثمان ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فاقبل بآمانته
وقبل
الله قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح باب الكعبة فوجد في الكعبة تمثال ابراهيم عليه السلام معه قداح
ستقسيمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما للمشركين قاتلهم الله وما شأن ابراهيم وشأن القداح ثم دعا بجفنة فيها ماء
أخذ منها فغمسه فيه ثم غس به تلك التماثيل وأخرج مقام ابراهيم وكان في الكعبة قارعة في حائط الكعبة ثم قال يا أيها الناس
سددوا القبلة قال ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قطاف باليد شوطاً وشوطين ثم نزل عليه جبريل فبأذكارنا

برذالمفتاح ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يأمر **بكم** أن تؤدوا الامانات الى أهلها حتى فرغ من الآية وهذا من
الشهورات ان هذه الآية نزلت في ذلك وسواء كانت نزلت في ذلك أولا فحكمها عام ولهذا قال ابن عباس ومحمد بن الحنفية
هي للروايات اى هى أمر لكل أحد وقوله واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل أمر منه تعالى بالحكم بالعدل بين
الناس ولهذا قال محمد بن **كعب** وزيد بن أسلم وشهر بن حوشب ان هذه الآية نزلت في الأمر ايعنى الحكم بين الناس
وفي الحديث ان الله مع الحاكم الملم بغير فاذا جازوكه الى نفسه وفي الاثر (١٢٧) عدل يوم كعبادة أربعين سنة وقوله ان

الله نعمما يعظمكم به اى يأمركم
به من اداء الامانات والحكم
بالعدل بين الناس وغير ذلك من
أوامره وشرائعه السكاملة العظيمة
الشاملة وقوله تعالى ان الله كان
سميعا بصيرا اى سمعا لا أقوالكم
بصيرا بافعالكم كما قال ابن ابي حاتم
حدثنا ابو زرعة حدثنا يحيى بن
عبد الله بن بكير حدثنا عبد الله
ابن لهيعة عن يزيد بن أبى حبيب
عن ابى الخبير عن عقبة بن عامر
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يقرأ هذه الآية سمعا
بصيرا يقول بكل شئ بصير وقد قال
ابن ابي حاتم حدثنا يحيى القزويني
أبنا الملقري يعنى أبابعد الرحمن
عبد الله بن زيد حدثنا حارث
يعنى ابن عمران الجببي المصري
حدثني ابو يونس سمعت أباه مرة
يقراء هذه الآية ان الله بأمركم
أن تؤدوا الامانات الى أهلها الى
قوله ان الله نعمما يعظمكم به ان
الله كان سمعا بصيرا ويضع إيمانهم
على آذنه والتي تليها على عيشه وقوله
هكذا سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقرأها ويضع أصبعيه
وقال ابو زرعة وصفه الملقري

وقيل لاحقيقة لعنا بعباقرة أمرهم وقيل المعنى لا علم لنا الا علم ما أنت أعلم به منا وقيل نهم
ذو علو اعجابهم وقومهم لهول الخشوع عن مجاهد قال يفرعون فقولون لا علم لنا فتردد اليهم
أفتدبهم فيقولون وعن السدي في الآية قال ذلك انهم نزلوا منزلا ذهلت فيه العقول فلما
سئلوا قالوا لا علم لنا ثم نزلوا منزلا آخر فشهدوا على قومهم وهذا فيه ضعف ونظر لان الله
تعالى قال في حق الانبياء لا يجزئهم الفزع الاكبر وعن ابن عباس قال قالوا لا علم لنا فرقا
تدخل عقولهم ثم رد الله اليهم عقولهم فيكونون هم الذين يستألفون لقول الله فلنستألف الذين
أرسل اليهم ولنستألف المرسلين (انك أنت علام الغيوب) يعنى انك تعلم ما غاب عنا من باطن
الامور ونحن نعلم ما شاهدنا ولا علم ما في البواطن ليس نتحقق عليك خافية وبناء فعال
للتكثير وفيه جواز اطلاق العلم على الله تعالى (اذ قال الله يا عيسى بن مريم) اذ بدل من
يوم يجمع وهو تخصيص بعد التعميم وتخصيص عيسى عليه السلام من بين الرسل
لاختلاف طائفتي اليهود والنصارى فيه اقرارا بقرطاطة قوله الهيا وهذه تجعله كاذبا
والمضى هنا يعنى المضارع لان هذا القول يقع يوم القيامة مقدمة لقوله أنت قلت قاله
السمين والكرخي وقال البيضاوي الماضى يعنى الآتى على حد قوله ونادى أصحاب الجنة
(اذ كرعتي عليك) بالسبوة وغيرها (وعلى والدتك) حيث أبتنابنا نحنا واطهرها
واصطفاهما على نساء العالمين ذكر سبحانه نعمته عليه وعلى أمه مع كونه ذا الرهاة الما
بتفضل الله سبحانه بها لقصة تدعيرى الامم بما خصه ما به الله من الكرامة وميزه ما به
من علو المقام ولما كذا الخجة وتبكي الخا حذبان منزلتهما عند الله هذه المترلة وتو بضع من
اتخذهم ما الهين ببيان ان ذلك الاعلام علم ما كاهن عند الله سبحانه وانهم اعبد ان من
جله عبادة منهم عليهم ما بنعم الله سبحانه ليس لهم من الامر شئ (اذ اذيتك) اى قويتك
من الابد وهو القوة (روح القدس) فيه وجهان أحدهما انه الروح الطاهرة المقدسة
التي خصه الله بها وقيل انه جبريل عليه السلام وكان يسير معه حيث سار يعينه على
الحوادث التي تقع ويلهمه المعارف والعالم وقيل انه الكلام الذي يحيى به الارواح
والقدس الطهور واضافة اليه لكونه سببه رجله (تكمم الناس) سينة بمعنى التأييد
تكممهم (في المهد) حال ككونك صبيانا (وكهلا) لا يتفاوت كلامك في الخالين بل يكون
على نسق واحد يبع صادر عن كمال العقل والتدبير مع ان غيرك يتفاوت كلامه فيما

ووضع أبو زرعة بالجمامة الا عين على عينه اليمنى والتي تليها على الاذن اليسرى وأرا نا فقال هكذا وهكذا واما أبو داود وابن حبان في
صحيحه والحاكم في مسنده ورواه في تفسيره من حديث أبى عبد الرحمن المقرئ باسناده نحوه وأبو يونس هذا هو أبى
هريرة واسمه سليمان بن جبير (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتن في شئ فردوه الى الله
والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) قال البخاري حدثنا صدق بن الفضل حدثنا حجاج
ابن محمد الاور عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم

قال زيات في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي اذ بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وهكذا أخرجه بقية الجماعة الا ابن ماجه من حديث سجاح بن محمد الا عوربه وقال الترمذي حديث حسن غريب ولا نعرفه الا من حديث ابن جريح وقال الامام أحمد حدثنا ابو معاوية عن الاعشى عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية واستعمل عليهم رجلا من الانصار فلما خرجوا وجد عليهم شي قال فقال لهم ان ليس قدما منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تطيعوني قالوا بلى قال فاجعوا الى خطبائي (١٢٨) ثم دعانا رفاضة مهاجرة ثم قال عزمت عليكم لئلا تخطئوا قال فقال لهم شاي

منهم انما فرتم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار فلا تهابوا حتى تلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان امرهم ان تدخلوها فادخلوها قال فرجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال لهم لودخلوها ما خرجتم منها ابدا انما الطاعة في المعروف أخرجه في الصحيحين من حديث الاعشى به وقال ابو داود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثنا نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السمع والطاعة على امر المسلم فما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة وأخرجه من حديث يحيى القطان وعن عباد بن الصامت قال يا بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في منشطنا وكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا وان لا تلتزم الامر اهلنا قال الا ان تروا كفرا بواحد مما لم يثبت من الله به ان أخرجه في الحديث الا أخر عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا وأطيعوا وان امر عليكم عبدا

تقوا علينا وهذه منجزة عظيمة وخاصة شريفة انبئت لاحد قبله قال ابن عباس أرسل الله عيسى وهو ابن ثلاثين سنة فكشفت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله اليه ثم ينزل الى الارض وهو في سن الكهولة أخرجه ابن ابي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة يدعى بالانبياء وأجمعين ثم يدعى بعيسى فيذكره نعمته عليه فيقرها فيقول يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك الآية ثم يقول آتيت قلبك النامم اتخذوني وأبي الهسين من دون الله فينكر أن يكون قال ذلك فيوثق بالصراري فيسألون فيقولون نعم هو أمرنا بذلك فيطول شعر عيسى حتى يأخذ كل ملك من الملائكة بشرة من شعر رأسه وحذاه فيجاء به بين يدي الله بمقدار ألف عام حتى يوقع عليهم الحجة ويرفع لهم الصليب وينطق بهم الى النار (واذ علمت الكتاب) اي اذ كرمعتي عليكم وقت تعلي لك الكتاب اي حسن الكتاب والمراد بالكتاب الخط (والحكمة) اي الفهم والاطلاع على اسرار العلوم وقيل حسن الحكمة وقيل هي الكلام المحكم (والتوراة والانجيل) فعلى الاول يكون هذان عطف الخاص على العام وتخصيصهما بالانجيل كمن يريد اختصاصه به ما أم التوراة فنقد كان يحتج به على اليهود في غالب ما يدور بينه وبينهم من الجدال كما هو مصرح بذلك في الانجيل وأما الانجيل فلمكونه نازلا عليه من عند الله سبحانه (واذ خلق من الطين كهيئة الطير) أي تصور وتصوير امثل صورة الطير (بأذني) لك بذلك وتيسري له (فتمنح فيها) أي في الهيئة المصورة (فتمنح) هذه الهيئة (طيرا) متحركا كما في الطيور (بأذني) وكان الخلق لهذا الطير معجزة لعيسى أكرمه الله تعالى بها وتقدم في آل عمران انه كان صورة لهم صورة الخفاش وكان ذلك بطلبهم فراجعهم ان شئت (وتبرئ الاكهم) اي تشي الاعمي المظموس البصر (والابصر) هو معروف ظاهر (بأذني) لك وتيسر له عليك وتيسر لك وقد تقدم تفسير هذا مطولا في آل عمران فلانعيده (واذ تخرج الموتي) من قبورهم أحياء فيكون ذلك آية لك عظيمة قيل أخرجه سام بن نوح ورجلان وامرأة جارية وتكرير (بأذني) هنا في المواضع الاربعة بعد أربع حمل للاعتناء بان ذلك كله من جهة الله ليس لعيسى عليه السلام فيه فعل الا مجرد استماله لامر الله سبحانه وقال في آل عمران باذن الله

حيثما كان رأسه زينة رواه البخاري وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي ان أسمع وأطيع وان كان عبدا حبشيا محذوع الاطراف رواه مسلم وعن أم الحصين انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحدث في حجة الوداع يقول ولو استعمل عليكم عبد يهودكم بكتاب الله استعملوا وأطيعوا رواه مسلم وفي لفظه عبدا حبشيا محذوعا وقال ابن جرير حدثني علي بن مسلم الطوسي حدثنا ابن أبي فديك حدثني عبد الله بن محمد بن غزوة عن هشام بن عروة عن أبي صالح التميمي عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعوا ولا تعبدوا البرة والفاقر بقعوره فاستمعوا لهم وأطيعوا في كل ما وافق

الحق وصالوا وراهم فان احسنوا فلهم ولهم وان اساءوا فلهم وعليهم وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت نواير اسرائيل تسوسهم الانبياء كما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدي وسيكون خلفاء فيكون قالوا يا رسول الله فما تأمرنا قال افوا ببيعة الاول فالاول واعطوهم حقهم فان الله سألهم عما استعراهم اخرجاه وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى من أمره مشاكركه فليصبر فإنه ليس أحد يشارك الجماعة شراً فبوت الاماتيسة جاهلية اخرجاه وعن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (١٢٩) من خلع يدا من طاعة لى الله يوم القيامة

لا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية رواه مسلم وروى مسلم أيضا عن عبد الرحمن بن عبد بن عدي الكعبة قال دخلت المسجد فاذا عبد الله بن عمرو بن العاص جالس في ظل الكعبة والناس حوله مجتمعون عليه فأتيتهم فجلست اليه فقال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فزنا سائرنا فزنا سائرنا يصلح خباياهم ومنهم من ينزل ومنهم من هو في حشره اذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه لم يكن نبي من قبلي الا كان حقا عليه ان يدل أمته على خيرا يطاعه لهمم وينذرهم شر ما يطاع لهمم وان هذه الامة جعلت عاقبتها في اولها وسيصيب آخرها بلاء وأمر ينكرونها وتجي فتن يرقق بعضها بعضا ويحيى الفتنة فيقول المؤمن هذه مهلكتي ثم تنكشف ويقول المؤمن هذه مهلكتي أحب أن ينزع عن النار ويدخل الجنة فلما أنه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت الى الناس الذي يجب أن يؤتى اليه ومن بايع اماما فأعطاه صفقة يده وثمرة فؤاده

مرتين لان هناك اخبار فناسب الاجاز وهذا مقام تذكير بالنعمة والامتنان فناسب الاسباب (واذ كففت) معناه دفعت وصرفت ومنعت (بنى اسرائيل) اى اليهود (عك) حين هم وابتكروا (اذ جئتم بالبينات) اى بالمجرات الواضحات والدلالات الباهرات التى وضع على يده من احياء الموتى وخلقه من الطين كهيئة الطير وبراء الاسقام واخبر بكثير من الغيوب ولما أتى عيسى بهذه الدلالات البينات قصد اليهود بقله فخلصه الله منهم ورفعهم الى السماء (فقال الذين كفروا منهم) أى من اليهود (ان هذا الاسحريين) أى ما هذا الذى جئت به الاسحريين ولما عظم ذلك في صدورهم وابتغوا منه لم يقدر واعلى بحججه بالكلية بل نسبوه الى السحر (واذا وحيث الى الحواريين أن آمنوا بى ورسولى) الوحي فى كلام العرب معناه الالهام أى ألهمت الحواريين وقدفت في قلوبهم وقيل معناه أمرتهم على السنة الرسال ان يؤمنوا بى بالتوحيد والاخلاص ويؤمنوا برسالة رسولى والحواريون هم خلص أصحاب عيسى وخواصه (قالوا آمنا) بجله مستأنفه كانه قيل ماذا قالوا فقالوا آمنا (واشهد) اربأ بى واعيسى (بأننا مسلمون) أى مخلصون للايمان وانما قدم ذكر الايمان على الاسلام لان الايمان من أعماق القلوب والاسلام هو الانقياد والخضوع فى الظاهر والمعنى أنهم آمنوا بقلوبهم وانقادوا بظواهرهم (اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم) كلام مستأنف مسوق لبيان بعض ماجرى بينه وبين قومه منقطع عما قبله كما بينى عنه الاظهار فى موضع الاخبار (هل يستطيع ربك) الخطاب لعيسى وقرئ هل تستطيع بالوقية ونصب ربك وبالتحية ورفع ربك واستسكنت على الثانية بأنه قد وصف سبحانه الحواريين بانهم قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون والسؤال عن استطاعته لذلك شاق ما حكموه عن أنفسهم وأجيب بان هذا كان فى أول معرفتهم قبل ان تحكم معرفتهم بالله ولهذا قال عيسى فى الجواب عن هذا الاستهتام الصادر منهم انقوا الله أى لا تشكوا فى قدرة الله وقيل أنهم ادعوا الايمان والاسلام دعوى باطلة ويرده ان الحواريين هم خلصاء عيسى وانصاره كما قال من أنصارى الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله وبهذا يظهر أن قول الزمخشري أنهم ليسوا مؤمنين ليس بجيد وكأنه قرح للاجماع قال ابن عطية ولا خلاف أحفظه فى أنهم كانوا

(١٧ - فتح البيان ثالث) فليطعن ان استطاع فان جاء آخر شازعه قاضى بواعثه الآخر قال قدوت منه فقلت أشهدك بالله أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهوى الى اذنه وقلبه بيديه فقال سمعته أذناى ووعاها قلبي فقلت له هذا ابن عك معاوية يأمرنا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل ويقتل بعضنا بعضا والله تعالى يقول لا يا ايها الذين آمنوا الا نأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقاتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا قال فسكت ساعة ثم قال اطعته فى طاعة الله وأعصاه فى معصية الله والاحاديث فى هذا كثيرة وقال ابن جرير حدثنا محمد بن الحسين حدثنا جدي الفضل حدثنا اسباط عن السدى فى قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية عليا

خالد بن الربيد وفيه اعراب بن يفسار و اقبل القوم الذين يريدون فلما بلغوا قريتهم عرسوا و انما هم ذو العيينتين فاخبرهم
فاصبحوا قد هربوا غير رجل فامر اذله فاحرقوا مساحتهم ثم اقبل يعني في ظلمة الليل حتى أتى عسكر خالد فسأل عن عمار بن ياسر فانه
فقال يا أبا القظان اني قد أسأت وشهدت ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله وان قومي لما سمعوا بكم هربوا واني بقت فبقول
اسلامي نأفقي غدا والاخرت قال عمار بل هو يستعقل فاقم فلما أصبحوا اناروا له فلم يجدوا احد اغير الرجل فاختدوا وأخذوا له فبلغ
عمار الخبر فأتى خالد فاقال خل عن الرجل (١٣٠) قاله قد أسأمت وانه في أمان مني فقال خالد وقيم أنت بحير فاستباور فقعالي

الذي صلى الله عليه وسلم فاجاز
أمان عمار ونهاه ان يجير الثانية على
أمير فاستباعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال خالد يا رسول الله
أترك هذا العبد الا جدع يبنى
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا خالد لا تسب عمارا فانه من سب
عمار ايسبه الله ومن يغض عمارا
يغضه الله ومن يلعن عمار لعنه الله
فغضب عمار فقام فبقيعه خالد فاخذ
يشويه فاعذره اليه فرضى عنه
فانزل الله عز وجل قوله أطيعوا
الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر
منكم وهكذا رواه ابن أبي حاتم من
طريق عن السدي مرسل ورواه
ابن مردويه من رواية الحكم بن
ظهير عن السدي عن أبي صالح عن
ابن عباس فذكره بخروا لله أعلم
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس وأولي الامر منكم يعني
أهل الفقه والدين وكذا قال مجاهد
وعطاء والحسن البصري وأبو
العالبة وأولي الامر منكم يعني
العلماء والظاهر والله أعلم انهما عامة
في كل أولي الامر من الأمراء
والعلماء كما تقدم وقال تعالى ولا
ينهاهم الربانيون عن قولهم الاثم
وأكلهم السبت وقال تعالى فالأولاء أهل الذکر ان كنتم لا تعلمون وفي الحديث الصحيح للفق على صحته

أجابنا
عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع الله
أطاعني ومن عصى الله عصى أميري فقد عصاني فهذا ولعمري طاعة العلماء والامراء ولهذا قال تعالى أطيعوا الله أي اتبعوا وكاتبوا وأطيعوا
الرسول أي خذوا بسنته وأولي الامر منكم أي فبما أمرهم وبما سخطهم من طاعة الله لا في معصية الله فانه لا طاعة لخلق في معصية الله كما
تقدم في الحديث الصحيح انما الطاعة في المعروف وقال الامام أحمد حدثني عبد الرحمن حدثني همام حدثني شاذان عن ابن مزيان
عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا طاعة في معصية الله وبقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول

قال مجاهد وغيره احذرن الساب أي الى كتاب الله وسنة رسوله وهذا أمر من الله عز وجل بان كل شيء يتنازع الناس فيه من اصول الدين وفروعه ان برد التنازع في ذلك الى الكتاب والسنة كما قال تعالى وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله فاحكم به الكتاب والسنة وشهد الله بالحق وماذا بعد الحق الا الضلال واهذا قال تعالى ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر أي ردوا الخصومات والجهالات الى كتاب الله وسنة رسوله فقها كوا الهمها فيما شبر بينكم ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فدل على ان من لم يتحكم في محل النزاع الى الكتاب والسنة ولا يرجع الهمها في ذلك (١٣١) فليس مؤمنا بالله ولا باليوم الآخر وقوله ذلك خير أي التماسكم الى كتاب الله وسنة

رسوله والرجوع اليهما في فصل النزاع خير وأحسن تأويل أي وأحسن عاقبة وما لا كفا له السدي وغيره واحد وقال مجاهد وأحسن جزاء وهو قريب (ألم تر ان الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل الدين وما أنزل من قبله يريدون أن يتحكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله الى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا فكيف اذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جادلوهم حولت بالله ان أردنا الا احسانا وتوفقا أولئك الذين يعلو الله ما في قلوبهم فاعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا) هذا انكار من الله عز وجل على من يدعي الايمان بما أنزل الله على رسوله وعلى الانبياء الاقدمين وهو مع ذلك يريد أن يتحكم في فصل الخصومات الى غير كتاب الله وسنة رسوله كما ذكر في سبب نزول هذه الآية انها في رجل من الانصار ورجل من اليهود تخاصما فجعل

أحبا بنا الى ما سألنا وان كانوا مؤمنين به من قبل فان انضمام علم المشاهدة الى العلم الاستدلالي مما يوجب ازدياد الطمأنينة وقوة اليقين (ونعلم) علما يقينيا (ان قد صدقتنا) في نبوتك (ونكون عليهم من الشاهدين) عندهم لم يضرهم ان يني اسرائيل أو من سائر الناس أو من المشاهدين لله بالوحدانية أو من الخاضعين دون السامعين ولم أر أي عيسى ما حكه عن أنفسهم من الغرض بنزول المائدة (قال عيسى ابن مريم) قيل انه اغتسل وليس المنع وصلى ركعتين وطأ طأ رأسه وبكى ثم دعا فقال (اللهم بنا أنزل علينا مائدة) كائنة أو نازلة (من السماء تكون لنا عيدا) أي عائدة من الله علينا أو يكون يوم زولها لنا عيد أو قد كان نزولها يوم الاحد وهو يوم عيد لهم واليه يوم السرور وهو واحد الاعياد وقيل أصله من عاد يعود أي رجع فهو عود فقيل ليوم الفطر والاضحى عيدان لانهما يعودان في كل سنة قاله ثعلب وقال الخليل العيد كل يوم رجع كانهم عادوا اليه قال ابن الاسبري النخعيون يقولون لانه يعود بالشرح والسرور وعيد العرب لانه يعود بالشرح والحزن وكل ما عاد اليك في وقت فهو عيد وقال الراغب العدة لغة تعاود الانسان والمائدة كل تقع رجوع الى الانسان بشيء ومعنى (لاولنا وآثرنا) لمن في عصرنا ولم يأت بعدنا من ذراريه سوا غيرهم قال ابن عباس معناه يا كل من أأول الناس كيايا كل آخرهم (وأية منك) أي دلالة وجملة واضحة على كمال قدرتك وصحة ارسالك ان أرسلته (وارزقنا) أي أعطنا هذه المائدة المطلوبة بينة أو أوزقنا رزقا نسبتهم به على عبادته (وأنت خير الرازقين) بل لا رازق في الحقيقة غير الله ولا معطى سوا الفأجاب الله سبحانه سؤال عيسى عليه السلام (قال الله اني من أيتها أي المائدة (عليكم) وقد اختلف أهل العلم هل نزلت عليهم المائدة أم لا فذهب الجمهور الى الاول وهو الحق ان قوله سبحانه اني منزلها عليكم ووعد الحق وهو لا يخلف الميعاد وقال مجاهد ما نزلت وانما ضرب بمثل ضربه الله خلقته منهم اليهم عن مسئلة الآيات لانيائه وقال الحسن وعدهم بالاجابة فلما قال (فن يكفر بعد) أي بعد نزولها (منكم فاني أعذب عذابي) أي تعذيبا قال الزجاج يجوز أن يكون هذا العذاب مجزيا في الدنيا ومؤثرا الى الآخرة (لا أعذب) أي لا أعذب مثل ذلك التعذيب (أحد من العالمين) قيل المراد عالمي زمانهم وقيل جميع العالمين وفي هذا من التهديد

البردي يقول بيني وبينك محمد وذلك يقول بيني وبينك كعب بن الاشرف وقل في جماعة من المنافقين من أظهر الاسلام أرادوا أن يتحكموا الى أحكام الجاهلية وقيل غير ذلك والاية أهم من ذلك كما فهمنا ذمنا عن عدل عن الكتاب والسنة وتحاكموا الى ما سواهما من الباطل وهو المراد بالطاغوت وهما أولئك الذين يريدون أن يتحكموا الى الطاغوت الى آخرها وقوله وصدون عنك صدود أي يعرضون عنك اعراضا كالاستكبرين عن ذلك كما قال تعالى عن المشركين وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا هو لا يخلف المؤمنون الذين قال الله فيهم انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن

يقولوا سمعنا وأطعنا الآية ثم قال تعالى في ذم المنافقين فكيف اذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم أي فكيف بهم اذا ساقطهم
المصادر اليك في مصائب نظرهم بسبب ذنوبهم واحتاجوا اليك في ذلك ثم جأؤك يحلفون بالله انه ان اردنا الا احسانا ونوفيقا أي
يعدزونك اليك ويحلفون ما اردنا بذمنا الى غيرك وتجاكنا الى أعدائك الا الاحسان واتوفيق أي المداراة والمصانعة لاعتقاد
منا صحة تلك الحكومة كما أخبر تعالى عنهم في قوله فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى الى قوله فصبوا
على ما سرور في أنفسهم ناديين وقد قال (١٣٢) الطبراني حدثنا ابو زيد اجدين بن زيد الحطوي حدثنا ابو الهيثم حدثنا

صفوان بن عمر عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أبو بردة الأسلمي كاهنا يقضي بين اليهود فيما يتنافرون فيه فتناظر اليه ناس من المشركين فانزل الله عز وجل الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك الى قوله ان اردنا الا احسانا ونوفيقا ثم قال تعالى أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم هذا الضرب من الناس هم المنافقون والله يعلم ما في قلوبهم وسجنهم على ذلك فانه لا يخفى عليه خافية فاكف به يا محمد فيهم فانه عالم بظواهرهم وبواطنهم ولهذا قال له فاعرض عنهم اي لا تعنفهم على ما في قلوبهم وعظم اي وانهم عافى قلوبهم من النفاق وسائر الشر وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا اي وانصحبهم فيما بينك وبينهم بكلام بليغ وادع لهم (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله ولولائهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجه الله فوأنار حياء فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما)

والترغيب ما لا يقدره قيل لما سمعوا هذا الوعيد الشديد خافوا ان يكفر بعضهم فاستغفروا وقالوا لا تردنا الا احسانا ونوفيقا ثم جأؤك يحلفون بالله انه ان اردنا الا احسانا ونوفيقا أي الامت ومشاير الائمة انهم اقدرت عن ابن عباس انه كان يحدث عن عيسى بن مريم انه قال لبي اسراييل هل لكم ان تصوموا لله ثلاثين يوما ثم تسألوه فيعطىكم ما سألتم فان أجز العامل على من عمل له ففعلوا ثم قالوا يا معلم تخبر قلت لانا أجز العامل على من عمل له وأمر تسنان تصوم ثلاثين يوما فنعلمنا ولم تكن نعمل لاحد من ثلاثين يوما الا أعطىنا فهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء الى قوله أحدنا من العاملين فاقبلت الملائكة تطير بمائدة من السماء عليها سمعة أحوات وسمعة أرغفة حتى وضعها بين أيديهم فا كل منها آخر الناس كما كل منها أولهم وأخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عمار بن ياسر قال قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت المائدة من السماء خبز ولحما وأمر وان لا يخوفوا ولا يذبحوا والغد خائفوا وادخروا ورفعوا الغد فمخضوا فرددوه وخنازير وقد روى موقوف على عمار قال الترمذي والوقف أصح وعن ابن عباس قال المائدة حكمة وأربغفة وعنه قال نزلت على عيسى والحواريين خوان عليه سلم وخبزيا كونه أفساؤا لوالداشوا عن عبد الله بن عمرو قال ان أشد الناس عذابا يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة والمنافقون وآل فرعون (و) أذكر (أ) قال الله يا عيسى ابن مريم أتت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله ذهب جهنم والمفسرين الى ان هذا القول منه سبحانه هو يوم القيامة والتسكتة توبخ عباد المسيح وأمه من النصارى وقال السدي وقطرب انه قال له هذا القول عند رفعه الى السماء لما قالت النصارى فيه ما قالت والاول وأولى وقيل اذ هاجبني اذا كقوله تعالى ولوليتي اذ فزعوا تعبير عن المستقبل بلفظ الماضي تنبها على تحقق وقوعه وقد قيل في توجبه هذا الاستفهام منه تعالى انه لقصد التوبيخ كما سبق وقيل لقصد تعريف المسيح بان قومه غيروا بعده وادعوا عليه ما لم يقله (قال سبحانه) تنزيها له سبحانه أي أنزله تنزيها أشار به الى ان اتخاذها الهين تشريك لهما معك في الألوهية لا افرادها بذلك الا شبهة في ألوهيته وأنت منزله عن الشريك فضلا لا يغذ الهان دونك على ما يشعر به ظاهر العبادة به عليه السعد التقاضي (ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق) أي ما ينبغي لي ان ادعي لنفسي

يقول تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع أي فرض طاعته على من أرسل اليهم وقوله باذن الله قال مجاهد أي ما ليس لا يطيع أحد الا باذني لا يطيعه الا من وفقه لذلك كقوله ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبهم باذنه اي أمره وقدره ومشيئته وتسلطه اياكم عليهم وقوله ولولائهم اذ ظلموا أنفسهم الآية يرشد تعالى العصاة والمذنبين اذ وقع منهم الخطأ والعصيان ان يأتوا الى الرسول صلى الله عليه وسلم فيستغفروا الله عنده ويسألوا ان يستغفر لهم فانهم اذ فعلوا ذلك تاب الله عليهم ورحمهم وغفر لهم ولهذا قال لوجه الله فوأنار حياء وقد ذكر جماعة منهم الشيخ أبو منصور الصباغ في كتابه الشامل للحكاية المشهورة عن العتي قال كنت جالسا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولولائهم اذ ظلموا أنفسهم

جاؤا فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول فوحدوا بالله وقبذوا بظلماتهم فما تفتح لك الدنيا فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول فوحدوا بالله وقبذوا بظلماتهم فما تفتح لك الدنيا
 يا حرم من دفنت القاع أعظمه قطاب من طين القاع والأحمر نفسى الفداء لقرأت سأكفه فيه العاقاف وفيه الجود والكرم
 ثم انصرف الاعرابى غلبته عيني فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عتي الحق الاعرابى فبشره ان الله قد غفر له وقوله
 فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ويقسم تعالى نفسه الكريمة المقدسة انه لا يؤمن أحد حتى يحكمكم الرسول صلى
 الله عليه وسلم في جميع الامور فاحكم به فهو الحق الذى يجب الاتقياده (١٣٣) باطنا وظاهرا ولهذا انتم قالتم لا يجدوا فى

انفسهم حرجا ما قضت ويساوا
 تسليما أى اذا حكموك بطيعونك
 فى باطنهم فلا يجدوا فى انفسهم
 حرجا ما حكمت به ويتقادون له
 فى الظاهر والباطن فيسلموا ذلك
 تسليما كليا من غير عاصية ولا
 مدافعة ولا منازعة كجور فى
 الحديث والذى نفسى بيده
 لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه
 تبعا لما حجت به وقال الضارى
 حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد
 ابن جعفر حدثنا عمر عن الزهري
 عن عروة قال خاصم الزبير رجلا
 فى شراح الحرة فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم اسق يازبير ثم ارسل
 الماء الى جارك فقال الانصارى
 يا رسول الله ان كان ابن عمك فتاؤن
 وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم قال اسق يازبير ثم احبس الماء
 حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل
 الماء الى جارك واستوى النبي
 صلى الله عليه وسلم للزبير حقه
 فى صريح الحكم حين احفظه
 الانصارى وكان اشار عليه سماعلى
 الله عليه وسلم بامر له ما فيه سعة
 قال الزبير فما حسب هذه الآية

ما ليس من حقه ما قيل التقدير ما ليس يشبث بسبب حق وقيل ما ليس مستحقا وعلى
 هذا لما زائدة ورد ذلك الى علمه سبحانه فقال (ان كنت قلته فقد علمته) وهذا هو غاية الادب
 واطهار المسكنة لعظمة الله تعالى وتفضيل الامر الى علمه وقد علم انه لم يقله فثبت بذلك
 عدم القول به وقيل التقدير ان نصح دعواى لما ذكره وقدره القارى بقوله ان اكن الا ان
 قلته فيه ماضى فقد بين ونظر علمك به (تلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) هذه الجملة فى
 حكم التعديل لما قبلها أى تعلم معلومى ولا أعلم معلومك وقال ابن عباس المعنى تعلم ما فى
 غيبى ولا أعلم ما فى غيبك وقيل تعلم ما أخفيه ولا أعلم ما تخفيه وقيل تعلم ما أريد ولا أعلم
 ما تريد وقيل تعلم ما كان منى فى دار الدنيا ولا أعلم ما يكون منك فى دار الآخرة وقيل تعلم
 ما أقول وأفعل ولا أعلم ما تقول وتفعل وهذا الكلام من باب المساكلة والمقابلة
 والازدواج كما هو معروف عند علماء المعانى والبيان وعلمه حام الزخشرى والنفس عبارة
 عن ذات الشيء يقال نفس الشيء وذاته بمعنى واحد وقال الزجاج النفس عبارة عن جلة
 الشيء وحقيقته يقول تعلم جميع حقيقة أمرى ولا أعلم حقيقة أمرى والاولى أولى وفيه
 دلالة على اطلاق لفظ النفس عليه سبحانه (انك أنت علام الغيوب) تعلم ما كان وما
 سيكون وهذا كيد لما قبله (ما قلت لهم الا ما أمرتني به) هذه الجملة مقررة لمضمون
 ما تقدم أى ما أمرتهم الاجبا أمرتني والاستثناء مفرغ (ان اعبدوا الله ربكم) هذا
 تفسير لبعض ما قلت لهم أى ما أمرتهم أى أحوالهم وأمنهم عن مخالفة أمرى (ما دمت أى
 مدد وواحى (فيهم فلما توفيتي) قبل هذا يدل على ان الله سبحانه توفاه قبل ان يرفعه وليس
 بشئ لان الاخبار قد تظافرت بانه لم يمت وانه باقى فى السماء على الحياة التى كان عليها فى الدنيا
 حتى ينزل الى الارض آخر الزمان وانما المعنى فلما رفعتنى الى السماء وأخذتني واقبأ بالرفع
 قبيل الوفاة فى كتاب الله سبحانه قد جاءت على ثلاثة أوجه بمعنى الموت ومنه قوله تعالى
 الله توفى الانفس حين موتها وبمعنى النوم ومنه قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل أى
 ينيمكم وبمعنى الرفع ومنه فلما توفيتني واذا قال الله يا عيسى اتي متوفيك والتوفى يستعمل
 فى أخذ الشيء وافيا أى كاملا (كنت أنت الرقيب) أصل المراقبة المراقبة أى كنت الحافظ

الانزلت فى ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الا به كذا رواه البخارى ههنا أى فى كتاب التفسير فى صحيحه
 من حديث معمر وفى كتاب الشرب من حديث ابن جريج ومعمر أيضا وفى كتاب الصلح من حديث شعب بن أبى حزة ثلاثتهم عن
 الزهري عن عروة فذكره وبصورته صورة الارسال وهو متصل فى المعنى وقد رواه الامام أحمد من هذا الوجه فصرح بالارسال فقال
 حدثنا أبو اليان حدثنا شعب عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير ان الزبير كان يحدث انه كان يخاصم رجلا من الانصار قد شهد
 بنرا الى النبي صلى الله عليه وسلم فى شراح الحرة كان يسقيان بها كلاهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم للزبير اسق ثم ارسل الى
 جارك فغضب الانصارى وقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتاؤن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يازبير

ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجذوة فاستوى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأى أراد فيه سعة ولا انصاري فلما حفظ الانصاري رسول الله صلى الله عليه وسلم استوى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه في صريح الحكم ثم قال قال عروة فقال الزبير والله ما أحسب هذه الآية تزلت الا في ذلك فلا ريبك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرج مما قضيت ويسلموا تسليما فكذا رواه الامام أحمد وهو منقطع بين عروة وبين أبيه الزبير فإنه لم يسمع منه والذي يقطعه به (١٢٤) انه سمعه من أخيه عبد الله فان أبا محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم رواه

كذلك في تفسيره فقال حدثنا يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب أخبرني الليث ويونس عن ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثه ان عبد الله بن الزبير حدثه عن الزبير بن العوام انه قال سمع رجلا من الانصار قد شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج في الحرة كانا يسقيان به كلاهما النخل فقال الانصاري سرح الماء يمر فأبى عليه الزبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم أرسل الى جارك فغضب الانصاري وقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجذوة واستوى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه في صريح الحكم فقال الزبير ما أحسب هذه الآية الا في ذلك فلا ريبك

لهم والعالمهم والشاهد (عليهم وأنت على كل شيء شهيد) أى شاهد لما كان وما يكون وأنت العالم بكل شيء فلا يغيب عنك شيء ومنه فولى لهم وقولهم بعدى (ان تعذبهم) أى من أقام على الكفر منهم (فانهم عبادك) أى تصعب عليهم ما شئت وتحكم فمهم بما تريد لا اعتراض عليك (وان تغفر لهم) أى لمن آمن منهم (فانك أنت العزيز) أى القادر على ذلك (الحكيم) فى أفعاله قبل قاله على وجه الاستعفاف كما يستعطف السيد بعبد ولهذا لم يقل ان تعذبهم فانهم عبادك وقيل قاله على وجه التسليم لامر الله والانتقاده ولينذا عدل عن الغفور الرحيم الى العزيز الحكيم قال ابن عباس يقول عبيدك قد استوجبوا العذاب بتقاتلهم وان تغفر لهم أى من تركت منهم ومدنى عمر حتى أخبط من السماء الى الارض أقتل الدجال فزاروا عن مقاتلهم ووحدوك فانك أنت العزيز الحكيم (قال الله هذا يوم يتبع الصادقين صدقهم) كعيسى فى الدنيا وقيل فى الآخرة والاول أولى عن ابن عباس هذا يوم يتبع الموحدون توحيدهم والمراد بالصادقين النبيون والمؤمنون لان الكفار لا يتبعهم صدقهم يوم القيامة وكذا صدق ابليس بقوله ان الله وعدهم وعدا الحق لكذبه فى الدنيا التى هى دار العمل (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) قد تقدم تفسيره وهذا اشارة الى ما يحصل لهم من الثواب الدائم الذى لا انقطاع له ولا انتهاء (رضى الله عنهم) بما عملوه من الطاعات الخاصة (ورضوا عنه) بما جازاهم به مما لا يحيط لهم على بال ولا تصور عقولهم والراضية سبحانه هو أرفع درجات النعيم وأعلى منازل الكرامة والرضاب الله الاعظم ومحل استرواح العبادين وسياقى ليدأمر فى سورة القيمة (ذلك) أى ما نالهم من دخول الجنة والخلود فيها أبدا ورضوان الله عنهم (القرى العظيم) أى انهم فازوا بالجنة ونجوا من النار والقوز الظفر بالمطلوب على أتم الاحوال (لهم ملك السموات والارض وما فيها) جاء سبحانه به هذا الخاتمة تحققة الحق وتبيينه على كذب النصارى ودفع ما سبى من اثبات من أثبت الالهية اعطى عليه السلام وأمه وأخبر بان ملك السموات والارض لا دون عيسى وأمه ودون سائر مخلوقاته وقيل المعنى ان له ملك السموات والارض وما فيها من العتلاء وغيرهم تصرف فيها كيف يشاء ابتداء واعدادها واهيا واماثة آخر انهم من غير أن يكون لشي من الاشياء ما يدخل فى ذلك

لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرج مما قضيت ويسلموا تسليما وهكذا وهو رواه النسائي من حديث ابن وهب به ورواه احمد والجماعة كلهم من حديث الليث به وجرده ان شهاب الاطراف في مسند عبد الله بن الزبير وكذا ساقه الامام احمد في مسند عبد الله بن الزبير والله اعلم والعجب كل العجب من الحاكم ابى عبد الله النيسابورى فإنه يروى هذا الحديث من طريق ابن اخى ابن شهاب عن محمد بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن الزبير كره ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه فافى لا أعلم احدا اقام هذا الاسناد عن الزهرى بن كره عبد الله بن الزبير عن ابن أخيه وهو عنه ضعيف وقال الحافظ أبو بكر بن

مردويه حدثنا محمد بن علي أبو دحيمة حدثنا أحمد بن حازم حدثنا الفضل بن دكين حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سائر رجل من آل أبي سلمة قال خاتم الزبير جلا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقصي للزبير فقال الرجل انما قضى له لانه ابن عمته فنزلت فلا وربك لا يؤمنون الا به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا شعرو بن عثمان حدثنا أبو حنيفة حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن سعيد بن المسيب في قوله فلا وربك لا يؤمنون قال نزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن أبي بلتعجة اختصم في ماء فقصي النبي صلى الله عليه وسلم ان يسقي الاعلى ثم الاسفل هذا امر سل ولكن فيه فائدة (١٣٥) تسمية الانصارى ذ كرسبب آخر غير يب جدا

قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى قراءة أخبرنا ابن وهب أخبرني عبد الله بن الهبة عن أبي الاسود قال اختصم رجلان الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى بينهما فقال المقضى عليه ردنا الى عمر بن الخطاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم انطلقا اليه فلما أتيا اليه فقال الرجل يا ابن الخطاب قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا قال ردنا الى عمر بن الخطاب فردنا اليك فقال أكل هذا قال نعم فقال عمر مكانك حتى أخرج الكفا فاقضى بينه كما فخرج اليهما مستقلا على سبقة فضرب الذي قال ردنا الى عمر فقتله وأدبر الآخر فأتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قتل عمرو والله صاحبي ولو لا اني أعجزته لقتلني فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ما كنت أظن ان يجترئ عمر على قتل مؤمن فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون حتى الآية فهزروا ذلك الرجل وبرئ عمر من قتله ففكره الله ان يسن ذلك بعد فانزل ولو اننا كتبنا عليهم ان

اقتلوا انفسكم الآية وكذا رواه ابن مردويه عن طريق ابن الهبة عن أبي الاسود به وهو آخر غير مرسل وابن الهبة ضعيف والله اعلم طريق أخرى قال الحافظ أبو اسحق ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن دحيمة في تفسيره حدثنا شعيب بن شعيب حدثنا أبو المغيرة حدثنا عتبة بن خزيمة حدثني أبي ان رجلا اختصم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى له على المبتل فقال المقضى عليه لا أرضى فقال صاحبه فأتى به فقال ان ذهب الى أبي بكر الصديق فذهب اليه فقال الذي قضى له لقد اختصمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى لي فقال أبو بكر أتتعالى ما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى صاحبه ان رضي فقال نأتى عمر بن الخطاب فقال

وهو الذي يعطى الجنة للمطيعين جعلنا الله تعالى منهم آمين (وهو على كل شيء) من المنع والاعطاء والايجاد والافناء (قدير) اي قادر نسأله ان يوفقنا لمراضاته ويجعلنا من الفائزين بجناته

* (سورة الانعام) *

وهي مائة وخمس وأوست وستون آية قال النعلبي هي مكية الاست آيات نزلت بالمدينة وهي وما قدروا الله حق قدره الى آخر ثلاث آيات وقل تعالى أتل ما حرم بكم عليكم الى آخر ثلاث آيات قال ابن عطية وهي الايات المحكمات أي في هذه السورة وقال القرطبي هي مكية الايتين هما وما قدروا الله حق قدره نزلت في مالئ بن الصنف وكعب بن الاشرف اليهوديين وقوله تعالى وهو الذي انشأ جنات معروشات نزلت في ثابت بن قيس وأخرج الطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه والميهقي في الشعب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت سورة الانعام ومعها موكب من الملائكة يسلمون على الخافقين لهم زجل بالسمع والتدبير والارض ترجيح ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سبحان الله العظيم سبحان الله العظيم وعن ابن عباس وعلى أنهم نزلت بمكة ليلة واحدة ليلا وفي فضائل هذه السورة روايات عن جماعة من التابعين من فوعة وغيره فوعة قال القرطبي قال العلماء هذه السورة أصل في محاجة المشركين وغيرهم من المبطلين ومن كذب بالبعث والنشور وهذا يقتضي انزالها ليلة واحدة لانها في معنى واحد من الخلق وانصرف ذلك بوجوه كثيرة وعليها بني المتكلمون اصول الدين

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الجد لله) بدأ سبحانه هذه السورة بالجد لله للدلالة على ان الجد كله وان لم يحمده وفيه تعليم للفظ والمعنى مع تعريض الاستغناء ولا فائدة الخجة على الذين هم بهم يعملون والجد اللغوي الوصف بالجد ذكره الزمخشري في التائق وزاد صاحب المطالع وغيره كونه على جهة التعظيم والتبجيل أي ظاهر اوابنا وأما الجد الاصطلاحي فهو فعل يني عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعمًا قاله الكرخي وقد تقدم في سورة الفاتحة ما يفي عن الاعادة هنا وقال أهل المعاني اللفظ خبر ومعناه الامر أي اسجدوا لله وانما جاء بهذا اللفظ لأنه أبلغ في

اقتلوا انفسكم الآية وكذا رواه ابن مردويه عن طريق ابن الهبة عن أبي الاسود به وهو آخر غير مرسل وابن الهبة ضعيف والله اعلم طريق أخرى قال الحافظ أبو اسحق ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن دحيمة في تفسيره حدثنا شعيب بن شعيب حدثنا أبو المغيرة حدثنا عتبة بن خزيمة حدثني أبي ان رجلا اختصم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى له على المبتل فقال المقضى عليه لا أرضى فقال صاحبه فأتى به فقال ان ذهب الى أبي بكر الصديق فذهب اليه فقال الذي قضى له لقد اختصمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى لي فقال أبو بكر أتتعالى ما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى صاحبه ان رضي فقال نأتى عمر بن الخطاب فقال

المفتي لقد اختصه الى النبي صلى الله عليه وسلم فيقضي لي عليه فاني ان رضى فسأله عمر بن الخطاب فقال كذلك فدخل عمر منزله وخرج والسيف في يده قد سله فضر به رأس الذي أتى ان رضى فقتله فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون الاية (ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما وعظون به لكان خبر الهولم واشد تنديدا واذا لا يتناهم من لدنا أجر اعظم اوله دناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن (١٣٦) أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما) يحضر تعالى عن

البيان من حيث انه جع الارض من ثم وصف نفسه بانه هو (الذي خلق السموات والارض) اخبارا عن قدرته الكماله الموجهة لاستحقاقه لجميع الحمد فان من اخترع ذلك وأوجده هو الحقيق باقراده بالثناء وتخصيصه بالحمد والخلق يكون بمعنى الاختراع بمعنى التقدير وقد تقدم تحقيق ذلك وجع السموات لتعبد وطباقيها وان بعضها فوق بعض وقدمها على الارض لشرفها لانها متعبد الملائكة ولم يقع فيها معصية ولتقدمها في الوجود قاله القاضي لقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها فانه صريح في ان بسط الارض مؤخر عن تسوية السماء والارض وان كانت سبعة عند الجهور فليس بعضها فوق بعض بل بعضها وال بعض وانما خصص ما بالذكر لانهم أعظم المخلوقات فيما يرى العباد فالسماوات بغير عذير ونها وفيها العبر والمنافع والارض مسكن الخلق وفيها أيضا ذلك وعن كعب الاخبار هذه الاية أول آية في التوراة وآخر آية فيها قوله وقل الحمد لله الذي لم يتخذوا وفي لفظه هو آخر سورة هود وقال ابن عباس افتتح الله الخلق بالحمد وختمه به فقال وقضى بينهم المالحق وقيل الحمد لله رب العالمين (وجعل الظلمات والنور) ذكر سبحانه خلق الجواهر بقوله خلق السموات والارض ثم ذكر الاعراض بقوله هذا الان الجواهر لاستغنى عن الاعراض واختلف أهل العلم في المعنى المراد بالظلمات والنور فقال جمهور المفسرين المراد بالظلمات سواد الليل وبالنور صوة النهار وبه قال السدي وقال الحسن الكفر والايان قال ابن عطية وهذا خروج عن الظاهر انتهى وقيل المراد بهما الجهل والعلم وقيل الخفة والتار والاول ان يقال ان الظلمات تشمل كل ما يطلق عليه اسم الظلمة والنور يشمل كل ما يطلق عليه اسم النور فيدخل تحت ذلك ظلمة الكفر ونور الايمان أو من كان مسافعا حينئذ وجعلناه نوراعشى به في الناس كن مثله في الظلمات وفرد النور لانه جنس يشمل جميع أنواعه وجع الظلمات لكثرة أسبابها وتعدد أنواعها نظيرة ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الموضوع المظلم يخالف كل واحد منها صاحبه والنور ضرب واحد لا يختلف كالتختلف الظلمات قال الخصاص جعل هنا بمعنى خلق واذا كانت بمعنى خلق لم تعد الى مفعول واحد وقال القرطبي جعل هنا بمعنى خلق لا يجوز غيره قال ابن عطية وعليه يتفق اللفظ والمعنى في التسقي فيكون الجمع معطوفا على الجمع واقرده معطوفا على المفرد وتقدم الظلمات على النور لانها الاصل ولهذا كان النهار دسلا وخاع الليل عن مجاهد قال نزلت

أكثر الناس منهم لو أمرهم وابعاهم من تكبونهم من المناهي لمافعلوه لان طباغهم الرديئة مجبولة على مخالفة الامر وهذا من علمه تبارك وتعالى بما لم يكن أو كان فكيف كان يكون ولهذا قال تعالى ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال ابن جرير صحيح حديثي النبي حدثني اسحق حدثنا أبو الازهر عن اسمعيل عن أبي اسحق السبيعي قال لما نزلت ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال رجل لو أمرنا فاعلنا والحمد لله الذي عاقبنا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان من أمتي لرجالا لا يمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي ورواه ابن أبي حاتم حدثنا جعفر بن منير حدثنا روح حدثنا هشام عن الحسن باسناده عن الأعشى قال لما نزلت ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم الاية قال أناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لو فعل ربنا لقلعنا فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال للايمان أثبت في قلوب أهل من الجبال الرواسي وقال السدي افتخر ثابت بن قيس بن شماس

ورجل من اليهودي قال اليهودي والله لقد كتب الله علينا القتل فقتلنا انفسنا فقال ثابت والله لو كتب علينا ان اقتلوا انفسكم لقلعنا فانزل الله هذه الاية ورواه ابن أبي حاتم حدثنا أبو حاتم عن جعفر بن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ولو أننا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزلت لكان ابن ام عبد منهم وحدثنا ابن حبان حدثنا اسمعيل بن عياش عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد قال لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاية ولو أننا كتبنا

عليهم ان اقتلوا أنفسكم الآية أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى عبد الله بن رواحة فقال لو ان الله كسب ذلك لكان هذا من أولئك القليل يعنى ابن رواحة ترك هذا قال تعالى ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به أى ولو أنهم فعلوا ما يأمرون به وتركوا ما ينهون عنه لكان خبرهم أى من مخالفة الامر واركاب النهي وأشد تقيماً قال السدى أى وأشد تصديقا وإذا الاستبناهم من الدنيا أى من عندنا أجزا عظيماء يعنى الجنة ولهم فيها ما هم صراطا مستقيماً أى في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن (١٣٧) أولئك رفيقا أى من عمل بما أمره الله به

هذه الآية في الزنادقة قالوا ان الله لم يخلق الظلمة ولا الخلق ولا العقارب ولا شيئا قبيحا
وانما يخلق النور وكل شيء حسن فانزلت فيهم هذه الآية وفيه ايضار ودقول التنويه بقدم
النور والظلمة وعن ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلق
خلقته في ظلمة ثم القى عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور اهتدى ومن اخطأ مضل ذكره
البغوي بغير سند (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) ثم لاستبعاد ما صنعه الكفار من
كفرهم بربهم يعدلون مع ما تبين من ان الله سبحانه حقيق بالجد على خلقه السموات
والارض والظلمات والنور قاله النخشي فان هذا يقتضي الايمان به وصرف التناء
الحسن اليه لا الكفر به واتخاذ شرك له والباء متعلقة بـ يعدلون والتقديم للاهتمام ورعاية
التفاصيل وحذف المقول لظهوره أي يعدلون به ما لا يقدر على شيء عما يقدر عليه وهذا
نهاية الخلق وغاية الرقعة حيث يكون منه سبحانه تلك النعم ويكون من الكفرة الكثر
قال علي بن زناد هذه الآية يعني الحمد لله اى قوله يعدلون في أهل الكتاب وقال قتادة هم
أهل الشرك وعن السدي مثله وقال مجاهد يعدلون أي يركون وعن زيد قال الآية
التي عبدوها يعدلوهما بالله وليس لله عدل ولا تدوليس معه آلهة ولا اتخذ صاحبة ولا ودا
وأصل العدل مساواة الشيء بالشيء وقال النضر بن شميل الباء بمعنى عن أي عن ربهم
يخرفون من العدل عن الشيء (هو الذي خلقكم من طين) في معناه قولان أحدهما
وهو الأشهر وبه قال الجمهور ان المراد آدم عليه السلام ومن ابتداء الغاية وأخرجه
بخروج الخطاب للجميع لانهم ولده وولد له الثاني ان يكون المراد جميع البشر باعتبار ان
الطائفة التي خلقوا منها مخلوق من الطين واتخاذ كرامة سبحانه خافي آدم وبنه بعد خلق
السموات والارض اتباعا للعالم الاصغر بالعالم الاكبر والمطاول بذكر هذه الامور
دفع كفر الكافرين بالبعث ورد وجودهم عما هو شاغلهم لا يتفكرون فيه (ثم قضى أجلا
وأجل مسمى عنده) جاء بكلمة ثم لما بين خلقهم وبين موتهم من التفاوت فنهى للترتيب
الزمانى على أصلها وقضى بمعنى أظهر وهي صفة فعل وان كان بمعنى كتب وقدر فهي
للترتيب في الذكر لانها صفة ذات وذلك مقدم على خلقهم وقد اختلف السلف ومن بعدهم
في تفسير الاجل ففيل قضي أجلا بمعنى الموت وأجل مسمى القيامة والوقوف عند الله
وهو مروى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقادة والضحاك ومجاهد وعكرمة

(١٨ - فتح البيان ثلث) المغيرة عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مخزون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان مالي أرا لمخزوناً فقال يا بني الله شيء فكررت فيه فقال ما دواؤه فقال نحن نغدر عليك ونزوح ننظر إلى وجهك ونجالسك عندنا فمع النبيين فلا نصل إليك فأمر برد النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فأنا قد جبريل به هذه الآية ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والآية بعث النبي صلى الله عليه وسلم قبشمره وقدرى هذا الأثر من سلا عن مسروق وعن عكرمة وعامر الشعبي وقادة وعن الربيع بن أنس وهو من أحسنهم اسماً قال ابن جرير حدثنا المثنى حدثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ومن يطع الله والرسول الآية قال إن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قد علمنا

ان النبي صلى الله عليه وسلم له فضل على من آمن به في درجات الجنة من اتبعه وصدقته وكيف لهم اذا اجتمعوا في الجنة ان يرى بعضهم بعضا فانزل الله في ذلك يعني هذه الآية فقال يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاعلى ينحدرون الى من هو اسفل منهم في الجنة في رياض فيذكر ما أتم الله عليهم ويثبون عليه ويترن لهم أهل الدرجات فيسعون عليهم عابستون وما يدعون ففهم في روضة يحبرون ويتعمون فيه وقدروى حرقوا من وجهه آخر فقال أبو بكر بن محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن أحمد بن أسيد حدثنا عبد الله (١٢٨) بن عمران حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم عن الاسود

عاصم الشعبي عن ابن عباس أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى لأحبك حتى انى
لاذركنى فى المنزل فىشئ ذلك على وأحب أن أكون معك فى الدار حتى لا يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فانزل الله عز وجل
هذه الآية وقد رواه ابن جرير عن ابن جهم عن جرير عن عطاء عن الشعبي مرسلًا وثبت فى صحيح مسلم من حديث هقل بن زياد عن
الأوزاعي عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سالم بن عبد الرحمن عن ربيعة بن كعب الأسلمى أنه قال كتب أبى عبد الله النبى صلى الله عليه
وسلم فأتيته بوضوء وحاجته فقال لى لى فقلت يا رسول الله أسألك امرأ ففتك فى الجنة فقال أو غير ذلك قالت هو ذاك قال فاعنى على
نفسك بكرة السجود وقال الإمام أحمد حسن شايحي بن إسحق أخبرنا ابن أبيهية عن عبد الله بن أبى جعفر عن عيسى بن طلحة عن

عزوب من مرة الجهنى قال جابر رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله شهدت ان لا اله الا الله وانك رسول الله وصليت
 الخس وأديت زكاة مالي وصمت شهر رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على ذلك كان مع النبيين والصديقين
 والشهداء يوم القيامة كذلك ونصب أصبعيه مالم يعق والذي نفرد به أحد أجدادنا أبو سعيد مولى أبي هاشم
 حدثنا ابن أبي عمير عن زياد بن قائد عن سهل بن معاوية عن أنس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ ألف آية في سبيل
 الله كتب يوم القيامة مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين (١٣٩) وحسن أولئك رفيقا ان شاء الله وروى الترمذي

من طريق سفيان الثوري عن أبي
 حمزة عن الحسن البصري عن أبي
 سعيد قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم التاجر الصدوق الأمين
 مع النبيين والصديقين والشهداء
 ثم قال هذا حديث حسن لا يعرفه
 إلا من هذا الوجه وأبو حمزة اسمه
 عبد الله بن جابر شيخ بصري وأعظم
 من هذا كله بشارة ما ثبت في
 الصحيح والمسانيد وغيرهما من
 طرق متواترة عن جماعة من الصحابة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سئل عن الرجل يحب القوم ولما
 يلحقهم فقال المرء مع من أحب
 قال أنس فافرح المسلمون فرحهم
 بهذا الحديث وفي رواية عن أنس
 أنه قال انى لأحب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأحب أب بكر وعمر
 رضى الله عنهما وأرجو أن الله
 يعنى معهم وان لم أعمل كعملهم
 قال الامام مالك بن أنس عن
 صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار
 عن أبي سعيد الخدري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 أهل الجنة لثراء وان أهل الغرف
 من فوقهم كثر ائوان الكواكب
 الدرر الغابر في الافق من المشرق

من حيث المعنى لكن صناعة الخولا تساعده عليه وقال ابن جرير هو الله في السموات
 ويعلم سرهم وجهرهم في الارض والاولى وتكون جهلة (يعلم سرهم وجهرهم) مقرة
 لمعنى الجملة الاولى لان كونه سبحانه الهافي السماء والارض يستلزم علمه بأسرار عباده
 وجهرهم وعلمه عابكسبونه من الخير والشر وحلب النفع ودفع الضرر وقال السمين في
 هذه الآية أقوال كثيرة خلصت جميعها في اثني عشر وجهاً ثم يتناول ذلك سليمان الجليل منها
 أربعة أو خمسة ما تقدم (ويعلم ما تكسبون) من خيراً وشر وهذا محمول على المكتسب
 لا على نفس المكسب قاله الرازي (وما تأتيتهم) أى أهل مكة (من آية من آيات رحمتهم)
 كلام مبتدأ ليبيان بعض أسباب كفرهم وقدرهم وهو الاعراض عن آيات الله التي تأتيتهم
 بالكلية ومن في من آية مزيدة للاستعراق وفي من آيات رحمتهم بعضها أى ما تأتيتهم
 آية من الآيات التي هي بعض آيات رحمتهم وإضافة الآيات الى الرب لتفخيم شأنه المستتبع
 التحويل لما جرت عليه في حقها والمراد بها اما الآيات التنزيلية فالتأنيها من أهلها واما
 الآيات التيسيرية فنية الشاهد للمعجزات وغيرها من تعاجيب المعصنات فالتأنيها
 ظهورها لهم (الا كانوا معرضين) أى كانوا الهاتركين وبها مكذبين والاعراض
 ترك النظر في الآيات التي يجب ان يستدلوا بها على توحيد الله (فقد كذبوا) ضمنه
 معنى استنمز وأفعدها بالياء والظاهر كما قال السفاسقي ان الفاء لتعقب الاعراض
 بالكذب فهي عاطفة على الجملة قبلها وجعلها الرخصى جواب شرط مقدر رأى ان
 كانوا معرضين عن الآيات فلا تلجب فقد كذبوا بما جاءهم من آيات الله وهو الحق لما
 جاءهم وفيه تكلف وهذه المرتبة أزيد من الاولى لان المعرض عن الشيء قد لا يكون
 مكذبا به بل قد يكون غافلا عنه غير متعرض له فاذا صار مكذبا فقد زاده على الاعراض
 قاله البركتي (بالحق لما جاءهم) قيل المراد بالحق هنا القرآن وقيل محمد صلى الله
 عليه وسلم (فسوف يأتيتهم انباء ما كانوا يستهزئون) أى سيعرفون ان هذا
 الشيء الذي استهزؤا به ليس بموضع للاستهزاء وذلك عند ارسال عذاب الله عليهم كما يقال
 اصبر ف سوف يأتيتك الخبر عند ارادة الوعيد والتهديد وفي لفظ الانباء ما يرشد الى ذلك فانه
 لا يطلق الاعلى خبر عظيم الوقوع وجهها على العقوبات الاحلّة أو على ظهور الاسلام وعلا

أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا
 المرسلين آخر جافى الصحيحين من حديث مالك واللفظ لم يرواه الامام أحمد حدثنا فارة أخبرني فليج عن هلال بن يحيى عن ابن جابر عن
 عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة لثراء وان أهل الجنة كثر ائوان الكواكب الدرر الغابر
 في الافق الطالع في تفاضل الدرجات قالوا يا رسول الله أولئك النبيون قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين
 قال الحافظ الضياء المقدسي هذا الحديث على شرط البخاري والله أعلم وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير حدثنا

على بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا علي بن عتيق بن سالم عن أيوب عن عتبة عن عطاء عن ابن عمر قال أتى رجل
من الحبشة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سل واستفهم فقال يا رسول الله فضلتهم علينا
بالصور واللوان والنسوة ثم قال أفرأيت أن أمتت بما أمتت به وعملت بما عملت به إلى لكائن معن في الجنة قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده أنه لضيء يبيض الاسود في الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
لا اله الا الله كان له ما عهد عند الله ومن قال (١٤٠) سبحان الله ويحمده كتب له بها مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف

حسنة فقال رجل كفى نعم لك بعد
هذا يا رسول الله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن الرجل لياق
يوم القيامة بالعمل لو وضع على جبل
لأقله فتقوم النعمة من نعم الله
فكاد أن تستنفذ ذلك كله الآن
يتعمده الله برحمته ووزناته هذه
الآيات هل أتى على الإنسان حين
من الدهر لم يكن شيئا مذكورا إلى
قوله نعموا وملكوا كبيرا فقال الحبشي
وان عني لثريان ماترى عينك
في الجنة فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نعم فاستبكي حتى فاضت
نفسه قال ابن عمر فلقد رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يبدي له في
حفرته بيديه فيه غرابه ونكارة
وسنده ضعيف ولهذا قال تعالى ذلك
الفضل من الله أي من عند الله
برحمته وهو الذي أهلهم لذلك
لأبائهم وكفى بالله علما أي هو
عليم عن يستحق الهداية والتوفيق
(يأيها الذين آمنوا خذوا حذركم
فأنفروا ثبات أو انفروا جميعا وإن
منكم من لم يبطن فإن أصابكم
مصيبة قال قد أنعم الله على آدم
أكن معهم شهيدا وإن أصابكم

فضل من الله ليهو أن كان لم يكن بينكم وبينه مودة ليقبى كنت معهم فأقوزفوزا عظيما فقلنا قل (فأهلأهم)
في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يأمر الله تعالى
عباده المؤمنين بأخذ الحذر من عدوهم وهذا يستلزم التأهب لهم بأعداد الأسلحة والعدد وتكثير العديدين في سبيل الله ثبات
أي جماعة بعد جماعة وفرقة بعد فرقة وسرية بعد سرية والثبات جمع ثبة وقد تجمع الثبة على ثمين قال علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس قوله فأنفروا ثبات أي عسبا يعني سرايا متفرقين وأنفروا جميعا يعني كلهم وكذا روى عن مجاهد وعكرمة والسدي

قال البخاري حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عبد الله قال سمعت ابن عباس قال كنت أنا وأخي من المستضعفين حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة أن ابن عباس تلا الآية المستضعفين من الرجال والنساء والولدان أي كُتبت أنا وأخي ممن هدر الله عز وجل ثم قال تعالى الذين آمنوا بقا تلون في سبيل الله والذين كفروا بقا تلون في سبيل الطاغوت أي المؤمنون بقا تلون في طاعة الله ورضوانه والكافرون بقا تلون في طاعة الشيطان ثم خيم تعالى المؤمنين على قتال أعدائهم بقوله فقاتلوا أولياء الشيطان أن كيد الشيطان كان ضعيفا (١٤٣) ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة

الأنهرمين) أي لقال الكفار هذا هو السجرو لم يعلموا بما شاهدوا ولمسوا وإذا كان هذا حالهم في الرق المحسوس فكيف فيما هو مجرد وحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة ملك لا ربه ولا يحسونه وفيه أظهر في مقام الاضمار (وقالوا لو أنزل عليه ملك) هذه الجملة مشتملة على نوع آخر من أنواع جحدتهم لتبوءه صلى الله عليه وسلم وكفرهم بها أي قالوا هلا أنزل علينا ملكا نراه ويكلمنا فيه حتى نؤمن به وتطيعه كقولهم لو أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا (ولو أنزلنا ملكا) على الصفة التي اقترحوها بحيث يشاهدونه ويحاطبونه ويحاطبهم (لقضى الأمر) بهم لا كهم أي لأهلكهم أذا لم يؤمنوا عند نزوله ورؤيتهم له لأن مثل هذه الآية البينة وهي نزول الملك على تلك الصفة إذا رجع الإيمان بعد هاق فقد استحقوا الأهلاك والمعالجة بالعقوبة وهذه سنة الله في الكفار أنهم متى اقترحوا آية ثم لم يؤمنوا استوجبوا العذاب واستوجبوا صلاحيه (ثم لا ينظرون) أي لا يميلون بعد نزوله ومشاهدتهم له طرفه عن التوبة أو مذبذبة بل يعجل لهم العذاب وقيل المعنى أن الله سبحانه لو أنزل ملكا مشاهدا لم تنطق قواهم البشرية أن يقولوا لا يشاهدنا أحيا بل ترهق أرواحهم عند ذلك فيمطل ما أرسل الله له رسلا وأنزل به كتب من هذا التكليف الذي كلفه عباده ليلوهم أيهم أحسن عملا (ولو جعلنا ملكا لجللنا به خلا) أي لو جعلنا الرسول إليهم وإلى النبي ملكا يشاهدونه ويحاطبونه لجللنا ذلك الملك في صورة رجل لأنهم لا يستطيعون أن يروا الملك على صورته التي خلقه الله عليها إلا بعد أن يتجسم بالاجسام الكثيفة المشابهة لاجسام بني آدم لأن كل جنس يأخذ بجنسه فلو جعل الله سبحانه الرسول إلى البشر أو الرسول إلى رسوله ملكا مشاهدا لم يحاطبوا أنفوسهم ولم يأنسوا به وادخلهم الرعب وحصل معهم من الخوف ما يتعجبون من كلامه ومشاهدته هذا أقل حال فلا يتم المصلحة من الإرسال ولذلك كانت الملائكة تأتي الأنبياء في صورة الأناس كما جاء جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة ذحية الكشي وكأجاء المكان إلى داود عليه السلام في صورة رجلين وكذلك إلى إبراهيم ولوط عليهم السلام وعندئذ يجعله الله رجلا أي على صورة رجل من بني آدم ليسكنوا إليه وأنسوا به سيقول الكافرون أنه ليس بملك وإنما هو بشر ويعودون إلى مثل ما كانوا عليه وفي إثبات رجلا على بشر الإيدان بأن جعل بطريق التمثيل لا بطريق قلب الحقيقة وتعين لما يقع به

وأما الزكاة فالتكليف عليهم القتال إذا فرق بينهم يتحسبون الناس لخشة الله أو خشة خشيته وقالوا ربنا لما كُتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظنون قتيلا أي تاتكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في ريب حسنة وإن تصمم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصمم سيئة يقولوا هذه من عند قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلنا إلى الناس رسولا وكلنا بالله شهيذا) كان المؤمنون في ابتداء الإسلام وهم بمكة مأمورين بالصلاة والزكاة وإن لم تكن ذات النصب لكن كانوا مأمورين بمواساة الفقراء منهم وكانوا مأمورين بالصفح والعفو عن المشركين والصبر إلى حين وكانوا يجرعون ويودون أوامرهم ولم بالقول للشفوا من أعدائهم ولم يكن الحال آنذاك مناسبا لأسباب كثيرة منها قوله عددهم بالنسبة

إلى كثرة عددهم ومنها كونهم كانوا في بلدهم وهي بلد حرام وأشرف بقاع الأرض فلم يكن الأمر بالقتال فيه ابتداء كما يقال فلهم اليوم في الجهاد بالبلد ثم لما صارت إليهم دار وموتعة وانصار ومع هذا لم يأمر وأما كانوا يودونه جرح بعضهم منه وخافوا من مواجهة الناس خوفا شديدا وقالوا ربنا لم كُتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب أي لولا أخرت فرضه إلى مدة أخرى فإن فيه سبقا للنساء وهذه الآية كقوله تعالى ويقول الذين آمنوا لولا أنزلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال لايات قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن

التمثيل

عبد العزيز عن أبي زرعة وعلى بن رجة قالوا حدثنا علي بن الحسن عن الحسين بن واقد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس
 ان عبد الرحمن بن عوف وأصحابه أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بحكمة فقالوا يا نبي الله كافي عزة ونحن مشركون فلما آمننا صرنا
 أذلة قال في أمرت بالعفو وأفلتت قلوب القوم فلما حوله الله إلى المدينة أمرهم بالقتال ففكروا فقال ابن الله ألم تر إلى الذين قبل لهم كفوا
 أيديكم الآية ورواه النسائي والحاكم وابن مردويه عن حديث علي بن الحسن بن شقيق به وقال أسباط عن السدي لم يكن عليهم
 إلا الصلاة والزكاة قالوا الله ان يرضى عنهم القتال فلم يرض عنهم (١٤٣) القتال اذ فرق منهم بمشؤون الناس

كخشمته الله أو أشد خشية وقالوا
 رسالكم ككتبت علينا القتال
 لولا آخرتنا إلى أجل قريب وهو
 الموت قال الله تعالى قل متاع الدنيا
 قليل والآخرة خير لمن اتقى وقال
 مجاهد ان هذه الآية نزات في
 اليهود رواه ابن جرير وقوله قل
 متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن
 اتقى أي آخرة المتقي خير من دنياه
 ولا تظلمون قليلا أي من أعمالكم
 بل توفونها ثم اخبروا هذه المسألة
 لهم عن الدنيا وتوغيه لهم في
 الآخرة وتقرض لهم على
 الجهاد وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 أبي حدثنا يعقوب بن ابراهيم
 الدورقي حدثنا عبد الرحمن بن
 مهدي حدثنا جابر بن زيد عن
 هشام قال قال قرأ الحسن قل
 متاع الدنيا قليل قال رحم الله
 عبدنا جعنا على حسب ذلك وما
 الدنيا كلها وألهاوا آخرها الا كرجل
 نام نومة فرأى في منامه بعض
 ما يحب ثم انتبه وقال ابن معين كان
 أبو مصهر ينشد
 ولا خير في الدنيا لمن لم يكن له
 من الله في دار المقام نصيب

التفصيل (وللبغاة عليهم ما يلبسون) أي خلطنا عليهم ما يحيطون على أنفسهم أو على
 غيرهم قاله أبو البقاء لانهم اذا رأوا في صورة انسان قالوا هذا انسان وليس علك فان استدلل
 لهم بأنه ملك تكذبه قال الزجاج المعنى اللبس على رؤسائهم كما يلبسون على ضعفائهم
 وكانوا يقولون لهم انما محمد بشر وليس بينه وبينكم فرق فيلبسون عليهم بهذا
 ويشككونهم فاعلم الله عز وجل انه لو نزل ملكا في صورة رجل لوجدوا سبيلا إلى اللبس
 كما يفعلون والابن الخطاط يقال لبست عليه الامر أي لبس أي خطته وأصله التستر
 بالثوب ونحوه وفيه تأكيد لاسمالة جعل النذير ملكا كأنه قيل لو فعلناه لقلنا ما لا يليق
 بشأننا من لبس الامر عليهم ثم قال سبحانه مؤنسا لنبية صلى الله عليه وسلم ومسيلا له
 (ولقد استهزئ برسك من قبلك) كما استهزأوا بك استهزأوا بك في صورة رجل لوجدوا سبيلا إلى اللبس
 ووعيد أيضا لاهل مكة كما اشار به قوله (حقا بالذين خسروا منهم) يقال حاق الشيء يحرق
 حقا وحيقوا وحيقنا نازل أي قتل بهم وأحاط بهم وحل (ما كانوا يهتزون) وهو
 الحق حيث أهل كوا من أجل الاستهزاء به وقيل هو الرسول وقيل العذاب (قر) يا محمد
 لهؤلاء المستهزئين (سروا في الأرض) أي سافروا فيها معتبرين ومنه فكرين وقيل هو سير
 الاقدام (ثم انظروا) يا عينكم آثار من كان قبلكم اتعرفوا ما حل بهم من العقوبة أو انظروا
 ففكرة وعبرة وهو بالبصرة (كيف كان عاقبة المكذبين) بعدما كانوا فيه من
 النعيم العظيم الذي شوقوا إليه فهذه ديارهم خربة وجنائهم مغبرة وأراضيهم
 مكفورة فاذا كانت عاقبتهم هذه العاقبة فانتم بهم لاحقون وبعدها لكم هالكون
 والعاقبة مصدرا من انتهى الشيء وما يصير اليه والعاقبة اذا اطلقت اختصت بالثواب
 وبالإضافة قد تستعمل في العقوبة فصيح أن تكون استعارة لقوله فبشرهم بعذاب أليم
 (قل لمن في السموات والأرض) هذا احتجاج عليهم ساطع وتبكيت لهم ساطع
 لا يقدر على التخلص منه أصلا ولن يخبره دم المبتدأ ما وهي بمعنى الذي وجلة
 (قل لله) تقرير لهم وتبسيه على انه المعين للجواب بالانساق بحيث لا يتأق لاحد أن يجيب
 بغيره كما انطق به قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله واذا ثبت
 ان لله ما في السموات والأرض ايا ما عترفهم أو بقيام الحجة عليهم فانه على ان يعاجلهم

فان تعجب الدنيا رجالا فانها * متاع قليل والزوال قريب وقوله تعالى أيما تكونوا يدرىكم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة
 أي أنتم صائرون إلى الموت لا محالة ولا يخونكم أحد منكم كما قال تعالى كل من علمها فان الآلة وقال تعالى كل نفس ذائقة
 الموت وقال تعالى وما جعلنا البشر من قبلنا الا خلدوا المقصود أن كل أحد صائر إلى الموت لا محالة ولا ينبغي من ذلك شيء سواء
 جاهد أو لم يجاهد فان له أجلا محتموما ومقاما مضمنا كما قال خالد بن الوليد حين جاءه الموت على فراشه لقد شهدت
 كذا وكذا موافقا وامن عضوا من أعضائي الا وفي جرح من طعنة أو رمية وهما أنا موت على فراشي فلا نامت أعين الجبناء وقوله

ولو كتب في بروج مشيدة أي حصينة منيعه عالمة رفيعة وقيل هو بروج في السماء قاله السدي وهو ضعيف والعجم
 انهم المشيدة أي لا يغني حذرو وعصن من الموت كما قال زهير بن ابى سلمى
 ومن هاب اسباب المنايا سلمته * ولورام اسباب السما سلم ثم قيل المشيدة هي المشيدة كما قال وقصر مشمد وقيل بل بينهما فرق
 وهو ان المشيدة بالشد يدعي المطولة وبالحذف هي المربعة بالشد وهو الحصى وقد ذكر ابن جرير وابن ابى جاتم ههنا حكماء
 مطولة عن مجاهد انه ذكر ان امرأه قين كان (١٤٤) قبلنا أخذها الطلق فأمرت أجبرها أن يأتيها بان يخرج فإذا هو برجل

واقف على الباب فقال ما ولدت
 المرأة فقال جارية فقال أمانتها
 سترني بمائة رجل ثم تزوجها أحريرا
 ويكون موتها بالعنكبوت قال
 فكر راجعا فبعج بطن الجارية
 بسكين فشده ثم ذهب هاربا وظن
 انها قد ماتت فخاض أمها بطنها
 فبرأت وثبت وترعرت ونشأت
 احسن امرأة يلدتها فذهب ذلك
 ما ذهب ودخل الجور فافتنى
 أموا الاجزلة ثم رجع الى بلده واراد
 التزويج فقال للجور أريد ان تزوج
 باحسن امرأة قبهمه البلدة فقالت
 له ليس ههنا احسن من فلانة
 فقال اخطينها على فذهب اليها
 فأجابته فدخلها فافجئته اجمعا
 شديدا فأسأله عن أمره ومن اين
 مقدمه فأخبرها خبره وما كان من
 أمره في الجارية فقالت اناهي
 وأرته مكان السكين فتحقق ذلك
 فقال لئن كنت اياها فلقد أخبرتني
 بأنتي لبادمهما احداهما انك
 قد زيت بمائة رجل فقالت لقد
 كان شيء من ذلك ولكن لا ادري
 ما عددهم فقال سهم مائة والثاني
 انك تموتين بالعنكبوت فاتخذها
 قصر امنيعا شاعها الجور فامن ذلك فبينما هم يوما فاذا العنكبوت في السقف فاراها اياها فقالت أهذه التي
 تحذرها على والله لا يقتلها الا انافز لو اها من السقف فعمدت الها فوطئتها بايام رجلها فقتلتها فطار من سمها شيء فوقع بين ظنرها
 ولجها واسودت رجلها فكان في ذلك أجليا فماتت ونذكر ههنا قصة صاحب الحضرة وهو الساطرون لماصال عليه سابور حتى
 حصره فيه وقتل من فيه بعد محاصرة سنتين وقالت العرب في ذلك اشعار امثها وأخو الحضرة ابنه وادجج * له تبجي اليه الخابور
 شاده مرمر اوجله * * * فاططير في ذرادو كور لم تهبه أيدي المنون فباد الس * * * له عنه فبياه مهجور ولما دخل على عثمان

يذكر
 يذکر
 يذکر

جعل يقول اللهم اجمع أمته محمد ثم ثقل يقول الشاعر أرى الموت لا يبق عزرا لم يدع * لعادلا ذاق البلاد ومربعا
بيت أهل الحصن والحصن مغلق * وبأقي الجبال في شمار بجفها العسلا قال ابن هشام وكان كسرى سابور ذوالا كفاف قتل
السايطرون ملك الحضرة وقال ابن هشام أن الذي قتل صاحب الحضرة سابور بن أردشير بن بابك أول ملوك بني ساسان وأذل ملوك
الطوائف ورد الملك إلى الأكاسرة فامسا سابور ذوالا كفاف فهو من بعد ذلك زمن طويل والله أعلم ذكره السهيلي قال ابن هشام فصره
سنتين وذلك لأنه كان أعارعلى بلاد سابور في غيبته وهو في العراق (١٤٥) وأشرفت بنت الساطرون وكان اسمها الضيرة فتنظرت

إلى سابور وعليه ثياب دياح وعلى
رأسه تاج من ذهب مكمل بالزبرجد
والياقوت واللؤلؤ فدمت إليه ان
تترجى أن فتحت لك باب الحصن
فقال نعم فلما أمسى ساطرون شرب
حتى سكر وكان لا يبيت إلا سكران
فأخذت مفتاح باب الحصن من
تحت رأسه فبعت به مع مولى لها
ففتح الباب ويقال دلهم على طلسم
كان في الحصن لا يفتح حتى تؤخذ
حجامة ورقاء فتخضب رجلاها
ببيض جارية بكر زرقاء ثم ترسل فإذا
وقعت على سور الحصن سقط ذلك
فتفتح الباب ففعل ذلك فدخل سابور
فقتل ساطرون واستباح الحصن
وخر به وسار به معه وتزوجها
فبينما هي نائمة على فراشها البلاذ
جعلت تأمل لا تنام فعداها بالسمع
ففتش فراشها فوجد فيه ورقة
أسسها فقال لها يا سابور هذا الذي
أسهرك قال فما كان أبوك يضع
بك قالت كان يقرئ لي الديباج
ويلبسني الحرير ويطعمني الخ
ويسقيني الخمر قال الطبري كان
يطعمني الخ والزبد وشهدا بك
التحل وصفوا الخمر ذكر أنه كان يرى

يذكر الزنجشري غيره وقال تعدية بغي كافي قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا ورجع هذا
التفسير ابن عطية قال ابن جرير كل ما طاعت عليه الشمس وغربت فهو من ساكن الليل
والنهار فيكون المراد منه جميع ما حصل في الأرض من الدواب والحوانات والطير وغير
ذلك مما في البر والبحر وهذا يفيد الحضرة والمعنى أن جميع الموجودات ملك لله تعالى
لا لغيره (وهو السميع) لا قوا لهم وأصواتهم (العليم) يسر أترهم وأحوالهم (قل أغير الله
اتخذ ذوليا) الاستفهام لأنكار قال لهم ذلك لما دعوه إلى عبادة الأصنام ولما كان
الانكار لا تخاذل الله ولما لا لا تخاذل إلى مطلقا دخلت الهزة على المنعول لا على الفعل
والمراد بالولي هنا المعبود أي كيف اتخذ غير الله معبودا بطريق الاستقلال أو الاشتراك
(فأطار السموات والأرض) أي خالقهما أو مبدعهما ومبتدئهما (وهو بطعم ولا يطعم)
أي يرزق ولا يرزق وخص الأطعماء دون غيره من ضرب الأنعام لأن الحاجة إليه أمس
(قل إلى أمرت أن أكون أول من أسلم) أمره سبحانه بعد ما تقدم من نفي اتخذ غير الله ولما
أن يقول لهم ثانيا أنه مأمور بأن يكون أول من أسلم وجهه لله من قومه وأخلص من أمته
فهو من جملة أمته من حيث أنه مرسل لنفسه يعني يحب عليه الأيمان برسالة نفسه
وبما جاء من الشريعة والأحكام كما أنه مرسل لغيره وهو أول من أنقاد لهذا الدين أو المعنى
أول فريق أسلم وأقرض الضمير في أسلم باعتبار اللفظ ومن قيل معنى أسلم استسلم الأمر لله
ثم نهى عز وجل أن يكون من المشركين فقال (ولا تكونن) أي وقيل لي ولا تكونن (من
المشركين) أي في أمر من أمور الدين ومعناه أمرت بالإسلام ونهيت عن الشرك وقد
جوز عطية على الأمر (قل) أي جوابا لثالثا (إني أخاف أن عصيت ربّي) أي أن عصيته
بعبادة غيره أو مخالفة أمره أو غيره والخوف توقع المكروه وقيل هو هنا بمعنى العلم أي أني
أعلم أن عصيت ربّي (عذاب يوم عظيم) وهو عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) قرأ أهل
الحرمين يصرف على البناء للمفعول أي من يصرف عنه العذاب وقرأ الكوفيون على
البناء الفاعل فيكون الضمير لله ومعنى (يومئذ) يوم العذاب العظيم (فقد رجه) أي شجاه
الله وأثم عليه وأدخله الجنة (وذلك) أي فذلك يعني صرف العذاب أو الرجة كل منهما
(الفوز المبين) أي الظاهر الواضح (وان يمسسك الله يضر) أي ينزل الله بك ضرا من فقر
أو مرض أو شدة وبلية (فلا كاشف له إلا هو) أي فلا قادر على كشفه سواه (وان

(١٩) فتح البيان ثالث) مخصاها قال فكان جزاء أسس ما صنعت به أتمت إلى هذا التسرع ثم أمرهم بأمر بط قرون رأسها بنبت
فرس فركض الفرس حتى قتلتها وفيه يقول عدس بن زيد أياته المشهورة السائرة أيم الشامت المعبر بالدهشة سر أأت المبرأ الموفور
أم لديك العهد الوثيق من الأيا مبل أنت جاهل مغرور من رأيت المنون خلد من * ذاعليه من أن يضام خفير
ابن كسرى كسرى الملوك أنوشر * وان أم ابن قيس له سابور وشوا الأصفر الكرام ملوك الروم لم يبق منهم مذكور
وأخبر الحضرة أذنيه وأذنيه لا تحبب إليه والخاوير شاده من مرأه وجلسه كاشف سبابه في طير في ذراه وذكور

لم يهده رب المون فباد السمك عنه فبانه هجوز وتذ كروب الخور تقي انشتر في يوم اولي الهدي تفكيه
 سره ماله وصكته مانيه لك والجهر معرضا والسدير فاروى قلبه وقال فاعني طعة حتى الى الممات بصير
 ثم اخذوا كانهم ورق جف قائلون به الصبا والذور ثم بعد الفلاح والمك والامة وارتمهم عنك القبر
 وقوله وان تصبهم حسنة اى خصب ورزق من غمار وزروع وأولاد ونحو ذلك هذا معنى قول ابن عباس وأنى العالبيه والسدي يقولوا
 هذه من عند الله وان تصبهم سيئة اى قح وجذب (١٤٦) وتقص في الثمار والزروع أو موت أولاد أو تاج أو غير ذلك كما يقوله

أبو العالية والسدي يقولوا هذه
 من عندك اى من قبلك وبسب
 اساعناك واتقدها بنيت كما
 قال تعالى عن قوم فرعون فاذا
 جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان
 تصبهم سيئة بطيروا عيسى ومن معه
 وكما قال تعالى رمى الناس من بعد
 الله على حرف الآية وهكذا قال
 هؤلاء المنافقون الذين دخلوا في
 الاسلام ظاهرا وهم كارهون لى
 نفس الامر ولهذا اذا أصابهم شر
 اغايبندونه الى اساعهم للنبي صلى
 الله عليه وسلم وقال السدي وان
 تصبهم حسنة قال والحسنة
 الخصب نتج مواشهم وخبولهم
 ويحسن حالهم وتلد نسأؤهم
 الغلبان قالوا هذه من عند الله وان
 تصبهم سيئة والسيئة الجذب والضرر
 فى أموالهم تشاءوا بمحمد صلى
 الله عليه وسلم وقالوا هذه من عندك
 يقولون بتركادتنا واتباعنا محمدا
 اصبا بنا هذا البلاء وأنزل الله
 عز وجل قل كل من عند الله قوله
 قل كل من عند الله اى الجميع
 بقضاء الله وقدره وهو نافذ فى البر
 والفاجر والمؤمن والكافر قال
 على بن ابى طلحة عن ابن عباس

يحمل بخير من رضاء أو عافية وقعة واخيرا اسم جامع لكل ما ينال الانسان من النعمة وقدر
 وسرور ونحو ذلك (فهو على كل شى تقدير) ومن جله ذلك المس بالخير والشر وهذا الخطاب
 وان كان لى صلى الله عليه وآله وسلم فهو عام لكل واحد وعن ابن عباس قال كنت خف
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوما فقال لى يا غلام انى أعلمك كتابا احفظ الله يحفظك
 احفظ الله يحفظك اذا سألت فاسأل الله واذا استغث فاستعن بالله واعلم ان الامة
 لو اجتمعت على ان ينفعوك بشى لم ينفعوك الا بشى قد كسبه الله لك وان اجتمعت على ان
 يضروك بشى لم يضروك الا بشى قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف
 أخرجه الترمذى وزاد فيه رزين تعرف الله فى الرضاء يعرفون فى الشدة قال ابن الاثير وقد
 جاء نحو هذا ومثله يطوله فى مسند أحمد (وهو القاء فوق عبادته) القهر الغلبة والقاهر
 الغالب وأقهر الرجل اذا صار مقهورا ذليلا ومن الاول قوله وانما فوقهم قاهرون ومن
 الثانى فاما اليتيم فلا تقهر قيل معنى فوق فوقة الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم لا فوقة
 المكان كما تقول السلطان فوق رعيته اى بالمرتلة والرفعة وقيل هو وصف الاستعلاء الذى
 تفرد به سبحانه فهو على الذات وسمى الهفات وقال ابن جرير الطبرى معنى القاهر المتعبد
 خلقه العالى عليهم وانما قال فوق عبادته لانه تعالى وصف نفسه بقهره اياهم ومن صفه
 كل قاهر شيا أن يكون مستعليا عليه انتهى اى استعلاء يلق به وقيل هو القاهر
 مستعليا أو بالاذكره أبو البقاء والمهدوى وفى القهر معنى زائد ليس فى القدرة وهو منوع
 غيره عن بلوغ المراد (وهو الحكيم) فى أمره (التخيير) بافعال عباد (قل اى شى أكبر شهادة
 قل الله شهيد بينى وبينكم) الشى يطلق على التسديم والحادث والحال والمعكن والمعنى
 اى شهيدا أكبر شهادة فوضع شى موضع شهيد وقيل ان شى خنما موضع موضع اسم الله
 تعالى والمعنى الله أكبر شهادة اى انفراده بالربوبية وقيام البراهين على توحيد أكبر
 شهادة وأعظم فهو شهيد بينى وبينكم وقيل هو الجواب لانه اذا كن الشهيد بينه وبينهم
 كن أكبر شهادة لى صلى الله عليه وآله وسلم وقيل انه قد تم الجواب عند قوله قل الله يعنى
 الله أكبر شهادة ثم ابتدأ فقال شهيد اى هو شهيد بينى وبينكم والمراد بشهادة الله اظهار
 المعجزة على يد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فان حقيقة الشهادة ما بين به المدي وهو
 كما يكون بالقول يكون بالفعل ولا شك ان دلالة الفعل أقوى من دلالة القول لعروض

قل كل من عند الله اى الحسنة والسيئة وكذا قال الحسن البصرى ثم قال تعالى منكر اعلى هؤلاء القائلين هذه الاحتمالات
 المقالة الصادرة عن شرب وبسب وقلة فهم وعلم وكثرة جهل وظلم فبالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا (ذ ك حديث غريب
 يتعلق بقوله تعالى قل كل من عند الله) قال الحافظ أبو بكر البرزج حدثنا السكن بن سعيد حدثنا عمر بن يونس حدثنا اسمعيل بن جاد
 عن مقاتل بن حيان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كجأوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل أبو بكر وعمر فيمطين
 من الناس وقد ارتفعت أصواتهما جلس أبو بكر فى سامن النبي صلى الله عليه وسلم وجلس عمر فى سامن رسول الله صلى الله عليه وآله

عليه وسلم لم ارتفعت أصواتكم فقال رجل يا رسول الله قال أبو بكر الحسنة من الله والسيئات من أنفسنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غافلت يا عمر فقال قلت الحسنات والسيئات من الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول من تكلم فيه جبريل وميكائيل مقالة ثانياً بآب بكر وقال جبريل مقالتك يا عمر فقال فيختلف أهل السماء وإن يختلف أهل السماء يختلف أهل الأرض فحكا إلى أسرافيل فقضى بينهم ما الحسنات والسيئات من الله ثم أقبل على أبي بكر وعمر فقال أحفظوا ضايق بينكم لو أراد الله أن لا يعصى لما خلق إبليس قال شيخ الإسلام تقي الدين (١٤٧) أبو العباس بن تيمية هذا حديث موضوع مخترق

بإتفاق أهل المعرفة ثم قال تعالى مخاطباً لرسوله صلى الله عليه وسلم والمراد جنس الإنسان ليحصل الجواب مأصلاً من حسنة فمن الله أي من فضل الله ومنه واطنه ورجته وما أصابك من سيئة فمن نفسك أي من قبلك ومن عملك أنت كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وبغفوع عن كثير قال السدي والحسن البصري وابن جرير وابن زيد بن فضال أي بذنبك وقال قتادة في الآية فمن نفسك عقوبة للثاني آدم بذنبك قال وذکرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصيب رجلاً خدش عود ولا عشرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله أكثر وهذا الذي أرسله قتادة قد روى ستملاً في الصحيح والذي نفسي بيده لا يصيب المؤمن هم ولا حزن ولا نصب حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه به اخطاياه وقال أبو صالح وما أصابك من سيئة فمن نفسك أي بذنبك وأما الذي قد روى عليك رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حديثاً أخرجه عمار

الاحتمالات في الانساق دون الافعال فان دلالتها لا يعرض لها الاحتمال وتكرر اليمين لتحقيق المقابلة (وأوحى الى) أي أوحى الله الى (هذا القرآن) الذي تلاوته عليكم (لا تذكركم) أي لا حرج إن أخوفكم (به) وأحذركم مخالفة أمر الله وهذا اجتزاء التعليل لما قبله أي نزوله على شهادة من الله بأن رسوله وقرئ أوحى على البنائين للفاعل والمفعول قال ابن عباس لا تذكركم به يعني أهل مكة (ومن بلغ) يعني من بلغ هذا القرآن من الناس فوهو نذير أي أنذركم بكل من بلغ اليه من موجود ووجوده موجود في الأزمنة المستقبلية الى يوم القامة من العرب والعجم وغيرهم من سائر الامم وفي هذه الآية من الدلالة على شمول أحكام القرآن لمن سيمر بحد كسوه لهما من قد كان موجوداً وقت النزول لا لا يحتاج معه الى تلك الخزعبلات المذكورة في علم أصول الفقه وعن أنس قال لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى كسرى وقبصر والنجاشي وكل جبار يدعوهم الى الله عز وجل وليس بالنجاشي الذي صلى عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه أبو الشيخ وابن مردويه وأخرج أبو نعيم والخطيب وابن الجبار عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بلغه القرآن فساكنها شافهته به ثم قرأ هذه الآية وعص محمد بن كعب القرظي قال من بلغه القرآن فساكنها رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي لفظ من بلغه القرآن حتى يفهمه ويعقله كان كنعان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكله وعن مجاهد قال لا تذكركم به يعني العرب ومن بلغ يعني العجم قال السمين فيه ثلاثة أقوال أحدها لا تذكركم الذي بلغ القرآن والثاني لا تذكركم الذي بلغ الحلم والثالث لا تذكركم ولست تذكركم الذي بلغه القرآن وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال بلغوا عني ولو آية أخرجه البخاري وعن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول نضر الله امرأ سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى له من سامع أخرجه الترمذي وفي الباب أحاديث وقال ابن عباس سمعوا من سمعكم ويسمع من سمعكم سمعكم أخرجه أبو داود وموقوفاً وقد اختلف بهذا الامر عصابة أهل الحديث دون غيرهم كثر الله سوادهم ورفع عدادهم أعتكم تشهدون أن مع الله آلهة أخرى يعني الاصنام التي كانوا يعبدونها والاستفهام للتوبيخ والتوبيخ على قراءة من قرأهم من زين على الأصل او قلب الثانية أي لا تتبني ولا تنصح منكم هذه الشهادة لأن المعبود واحد لا تعدد فيه وأما من قرأ

حديثنا سهل بن بكار حديثنا الأسود بن شيبان حديثي عقبه بن واصل بن أخي مطرف عن مطرف بن عبد الله قال ما تريدون من القدر أمتكم فيكم الآية التي في سورة النساء وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك أي من نفسك والله ما وكونوا الى القدر وقد أمر وأوليه يصيرون وهذا كالأحمتين قوى في الرعي القدرية والخبرية أيضاً وبسطه موضع آخر وقوله تعالى وأرسلنا للناس رسولا أي بلغهم شرائع الله وعما يحببه الله ويرضاه وما يكرهه وأما وكفى بالله شهيداً أي على أنه أرسلناك وهو شهيد أيضاً بينك وبينهم وعالم بما بلغهم ما به وعما يدون عليك من الحق كثر أوعاد (من يطع الرسول فقد أطاع الله

فمن نولي فإمرأنا ملك عليهم حفظا ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون
فأعرض عنهم وقل على الله وكنى بالله وكيلا) يخبر تعالى عن عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم بأن من أطاعه فقد أطاع الله
ومن عصاه فقد عصى الله وما ذاك إلا لأنه ما خلق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو
معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي خزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد
عصى الله ومن أطاع الأمير فقد أطاعني ومن (١٤٨) عصى الأمير فقد عصاني وهذا الحديث ثابت في الصحيحين عن الأعمش به

على الخبر فقد حقق عليهم شركهم وانما قال آية أخرى لأن الآية جمع والجمع يقع عليه
التأنيث كذا قال القرطبي ومثله قوله تعالى والله الاسماء الحسنى وقال فإقبال القرون الأولى
ولم يقل الأولى ولا الأولى (قل) فإنا (لأشهد) بما تشهدون به إن مع الله آية أخرى بل أجد
ذلك وأؤكد وذلك لكون هذه الآية باطنة ومثله فإن شهدوا فلا تشهد معهم (قل إنما
هو الله واحد) لا شريك له وبذلك أشهد وفي ما وجهان أظهرهما أنها كافة والثاني أنها
موصولة قال أبو البقاء وهذا الوجه ليق بمقابلته قال السمين ولا أدري ما وجه ذلك يعني
الأولى هو الوجه الأول (واتخى برى مما أشركون) به وما موصولة ومصدرية أى من
الاصنام التي يجعلونها آية أو من أشركهم بالله (الذين آتيناهم الكتاب) وهم علماء
اليهود والنصارى الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وان تعريف الجنس
في مثل التوراة والإنجيل وغيرهما يعرفونه أى يعرفونه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال به جماعة من السلف وإلى ذهب الزجاج وقيل يعرفون القرآن معرفة تحققت
لا تلبس عليهم منه شئ وقيل يعود الضمير على التوحيد لآلة قوله إنما هو الله واحد وأعلى
كلهم وأعلى جميع ذلك وأفرد الضمير اعتبارا بالعلم كنهه قيل يعرفون ما ذكرنا وقصنا
(كما يعرفون أبناءهم) بيان لصحة تلك المعرفة وكما هو عدم وجود شئ فيها من معرفة
الآباء للإبناء حتى البالغة إلى غاية الإيقان اجبالا وتفصيلا (الذين خسروا أنفسهم) أى
اهلكوا وغشوا وأوقوا في نار جهنم بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل
المعنى أن أولئك الذين آتاهم الله الكتاب هم الذين خسروا أنفسهم بسبب ما رجعوا فيه من
البعد عن الحق وعدم العمل بالمعرفة التي ثبتت لهم ومعنى هذا الخسران كما قاله جهور
المفسرين إن الله جعل لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار فإذا كان يوم القيامة
جعل الله للؤمنين منازل أهل النار في الجنة ولأهل النار منازل أهل الجنة في النار ذكره
الكرخي (فهم) عنادهم وقردهم (لأؤمنون) بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال البيضاوي الفاء للدلالة على أن عدم إيمانهم بسبب عن خسارهم فإن إبطال العقل
بإسراع الحواس والوهم والانغماس في التقليد واعتقال النظر أدى بهم إلى الإصرار على
الكفر والاستماع عن الإيمان (ومن) أى لأحد (أظلم من أفتى) أى اختلق جمع بين
أمرين لا يجتمعان عند عاقل افتراه على الله بما هو باطل غير ثابت وتكذيبه ما هو ثابت

وقوله ومن نولي فإمرأنا ملك عليهم حفظا
حفظا أى ما عليك منه أن عليك
الابلاغ غنى أتبع سعد ونحوها وكان
لأن من الأجر نظير ما حصل له ومن
نولي عنك خاب وخسر وليس عليك
من أمره شئ كما جافى الحديث من
يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص
الله ورسوله فإنه لا يضر الانفسه
وقوله ويقولون طاعة يخبر تعالى
عن المنافقين بأنهم يظهرون
الموافقة والطاعة فإذا برزوا من
عندك أى خرجوا أو تواروا عنك
بيت طائفة منهم غير الذي تقول
أى احتسروا لئلا فيما بينهم
بغير ما أظهره لك فقال تعالى
والله يكتب ما يبيتون أى يعلمه
ويكتبه عليهم بما أسر به حفظه
الكاظمين الذين هم موكلون
بالعباد والمعنى في هذا التهديد أنه
تعالى يخبر بأنه عالم بما يضره
ويسرره فيما بينهم وما يتفقون
عليه لئلا من مخالفة الرسول صلى
الله عليه وسلم وعصائه وإن كانوا
قد أظهروا له الطاعة والموافقة
وسيجزىهم على ذلك كما قال
تعالى ويقولون أسأنا بالله وبالرسول
وأطعنا الآية وقوله فأعرض

عنهم أى اصفح عنهم وأحلم عليهم ولما اتوا أخذهم ولا تكشف أمورهم للناس ولا تتحقق منهم أنصافه وكل
على الله وكنى بالله وكيلا أى كنى به ولما ناصر أو معانى نولي كل عليه وأتاب الله (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وإذا جاءهم أمر من الأمر أو اتخوفوا فدعوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين
يستنبطونه منهم ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا) يقول تعالى أمر الله بتدبر القرآن وذاها ليسم عن
الأعراض عنه وعن قههم معانيه المحكمة وألفاظه البليغة وخبرهم الله أنه لا اختلاف فيه ولا اضطراب ولا تعارض لا تنزيل

من حكيم جمد فهو حق من حق ولهذا قال تعالى أفلا تدرون القرآن أم على قلوب أقفالها ثم قال ولو كان من عند غير الله
أى لو كان مقفلا مختفيا كما يقوله من يقوله من جهلة المشركين والمنافقين في بواطنهم لوجدوا فيه اختلافا اى اضطرابا وتضادا
كثيرا اى وهذا سالم من الاختلاف فهو من عند الله كما قال تعالى يخبر عن الراسخين في العلم حيث قالوا آياته بكل من عند بناى
محكمه ومتشابهه حق فلهذا ردوا التشابه الى المحكم فاشتدوا والذين في قلوبهم زيغ ردوا الحكم الى التشابه فغفروا ولهذا
مدح تعالى الراسخين وذم الزائغين قال الامام أحمد حدثنا (١٤٩) أنس بن عياض حدثنا أبو معاوية حدثنا جازم

حدثنا عمرو بن شعيب عن أبيه
عن جده قال لقد جلست أنا وأختي
مجلسا ما أحب أنى به حجر النعم
أقربت أنا وأختي وإذا مشيختم
أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم على باب من أبواب فكرهنا
أن نفرق بينهم فجلسنا حجرة إذ
ذكروا آية من القرآن فصاروا فيها
حتى ارتفعت أصواتهم فخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مغضبا حتى أجرو وجهه رميهم
بالتراب ويقول مهلا يا قوم بهذا
أهلك الامم من قبلكم باختلافهم
على أنبيائهم ومضربهم الكتب
بعضها ببعض ان القرآن لم ينزل
يكذب بعضه بعضا انما نزل يصدق
بعضه بعضا فاعرفتم منه فاجتوا به
وما جهلتم منه فردوه الى عالمه
وهكذا رواه أيضا عن أبي معاوية عن
داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده قال قال نوح
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
يوم والناس يتكلمون في القدر
فكأنما يفتقأ في وجهه حب الرمان
من الغضب فقال لهم مالكم
تقرءون كتاب الله بعضه ببعض
بهذا خل من كان قبلكم قال فما

بالجدة هذا ما جرى عليه الكشاف وغيره من جمعه بين الامر بين اولان المعنى لا احد اظلم
من ذهب الى أحد الامرين فكيف بين جمع بينهما (على الله كذا) فزعم ان له شر بكامن
خلق له والها بعدونه كما قال المشركون من عباد الاصنام أو قال ان في التوراة والانجيل
ما لم يكن فيهما كما قالت اليهود ان عزرا ابن الله وقالت النصارى ان له صاحبة وولدا
(أو كذب بآياته) التي يلزمه الايمان بهما من المجزة الواضحة البينة قال عكرمة قال النضر
ابن عبد الله اذا كان يوم القيامة شفت على الالات والعزى فانزل الله هذه الآية (انه)
الظهير الشان لا يفلح الظالمون) القائلون على الله الكذب والمفترون عليه الباطل (ويوم
نحشرهم جميعا) منصوب بفعل مضمر بعده أى ويوم نحشرهم كان كيت وكيت وحذف
ليكون أبلغ في الخوف والتقدير انه لا يفلح الظالمون اليوم في الدنيا ويوم نحشرهم قاله
محمد بن جرير وفي التقدير انظر كيف كذبوا فيه بعد وقيل انقوا يوم نحشرهم والاول
أولى والظهير يعود على المنكرين الكذب وقيل على الناس كلهم فيندرج هؤلاء فيهم
والتوبيخ مختص بهم وقيل يعود على المشركين واصنامهم (ثم نقول للذين أشركوا أين
شركاؤكم) الاستفهام للتقريع والتوبيخ للمشركين وأضاف الشرك اليهم لانهم لم تكن
شركاءه في الحقيقة بل لاسمها وشركاء أضيف اليهم وهى ما كانوا يعبدونه من دون الله
أومع الله (الذين كنتم ترعون) اى تزعمونها شركاؤكم ووجه التوبيخ ان معبوداتهم غابت
عنهم في تلك الحال أو كانت حاضرة ولكن لا ينتفعون بها بوجه من الوجوه فكان
وجودها كعدمها (ثم لم تكن فتنتهم) اى معذرتهم قاله ابن عباس أى التي يتوهمون ان
يخصوا بها أو وجنتهم والفتنة التجربة من فتنت الذهب اذا خلصته قال الزجاج فيه معنى
الطغى وذلك ان الرجل يفتن بمحبوب ثم نصيبه فيه فتنة فيستأمنه فقال لم تكن فتنته الا
بذلك المحبوب فكذلك الكفار فتنوا عبادة الاصنام ثم لما رأوا العذاب تبرأوا منها وقيل المراد
بالفتنة خناجواهم وسما فتنة لانه لم يكن جوابهم الا الجود والتبرى فكان هذا الجواب
فتنة لكونه كذبا (الأن قالوا) يعنى المنافقين والمشركين قالوا وهى النار هل فلنكذب
فعله ان سنعنا والاستثناء مفرغ (والله ربنا ما كنا مشركين) قال القاضى يكذبون
ويحلفون عليه مع علمهم بانه لا ينفع من فرط الخيرة والدهشة قال الزجاج تأويل هذه الآية
ان الله عز وجل أخبر بتصص المشركين واقتنائهم ثم أخبر ان فتنتهم لم تكن حين رأوا

غبطت نفسى بمجلس فيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أشهده ما غبطت نفسى بذلك المجلس اى الى أشهده دور واه ان ماجه من
حديث داود بن أبي هند بنحوه وقال أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جابر بن زيد عن أبي عمران الجوني قال كتب الى
عبد الله بن رباح يحدث عن عبد الله بن عمرو قال هجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فانا بالملوس اذا اختلف الثنائى في آية
فارتفعت أصواتهما فقال انما هلك الامم قبلكم في اختلافهم في الكتاب ورواه مسلم والتساوى من حديث جابر بن زيد وقوله واذا
جاءهم امر من الامن أو الخوف أذعوا به انكار على من يبادر الى الامور قبل تحققها فيخبر بها أو يفشيها وينشرها وقد لا يكون

لها صحة وقد قال مسلم في مقدمة صحيحه حدثنا ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن حفص حدثنا شعبة عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كفى بالمرء كذبا ان يتحدث بكل ما سمع وكذا رواه ابو داود في كتاب الادب من سننه عن محمد بن الحسين بن اشكاب عن علي بن حفص عن شعبة مسندا ورواه مسلم ايضا من حديث معاذ بن هشام الغنبري وعبد الرحمن بن مهدي وأخرجه ابو داود ايضا من حديث حفص بن عمر والنري ثلثتهم عن شعبة عن حبيب عن حفص بن عاصم به مرسل (١٥٠) وفي الصحيحين عن المغيرة بن شعبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحق اتي الان اتقوا من الشرك وتظهير هذا في اللغة ان ترى انسانا يحب غاوا يا فاذ اوقع في هلكة تبرا منه فتقول ما كانت محبة اياه الان تبرا منه انتهى فلما راد بالفتنة على هذا كفرهم اى لم تكن عاقبة كفرهم الذي افتخروا به وقالوا عليه الاما وقع منهم من الخدود والخلف على نفسيه بقولهم والله الخ (انظر) يا محمد بعين البصيرة والتأمل الى حال هؤلاء المشركين (كيف كذبوا على انفسهم) بانكار ما وقع منهم في الدين من الشرك واعتقادهم بالباطل وفي البيضاوى وحده على كذبهم في الدنيا تعسف يحل بالنظم (وقل عنهم) اى زال وذهب وتلاشى وبطل (ما كانوا يفتخرون) اى ما يفتنون من ان الشركاء يقربونهم الى الله هذا على ان ماصدرية وهو قول ابن عطية اى ضل عنهم اقتراؤهم وقيل هى موصولة عبارة عن الآلهة اى فارقه ما كانوا يعبدون من دون الله فلم يغن عنهم شيا وهذا تعجب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حالهم المختلفة ودعواهم المتنافضة وقيل لا يجوز ان يقع منهم كذب في الاسرة لانها دار لا يجرى فيها غير الصدق قاله نقي شرهم عند انفسهم وفي اعتقادهم ويؤيد هذا قوله تعالى ولا يكفون الله حديثا (ومنها من) هذا كلام مبتدأ البيان ما كان يصنع بعض المشركين في الدنيا والضمير عائدة الى الذين أشركوا اى وبعض الذين أشركوا (يستقع اليك) حين تتلو القرآن قال مجاهد وهو قريش وقال هنا يستقع وفي نون يستمعون بالجمع لان ما هنا في قوم قليلين فتراهم منزلة الواحد وما في نون في جميع الكفار فتناسب الجمع فأعمد الضمير على معنى من وفي الاول على لفظها وانما لم يجمع ثم في قوله ومنهم من ينظر اليك لان الناظرين الى المجزآت أقل من المسقعين للقرآن (وجعلنا على قلوبهم أكنة) اى فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم والاكنة الاغشية جمع كان وهو الوعاء الجامع والغطاء الساتر كالاسنة والسنان كنت الشيء في كمة اذا جعلته فيها وأكنة أخففة قال مجاهد في أكنة كالحبة للسبل وجعل هنا للتصوير أى يعنى خلق أو ألقى والجله مستأنفة للاخبار بمضمونها وأحالية اى وقد جعلنا على قلوبهم أكنة كراهة (ان يفقهوه) اى القرآن أول ثلاث يفتقهوه (وفي آذانهم وقرا) اى صموا وقلبا يقال وقرت أذنه تقرأ أى صمت وقرى يقر بكسر الواو أى جعل في آذانهم مسددا عن استماع القول على التشبيه بقر البعير والجار وهو مقدار ما ينطق أن يحمله والخاص ان المادة تدل على النقل والرائحة ومنه الوفا للثبوت والساكنة وذ كر الوقر والاكنة تمثيل لقرط

نهي عن قيل وقال اى الذى يكتر من الحديث عما يقول الناس من غير تدبر ولا تدبر ولا تدبر ولا تدبر اى داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بنس مطية الرجل زعموا في الصحيح من حديث جديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين ولتد كرهنا حديث عمر ابن الخطاب المتفق على صحته حين بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاق نساء ما بخاف من منزله حتى دخل المسجد فوجد الناس يقولون ذلك فلم يصبر حتى استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فاستفهمه أطلقت نساءه فقال لا فقلت الله أكروذ كرا حديث بطوله وعند مسلم فقلت أطلعتن فقال لا فقلت على باب المسجد فناديت بأعلى صوتي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ونزلت هذه الآية واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذا عابوا به ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا استنبطت ذلك الامر ومعنى يستنبطونه اى يستقرحونه من معاذنه يقال استنبط الرجل العبن اذا حفرها واستقرحها من قمارها وقوله لا اتبعتم الشيطان الا قليلا قال

علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يعنى المؤمنين وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة لا اتبعتم الشيطان الا قليلا بعدهم
كلكم واستشهدوا بنصر هذا القول بقول الطرماح بن حكيم في مدح يزيد بن المهلب
أتمت ندى كثير النوادي * قلل المئال والقادحة يعنى لا مئال ولا قادحة فيه (فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك وحرص المؤمنين عسي الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشق شفاعته حسنة يكن له نصيب منها

ون يشفع شفاعته سيئة بكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلاً . وأذا حدىتم بفتح حوايا حسن منها أو رددوها أن الله كان على كل شيء حسيباً الله لا اله الا هو يجمع عنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن اصدق من الله حديثاً) يا عمر تعالى عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم لم يأسر القتال نفسه ومن نكل عنه فلا عليه منه واهذا قال لا تكذب الا نفسك قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي جندبنا محمد بن عمرو بن نعيم حدثنا احكام حدثنا الجراح الكندي عن ابي اسحق قال سألت البراء بن عازب عن الرجل يلقي المائتين العدة فقاتل فيكون عن قال الله فيه ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال قد قال الله تعالى لنبيه فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك

وحرص المؤمنين ورواه الامام أحمد عن سليمان بن داود عن ابي بكر بن عتاش عن ابي اسحق قال قلت للبراء الرجل يحمل على المشركين أو هو ممن ألقى سيده الى التهلكة قال لان الله بعث رسوله صلى الله عليه وسلم وقال فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك انما ذلك في النفقة وكذا رواه ابن مردويه عن طريق ابي ابي بكر بن عتاش وعلي بن صالح عن ابي اسحق عن البراء ثم قال ابن مردويه حديثنا سليمان ابن أحمد حدثنا أحمد بن النضر العسكري حدثنا مسلم بن عبيد الرحمن الحرثي حدثنا محمد بن جهم حدثنا سفيان الثوري عن ابي اسحق عن البراء قال لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك وحرص المؤمنين الآية قال لا يحاييه قد أمرني ربي بالقتال فقفاً ثلوا حديث غريب وقوله وحرص المؤمنين أي على القتال ورغبتهم فيه وحرصهم عليه كما قال لهم صلى الله عليه وسلم يوم بدر وهو

بعدهم عن فهم الحق وسماعه كأن قلوبهم لا تعقل وأسماعهم لا تدرك قال قتادة يسمعون به ذاتهم ولا يعون منه شيئاً كمثل البهيمة التي لا تستمع النداء ولا تدري ما يقال لها (وان يروا كل آية لا يؤمنوها) أي ينسئ من الآيات التي يرونها من المعجزات ونحوها العنادهم وتعذرهم (حتى) هي الابتدائية التي تقع بعد هذا الجمل والمعنى انهم بلغوا من الكفر والعناد الى انهم (اذ جاءوك فجددوا نك) أي مجددين لمخاصمين لا مؤمنين بها ولم يكتفوا بمجرد عدم الايمان بل (يقول الذين كفروا ان هذا القرآن الا أساطير الاولين) وقيل هي الجارة والمعنى حتى وقت مجيئهم مجددين يقولون ذلك وهذا غاية التكذيب ونهاية العناد والاساطير قال الزجاج واحدها اسطار وقال الاخفش اسطورة وقال أبو عبيدة اسطورة وقال النحاس اسطورة وقال القشيري اسطير وقيل هو جمع لا واحده كعباديدو وأبيل وظاهر كلام الراغب انه جمع سطر والمعنى ما سطره الاولون في الكتب من القصص والاحاديث قال الجوهري الاساطير الاباطيل والترهات وقال السدي أساطير الاولين وقال ابن عباس أحاديث الاولين وقال قتادة كذب الاولين وباطلهم (وهم يبهون عنه) أي ينسئ المشركون الناس عن الايمان بالقرآن أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويعيدونهم في أنفسهم عنه وقال ابن عباس لا يقوته ولا يدعون أحداً يأتيه وعن محمد بن الحنفية قال كفار مكة كانوا يدفعون الناس عنه ولا يجيبونه وعن سعيد بن هلال قال نزلت في عومة التي صلى الله عليه وآله وسلم وكانوا عشرة فكنوا أشد الناس معه في الغلظة وأشد الناس عليه في السر وعن ابن عباس قال يبهون عنه الناس ان يؤمنوا به ويؤمنوا به أي يتابعون بأفئدتهم فلا يؤمنون وعنه قال نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين ان يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويتابعه عما جاء به وعن القاسم بن الحخيرة وعطاء بن موهو الاول وأولى (وان) أي ما (يملكون) بما يقع منهم من النهي والنأي (الأنفسهم) يعرضها للعذاب الله وسخطه (و) الحال انهم ما يشعرون بهذا البلاء الذي جلت وعلى أنفسهم (ولو ترى) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من ساقى منه الرؤية وغيره من المستقبل أي يوم القيامة بلفظ الماضي تنبيه على تحقق وقوعه كما ذكره علماء المعاني (اذ وقعوا على النار) معناه حبسوا عليها اقبال وقتها ووقف ووقفوا قبل معناه ادخلوها فيكون على معنى في وقيل هي بمعنى الياء أي وقعوا بالنار

يسرى الصفوف قوا والي الجنة غرضها السموات والارض وقد وردت احاديث كثيرة في الرغب في ذلك فمن ذلك ما رواه البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقاً على الله ان يدخله الجنة هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله أفلا تبشّرنا الناس بذلك فقال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للعباد هدر في سبيل الله بين كل درجتين كما بين السماء والارض فاذا سألتم الله فاسألوه بالدرجوس فانه وسط الجنة وأعلى الجنة فوق عرش الرحمن ومنه تفرق انهار الجنة وروي عن حديث عباد بن ربيعة عن ابي الدرداء عن ابي سعيد

انتمدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا سعيد من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسلاً فليؤمنننا
 ورجب لداخنة قال فنجيب لها أبو سعيد فقال أعذخا على يا رسول الله ففعل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرى رفع الله
 العبد ما لم يدرجه في الجنة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله رواه مسلم
 وقوله عسى الله ان يكف باس الذين كفروا الى غير ذلك اياهم على القتال تبعث عنهمهم على مناجرة الاعداء ومداغمتهم عن حوزة
 الاسلام وأهل ومقاتلهم ومصابرتهم (١٥٢) وقوله تعالى والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً أي هو قادر عليهم ستم في الدنيا

والآخرة كما قال تعالى ذلك ولو شاء الله لا اتصرتهم - ولكن ليسوا
 بكم بعض الآية وقوله من
 يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب
 منها أي من يسعى في أمر فيرتب
 عليه خير كان له نصيب من ذلك
 وعن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل
 منها أي يكون عليه وزر من ذلك
 الأمر الذي ترتب على سعيه ونيت كما
 ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال اشفعوا أو ثوروا
 ويقضى الله على اسان نبيه ماشاء
 وقال مجاهد بن جبر نزلت هذه
 الآيات في شفاعات الناس بعضهم
 لبعض وقال الحسن البصري قال
 الله تعالى من يشفع ولم يقل من يشفع
 وقوله وكان الله على كل شيء مقبلاً
 قال ابن عباس وعطاء وطه وقيادة
 ومطهر الوراق مقبلاً أي حفيظاً وقال
 مجاهد شهيداً وفي رواية عنه حبساً
 وقال سعيد بن جبيرة والسدي وابن
 زيد قديراً وقال عبد الله بن كثير
 المقيت المواظب وقال الضحاك
 المقيت الرزاق وقال ابن أبي حاتم
 حدثنا أبي حدثنا عبد الرحيم بن
 مطرف حدثنا عيسى بن نونس

عن اسمعيل عن رجل عن عبد الله بن زواحة وسأله رجل عن قول الله تعالى وكان الله على كل شيء مقبلاً فقالت
 لكل انسان بقدر عمله وقوله وإذا حبيمت بقية فمواحبها أي إذا سلم عليكم المسلم فردوا عليه أفضل مما سلموا وردوا
 عليه بعمل ما سلم فالزيادة صدقة والمماثلة مقروضة قال ابن جرير حدثنا موسى بن سهل الرمي حدثنا عبد الله بن السري الأنطاكي
 حدثنا هشام بن لاحق عن عاصم الاحول عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله فقال وعليك السلام ورجعة الله ثم جاء آخر فقال السلام عليك يا رسول الله ورجعة الله فقال له

أي يقرهم ما عايناهم اياهم فيقول ترى وجواب لو محذوف لذهب السامع كل مذهب
 والتقدير لو تراهم اذ وقفوا على النار رأيت منظر اهل النار ولا فظيعا واهمرا عجباً (فقالوا
 بالمتنار) الى الدنيا (ولا تكذب يا يات ربنا) أي الناطقة بأحوال النار وأحوال الآخرة
 بأنقام الأذى التي تخطر حينئذ اياهم ويتحسرون على ما فرطوا في حقها أو يجمع آيات
 المنظمة لذلك الآيات انتظاماً وليس (وتكون من المؤمنين) بها والعاين عاينها
 والأفعال الثلاثة داخله تحت التي أي عقوبات الدواب لا يكذبوا وان يكونوا من المؤمنين
 برفع الأفعال الثلاثة كما هي قراءة الكسائي وأهل المدينة وقرئ بنصب تكذب وتكون
 بأصهاران بعد الواو على جواب التثني واختار سيبويه القطع في ولا تكذب فيكون غير
 داخل في التثني والتقدير ونحن لا نكذب على معنى النبات على ترك التكذب أي
 لا نكذب ردناً ولم نرد قال وهو مثل دعنى ولا أعود أي لا أعود على كل حال تركنى أولم
 تركنى واستدل أبو عمرو بن العلاء على خروجه من التثني بقوله وانهم لكاذبون لأن الكذب
 في التثني لا يكون وقرأ ابن عامر ونكون بالنصب وأدخل الفعلين الأولين في التثني وقرأ
 أبي ولا تكذب يا يات ربنا أبداً وقرأ هو وابن مسعود فلا تكذب بالفاء والنصب والقائه
 بنصبها في جواب التثني كما ينصب بالواو كما قال الزجاج وقال أكثر البصريين لا يجوز
 الجواب بالالفاء (بل بدلهم ما كانوا يحبون من قبل) هذا اضطراب عما يدل عليه التثني
 من الوعد بالآيمان والتصديق أي لم يكن ذلك التثني منهم عن صدقية وخلوص اعتقاد
 بل هو بسبب آخر وهو انه بدلهم ما كانوا يحبون من الشرك وعرفوا أنهم هم هالكون
 بشر كهم فعدلوا الى التثني والمواعيد الكاذبة وقيل ما كانوا يحبون من التناق وال كفر
 بشمادة حوارحهم عليهم وقيل ما كانوا يحبون من أعمالهم القبيحة كما قال تعالى وبذلهم
 من الله ما لم يكونوا يحبون وقال المبريد الهم جزاء كفرهم الذي كانوا يحبونه وهو مثل
 القول الاول وقيل المعنى انه ظهر للذين اتبعوا الغواية ما كانوا يحبونه عنهم ثم أمر المبعث
 والقيامة (ولوردوا) الى الدنيا حسب ما تمتموا (لعادوا الماشعوا عنه) من القبائح التي
 رأسها الشرك كما عاين ابليس ما عاين من آيات الله ثم عاهد عن قيادة قال لواصل الله لهم
 دنيا كدنياهم التي كانوا فيها العادوا الى أعمالهم السيئة التي كانوا يفعلونها وقال ابن
 عباس أخبر الله سبحانه أنهم لوردوا لم يقدروا على الهدى أي ولوردوا الى الدنيا ليل بينهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام ورجة الله وبركاته ثم جاء آخر فقال السلام عليك ورجة الله وبركاته فقال له عليك فقال له الرجل يا بني أنت وأمي أنا لنفون وفلان فلما عليك فرددت عليهما أكرهما ردت علي فقال انك لم تدع لنا شيئا قال الله تعالى واذا حجتهم بنحية خيوا باحدك منها او ردوها فرددناها عليك وهكذا رواه ابن ابي حاتم معلقا فقال ذكر عن أحمد ابن الحسن الترمذي حدثنا عبد الله بن السري أبو محمد الانطاكي قال أبو الحسن وكان رجلا صالحا حدثنا هشام بن لاحق فذكر باسناده مثله ورواه أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الباقي بن قانع حدثنا (١٥٣) عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا ابي حدثنا

هشام بن لاحق أبو عثمان فذكره مثله ولم أرفه في المستودع الله أعلم وفي هذا الحديث دلالة على انه لا زيادة في السلام على هذه الصفة السلام عليكم ورجة الله وبركاته اذ لو شرع أكثر من ذلك لآذره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن كثير أوصى سليمان بن كثير حدثنا جعفر بن سليمان عن عوف عن أي رجاء العطاردي عن عمران بن حصين ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم يا رسول الله فرد عليه ثم جلس فقال عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورجة الله وبركاته فرد عليه ثم جلس فقال ثلاثون وكذا رواه أبو داود عن محمد بن كثير وأخرجه الترمذي والنسائي والبرز عن حديد بن حمران قال الترمذي حسن غريب من هذا الوجه وفي الباب عن أبي سعيد وعلى وسهل بن حنيف وقال البرزاق قد روى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه هذا الحسن اسنادا وقال ان أي حاتم حدثنا علي بن حرب

وبين الهدي كما حيل بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا (وانهم لكاذبون) أي متصون بهذه الصفة لا ينفكون عنها بحال من الاحوال ولو شاهدوا ما شاهدوا وقيل كاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من الصدق والايمان (وقالوا ان) ما (هي الاحياء انما الدنيا) أي ليس لنا غير هذه التي نحن فيها (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت ولم يكتنوا بمجرّد الاخبار بذلك حتى أبرزوها محصورة في نفق وانبات وهي ضمير بهم يفسره خبره أي لا يعلم ما ياراد به الا بذكر خبره وهو من الضمائر التي يفسرها ما بعدها الفظاورية قال السهني وهذا من شدة قهرهم وعنادهم حيث يقولون هذه المقالة على تقدير انهم يرجعوا الى الدنيا بعد مشاهدتهم للبعث (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) قد تقدم تفسيره أي حسبوا على ما يكون من أمر ربهم فيهم وقيل على معنى عند وقال مقاتل عرضوا على ربهم وجواب لم يخدوف أي لشاهدت أمر أعظمها وقيل انه من باب المجازلة كناية عن الخس للوحيج كقوله تفق العبد بين يدي سيده ليعاتبه ذكر ذلك الخشعي والاستهزام في (قال أليس هذا الحق) للتقريع والتوبيخ أي أليس هذا البعث الذي تنكرونه كأنما وجودا وهذا الجزء الذي يتجددونه حاضر والجللة مستأنفة وأجالية كأنه قيل وقفوا عليه فأنه لهم أليس الخ (قالوا بلى وربنا) اعترفوا بما أنكروا وأكذوا اعترفوا بهم بالقسم (قال فذوقوا العذاب) الذي تشاهدونه وهو عذاب النار وانما خص لفظ الذوق لانهم في كل حال يجردون ألم العذاب وجدان الذائق في شدة الاحساس (بما كنتم تكفرون) أي بسبب جحدم وكفرهم بالبعث بعد الموت أو بكل شيء مما همتم به بالايمان به في دار الدنيا (قد خسر الذين كذبوا بآلاء الله) هم الذين تقدم ذكرهم وحكى أحوالهم والمراءى كذبهم بالبعث وقيل تكذيبهم بالجزء الاول أو لولي لانهم الذين قالوا قريبا ان هي الاحياء انما الدنيا وما نحن بمبعوثين وهذا الخسران هو فوت الثواب العظيم في دار النعيم المقم وحصول العذاب الاليم في دركات الجحيم (حتى) غاية التشذيب لا الخسران فانه لا غاية لها (اذا جاءتهم الساعة) القيامة وسيت ساعة لسرعة الحساب فيها أولانها نغيبا الناس (بغثة) أي فجأة في ساعة لا يعلمها أحد الا الله يقال بغتهم الامر يغتهم بغتا وبغثة قال سيبويه وهي مصدر ولا يجوز أن يقاس عليه فلا يقال جاء فلان بسرعة والبغث والبغثة مناجاة الشيء بسرعة من غير اعتداله ولا جعل بال منه حتى لو استشعر الانسان به ثم جاء بسرعة لا يقال فيه بغثة

(٢٠) فتح البيان ثالث

الموصلى حدثنا محمد بن عبد الرحمن الرؤاسي عن الحسن بن صالح عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال من سلم عليك من خلق الله فارد عليه وان كان مجوسا ذلك لئلا يثب الله يقول خيرا يا حسن منها أو ردوها وقال قتادة خيرا يا حسن منها يعني للمسلمين أو ردوها يعني لأهل الأمة وهذا التنزيل فيه نظر كما تقدم في الحديث من أن المراد أن يرد يا حسن مما حباه به فان بلغ المسلم غايته ما شرع في السلام رد عليه مثل ما قال فأما أهل الذمة فلا يبدؤن بالسلام ولا يردون بل يرد عليهم مما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سلم عليكم اليهود فاقبلوا يقول أحدكم السلام عليكم

فقل وعليكم وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاسدوا اليه يهود والنصارى بالسلام واذ القيتوهم في طريق فاضربوهم الى أضيقه وقال سفيان الثوري عن رجل عن الحسن البصري قال السلام تطوع والرد فرضة وهذا الذي قاله هو قول العلماء فاطبة ان الرد واجب على من سلم عليه فإثم ان لم يفعل لانه خالف أمر الله في قوله فاضربوهم منها وأوردوها وقد جاء في الحديث الذي رواه (١) وقوله الله لا اله الا هو اخبار بتوحيده وتقريرا بالالهية لجميع المخلوقات وتضمن قسم القول ليجتمع عنكم الى يوم القيامة لارب (١٥٤) فيه وهذه اللام موطئة للقسم فقوله الله لا اله الا هو خبر وقسم انه سيجمع

والاين والآخرين في صعيد واحد فيجازي كل عامل بعمله وقوله تعالى ومن أصدق من الله حديثا أي لأحد أصدق منه في حديثه وخبره ووعدته ووعيده فلا اله الا هو ولا رب سواه (فالكفى في المتأقين فثبت والله أركسهم عاكسوا أتريدون أن تهذوا من أضل الله ومن يضلل الله فإن تجده سبيلا ودوا لولا كفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجر وا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولما ولا نصرا الا الذين يصلون الى قوم ينكحون بينهم ميثاقا وجاءكم حصرت صدورهم ان يقاتلوك أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوك فان اعتزلوك فم يقاتلوك وألقوا اليكم السلم فاجعل الله لكم عليهم سبيلا سيجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلها ردوا الى القنينة أركسوا فيها فان لم يقاتلوك ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم

والاين والآخرين في صعيد واحد فيجازي كل عامل بعمله وقوله تعالى ومن أصدق من الله حديثا أي لأحد أصدق منه في حديثه وخبره ووعدته ووعيده فلا اله الا هو ولا رب سواه (فالكفى في المتأقين فثبت والله أركسهم عاكسوا أتريدون أن تهذوا من أضل الله ومن يضلل الله فإن تجده سبيلا ودوا لولا كفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجر وا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولما ولا نصرا الا الذين يصلون الى قوم ينكحون بينهم ميثاقا وجاءكم حصرت صدورهم ان يقاتلوك أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوك فان اعتزلوك فم يقاتلوك وألقوا اليكم السلم فاجعل الله لكم عليهم سبيلا سيجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلها ردوا الى القنينة أركسوا فيها فان لم يقاتلوك ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم

حيث تقدمتوهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) يقول تعالى منكرا على المؤمنين في اختلافهم في المتأقين هذه على قولنا واختلف في سبب ذلك فقال الامام أحمد حدثنا به حديثا شعبة قال عدى بن ثابت أخبرني عن عبد الله بن زيد عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى أحد فخرج ناس خرجوا معه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فركبتين فرقة تقول نقاتلهم وفرقة تقول لا هم المؤمنون فآثر الله في الكفى في المتأقين فثبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها طيبة وانها تنفي الخبث كما ينفي الكبر خبث الحديد أخرجاه في الصحيين من حديث شعبة وقد ذكر محمد بن اسحق بن يسار في وقعة (١) بياض بالاصل

أحدان عبد الله بن أبي بن سائل رجوع ومثذبت الجيوش رجع ثلثمائة وبقي النبي صلى الله عليه وسلم في سبع مائة وقال العوفي
عن ابن عباس نزلت في قوم كانوا عجمية قد تكلموا بالاسلام وكانوا يظاهرون المشركين فخرجوا من مكة يطلبون حاجة لهم فقالوا ان
لقد أحببنا محمد فليس علينا منهم بأس وان المؤمنين لنا أخبروا منهم قد خرجوا من مكة قالت فتنة من المؤمنين اركبوا الى الحبشة
فقتلهم فانهم يظاهرون عليكم عدوكم وقالت فتنة أخرى من المؤمنين سبحان الله وكافوا قالوا فقتلوا قوما قد تكلموا بعمل ما نكاهتم
به من أجل انهم لم يهاجروا ولم يتروكوا ديارهم فستحل دماءهم وأموالهم (١٥٥) فكانوا كذلك فتنة والرسول عندهم

لا ينهى واحد من الفريقين عن
شيء فتزلت فيكم في المنافقين
فتنة رواه ابن أبي حاتم وقد روى
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعكرمة
ومجاهد والنخعي وغيرهم قريب من
هذا وقال زيد بن أسلم عن ابن السعد
ابن معاذ انها نزلت في تقاول الاوس
والخزرج في شأن عبد الله بن أبي
حين استعذروا رسول الله صلى الله
عليه وسلم على المنبر في قضية الافك
وهذا غريب وقيل غير ذلك وقوله
تعالى والله أركبهم عما كسبوا
أي رددهم وأوقعهم في الخطا قال
ابن عباس أركبهم أي أوقعهم
وقال قتادة أهلكتهم وقال السدي
أضلهم وقوله بما كسبوا أي
بسبب عصيانهم ومخالفتهم الرسول
واساءتهم الباطل أثر يدون
ان تهودوا من أضل الله ومن
يضل الله فلن نجده سبيلا
لا طريق له الى الهدى ولا مخلص
له اليه وقوله ودوا لوتكفرون كما
كفروا فتكفون سواء أي هم
يودون لكم الضلالة لتبشروا أنهم
واياهم فيها وما ذاك الا لشدة
عداوتهم وبغضهم لكم ولهذا قال

هذه المائة تدل على الرأفة والعظمة والمعنى انها الزمتهم الا تمام قصار ومثقلين بها (على
ظهورهم) جعلها محمولة على الظهور وتشيل ومحاز عما يقاسونه من شدة العذاب وقيل
المعنى أو زادهم لآثار بلههم وقيل خص الظهور لانه يليق من الجمل ما لا يطيقه من سائر
الاعضاء كالأس والكل (الاسماء مازون) أي بش ما يحملون وقال قتادة يعملون
وقال ابن عباس يش الجمل حملوا (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) أي وما متاع الدنيا على
حذف مضاف وأما الدنيا من حيث هي الا باطل وغرور ولا بقاء لها والله سبحانه لا يترك الكذب
الكفار في قولهم ان هي الا حياتنا الدنيا والله معروفي وكذلك الله وتعالى غلب فقد
أهلك وقيل أصله الصرف عن الشيء وديان الله يعني الصرف لامياء يقال لهيت عنه
ولام الله ووايقال لهوت بكذا قال ابن عباس يريد حياة أهل الشرك والتناق وقيل
هذا عام في حياة المؤمن والكافر وقيل ان أمر الدنيا والعمل لها لعب ولهو فاما فعل الخير
والعمل الصالح فهو من فعل الآخرة وان كان وقوعه في الدنيا وقيل غير ذلك والاول أولى
وقيل اللعب ما يشغل النفس عما تنفع به والله وصرفها عن الجد الى الهزل (وللدار
الآخرة) يعني الجنة التي هي محل الحياة الأخرى وقرى ولدار الآخرة بالإضافة وفيه
تأويلان ذكرهما السمين واللام فيه لام القسم وميت آخرة لنا خراع الدنيا أي هي
(خير) من الحياة الدنيا لان منافعها خالصة عن المضار وانها غير متعبة للآلام بل
مستورة على الدوام (لذلك يتقون) الشرك واللب واللاهو والمعاصي وفيه دليل على
ان ما سوى أعمال المتقين لعب ولهو (أفلا تعقلون) ان الآخرة خير من الدنيا فعملون
لها (قد علم انه ليحزنك الذي يدعون) هذا الكلام مبتدأ مسوق لتسلي رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم عما ناله من النهم والحزن بتكذيب الكفار له ودخول قلة التكفير فانها
قد تأتي لفادته كما تأتي رب والضمير في انه لاشان (فانهم) الشاء للتعليل (لا يكذبونك) في
السر لعلمهم انك صادق قرئ مشددا ومخففا ومعنى المشددا لا نسبونك الى الكذب ولا
يردون عليك ما قلته في السر لانهم عرفوا انك صادق ومعنى المخفف انهم لا يجدونك كذبا
يقال أكذبه وجذبه كذا أو اخطئه وجذبه بخيلا وحكي الكافي عن العرب أكذبت
الرجل أخبرت انه جاء بالكذب وكذبه أخبرت انه كاذب وقال الزجاج كذبه اذا قلت له
كذبت وأكذبه اذا أردت ان ماجابه بكذب والمعنى ان تكذيبهم ليس يرجع اليك فانهم

فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا أي تركوا والهمزة تارة العوفي عن ابن عباس وقال السدي
أظهروا كنهم غفودهم واقتلواهم حيث وجدتهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا أي لا تولوهم ولا تستصروهم على
اعداء الله ماداموا كذلك ثم استثنى الله من هؤلاء فقال الا الذين يصلون الى قوم بينهم وبينكم وبينهم ميثاق أي الا الذين يلجوا
ويتحيزوا الى قوم بينهم وبينهم مهادنة أو عترة مدنية فاجعلوا حكمهم كحكمهم وهذا قول السدي وابن زيد وابن جرير
وقد روى ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا أبو سلمة حدثنا جابر بن سلمة عن علي بن زيد بن جندب عن الحسن أن مبراة

ابن مالك المدلجي حدثهم قال لما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم على أهل بدر وأحد واسلم من حولهم قال سر اقبلوا بلقي الله
يريد ان يبعث خالد بن الوليد الى قومي بني مدلج فأتته فقلت أنت ذلك النعمة فقالوا صه فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوه
ما تريد قال بلقي انك تريد ان تبعث الى قومي وأنا أريد ان توادعهم فان أسلم قومك أسلموا ودخلوا في الاسلام وإن لم يسلموا لم يحجز
بقلوب قومك عليهم فآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يد خالد بن الوليد فقال اذهب معي فافعل ما يريد فصارا لهم حائل
على ان لا يعينوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٥٦) وان أسلحت قريش أسلموا معهم فانزل الله ودوا لولا تركفون

كما كفروا فتكفون سواء فلا تتخذوا
منهم أولياء ورواه ابن مردويه
من طريق جاذب بن سلمة وقال فانزل
الله الا الذين يصلون الى قوم بينكم
وبينهم يشاق فكان من وصل
اليهم كان معهم على عهدهم وهذا
انساب لسباق الكلام وفي صحيح
البخاري في قصة صلح الحديبية فكان
من أحب ان يدخل في صلح قريش
وعهدهم ومن أحب ان يدخل في
صلح محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه
وعهدهم وقد روى عن ابن عباس
انه قال نسخها قوله فاذا انسح
الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث
وجدتهم قوله الآية وقوله أو جأؤكم
حصرت صدورهم الآية هؤلاء
قوم آخرون من المستنئين من الامر
بقتالهم وهم الذين يجيئون الى
المصاف وهم حصرة صدورهم أي
ضيقة صدورهم متقبضين ان
يقاتلوك ولا يهون عليهم ايضا ان
يقاتلوا قومهم معكم بل هم لا لكم
ولا عليكم ولول شاء الله اسلطهم
عليكم فلقاتلوك أي من لطفه
بكم ان كفهم عنكم فان اعتزلوك
فلم يقاتلوك وأتوا اليكم السلم أي

يعترفون لك بالصدق ولكن تكذيبهم راجع الى ما حثت به ولهذا قال (ولكن الظالمين)
وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة التوبيخ اليهم والازراء عليهم ووصفهم بالنظم لبيان ان
هذا الذي وقع منهم ظلم بين (بآيات الله) أي القرآن (يحدثون) في العلانية كما قال تعالى
ويحدثوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا قال قتادة يعلون انك رسول الله ويحدثون
وعن أبي زيد المدني ان أبا جهل قال والله اني لاعلم انه صادق ولكن متى كنت عابني عند
مناف واجتدوا بخودتي ما في القلب اثباته وأثبت ما في القلب نفيه وقيل اخذوا انكار
المعرفة فليس مرادنا الذي من كل وجه (واقعد كذبت رسل من قبلك) هذا من جملة
التسليم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك لان عموم البلاء عاميون أمره البعض
تمهين وتصدير الكرامة بالقسم لتأكيد التسليم أي ان هذا الذي وقع من هؤلاء اليك ليس
هو باول ما صنعه الكفار مع من أرسله الله اليهم بل قد وقع التكذيب لكثيرين من الرسل
المرسلين من قبلك (فصبروا على ما كذبوا به) أي على تكذيب قومهم ايهم (وآوذاوا)
أي وصبروا على أذاهم (حتى أتاهم نصرنا) باطلا من كذبهم والظاهر ان هذه العاقبة
متعلقة بقوله فصبروا أي كان غاية صبرهم نصر الله ايهم وفيه الالتفات من خير الغيبة
الى التكلم اذ قبلها آيات الله فلجاء على ذلك لقليل نصره وقائدة الالتفات اسناد النصر الى
المكالم المشعر بالعظمة أي فاقتديهم ولا تحزن واصبر كما صبروا حتى يأتيك نصرنا كما
أتاهم فانما لا تخفف الميعاد ولكل أجل كتاب ان الله نصر رسلا والذين آمنوا ولاقى الله
كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا ليهم الغالبون كتب الله لآلينا
ورسلي (ولامبدل لكلمات الله) بل وعده كائن وأتت منصور على المكذبين ظاهر عليهم
وقد كان ذلك والله الحمد (ولقد جاء لمن نبأ المرسلين) ما جاء لمن يخبر قومهم عليهم في
الابتداء وتكذيبهم لهم ثم نصرهم عليهم في الانباء وأتت ستكون عاقبة هؤلاء المكذبين
لأن كعاقبة المكذبين للرسول فيرجعون اليك ويدخلون في الدين الذي تدعوهم اليه طوعا
أوكرها وهذه جملة قسمية تجي بها التحقيق ما منحو من النصر وقا كيد ما في ضمنه من الوعد
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك قريش جميع ما ذكر من تكذيب الامم وما ترتب عليه
من الامور قال الاخفش من خناصة أي زائدة وقال غيره بل هي للبعيض لان الواجب
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قصص بعض الانبياء وأخبارهم وسببهم لا يجيز

المسألة فاجعل الله لكم عليهم سبيلا أي فليس لكم ان تقتلواهم مادامت حالهم كذلك هؤلاء كالجاعة الذين
خرجوا يوم بدر من بني هاشم مع المشركين فحضر والقتال وهم كارهون كالعباس وشقروا ولقد ذم النبي صلى الله عليه وسلم
يومئذ عن قتل العباس وأمر بأسره وقوله يستجدون آخرون يريدون ان يأمنوك ويأمنوا قومهم الآية هؤلاء في الصورة الظاهرة
يكن تقدروهم ولكن نية هؤلاء غير نية أولئك فان هؤلاء قوم منافقون يظهرون للنبي صلى الله عليه وسلم ولا صحابه الاسلام ليأمنوا
بذلك عندهم على دماهم وأموالهم وذراريهم ويهانون الكفار في الباطن فيعبدون معهم ما يعبدون ليأمنوا بذلك عندهم

وهم في الباطن مع أولئك كما قال تعالى وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا ١١٠ يَعْلَمُ قُلُوبَهُمْ كَلَامُهُمْ كَلَامُ رُسُلِهِمْ
أي أنهم كملوا فيها وقال السدي القسمة ههنا الشرُّ وحكي ابن جرير عن مجاهد أنها نزلت في قوم من أهل مكة كَلَامُهُمْ أي
التي صلى الله عليه وسلم فيسلمون ويأثمون يرجعون إلى قريش فيرتكبون في الأوثان يتغنون بذلك أن يأمنوا ههنا وههنا فامر
بقتلهم أن لم يعتزلوا ويصلحوا ولهذا قال تعالى فإن لم يعتزلوكم ويقتلوا اليك السلم المهادنة والصلح ويكنوا
أيديهم أي عن القتال فخذوهم أسرا وأقتلوهم حيث تشقوهم (١٥٧) أي أين لقيتهم وهم وأولئك جعلنا لكم

عليهم سلطانا من أيننا أي بنا وأخينا
وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا

خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتكرير

رقعة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا

أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو

لكم وهو مؤمن فتكرير رقعة مؤمنة

وإن كان من قوم ينكم ويمنهم مشاق

فدية مسلمة إلى أهله وتكرير رقعة

مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين

متتابعين أو بة من الله وكان الله

عليها حكما ومن يقتل مؤمنا

متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها

وغيض الله عليه ولعنه وأعد له

عذابا عظيما يقول تعالى ليس

لمؤمن أن يقتل أخاه المؤمن وبوجه

من الوجهة كأيث في الصحبة عن

ابن مسعود أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ مسلم

يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله

إلا بحد ثلاث النفس بالنفس

والثيب الزاني والتارك لدينه

المفارق للجماعة ثم إذا وقع شيء من

هذه الثلاث فليس لاحد من أحاد

الجماعة أن يقتله وإنما ذلك إلى

الأمم وأئمنه وقوله الخطأ قالوا

هو استثناء منقطع كقول الشاعر

زيادتها في الواجب (وإن كان كبر عليك أعرافهم) كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكبر
عليه أعراف قومه ويتعاطاه ويحزن له فينبه الله سبحانه أن هذا الذي وقع منهم من توليهم
عن الأجابة له والأعراف عن عادعا إليه هو كائن لاختلاف المسبق في علم الله عز وجل وليس
في استطاعته وقدرته إصلاحهم وأجابهم قبل أن يأذن الله بذلك ثم علق ذلك بما هو محال
فقال (فإن استطعت أن تبقي نفقا في الأرض) فتأنيبهم بآية منه (أو سلماني السماء فتأنيبهم
بآية) منها فاقبل وكذلك لا تستطيع ذلك فدفع الحزن ولا تذهب نفسك عليهم حسرات
وما أنت عليهم بصيرون والتفق السرب والمنف ذومنه النافق البحر اليربوع ومنه المنافق
وقد تقدم في البقرة ما يعني عن الأعادة والسلم الذي يرتقي عليه وهو مذكر لا يؤنث
وقال القرطبي أنه يؤنث قال الزجاج وهو مشتق من السلامة لأنه يسلم به إلى موضع
الامن وقيل المصد وقيل السبب ثم قيل إن الخطأ وإن كان لرسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم فالمراد به أمته لأنها كانت تفسق صدورهم بترك الكفر وتقصيهم على كفرهم
ولا يشعرون أن الله سبحانه في ذلك حكمة لا تبلغها العقول ولا تدركها الأنفهام فإن الله
سبحانه لو جازم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بآية تضرهم إلى الأبد لم يترك ذلك ليعلموا
هو الابتلاء والامتحان معنى ولهذا قال (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) ولكنه لم شاء ذلك
ولله الحكمة البالغة (فلا تكونن من الجاهلين) فإن شدة الحرص والحزن لأعراض الكفار
عن الأجابة قبل أن يأذن الله بذلك هو ضيق أهل الجاهل ولست منهم فدفع الأمور منقوضة
إلى عالم الغيب والشهادة فهو أعلم بما فيه المصلحة ولا تحزن لعدم حصول ما يطلبونه من
الآيات التي لو بداهم بعضها لكان إيمانهم بها واضرا راجح وجهه عن الحكمة التشرعية
المؤسسة على الاختيار وانما غناه عن هذه وعظله الخطأ بتعبد الله عن هذه الحالة
(انما يستجيب) لك إلى ما تدعوا إليه (الذين يسمعون) سماع تفهم بما تقتضيه العقول
وتوجيه الأنفهام وهو لا يسوا كذلك بل هم غنلة الموتى لا يسمعون ولا يعقلون لما جعلنا
على قلوبهم من الأكفة وفي آذانهم من القور ولهذا قال (والموتى) شبههم بالأموات بجماع
أنهم جميعا لا يفهمون الصواب ولا يعقلون الحق (يعتصم الله) يوم القيامة أي أن هؤلاء
لا يلجئهم إلى الله إلا العيان وإن كان قادرا على ذلك كما يقدر على بعثة الموتى للحساب (ثم إليه
يرجعون) فيجازي كل بما يليق به كما تقتضيه حكمته البالغة (وقالوا ألا نزل عليه آية

من البيض لم يظن بعبد أولم يبط * على الأرض الاربط بردهم جل ولهذا شأوا هده كسيرة واختلاف في سبب نزول هذه فقال
مجاهد وغير واحد نزلت في عباس بن أبي ربيعة أعشى أي جهل لانه هو هي أسماء بنت خزيمة وذلك أنه قتل رجلا يعذبه مع أخيه
على الاسلام وهو الحر بن يزيد التغامدي فاضمر له عباس السوء فاسلم ذلك الرجل وهاجر وعاش لا يشعر فلما كان يوم الفتح
راه فظن انه على دينه فحمل عليه فقتله فانزل الله هذه الآية قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم نزلت في أبي الدرداء لانه قتل رجلا
وقد قال كلمة الإيمان حين رفع عليه السيف فاهوى به إليه فقال كلمته فلما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم قال انما قالها عتقا

في الصحيحين عن أبي هريرة قال اقتصمت امرأتان من هذيل فرمت احدهما الاخرى بحجر فقتلتها وماني بطنها فاختصه والى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصى ان دية جنينها غرة عبد أو أمة وقضى بدية المرأة على عاقلتها وهذا يقتضي ان حكم عمدا لخطا حكم الخطا الخفض في وجوب الدية لكن هذا يجب فيه الدية اثلاثا لشبهة العمد وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا أسلمنا فعلموا يقولون صبانا صبانا فجعل خالد يقبلهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع عليه (١٥٩) وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد

وبعث عليا فودى قتلاهم وما ألتف من أموالهم حتى مبلغ الكلب وهذا الحديث يؤخذ منه ان خطا الامام أو نائبه بكونه في بيت المال وقوله الا ان يصدقوا أي فتجب فيه الدية مسلمة الى أهله الا ان يتصدقوا بهما فلا تجب وقوله فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبته مؤمنة أي اذا كان القاتل مؤمنا ولكن أوليسأوه من الكفارا أهل حرب فلا دية لهم وعلى القاتل تحرير رقبته مؤمنة لا غير وقوله وان كان من قوم ينكمس وبينهم مشاق الاية أي فان كان القاتل أوليسأوه أهل ذمة أو هدنة فلهم دية قتلهم فان كان مؤمنا فدية كاملة وكذا ان كان كافرا أيضا عند طائفة من العلماء وقيل يجب في الكافر نصف دية المسلم وقيل ثلثها كما هو مفصل في كتاب الاحكام ويجب أيضا على القاتل تحرير رقبته مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين أي لا فطر بينهما بل يسردصومهما الى آخرهما فان أفطر من غير عذر من مرض أو حياء أو نفاس استأنف واختلقه وفي السفر هل يقطع أم لا على قولين وقوله توبة

ابن عيينة أي ما من صنف من الدواب والطيور الا في الناس شبه منه فنهى من يعدو كالاسد ومنهم من يشبهه كالخنزير ومنهم من يعوى كالكلب ومنهم من يزهو كالطاوس وقيل أمثالكم في ان لها أسماء تعرف بها قاله مجاهد وقال الزجاج أمثالكم في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص والاولى ان يحذف المماثلة على كل ما يمكن وجود شبهه فيه كالتماثل كان وعن قتادة قال الطير أمة والانسان أمة والجن أمة وعن السدي قال خلق أمثالكم وعن ابن جرير قال الزرقاء فوهام أن لو ان ما خلق الله من الدواب ويدل على ان كل جنس من الدواب أمة ما روى عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لولان الكلاب أمة من الامم لا حرت بقتلها فاقتوا منها كل أسود بهم أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي (ما قرطنا) أي ما غفلنا ولا أهملنا ولا اضيعنا (في الكلب من) حريدة لاستغراق (شيء) والجملة اعتراضية مقررة لذهنون ما قبلها والمراد بالكلب اللوح المحفوظ فان الله أثبت فيه جميع الحوادث وعلى هذا فالعموم ظاهر وقيل المراد به القرآن أي ما ترك في القرآن من شيء من أمور الدين ما انفصلا وأجبالا ومثله قوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وقال وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ومن جملة ما أجله في الكتاب العزيز قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وفاء في هذه الآية بتابع ما منه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكل حكم منه الرسول لامتته قد ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز بهذه الآية وبه وقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وبقره لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (ثم ارجعهم يحشرون) يعني الامم المذكورة من الدواب والطيور ونحوها بصيغة جمع العقلاء لا ارجعهم في وجوه المماثلة السابقة وفيه دلالة على انها تحشر كما يحشرون آدم وقد ذهب الى هذا جمع من العلماء ومنهم أبو ذر وأبو هريرة والحنبل وغيرهم وذهب ابن عباس الى ان حشر هاموتها وبه قال الخليل والاول ارجح للاية ولما صبح في السنة المطهرة من انه يقاد يوم القيامة للشاة الجلحاء من الشاة القرناء وقول الله تعالى واذا الوحوش حشرت وذهبت طائفة من العلماء الى ان المراد بالحشر المذكور في الآية حشر الكفار وما تخلل كلامه معترض قالوا أو ما الحديث فالمتصو به التمثيل على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص واستدلوا أيضا بان في هذا الحديث خارج الصحيح عن بعض الروايات زيادة ونقطة حتى يقال للشاة

من الله وكان الله عليا حكميا أي هذه توبة القاتل خطا اذا لم يجد صام شهرين متتابعين واختلقه وافين لا يستطيع الصيام هل يجب عليه اطعام مسكينين مسكنا كما في كفارة الظهار على قولين أحدهما نعم كما هو مصوص عليه في كفارة الطهارا وانما لم يذكر ههنا لان هذا مقام تهديد وتخويف وتحذير فلا يناسب ان يذكر فيه الاطعام لما نهى من التسميل والترخيص والقول الثاني لا يدل الى الطعام لاندلو كان واجبا لما أخر سياه عن وقت الحاجة وكان الله عليا حكميا فقد تقدم تفسير غير مرة ثم انما بين تعالى حكم القاتل الخطا شرع في بيان حكم القتل العمد فقال ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية وهذا تمديد شديد وعبدأ كيدلن

القيامه آخذاً رأسه بيده الأخرى فيقول يا رب سل هذا فيم قتلني قال فيقول قتلته لتكون العزة لك قال فانهم إلى قال ويحيى آخر
منه لبقا بقاتله فيقول رب سل هذا فيم قتلني قال فيقول قتلته لتكون العزة لك قال فانهم اليست له بوعائه قال فيم يوي به في النار
سبعين خري بقاء قدر وادع عن الناس عن ابراهيم بن المسمر العروفي عن عرو بن عاصم عن معتمر بن سليمان به حديث آخر قال
الامام أحمد حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا ثور بن يزيد عن أبي عون عن أبي ادريس قال سمعت معاوية رضي الله عنه يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٢) يقول كل ذنب عسى الله ان يغفره الا الرجل يوت كافراً او الرجل يقتل

مؤمناً معه دوا كذا رواه الامام السائي
عن محمد بن المثنى عن صفوان بن
عيسى به وقال ابن مردويه حدثنا
عبد الله بن جعفر حدثنا سفيان
حدثنا عبد الاعلى بن مسهر حدثنا
صدقة بن خالد حدثنا خالد بن دهقان
حدثنا ابن زكريا قال سمعت أم
الدرداء تقول سمعت أبا الدرداء يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول كل ذنب عسى الله ان
يغفره الا من مات مشركاً أو من
قتل مؤمناً معه دوا وهذا غريب
جدام من هذا الوجه والمخفوظ
حديث معاوية المتقدم فآله أهل
ثم روى ابن مردويه من طريق
بقية بن الوليد عن نافع بن يزيد
حدثني ابن جبير الانصاري عن
داود بن الحصين عن نافع عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
من قتل مؤمناً معه دوا فقد كفر
بآله عز وجل وهذا حديث منكر
أيضاً فاستماده تكلم فيه جد اقال
الامام أحمد حدثنا النضر حدثنا
سليمان بن المغيرة حدثنا حميد قال
أتاني أبو العاليسة أنا وصاحب
فقال لنا هما فاقمنا أشب سمناني

صليت وغلظت فلم تضرع ولم تخشع (قلوبهم) واستمرت على ما هي عليه من المساورة ولم
تأمن للايمان وهذا الاستدراك وقع بين الضدين قال أبو السعد وهذا من أحسن مواقع
الاستدراك (وزن لهم الشيطان ما كانوا يعملون) أي أغواهم بالتمهيم على الكفر
والاستمرار على المعاصي والجلالة استنافسة أخبرت على عنهم بذلك أو دأخله في حيز
الاستدراك وهو الظاهر وهذا رأي الزخشي فانه قال لم يكن لهم عذر في ترك التضرع
الاقسوة قلوبهم وبأعمالهم (فلما نسوا وما ذكرناه) أي تركوا ما وعظوا به
وأعرضوا عنه لان النسيان لو كان على حقيقته لم يؤاخذوا به اذ ليس هو من فعلهم وبه
قال ابن عباس وأبو علي الفارسي قال ابن جرير ما دعاهم الله اليه ورسوله أبووه وردوه عليهم
والمعنى انهم لما تركوا الاتعاظ بما ذكرناه من البأساء والضراء وأعرضوا عن ذلك
(فقتلنا) بالتحقيق والتشديد سبعين (عليهم أبواب كل شيء) أي استدرجناهم بفتح
أبواب كل نوع من أنواع الخير عليهم وبدلنا مكان البأساء الرخاء والسعة في الرزق والعيش
ومكان الضراء الصحة والسلامة في الابدان والاجسام قال مجاهد يعني رضاء الدنيا
ويسرها ونحوه عن قتادة (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) من الخير والرزق على أنواعه والسعة
والرخاء والمعيشة والصحة وأعجبوا بذلك وظنوا انهم انما أعطوه ليكون كفرهم الذي هم
عليه حقاً وصواباً وهذا فرح بطر وأشر كافر حارون لما أوتوا من الدنيا (أخذناهم بفتنة)
وهم غير متيقنين لذلك والفتنة الأخذ على غرة من غير تقديمه مارة وهي مصدر في موضع
الحال لا يقاس عليه غيره عند سيدي به قال محمد بن النضر الحارثي أمهلوا عشر من سنة ولا
يخفى ان هذه المخالفة المعنى البتة لغة ويحتاج الى نقل عن الشارع والافه وكلام لا طائل
تحتة قال الحسن مكر بالقوم ورب الكعبة وقال أهل المعاني انما أخذوا في حال الرخاء
والسلامة ليكون أشد تجسرهم على ما فاتهم من حال العافية والتصرف في ضروب
اللذة فاخذناهم في أمن ما كانوا أحب ما كانت الدنيا اليهم (فإذا) هي الفجائية قال
سيدي به انما ظرف مكان وقال جماعة منهم الرازي انما ظرف زمان ومذهب
الكوفيين انما حرف (هم بلسون) أي مهلكون في مكان أقامتهم أو في زمانهم أقاله
السدي والمبلس الخزين الأيس من الخير لشدة ما نزل به من سوء الحال ومن ذلك ما سبق
اسم بليس يقال بليس الرجل اذا سكت وأبلىست الناقة اذا لم ترع والمعنى فإذا هم

وأوعى للحديث مني فانطلق بنا إلى بشر بن عاصم فقال له أبو العاليسة حدث هو لا حديثك فقال
حدثنا عقبه من مالك الليثي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية فاعارت على قوم فشد مع القوم ورجل فاتعه رجل من السرية
شاهراً سيفه فقال السادم القوم اتى مسلم فلم ينظر فيما قال فضربه فقتله ففني الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
فيه قولاً شديداً فبلغ القاتل فيينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب اذ قال القاتل والله ما قال الذي قال الا اتعوز اذن القتل قال
فأعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وعن قبيله من الناس وأخذ في خطبته ثم قال أيضاً يا رسول الله ما قال الذي قال

نحو ونون

الاتعدوا من القتل فأعرض عنه وعن قبله من الناس وأخذ في خطبته ثم لم يصبر حتى قال الثالثة والله يا رسول الله ما قال الذي قال
الاتعدوا من القتل فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف المسافة في وجهه فقال ان الله اتي على من قتل مؤمنا ثلاثا
ورواه النسائي من حديث سليمان بن المغيرة والذي عليه الجمهور من سلف الامة وخلفها ان القاتل له توبة فيما بينه وبين الله عز
وجل فان تاب وأتأب وخشع وخضع وعمل صالحا حابلا الله سبحانه حسنات وعروض المقتول من ظلامته وأرضاه عن ظلامته
قال الله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخرا لى قوله الامن تاب وآمن (١٦٣) وعمل صالحا الا يتوبوا هذا اخبرنا لبيد بن ربيعة

وحمله على المشركين وحمل هذه
الآية على المؤمنين خلاف الظاهر
ويحتاج حمله الى دليل والله أعلم
وقال تعالى قل يا عبادي الذين
اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله الآية وهذه عام في
جميع الذنوب من كثر وشرك
وسبك ونفاق وقتل وفسق وغير
ذلك كل من تاب من أي ذلك تاب
الله عليه قال الله تعالى ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء فهذه الآية عامة في
جميع الذنوب ما عدا الشرك وهي
مذكورة في هذه السورة الكريمة
بعد هذه الآية وقبلها التقوية
الرجاء والله أعلم وثبت في الصحيحين
خبر الاسر اتيلى الذي قتل مائة
نفس ثم سأل عما ملأ لى من توبة
فقال ومن يحول يشك وبين
التوبة ثم أرشد الى بلدي عبد الله
فيه فهاجر اليه فأتى الطريق
فقبضته ملائكة الرحمة كما ذكرناه
غير مرة واذا كان هذا في ابي
اسرائيل فلان يكون في هذه
الامة التوبة مقبولة بطريق الاولى
والاخرى لان الله رضع عما لا اصر
والاغلال التي كانت عليهم ويعت

يخزونون مخبرون آيسون من الفرح قال ابن زيد الملبس المجهود المكروب الذي قد نزل به
النشر الذي لا يدفعه والملبس أشد من المستكين وقال القراء عوا لياثس المنقطع رجاءه
وقال أبو عبيدة هو النادم الحزين والابلاس هو الاطراق من الحزن والندم وعن عتبة بن
عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على
معصيته فانه ذلك استدرج ثم تلا يعنى هذه الآية ذكره البغوي بلا سند وأسند الطبري
وغیره (فقطح) بالناس للمفقول والفاعل وهو الله سبحانه وفيه التفات الى غيبة (دابر
القوم الذين ظنوا) الدابر الاخر يقال دبر القوم يدبرهم دابر اذا كان آخرهم في المحي قاله
أبو عبيد ومنه التدبير لانه احكام عواقب الامور والمعنى انه قطع آخرهم أي استوصلوا
جميعا حتى آخرهم فإيق منهم باقية قال قطرب يعنى أنهم استوصلوا وأهلكوا وقيل الدابر
الاصل يقال قطع الله دابر أي أصله قاله الاصمعي (والجدة رب العالمين) على نصر الرسل
واهلاك الكافرين قال الزجاج جند نفسه على ان قطع دابرهم واستأصل شأنهم وفيه
تعلم للمؤمنين كيف يحمدونه عند نزول السم التي من أجلها هلك الظلمة الذين يفسدون
في الارض ولا يصحون فانهم أشد على عباد الله من كل شديد اللهم ارح عبادك المؤمنين
من ظلم الظالمين واقطع دابرهم وأبداهم بالعدل الشامل لهم آمين (قل أرايتم ان أخذ الله
سمحكم وأبصاركم وختم على قلوبكم) هذا تكرر للتوبيخ لقصدنا كذا الحجة عليهم ووجد
السمع لانه مصدر يدل على الجمع بخلاف البصر فلذلك جاءه والختم الطبع وقد تقدم
تحقيقه في البقرة والمراد أخذ المعاني القاسمة به هذه الجوارح أو أخذ الجوارح أنفسها
(من الشيطان يا أيكم به) الاستفهام للتوبيخ ووجد الضمير به مع ان المرجع متعدد على
معنى فمن يا أيكم بذلك المأخوذ وقيل الضمير راجع الى أحد هذه المذكورة وقيل ان الضمير
بجنزة اسم الإشارة أي من يا أيكم بذلك المذكور (انظروا كيف أنصرفت الآيات) أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالنظر في تصرف الآيات الباهرات وعلم قواهم لها تعجبها له من
ذلك ويدخل معه غيره والتصرف المحي به الى جهات مختلفة في أساليب الى أساليب تارة
انوار تارة اعدا وتارة غيب وتارة حريب (ثم هم يصدفون) أي يعرضون قاله مجاهد
يقال صدفي عن الشيء اذا عرض عنه صدفا وصدفا وقال ابن عباس يعدلون عنهما
مكذبين لها وهو محط التعجب والعمدة فيه (قل أرايتمكم) أي أخبروني (ان اتاكم

نمينا بالخفية السحرة فاما الآية الكريمة وهي قوله تعالى ومن يقل مؤمنا متعمدا الآية فقد قال أبو هريرة وجاءه من السلف
هذا جزاؤه ان جازاه وقد رواه ابن مردويه باسناده من فوعا بن طريق محمد بن جامع العطار عن العلامة ميمون العنبري عن حجاج
الاسود عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة من فوعا ولكن لا يصح ومعنى هذه الصيغة ان هذا جزاؤه ان جوزى عليه وكذا كل وعبد
على ذنب لكن قد يكون كذلك معارض من اعمال صالحة تمتع وصول ذلك الجزاء اليه على قول أصحاب الموازنة والاجباط وهذا
أحسن ما يسلط في باب الوعيد والله أعلم بالصواب وتقدر دخول القاتل في النار ما على قول ابن عباس ومن وافقه أنه لا توبة له

او على قول الجمهور حيث لا عقل له صالحا ينحو به فليس بمغلف فيها ابدا بل اتلوه وهو المكش الطويل وقد تواترت الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخرج من النار من كان في قلبه أدنى مثقال ذرة من إيمان وأما حديث معاوية كل ذنب عسى الله ان يغفره الا الرجل يوت كافرا والرجل يقتل مؤمنا متعمدا فعسى التبرجى فاذا اتى التبرجى في هاتين الصورتين لا تنفى وقوع ذلك في أحدهما وهو القتل لما ذكرنا من الأدلة وأما من مات كافرا قال النص ان الله لا يغفر له البتة وأما مطالبة المقتول القتال يوم القيامة فانه حق من حقوق الأدميين وهي لا تسقط (١٦٤) بالتوبة ولكن لا بد من ردها اليهم ولا فرق بين المقتول والمسرورق منه

والمغصوب منه والمقدوف وسائر
حقوق الأديين فإن الإجماع
منعقد على أنها لا تسقط بالتوبة
ولكنه لا بد من ردّها إليهم في صحة
التوبة فإن تعدّد ذلك فلا بد من
المطالبة يوم القيامة لكن لا يلزم
من وقوع المطالبة وقوع الجزاء
إذا قد يكون للقائل أعمالاً صالحة
تصرف إلى المقتول أو بعضها ثم
يفضل له أن يدخل بها الجنة أو
يعوض الله المقتول بما يشاء من
فضله من قصور الجنة ونعيمها ورفع
درجته فيها ونحو ذلك والله أعلم
ثم لقائل العمدة أحكام في الدنيا
وأحكام في الآخرة فأما في الدنيا
فتسلط أرواياه المقتول عليه قال
الله تعالى ومن قتل مظلوماً فقد
جعلنا لوليّه سلطاناً الآية ثم هم
مخبرون بين أن يقتلوا أو يعفو أو
يأخذوا دية مغلظة أن ثلاثاً ثلاثون
حقة وثلاثون جذعة وأربعون
خلفة كما هو مقرر في كتاب الأحكام
واختلاف الأئمة هل يجب عليه
كفارة عتق رقبة أو صيام شهرين
متتابعين أو إطعام على أحد القولين
كما تقدم في كفارة الخطأ على قولين
فإن سألني وأجابني وطأنته من

عذاب الله بغيره أو حيرة) تنازع رأيت وأتاكم في عذاب الله فاعلمنا الثاني وأخبرنا في
الاول والمنعول الثاني حله الاستفهام وقد قدم تفسير البقرة في اسمها النعماء قال
الكافي بغتهم يغتهم بغتوا بغتة إذا أنأهم بخأماى من دون تقديم مقدمات تدل على
العذاب والجهرة ان يأتي العذاب بعد ظهور مقدمات تدل عليه هذا ما جرى عليه
القاضي وقيل البقرة آيات العذاب لئلا والجهرة آيات العذاب تناراً كما في قوله تعالى يا
أولئنا رابوا به قال الحسن والاول أولى (هل لك الا القوم الظالمون) الاستفهام للذي أى
ما لك هلاك تعذيب وغضب وسخط الا المشركون وقال الزجاج معناه هل لك الا أنهم
ومن أشبهكم اه والاستثناء مفرغ (ومن رسل المرسلين) كلام مبتدأ لبيان الغرض من
ارسال الرسل (الأمبشرين) لمن اطاعهم بما أعد الله له من الجزاء العظيم (ومنذرين) لمن
عصاهم بما أعد الله من العذاب الويل وقيل مبشرين في الدنيا بسعة الرزق وفي الآخرة
بالنواب ومنذرين مخوفين بالعقاب وهما حالان مقدرتان أى ما رسلهم الامه قدسرين
تبشيرهم واندادهم (فن آمن) بما جاءت به الرسل (وأصلح) حال نفسه بفعل ما يدعونه اليه
(فلا خوف عليهم) بوجه من الوجوه بلحق العذاب (ولاهم يحزنون) بحال من الاحوال
بقوات النواب وهذا من آمن وأصلح وأساء المالكين فينبه بقوله (والذين كذبوا
بآياتنا يصيبهم العذاب) أى يصيبهم (عما كانوا يفتقون) أى بسبب فسقهم وخروجهم
عن التصديق والطاعة قال ابن زيد كل فسق في القرآن فعنه الكذب (قل لا أقول لكم
عندى خزائن الله) أمره الله سبحانه بان يخبرهم لما كثر اقترابهم عليه وتعتهم بازال
الايات التي تضطرهم الى الايمان انه لم يكن عنده خزائن الله حتى يأثمهم بما اقترحوه من
الايات والمراد خزائن قدرته التي تشتمل على كل شئ من الاشياء والخواص جيع خزائنه وهي
اسم المكان الذي يجزئ فيه الشئ وحزن الشئ أخرزه بحيث لا تاله الايدى (و) أمره ان
يقول لهم أيضاً (لا) أدعى الى (أعلم الغيب) من افعله حتى أخبركم به وأعرفكم بما
سيكون في مستقبل الدهر (ولأقول لكم اني ملأ) من الملائكة حتى تكافؤني من
الافعال الخارقة للعادة ما لا يطيقه البشر كالرقى في السماء أو حتى تعدوا وعدم اتصاف
بصفاتهم فادعى حتى أخرى والمعنى اني لأدعى شيئاً من هذه الاشياء الثلاثة حتى تقترحواعلى

العلماء يقولون نعم يجب عليه لأنه إذا وجبت عليه الكفارات في الخطأ فلا تجب عليه في العمد ولو لم يقرطروا ماخو
هذا في كفارة اليمين الغموس واعتذروا بقضاء الصلاة المتروكة عمدا كما أجبه وأعلى ذلك في الخطأ وقال أصحاب الإمام أحمد
وآخرون قتل العمد أعظم من أن يكفر فلا كفارة فيه وكذا اليمين الغموس ولا يسيل لهم إلى الفرق بين هاتين الصورتين وبين
الصلاة المتروكة عمدا فانهم يقولون بوجوب قضائها إذا تركت عمدا وقد احتج من ذهب إلى وجوب الكفارة في قتل العمد بما رواه
الإمام أحمد حيث قال حدثنا عامر بن الفضل حدثنا عبد الله بن المبارك عن إبراهيم بن أبي عبلة عن العريق بن عياش عن عائشة رضي الله

ابن الاسقع قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم نفر من بني سليم فقالوا ان صاحبنا قد أوجب قال فليعتق رقبة يندى الله بكل عضو منها عضوا منه من النار وقال حدثنا ابراهيم بن اسحق حدثنا ابن ضمرة عن ربيعة عن ابراهيم بن أبي عملة عن العريف الديلمي قال أتينا واثنين من الاسقع اللبثي فقلنا حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحبنا قد أوجب قال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار وهذا رواه أبو داود والنسائي من حديث ابراهيم بن أبي عملة به ولفظ أبي داود عن العريف الديلمي قال أتينا واثنين (١٦٥) الاسقع فقلنا حدثنا حديثا ليس فيه زيادة ولا نقصان فغضب فقال ان أحدكم

ما هو من آثارها وحكامها وتبعوا لعدم اجابتي الى ذلك دليلا على عدم صحة ما ادعيه من الرسالة التي لاتعلق لها بشئ مما ذكرنا بل انما هي عبارة عن تلقى الوحي من جهة الله تعالى والعمل بمقتضاه حسب كإسباقي وليس في هذا ما يدل على أن الملائكة أفضل من الانبياء وقد اشتغل بهم هذه المفاضلة قوم من أهل العلم ولا يترتب على ذلك فائدة دينية ولا دينية بل الكلام في مثل هذا من الاشتغال بما لا يعنى ومن حسن اسلام المرتكح ما لا يعنيه (ان أتبع الاماوى الى) وقد عتق بذلك من لم يثبت اجتهادا لانبيا عملا بما يقبده القصر في هذه الآية والمسئلة مدونة في الاصول والدلالة عليه امره وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم انه قد أتيت القرآن ومثله معه (قل هل يستوى الاعمى والبصير) هذا الاستدلالهم لانكار والمراد انه لا يستوى الضال والمهتدى أو المسلم والكافر أو العالم والجاهل أو من أتبع ما أوحى اليه ومن لم يتبعه والكلام في مثل قال قتادة الاعمى الكافر الذي عصى عن حق الله وأمره ونعمه عليه والبصير العبد المؤمن الذي أبصر بصر انا فاعا فوجد الله وحده وعمل بطاعته واتقوا عما آتاه الله (أفلاته تكرون) في ذلك الكلام الحق حتى تعرفوا عدم الاستحوا بينهم ما فانه بين لا ياتس على من له أدنى عقل وأقل تفكير (وأندر) الانذار الاعلام مع تحويره والضمير في (به) راجع الى ما يوحى وقيل الى الله وقيل الى اليوم الآخر وخص (الذين يتخافون ان يحشروا الى ربهم) لان الانذار يؤثّر فيهم لما حل بهم من الخوف بخلاف من لا يخاف الحشر من طوائف الكفر بخودهم وانكاره فانه لا يؤثّر فيه ذلك قيل ومعنى يتخافون يعاونون ويتيقنون انهم محشورون فيشغل كل من آمن بالبعث من المسلمين وأهل الذمة وبعض المشركين وقيل معنى الخوف على حقيقة والمعنى انه ينذر بهم من يظهر عليه الخوف من الحشر عند ان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكروه وان لم يكن مصداقه في الاصل لكنه يتخاف ان يصح ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم فانه من كان كذلك يكون الموعظة قيمة التذكير له أنفع (ليس لهم من دونه) (ول) أى حال كونهم لاولى لهم بالهم ولا يصير ناصرهم (ولاشقيع) يشفع لهم من دون الله وفيه رد على من زعم من الكفار العتريين بالحشر ان آباءهم يشفعون لهم وهم أهل الكتاب أو ان اصنامهم تشفع لهم وهم المشركون أو ان المشايخ يشفعون لمريدتهم وهم المصوفة لان الشفاعة لا تكون الا باذن الله لقوله عز وجل من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه

ليقرأ في مصحفه فيزبد ونقص قلنا انما أردنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحبنا قد أوجب قال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار بالقتل فقال اعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار (يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن أتىكم السلام اسلم مؤمنا تبغون عرض الحياة الدنيا فاعند الله مغامر كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا ان الله كان بآعمالكم خبيراً قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن أبي بكر وخلف ابن الوليد وحسين بن محمد قالوا حدثنا اسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال مر رجل من بني سليم بنقر من اجواب النبي صلى الله عليه وسلم برى غفاله فلم علمهم فقالوا السلام عليه الا لا استعوزنا فعمدوا اليه فقتلوه وأقرب الغفلة التي صلى الله عليه وسلم فقلت هذه الآية أيها الذين آمنوا الى آخره ورواه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد عن عبد العزيز بن

أى رزمة عن اسرائيل به ثم قال هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن أسامة بن زيد ورواهما لم عن اسرائيل به ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبر به ورواه ابن جرير من حديث عبد الله بن موسى وعبد الرحمن بن سليمان كلاهما عن اسرائيل به وقال في بعض كتبه غير التفسير وقد روى عن طريق عبد الرحمن فقط وهذا خبر عندهما صحيح مسنده وقد يجب أن يكون على مذنب الآخر من سقمه لعل منها أنه لا يعرف له مخرج عن سماعة الا من هذا الوجه ومنها ان عكرمة في روايته عندهم نظر ومنها ان الذي نزلت فيه هذه الآية عندهم يختلف فيه فقال بعضهم نزلت في محكمين حثامو قال بعضهم اسامة بن زيد وقيل غير ذلك قلت وهذا كلام غريب وهو مردود ومن وجوه أحدها انه ثابت عن سماعة حديث به عنه غير واحد من الأئمة الكبار الثاني

ان عكرمة محتج به في الصحيح الثالث انه مروى من غير هذا الوجه عن ابن عباس كما قال البخاري حدثنا علي بن عبد الله حدثنا
 سعدان عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا قال ابن عباس كان رجل في
 غنمة له فلحقه المسلمون فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنمته فأنزل الله في ذلك لا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا
 قال ابن عباس عرض الدنيا لك الغنمة وقرأ ابن عباس السلام وقال سعيد بن منصور وحدثنا منصور عن عمرو بن دينار عن عطاء
 ابن يسار عن ابن عباس قال لحق المسلمون رجلا (١٦٦) في غنمة له فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنمته فأنزل الله ولا تقولوا

لن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا
 وقدره ابن جرير وابن أبي حاتم
 من طريق سفيان بن عيينة وقد
 (١) في ترجمة أن أخاه فرار
 هاجر إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن أمر أبيه بالاسلام
 واسلام قومهم فلقبته مرية
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 في عاية اللبل وكان قد قال لهم الله
 مسلم قوم بقبائمه فقتلوه فقال أبو
 فقد دمت على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فإعطاني ألف دينار ودية
 أخرى وسيرني فنزل قوله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في
 سبيل الله الآية وما قصة محكم بن
 جثامة فقال الامام أحمد رحمه الله
 حدثنا يعقوب حدثني أبي عن
 محمد بن اسحق حدثنا يزيد بن
 عبد الله بن قيس عن القعقاع
 ابن عبد الله بن أبي حدر
 رضي الله عنه قال بعثنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
 اضم فخرجت في نفر من المسلمين
 فيهم أبو قتادة الخارث بن ربيعي
 ومحكم بن جثامة بن قيس فخرجنا
 حتى إذا كنا بطن اضم مر بنا عامر

عن ابن مسعود قال مر الملائكة في قريش على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب
 وعاروب بلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد أترضيتهم ولا من قومك
 أهؤلاء من الله عليهم من بيننا نحن نكفونهم الله هؤلاء أطردهم عنا فلعلم أن طردهم ان
 تبعك فأنزل الله فيهم وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى قوله من الظالمين وقد أخرج
 هذا السبب مطولا ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة (عليهم بقول) ما نهيتهم عنه فخذلوا
 في زمرة أهل التقوى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) الدعاء العباد مطلقا
 وقيل الحافضة على صلاة الجماعة وقال ابن عباس الصلاة المكتوبة وقال مجاهد
 الصبح والعصر وقال سفيان أي أهل التقى وقيل الذي كروا فداء القرآن وقيل المراد الدعاء
 لله بحجج النفع ودفع الضرر وقيل المراد كراغداة والعشي الدوام على ذلك والاستقرار
 وقيل الصلوات الخمس وقيل هو على ظاهره أي لا تبعدهم عن محاسنك لأجل ضعفهم
 وفقيرهم (يريدون وجهه) أي يتوجهون بذلك الهل إلى غيره والوجه يعبر به عن ذات
 الشيء وحقيقته وتقييده بلئلا يكيد عليه لانهي فان الاخلاص من أقوى موجبات
 الاكرام المضاد للطرد (ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) هذا
 كلام معترض بين النبي وجوابه متضمن لنفي الحامل على الطرد أي حساب هؤلاء الذين
 أردت أن تطردهم موافقة لمن طلب ذلك منذ هو على أنفسهم ما عليك منه شيء وحسابك
 على نفسك ما عليهم منه شيء فعلام تطردهم هذا على فرض صحة وصف من وصفهم بقوله
 ما زال أتبعك الا الذين هم أراذلنا واطعن عندك في دينهم وحسبهم فكيف وقدر كاهم
 الله عز وجل بالعبادة والاخلاص وهذا هو مثل قوله تعالى ولا تزروا وزارة وراخرى وقوله
 وان ليس للانسان الا ما سعى وقوله ان حسابهم الا على ربي (قطر دهم) هو من تمام
 الاعتراض أي اذا كان الامر كذلك فاقبل عليهم وجالسهم ولا تطردهم مراعاة لحق من
 ليس على مثل حالهم في الدين والفضل (فتكون) جواب للنهي أي فان فعلت ذلك كنت
 (من الظالمين) وحاشاه عن وقوع ذلك وانما هو من باب التعريض لثلاثه فعل ذلك غيره
 صلى الله عليه وسلم من أهل الاسلام كقوله تعالى لن أشركت ليحيطن عملك أخرجه مسلم
 والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن سعد بن أبي وقاص قال لقد نزلت هذه الآية في ستة
 أنا وعبد الله بن مسعود وبلال ورجل من هذيل ورجلين است اسمهما فاقال المشركون

ابن الاضيظ الاشجعي على قتوله معه متبع له ووطب من لبن فلما سلم علينا فامسكنا عنه وجل عليه محكم
 ابن جثامة فقتله شيء كان يمينه ويمينه وأخذه بغير وسيعه فلما أقدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرناه الخبر نزل فينا نأياها
 الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله إلى قوله تعالى خيرا فتردبه أحمد وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا جرير عن أبي اسحق عن
 نافع عن ابن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محكم بن جثامة مع عاتقهم عامر بن الاضيظ فبأهم ببيعة الاسلام وكانت
 بينهم جناية في الجاهلية فرماهم محكم بهم فقتله فجاء الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكاهم فيه عينته (١) باض باض

والاقرع فقال الاقرع يا رسول الله (١) تشير اليوم وغير هذا فقال عينة لا والله حتى يذوق نساؤهم
 يحكمهم في بردين جالس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفروا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
 يتلقى دموعه ببرد به فامضت له ساعة حتى مات ودفن في الارض فلفظته الارض فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك له فقال ان الارض تقبل من هو أشرف من صاحبكم ولكن الله أراد ان يعظمكم من حرمته ثم طرده في جبل فالقوا عليه
 الجارة فغزت بأبيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فميتوا الآية (١٦٧) وقال البخاري قال حبيب بن أبي عمرة

عن سعد بن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للمقداد اذا كان رجل مؤمن يخفي
 ايمانه مع قوم كذا فاطفأ به ايمانه
 فقتلته فكذلك كنت تخفي ايمانك
 بمكة من قبل هكذا كره البخاري
 معلقا مختصرا وادعوا في مطولا
 موصولا فقال الحافظ أبو بكر
 الزاهر حدثنا جاد بن علي البغدادي
 حدثنا جعفر بن سلمة حدثنا أبو بكر
 ابن علي بن مقدم حدثنا حبيب بن
 أبي عمرة عن سعد بن جبير عن ابن
 عباس قال بعث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سرية فيهم المقداد بن
 الاسود فلما أتوا القوم وجدوهم
 قد تفرقوا وبق رجل له مال كثير
 لم يبرح فقال أشهد ان لا اله الا الله
 وأخوى اليه المقداد فقتله فقال له
 رجل من أصحابه أقتلت رجلا
 شهد ان لا اله الا الله والله لا ذكركن
 ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلما
 قدموا على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قالوا يا رسول الله ان
 رجلا شهد ان لا اله الا الله فقتله
 المقداد فقال ادعوا لي المقداد
 يا مقداد أقتلت رجلا يقول لا اله
 الا الله فكيف لك بلا اله الا الله

لنبي صلى الله عليه وسلم اطرده هؤلاء عنك لا يحترقون علينا فوقع في نفس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فارتل الله هذه الآية وقدر في بيان
 السبب روايات موافقة لما ذكرنا في المعنى (وكذلك) أي مثل تلك القتل العظيمة (فتنا
 بعضهم ببعض) أي بعض الناس وبأهلنا القبي بالتقير والفقير بالغنى والشريف بالفقر موضع
 فكل أحد مبتلى بصدقه والفتنة الاختبار أي عاملناهم معاملة المختبرين (ليقولوا) اللام
 للصبر ورة كونه له والاموت وابو الخبر رقبته لكون لهم عدوا وحزنا وقل انهم الامكن
 وهو اظهر وعليه أكثر المعربين والتقدير ومثل ذلك الفتون فتساقول البعض الاول
 مشيرا الى البعض الثاني (أهؤلاء) الذين (من الله عليهم من بيننا) أي اكرمهم بأصابة
 الحق دوننا قال الخامس وهذا من المشكل لأنه يقال كيف فتساقولوا هذا القول وهو ان
 كان على طريقة الانكار فهو كفر واجاب بجوابين الاول ان ذلك واقع منهم على طريقة
 الاستهزاء على سبيل الانكار الثاني انهم لما اختبروا بهذا كان عاقبة هذا القول
 منهم كونه له فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا قال ابن عباس قالوا ذلك استهزاء
 وسخرية وقال ابن جري لو كان لهم كرامة على الله ما أصابهم هذا الجهد (أليس الله باعلم)
 هذا الاستهزاء بالتقريب والمعنى ان مرجع الاستحقاق لنعم الله سبحانه هو الشكر وهو أعلم
 (بالشكرين) له فبالكتم تعترضون بالجهل وتشكرون الفضل (واذا جاءك الذين يؤمنون
 بآياتنا) هم الذين نهى الله عن طردهم وهم المستضعفون من المؤمنين (فقل سلام عليكم)
 امره الله بان يقول لهم هذا القول لطيبها لطوا طهرها وكراماتهم والسلام والسلامة بمعنى
 واحد فالعنى سلمكم الله وجازا لا استدعاه وان كان نكرة لانه دعاء والدعاء من المسوعات
 قاله السمين وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية اذا رآهم بدأهم
 بالسلام وقيل ان هذا السلام هو من جهة الله أي أبلغهم من السلام عن هاما قال أتى
 قوم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اننا صناديق باعظا ما غار عليهم شيئا فانصرفوا فارتل
 الله هذه الآية فدعاهم فقرأها عليهم وقيل ان الآية على اطلاقها في كل مؤمن لان
 الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (كتب ربكم على نفسه الرحمة) أي أوجب
 ذلك ايجاب فضل واحسان وقيل كتب ذلك في اللوح المحفوظ قيل هذا من اجل ما امره

عندما قال فانزل الله يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فميتوا ولا تقولوا المن أتى اليكم السلام لست مؤمنا فتدعون عرض
 الحياة الدنيا فعند الله مغام كثيرة كذلك كنتم من قبل فحن الله عليكم فميتوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمقداد كان رجل
 مؤمن يخفي ايمانه مع قوم كفار فاطفأ به ايمانه فقتله وكذلك كنت تخفي ايمانك بمكة قبل قوله فعند الله مغام كثيرة أي خير
 مما رغبت فيه من عرض الحياة الدنيا الذي سلمكم على قتل مثل هذا الذي أتى اليكم السلام وأظهر لكم الايمان فتغافلتم عنه
 (١) قوله تشير الخ كذا في التسخ التي يائدين وفيه تحريف فليصر

واتهموه بالمصانعة والبقية لتبتغوا غرض الحياة الدنيا فاعند الله من الرزق الحلال خير ليكم من مال هذا وقوله كذلك كنتم من قبل في الله عليكم أي قد كنتم من قبل هذه الحال كهذا الذي يبرأ إليه ويحقبه من قومه كما تقدم في الحديث المرفوع آقاؤكم قال تعالى واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض إلا أنه وهب سعيدين جبيلين واما الثوري عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبيل في قوله كذلك كنتم من قبل تحقون إيمانكم في المشركين ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج أخبرني عبد الله بن كثير عن سعيد بن جبيل في قوله كذلك كنتم (١٦٨) من قبل تستحقون بإيمانكم كما استحق هذا الرأي بإيمانه وهذا اختيار ابن

جرير وقال ابن أبي حاتم و ذكر عن قيس عن سالم عن سعيد بن جبيل قوله كذلك كنتم من قبل لم تكفوا مؤمنين فمن الله عليكم أي تاب عليكم خلف أسامة لا يقتل رجلا يقول لا اله الا الله بعد ذلك الرجل ومات من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وقوله فتبينوا أنا كيدنا تقدم وقوله ان الله كان بما تعملون خبير قال سعيد بن جبيل هذا تهديد ووعيد لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين باموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجر أعظم اذ رجا من الله ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما قال البخاري حدثنا حنبل بن عاصم ثنا شعبة عن أبي اسحق عن البراء قال المازنات لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا فكتبها لجاهل ابن أم مكتوم فثبثا ضبر الله فانزل الله غير أولي الضرر

الله سبحانه بإبلاغه الى أولئك الذين أمره بإبلاغ السلام اليهم تبشيرا بسبعة مغفرة الله وعظم رحمته لانه أكرم الاكرمين وارحم الراحمين (انه) اي الشأن (من عمل منكم سوءا يجهالة) قيل المعنى انه فعل فعل الجاهل لان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة مع عمله بذلك او ظنه فقد فعل فعل اهل الجهل والسفاهة لافعل اهل الحكمة والتدبير وقيل المعنى انه عمل ذلك وهو جاهل لما يتعلق به من الضرر والعقاب وما فاته من الثواب فتكون فائدة التقييد بالجهالة الايدان بان المؤمن لا يباشر ما يعلم انه يؤدي الى الضرر قال مجاهد كل من عمل ذنبا او خطيئة فهو بها جاهل (ثم تاب من بعده) أي من بعده عمله وارتكابه ذلك سوءا (واصلح) ما أقسده بالعصية في المستقبل فراجع بالصواب واخلص التوبة وعمل الطاعة (فانه) اي فامره أو فله ان الله (غفور رحيم) واختار الاول سيدي والنائي أبو حاتم (وكذلك) أي دخل ذلك التفصيل (انصل الآيات) أي أدلة جملتنا وبرهيننا في تقرير كل حق بنكره أهل الباطل والتفصيل التبيين وقيل ان الله فصل لهم ما يحتاجون اليه من أمر الدين وبين لهم حكم كل طائفة (واتسعين) الخطاب على القوية للنبى صلى الله عليه وسلم أي لتسعين يا محمد (سبيل المجرمين) واما على الحقبة فالأصل حسنة الى سبيل واذا استبان سبيل المجرمين فقد استبان سبيل المؤمنين قال ابن زيد هم الذين يأمر وفك بطرد هؤلاء (قل الى حيثن ان اعبد الذين تدعون) أمره سبحانه ان يعود الى محاسبة الكفار ويخبرهم بالهشمية عن عبادة ما يدعون ويعبدونه (من دون الله قل لا تبع أهواءكم) أمره سبحانه بان يقول لهم لا أسلك المالك الذي سلكتموه في دينكم من اتباع الأهواء والمنشئ على ما توجه المقاصد الفاسدة التي يتسبب عنها الوقوع في الضلال كزوالهم مع قرب العهد غشيا بالمأمر به وايدانا باختلاف القوانين من حيث ان الاول حكاية لما هو من جهة تعالى وهو النهي والثاني حكاية لما هو من جهة عليه السلام وهو الانتهاء عما ذكر من عبادة ما يعبدونه (قد ضللت اذا) أي ان اتبع أهواءكم فيما طلبتموه من عبادة معبوداتكم وطرد من أردتم طرده قال الجوهري الضلال والضلالة ضد الرشاد وقد ضللت أضل قال الله تعالى قل ان ضللت فأمما أضل على نفسي قال فهذه بعض المقطوعة لغعة فجدوهي الفصحى وأهل العالمة يقول ضللت بالكسر أضل انتهى (وما أنا من المؤمنين) ان فعلت ذلك وهذه الجملة الاسمية معطوفة على الجملة التي قبلها والمجيء بها السمية عتب تلك الفعلية للدلالة على الدوام

حدثنا محمد بن يوسف عن اسرا ئيل عن أبي اسحق عن البراء قال المازنات لا يستوى القاعدون من المؤمنين قال النبي صلى الله عليه وسلم ادع فلا نجاء معه الدواة والروح والكف فقال أكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله وخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم فقال يا رسول الله أنا ضرر فزنت مكانها لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله قال البخاري أيضا حدثنا اسحق بن عبد الله حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح ابن كيسان عن ابن شهاب حدثني سهل بن سعيد الساعدي انه رأى من وان بن الحكم في المسجد قال فأقبلت حتى جلست الى جبهة

حين غشيت السكينة قال زيد فلما
والله ما وجدت شيئاً أظن أثقل من
أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم سري عنه فقال اكتب يا زيد
فأخذت كفافاً فقال اكتب
لا يتوسى القاعدون من المؤمنين
والمجاهدون الى قوله أجزأ عظمياً
فكتب ذلك في كفاف فقال حين
سماها ابن أم مكتوم وكان رجلاً
أعمى فقام حين سمع فضمه له
المجاهدين وقال يا رسول الله وكيف
يجوز لابن السكينة الجهاد ومن هو
أعمى واشابه ذلك قال زيد فوالله
ما قضى كلامه وأما هو الآن قضى
كلامه غشيت النبي صلى الله
عليه وسلم السكينة فوقعت
خذه على غلظتي من ثقلها
كل وجدت في المرة الأولى ثم سري
عنه فقال اقرأ فقرأت عليه
لا يتوسى القاعدون من المؤمنين
والمجاهدون فقال النبي صلى الله
عليه وسلم غرأ وأولى الضر قال زيد
فألقتهما فوالله كأنني أنظر الى
ملحقهما عند صدع كان في الكف
ورواه أبو داود وعن سعد بن منصور
عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن
أبيه عن خارجة بن زيد بن ثابت

والنبات (قل انى على بينة) هى الحجّة والبرهان أى انى على برهان (من ربي) ويقين
لاعلى هوى وشك وقال أنوعمران الجوفى على ثقة وقيل على بيان وبصيرة وهذا الحقيق
اللعق الذى هو عليه ان ابطال الباطل الذى هم عليه أمره الله سبحانه بان يبين لهم ان ما هو
عليه من عبادة ربه هو عن حجة برهانية يقينية لا كما هم عليه من اتباع الشبهة الداحضة
والشكوك الفاسدة التى لا مستند لها الا مجرد الاهوية الباطلة (وكذبتم به) أى بالرب
أوبالعذاب أوباقتران أوباليمين ونذكر الضمير باعتبار المعنى وهذا الجمله اما دالية بتقدير
قد أى والحال ان قد كذبتم به أو جملته مستأنفة مسيئة لما هم عليه من التكذيب بما جاء به
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الحجج الواضحة والبراهين اليينة (ما عندى)
ما استعجابون به آخرهم بانه لم يكن عنده ما يستعجبون به من العذاب فانهم كانوا القرب
تكذيبهم يستعجبون نزوله اسمهم انهم يقولون لهم وتسقط السماء كازعت علينا كسفا
وقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء وقولهم متى
هذا الوعد ان كنتم صاقين وقيل كانوا يستعجبون بالآيات التى افترحوها وطلبوها وقيل
كانوا يستعجبون بقيام الساعة ومنه قوله تعالى يستعجب بها الذين لا يؤمنون بها (ان) أى
ما (الحكم) فى شئ (الالة) سبحانه وحده ليس معه حاكم ومن ذلك ما تستعجبون به من
العذاب أوالآيات المقتوحة والمراد الحكم الفاصل بين الحق والباطل (يقص) هو من
القصص أى يقص القصص (الحق) أو من قص أثره أى يتبع الحق فيما يحكم به وقرئ
يقضى بالاضاد المجهضة والياء من القضاء أى يقضى القضاء الحق بين عباده (وهو خير
الفاصلين) بين الحق والباطل بما يقضى به بين عباده ويقضه الله لهم فى كتابه ثم أمره الله
سبحانه ان يقول لهم (قل لو ان عندى ما تستعجبون به) الاستعجال المطالبة بالشئ قبل وقته
فلذلك كانت العجلة مذمومة والاسراع بتقديم الشئ فى وقته فلذلك كانت السرعة محمودة
والعنى ما تطلبون فجهله بان يكون انزاله بكم مقدورا لى وفى وسعى (لقضى الامر بينى
وبينكم) أى لقضى الله الامر بيننا بان ينزل الله سبحانه بكم رسولا الى وطلى ذلك أولو كان
العذاب عندى وفى قبضى لا نزلته بكم وعند ذلك يقضى الامر بينى وبينكم (والله اعلم
بالظالمين) والوقت الذى ينزل فيه عذابهم وبما يقتضيه مشيئته من تأخيرها استدراجا
لهم واعذارا لهم (وعنده مفاتيح الغيب) جمع مفاتيح التبع وهو الخزن أى عنده مخازن

(٢٢) فتح البيان ثالث) عن أبيه به نحوه وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر أنبأنا الزهري عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أكتب لأستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاهد عبد الله بن أم مكتوم فقال يا رسول الله اني أحب الجهاد في سبيل الله ولكنني من الزمالة ما قدرت في ذهب بصري قال زيد فتقلت فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم علي فخذني حتى خشيت ان ترضاهم سرى عنه ثم قال أكتب لأستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرني ابن جريح أخبرني عبد

الغيب جعل للأمور الغيبية مخازن يحزن فيها على طريق الاستعارة وأجمع مفتاح يكسر الميع
وهو المفتاح جعل للأمور الغيبية مفتاح يتوصل به إلى ما في المخازن منها على طريق
الاستعارة أيضا ويؤيد أنهم أجمع مفتاح يكسر قراءات ابن السنيق وعند مفاتيح الغيب
فإنها جع مفتاح والمعنى أن عنده خاصة مخازن الغيب أو المفاتيح التي يتوصل بها إلى
المخازن (لا يعلمها إلا هو) جملة مؤكدة لمضمون الجملة الأولى وأنه لا علم لأحد من خلقه بشئ
من الأمور الغيبية التي استأثر الله بعلمها وهذا بيان لاختصاص المقدورات الغيبية
تعالى من حيث العلم اثر بيان اختصاص كلهما من حيث القدرة وتدرج تحت هذه الآية
علم ما يستجمله الكفار من العذاب كما يرشد إليه السياق اندراجا أوليا وفي هذه الآية
الشريفة ما يدفع أباطيل الكهان والنجمين وغيرهم من المدعين باليس من
شأنهم ولا يدخل تحت قدرتهم ولا يحيط به علمهم ولقد ابتلى الأسلام وأهله بقوم سوامن
هذه الأجناس الضالة والانواع الخذولة ولم يرجحوا من أكاذيبهم وأباطيلهم غير خطبة
السوء المذكورة في قول الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم من أتى كاهنا أو منجما
فقد كفر بما أنزل على محمد قال ابن مسعود أتى نبيكم كل شئ الأمفاتح الغيب وقال ابن
عباس أنهم الإقدار والأرزاق وقال النعمان خرائن الأرض وعلم نزول العذاب وقال غطاء
هو مغتاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الأجل وعلم أخوال العباد من
السعادة والشقاوة وخواتيم أعمالهم وقيل هو علم ما لم يكن بعد أن يكون اذ يكون كيف
يكون وما لا يكون ان لو كان كيف يكون واللفظ أوسع من ذلك ويدخل فيه ما ذكره
دخولا أوليا وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال مفاتيح الغيب خمس
لا يعلمها إلا الله تعالى لا يعلم أحد ما يكون في غد إلا الله ولا يعلم أحد ما يكون في الأرحام
إلا الله ولا تعلم نفس ما إذا تمسكب غذا ولا تدرى نفس بأي أرض عوت ولا يدرى أحد
متى يجي المطر أخرجه البخاري وله ألفاظ وفي رواية ولا يعلم أحد متى تقوم الساعة إلا الله
(ويعلم ما في البر والبحر) خصه ما بالإن كرامة من أعظم مخلوقات الله أي يعلم ما في دامن
حيوان وجماد علم مفضلا لا يخفى عليه منه شئ أو خصه بما كونهما كذا ما شاهدته
الناس ويتطلعون لعلم ما في سما وعلى هذا هو بيان لتعلق علمه بالمشاهدات اثر بيان تعلقه
بالمغيبات قال مجاهد البر المفاوز والقفار والبحر القرى والأصهار لا يحدث فيه ما شئ

لقد تركتم بالمدينة أقواما ما سرتهم من مسير ولا أنفقتم من نفقة ولا قطعتم من واد إلا وهم معكم فيه قالوا
وكيف يكونون معنا فيه يا رسول الله قال نعم حسبهم العذر لفظ أبي داود وفي هذا المعنى قال الشاعر
يا راحلين إلى البنت الغيبق لقد * سرتهم حسوما وسرنا نحن أرواحا
أنا أقنعنا على عذرو عن قدر * ومن أقام على عذره
وقوله وكلا وعد الله الحسي أي الجنة والجزء الجزيل وفيه دلالة على أن الجهاد ليس بقرض عين بل هو فرض على التكليف
قال تعالى وفضل الله المجاهدين على القاعدتين أجر أعظمهما ثم أخبر سبحانه بما فضلهم به من الدرجات في غرف الجنان العلى

ومغفرة الذنوب والزلات وأحوال الرحمة والبركات أحساناً لمنه وتكريماً ولهذا قال درجات منه ومغفرة ذنوبه وكان الله غفوراً رحيماً وقد ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقال الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رعى سهم فله أجره درجة فقال رجل يا رسول الله وما الدرجة فقال أما أنها ليست بعقوبة أمك ما بين الدرجتين مائة عام (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم (١٧١) قالوا فم من كنتم قالوا كنا مستضعفين في

الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً (الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعاً كثيراً وسعة ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله لم يجد لله موتاً فقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً) قال البخاري حدثنا عبد الله بن زيد المقرئ حدثنا حيوة وغيره قال

حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو الأسود قال قطع على أهل المدينة بعث فأكتبته فيه فلقبت عكرمة مولى ابن عباس فأخبرته فنهاني عن ذلك فأشد النهي قال أخبرني ابن عباس أن ناساً من المسلمين كانوا عسكرين يكثرون سوادهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي السهم يرمي به فيصيب أحدهم فيقتله أو يضرب عنقه فيقتل فأنزل الله أن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم وراه الله عن أبي الأسود وقال ابن أبي حاتم

الأوهو يعلمه وقال الجمهور هو البر والبحر المعروفان لأن جميع الأرض أمار وأما بحر وفي كل واحد منهما من عجائب وغرائب ما يدل على عظم قدرته وسعة علمه (وما تيسر من ورقة) أي من ورق الشجر وما ياتي عليه وهو يخصيص بعد التعميم (الايعلها) ويعلم زمان سقوطها وسكانه وقيل المراد بالورقة ما يكتب فيه الأجل والأرزاق وحكي النقاش عن جعفر بن محمد أن الورقة راد بها عاذا السقط من أولاد بني آدم قال ابن عطية هذا قول جازع لطيفة الرموز ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي أن يلتفت إليه (ولا حجة) كائنة (في ظلمات الأرض) أي في الامكنة الظلمة وقيل في بطن الأرض قبل أن ينبت وقيل هي الحبة في الصخرة التي في أسفل الأرضين (ولا رطب ولا يابس) وقد شمل وصف الرطوبة واليبوسة جميع الموجودات فلا وجه تخصيص ما يشوع دون نوع (الأي كتاب مبین) هو اللوح المحفوظ فتسكون هذه الجملة بدل أشغال من الایعلها وقيل هو عبارة عن علمه فيكون هذه الجملة بدل كل من تلك الجملة قاله الخطيب وقال الرخشي هو كالتكرير لقوله الایعلها لأن معناها واحد قال الشيخ ولكنه لما طال الكلام أعيد الاستثناء عن سبيل التوسيع وحسن كونه فاصلاً (وهو الذي توفاهم) ينكم (بالليل) فيقبض فيه نفوسهم التي بها تموتون وليس ذلك موتاً حقة فهو مثل قوله الله توفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها والتوفى استيفاء لشيء وتوفيت الشيء واستوفيته إذا أخذته أجمع قبل أن في الحسد وحين روح الحياة وهي لا تخرج إلا بالموت وروح الأمتيز وهي تخرج النوم فتتقارق الحسد فقطوف بالاعمال وتزى المنامات ثم ترجع إلى الحسد عند تيقظه وقيل غير ذلك والاولى ان هذا الامر لا يعرفه الا الله سبحانه وقد أخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع كل انسان ملك اذا نام يأخذ نفسه فاذا اذن الله في قبض روحه قبضها والاردها اليه فذلك قوله تعالى يتوفاكم بالليل (ويعلم ما جزى بالتيار) أي ما كتبتم بجوارحكم من الخير والشر والتقييد بالظرفين جرى على الغالب اذا الغالب ان النوم في الليل والكسب في النهار (ثم عيشكم فيه) أي في النهار يعني القفلة برؤاؤا حكم قال القاضي أطلق البعث ترشيحاً للتوفى وقيل يبعثكم من القبور فيه أي في شأن ذلك الذي قطعت فيه أعماركم من النوم بالليل والكسب بالنهار وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير هو

حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا أبو أحمد يعني الزبيري حدثنا محمد بن شريك المكي حدثنا عمر بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالإسلام فأخرجهم المشركون يوم بدر معهم فأصيب بعضهم قال المسلمون كان أصحابنا هؤلاء مسلمين وأكروا فاستغفروا لهم فقلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الآية قال فكتب إلى من بقي من المسلمين بهذه الآية لا عذر لهم (٣) قال خرجوا فلقبهم المشركون فاعطوهم الثقة فقلت هذه الآية ومن الناس من يقول أنما الله الآية قال عكرمة تزلت هذه الآية في شباب من قريش كانوا تكلّموا بالإسلام عكرمة منهم علي بن أبيه بن (٢) قوله فكتب إلى من بقي من المسلمين بهذه الآية لا عذر لهم الخ كذا في النسخ وحرر اه معجزة

خلف وأبو قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو منصور بن الحجاج والخريز بن زمعة قال القصاص المثلث في ناس من المنافقين يخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه وخروجهم المشركين يوم بدر فاصيبوا في أصيب فزلت هذه الآية الكريمة عامته في كل من أقام بين ظهري المشركين وهو قادر على الهجرة وليس متحكما في إقامة الدين فهو ظالم لنفسه مرتكب حراما بالاجماع ومن هذه الآية حيث يقول تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظملي أنفسهم أي ترك الصلوة والصيام والنفقة كتم أي لم يكتفوا عن تركهم الهجرة قالوا كاتموا صغفرتهم في الارض أي (١٧٢) لا تقدر على الخروج من البلد ولا الذهاب في الارض قالوا ألم تكن ارض

الذي يتوفاكم بالليل ثم عثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه وقد لم يعثكم فيه أي في المنام ومعنى الآية ان الله تعالى الكفار ليس للعقل عن كفرهم فانه عالم بذلك ولكن (ليقتل أجل مسمى) أي معين لكل فرد من افراد العباد من حياة ورزق وقال مجاهد هو الموت (ثم اليه مرجعكم) أي رجوعكم بعد الموت (ثم ينشئكم كما كنتم قداما) فيجازي المحسن باحسانه والمسي بمساوئه (وهو الله عز وجل عباد) قيل المراد فوقية التدرة والرتبة كما يقال السلطان فوق الرعية أي العالي عليهم بقدرته لان كل من قهر شأ وغلبه فهو مستعل عليه باهتقر والمعنى انه ذو الغالب المنتصر في أمرهم لا غير يعقل بهم ما يشاء ايجادا واعداءا واحبا وامانة واثابة وتعذبا الى غير ذلك وقيل هو صفة تعالى وهذا هو مذهب سلف الامة وأئمتها يزعمون كما جاءت من غير تكليف ولا تأويل ولا تعطيل أي فوقية تليق بجلاله وهو الحق وقد تقدم يانه في أول السورة (ويرسل عليكم حفظة) أي ملائكة جعلهم الله حفظة لكم ومنه قوله تعالى وان عليكم خافضين والمعنى انه يرسل عليكم من يحفظكم من الآفات ويحفظ أعمالكم قال السدي هم الملقبات من الملائكة يحفظونه ويحفظونهم واخفظة جمع حفظة كجمع كبة جمع كتب عليكم مثلين يرسلهم فيمنعهم من الاستعلاء وتقديسه على حفظة ليقيد العباد بشأنه وانه أمر حقيق بذلك وقيل هو متعلق بحفظة (حتى اذا جاء أحدكم الموت بوقت معلوم) يحذل أن تكون حتى للغاية ويحذل أن تكون للابتداء والمراد بجي الموت جبي معلايته والرسول هم أعوان ملك الموت من الملائكة قاله ابن عباس ومعنى وقته استوفت روحه وقيل المراد ملك الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظيما له (وهو لا يفرطون) أي لا يقصرون ولا يضيعون وأصلهم التقدم وقال أبو عبيدة لا يتأولون وقرئ لا يفرطون بالتخفيف أي لا يجاوزون الحد فبدأ أمرهم بالاكرام والادانة (ثم ردوا) الضمير راجع الى أحدلانه في معنى الالتفات من الخطأ الى التوبة والسرف في الافراد أو لولا الجمع ثانيا ونوع التوفى على الاشرار والرد على الاجتماع أي ردوا بعد الحشر (الى الله) أي الى حكمه وجزائه وبه قال جمهور المفسرين ويحتمل أن يكون هذا الرد الى الله بعد الموت فقد ورد في السنة الطاهرة ما يفيد أن الملائكة يصعدون بأرواح الموتى من جملتها الى الله حتى تنهيهم الى السماء السابعة وفي رواية الى السماء التي فيها الله ثم ترد الى عليين

الله واسعة الآية وقال أبو داود حدثنا محمد بن داود بن سفيان حدثني يحيى بن حسان أخبرنا سليمان ابن موسى أبو داود حدثنا جعفر بن سعد بن حمزة بن يزيد حدثني جيب ابن سليمان عن أبيه سليمان بن حمزة عن سمرة بن جندب أبا عبد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك وكن معه فانه مثله وقال السدي لما أمر العباس وعقيل ونوفل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس افند نفسك وابن أخيك فقال يا رسول الله ألم نصل قبلك ونتمم شهادتك قال يا عباس انكم خاضعتم فخصمتم ثم تلا عليه هذه الآية ألم تكن ارض الله واسعة الآية رواه ابن أبي عمير قوله الاستسغفين الى آخر الآية هذا عذر من الله لولا ما في ترك الهجرة وذلك انهم لا يقدر على التخلص من أيدي المشركين ولقد ردوا ما عرفوا يسلكون الطريق ولهذا قال لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا قال مجاهد وعكرمة والسدي

يعني طريقا وقوله تعالى فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم اي يكفوا عنهم بترك الهجرة وعسى من الله موجبة وكان الله عفوا ذوقوا قال البخاري حدثنا أبو عيسى حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء اذ قال سمع الله لمن حده ثم قال قبل ان يسجد اللهم أجمع عياش بن أبي ربيعة اللهم أجمع سلمة بن هشام اللهم أجمع الوليد بن الوليد اللهم أجمع المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأنك على مضر اللهم اجعلها سنين كسرى يوسف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو عمير المقرئ حدثني عبد الوارث حدثنا علي بن زيد عن سعد بن المسيب عن أبي

هزيمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع يده بعد ما سلم وهو مستقبل القبلة فقال اللهم خلص الوليد بن الوليد وعياش بن أبي ربيعة وسلمة بن هشام وضعة المسلمين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا من أيدي الكفار وقال ابن جرير حدثنا الذي حدثنا جراح حدثنا جراح عن علي بن زيد عن عبد الله أو إبراهيم بن عبد الله القرشي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو في دبر صلاة الظهر اللهم خلص الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة وضعة المسلمين من أيدي المشركين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا وهذا الحديث شاهد في الصحيح من غير هذا الوجه كما (١٧٣) تقدم وقال عبد الرزاق أبا ثاب عن عينة عن حيلة ولا يهتدون سبيلا وهذا الحديث شاهد في الصحيح من غير هذا الوجه كما (١٧٣) تقدم وقال عبد الرزاق أبا ثاب عن عينة عن

عبد الله بن أبي زيد قال سمعت ابن عباس يقول كنت أنا وأبي من المستضعفين من النساء والولدان وقال البخاري أبا ثاب عن عينة عن حدثنا جراح بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس الاستضعفين قال كنت أنا وأبي من عذراء الله عز وجل وقوله ومن بهاجر في سبيل الله يجذب في الأرض مراغما كثيرا وسعة وهذا تعريض على الهجرة وترغيب في مفارقة المشركين وأن المؤمن حيثما ذهب وجد عنهم مندوحة ولجأ يتحصن فيه والمرامع مصدر تقول العرب راغم فلان قومه مراغما ومرامعة قال النابغة بن جعدة

كطول بلاد باركانه
عزير المرامع والمهروب
وقال ابن عباس المرامع التحول من أرض إلى أرض وكذا روى عن الضحاك والربيع بن أنس والثوري وقال مجاهد مراغما كثير يعني متوخر سامعا يكره وقال سفيان بن عيينة مراغما كثير يعني بروحا والظاهر والله أعلم أنه المنع الذي يتخلص به يراغمه الإعداء قوله وسعة يعني الرزق قاله غيره واحد

أو يحين وفي الآية دليل على علوه تعالى من خلقه والله أعلم وقيل ردوا أي الملقى أو الملائكة قال الكلبي يقبض ملك الموت الروح من الجسد ثم يلحقها إلى ملائكة الرحمة أو الملائكة وبعضهون بهم إلى السما حكاية القرطبي (مولاهم) ملكهم الذي يلي أمورهم وأخلاقهم ومعبودهم (الحق) صفة لاسم الله وقرئ الحق بالنصب على اشعار فعل أي أعنى أو أمدح أو على المصدر وإنما قال ذلك لأنهم كانوا في الدنيا تحت أيدي موال بالباطل والله مولاهم وسيدهم بالحق (ألا اله الا الله) أي لا حكم الا لا غيره لا يحسب الظاهر ولا يحسب الحقيقة (وهو أسرع الحاسنين) لكونه لا يحتاج إلى ما يحتاجون إليه من الفكر والروية والتدبر (قل) توخا وتقرير بهم بالخطا شركا ثم عن رتبة الالهية (من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) المراد بظلماتهما شدة الظلمة التي تطل الخواص وتدهش العقول ولذلك استعير لهما الظلمات المظلمة للبصر قال النحاس والعرب تقول يوم مظلم إذا كان شديدا فإذا عظمت ذلك قالت يوم ذو كوكب أي اشتدت ظلمته حتى صار كالليل في ظلمته وفي ظهور الكواكب فيه لانها لا تظهر الا في الظلمة وقيل حله على الحقيقة أولى فظلمة البرهي ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الانتهاء إلى طريق الصواب وظلمة البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والأمواج الهائلة فيحصل من ذلك أيضا الخوف الشديد من الوقوع في الهلاك فالصواب أنه عند اجتماع هذه الأسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الانسان فيها الا إلى الله تعالى لأنه هو القادر على كشف الكرب وإزالة الشدائد وهو المراد من قوله (تدعونه تضرعا وخفية) أي حلد دعائكم له دعاء تضرع وخفية أو متضرعين ومخفيين والمراد بالتضرع هنا دعاء الجهر فالتين (لئن أنجيناك من هذه الشدة التي نزلت بنا وهي الظلمات المذكورة) لتكون من الشكرين له على ما أنعم به علينا من تخلفنا من هذه الشدائد قال ابن عباس أي من كرب البر والبحر وإذا ضل الرجل الطريق دعا الله لئن أنجيناك الآية (قل الله ينجيكم) قرئ شدة ومخفقا وقراءة التشديد تفيد التذكير وقيل معناها أو احذوا الضعيف (منها) راجع إلى الظلمات (ومن كل كرب) بإعادة الجار وهو واجب عند البصريين والكرب الغم الشديد يأخذ النفس ومنه رجل مكروب (ثم أنتم) بعد أن أحسن الله إليكم بالبلد لوصف من الشدائد وذوهاب الكرب

منهم فتادة حيث قال في قوله يجذب في الأرض مراغما كثيرا وسعة أي من الضلالة إلى الهدى ومن التله إلى الغنى وقوله ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع أجره على الله أي ومن يخرج من منزله بمنة الهجرة فثبت في أثناء الطريق فقد حصل له عند الله ثواب من هاجر كما ثبت في الصحيحين وغيرهما من الصحاح والمسانيد والسنة من طريق يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة بن أبي وقاص الذي عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنياه فهو مهاجرة وأمره

يترجوه فهاجره الى هناك فهاجر اليه وحذا عاقم في الهجرة وفي جميع الاعمال ومنته الحديث الثابت في الصحاح في الرجل الذي قتل نفسه
 وتبعين نسانم اكل بذلك العابد المائة ثم قال عالمنا له من نوبة فقال له ومن يحول بينك وبين التوبة ثم ارشده الى ان يقول من
 بلدته الى بلد اخرى بعد الله فكل ارتحل من بلده مهاجر الى البلد الاخرى اذ ذكره الموت في اثناء الطريق فاستصعبت نفسه لاشك
 الرحمة ولا شك العذاب فقال هو لا اله الا هو قال هو لا اله الا هو لم يصل بعد قاهر وان يقبوا ما بين الارضين فالى ايهما كان
 اقرب فهو ومنها فاهر الله هذه ان تقرب من (١٧٤) هذه وهذه ان تبعد وجدو اقرب الى الارض التي هاجر اليها بشهر فبقضته

ملائكة الرحمة وفي رواية انه لما جاء
 الموت باه صدره الى الارض التي
 هاجر اليها وقال الامام احدثنا
 يزيد بن خرون حدثنا محمد بن اسحق
 عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عبد
 الله بن عتيق قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (٣) يقول من خرج
 من بيته مهاجرا في سبيل الله ثم قال
 باصابعه هو لا ثلاث السبابة
 والوسطى والايهام خمسة
 ثم قال أين المجاهدون فخرج عن دابته
 فبات فقد وقع أجره على الله اولدغته
 دابة فبات فقد وقع أجره على الله او
 مات حنفاً فبات فقد وقع أجره على
 الله والله انها الكلمة ما سمعنا من
 احدهن العرب قبل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ومن قتل مغصبا فقد
 استوجب المآب وقال ابن ابي
 حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا عبد
 الرحمن بن عبد الملك بن شيبة الخزازي
 حدثني عبد الرحمن بن المغيرة الخزازي
 عن المنذر بن عبد الله عن هشام
 ابن عروة عن ابيه ان الزبير بن العوام
 قال هاجر خالد بن حزام الى ارض
 الحبشة فمشته حبة في الطريق
 فبات ففترأت فيه ومن يخرج من
 بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يذكره

(تشركون) بعبادته تعالى شركا لا يستعونكم ولا يضرؤنكم ولا يتدرون على تخلصكم
 من كل ما ينزل بكم فكيف وضعتم هذا الشرك موضع ما وعدتم به عن انفسكم من الشكر
 (قل) أمر الله سبحانه أن يقول لهم (هو القادر على أن يعث عليكم عذابا) أي الذي قدر
 على الخباياكم من تلك الشدة وأدفع عنكم تلك الكرب قادر على ان يعيدكم في شدة ومحنة
 وكرب يعث عذابا عليكم من كل جانب (من فوقكم) كالطمر والصواعق والقصف
 والخرقة والريح والطوفان (أو من تحت أرجلكم) كالخسف والرحمة والزلازل والقرق
 وقيل من فوقكم يعني الامراء الطائفة وأئمة السوء ومن تحت أرجلكم السفلة وعبيد
 السوء قاله ابن عباس وعن الضمك الحنوي (أو يلبسكم شعرا) من لبس الامر اذا خلطه
 وقرئ بضم الياء أي يجعل ذلك لباسا لكم قيل والاصل أو يلبس عليكم امركم مخفف
 أحد المعقولين مع حرف الجر كما في قوله تعالى واذا كالوهم أووزوهم يحسرون والمعنى
 يجعلكم تحتلطي الا هو امتلأ الخلل متفرق الا راء وقيل يجعلكم فراقا ليقاتل بعضهم
 بعضا والشيع جمع شعبة أي الفرقة وكل قوم اجتمعوا على امر فهم شعبة واشباع وأصل
 من التشيع وفي القاموس شعبة الرجل بالكسر أتباعه وأنصاره والفرقة على حدة وتنع
 على الواحد والاشين والجمع والمذكر والمؤنث وقد غلب هذا الاسم على كل من يتولى علما
 وأهل بيته حتى صار اسم الهام خاصة والجمع اشباع وشيع كعنب انتهى قال مجاهد يعني
 أهواء متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف (ويذيق بعضهم بأس بعض) أي
 يصيب بعضهم بشدة بعض من قتل وأسر ونهب وقال ابن زيد هو الذي فيه الناس اليوم
 من الاختلاف والأهواء وسفك بعضهم دماء بعض (انظر كيف أنصرف الآيات) أي بين
 لهم الحجج والدلائل من وجود مختلفة (لعلهم يفتقرون) الحقيقة فيعودون الى الحق
 الذي ينباه لهم ببيانات مختلفة متسوقة أخرج البخاري وغيره عن جابر بن عبد الله قال لما
 نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بوجهك أو يلبسكم
 شيعا ويذيق بعضهم بأس بعض قال هذا أهون وأأسر وأخرج أحمد وعبد بن حميد
 ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم في حديث طويل عن ثوبان وفيه رسالته
 ان لا يلبط عليهم عدوا من غيرهم فاعطائهم وأسألت ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعينها

الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً قال الزبير فكنيت أوقعه وأتظر قدومه وانا باارض الحبشة فها وأخرج
 أخرني شيء حزن وفاته حين بلغتني لانه قل أحد هاجر من قريش الاومعه بعض أهله وأذوى رحله ولم يكن معي أحد من بني أسد بن
 عبد العزى ولا أرجو غيره وهذا الاثر غريب جدا فان هذه القصة مكية وتزول الآية مدني فلهذا اراد انهم اتهم حكمه مع غيره وان لم يكن
 ذلك سبب النزول والله أعلم وقال ابن ابي حاتم حدثنا سليمان بن داود مولى بني جعفر حدثنا سهل بن عثمان حدثنا عبد الرحمن بن سليمان
 حدثنا أشعث هوان سوار عن عكرمة عن ابن عباس قال خرج حمزة بن جندب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى الفارق
 (٣) قوله يقول من خرج من بيته الى قوله استوجب المآب هكذا في الاصول وحرر اه مصححه

قبل ان يصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فترات ومن يخرج من بيته مهاجر الى الله ورسوله الا يتوخى حذائى حديثه
رجاءاً ثباتاً اسرائيل عن سالم عن سعد بن ابى حمزة عن العيص الزرقى الذى كان مصاب البصر وكان يحكى لما نزلت الاية المستضعفين من
الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة فقلت انى لغنى وانى لزوجته فقهره زيد النبي صلى الله عليه وسلم فادركه الموت بالتعظيم
فترات هذه الاية ومن يخرج من بيته مهاجر الى الله ورسوله ثم يدركه الموت الا يتوخى الطبراني حديثنا الحسن بن عروبة البصرى
حديثنا حيوة بن شريح الجصى حديثنا بقية بن الوليد حديثنا ابن قوبان (١٧٥) عن أبيه حديثنا مكحول عن عبد الرحمن بن غنم
الاشعري ثباتاً ثباتاً قال

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله قال من اتدب خارجاً
في سبيلى غازياً بقتله وجهى
وتصديق وعدى وأبى بارئى فهو
في ضمان على الله اماناً يتوفاه بالخير
فدخله الجنة واما ان يرجع في
ضمان الله وان طالب عبد افغصه
حتى يرد الى أهله مع ما نال من
أجر أو غنمة ونال من فضل الله عزت
أو قل أو رفسسته فرسه أو بعيره
أو لدغته هامة أو مات على فراشه
بأى حشف شاء الله فهو شهيد وروى
أبو داود ومن حديث بقية بن فضل
الله الى آخره زاد بعد قوله فهو شهيد
وان له الجنة وقال الحافظ أبو يعلى
حديثنا ابراهيم بن زياد حديثنا أبو
معاوية حديثنا محمد بن اسحق عن
جميد بن أئى جميد عن عطاء بن يزيد
اللبثى عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من خرج
حاجلاً كتب له أجر الحاج الى
يوم القيامة ومن خرج معجراً كتب له
أجر المعجرات الى يوم القيامة
ومن خرج غازياً في سبيل الله فقات
كتب له أجر الغازى الى يوم القيامة

وأخرج مسلم وغيره من حديث سعد بن أئى وقاص ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أقبل
ذات يوم من المدينة حتى اذا مر بمسجد بني معاوية دخل فركع فبدر كعتين وصلبنا معه
ودعا به بطويلاً ثم انصرف الساقف قال سالت رضى ثلاثاً فاعطاني اثنتين ومعنى واحدة
سألته ان لا يبعث الله أمي بالغرق فأعطانيها وسألته ان لا يبعث الله أمي بالسنة فأعطانيها وسألته
ان لا يجعل بأسهم بينهم ثم قنعنيها وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن أبي حاتم وابن
مردويه عن سعد بن أئى وقاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية فقال النبي
صلى الله عليه وآله وسلم أمانتها كائنه ولم يأت تأويلها بعدوا الاحاديث في هذا الباب كثيرة
وفيماء كراهة كفاية (وكذب به) الضمير راجع الى القرآن أو الى الوعيد المتضمن في هذه
الآيات المتقدمة أو الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه بعد لانه خطوب بالكاف
عقبيه وادعاء الاتفات منه أبعد أو الى العذاب قاله الزمخشري (قومك) المكذوبهم
قريش وقيل كل معانداً كذبوا به (وهو الحق) أى في كونه كتاباً من لا من عند الله ولا نه
واقع بالحالة (قل لست عليكم بوكيل) أى بحفظكم على أعمالكم حتى أجازيكم علم اقبل
وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل ليست منسوخة اذ لم يكن إيمانهم في وسعه (لكل
بما تستقر) أى لكل شئ وقت يقع فيه والسبب الشئ الذى يباغنه وقيل المعنى لكل عمل
جزاء وقال ابن عباس لكل باحقيقة قال الزجاج يجوز ان يكون وعيد الله سبحانه نزل بهم
في الدنيا وقال الحسن هذا وعيد من الله للكفار لانهم كانوا لا يقرنون بالبعث قال السدي
فكان بنا القوم استقر يوم بدر ما كان يعدهم من العذاب (وسوف تعلمون) ذلك في
الدنيا بحصوله وزواله بكم وقد علموا يوم بدر بحصول ما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
يتوعدهم به وفى الآخرة أو فيهما معا وسوف لتأكيده كافي بقوله تعالى ولتعلمن بناء بعد حين
(واذا رأيت الذين يخوضون في آثاننا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل
من يصلح له والخوض أصله في اللغة هو الشروع في الماء والعبور فيه ثم استعمل في غرات
الاشياء التى هي بمجال شبهها بغمرات الماء فاستعمل من المحسوس للمعقول وقيل هو
ما خوض من الخلط وكل شئ خضته فقد خلطه ومنه خاض الماء بال غسل خلطه والمعنى
واذا رأيت الذين يخوضون في القرآن بالكذب والرد والاستنزاه (فأعرض عنهم) أى
فدعهم ولا تفتد معهم اسماعيل هذا المنكر العظيم (حتى يخوضوا في حديث غيره)

وهذا حديث غريب من هذا الوجه (واذا ضرب يمين في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفسدكم الذين
كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبيناً) يقول تعالى واذا ضرب يمين في الارض اى سافرتم في البلاد كما قال تعالى علم ان سيكون منكم
مرضى وآخرون بضربون في الارض يتغنون من فضل الله الآية وقوله فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة اى تخففوا
فيها اماناً كيتم بان تجعل الرابعة ثمانية كافتهم الوجه ومن هذه الآية واستدلوا بها على قصر الصلاة في السفر على اختلافهم
في ذلك فمن قائل لا بد ان يكون سفر طاعة من جهاد أو حج أو عرفة أو طلب علم أو زياره أو غير ذلك كما هو معنى ابن عمر وعطاء ويعني

عن مالك في رواية عنه نحوه لظاهر قوله ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ومن قائل لا يشترط سفر القرية بل لابد ان يكون نسياناً لقوله فمن اضطر في مخدعة غير متجانة لاثام الاية اباح له تناول المستمع الاضطرار بشرط ان لا يكون عاصياً بسفه روهه هذا قول الشافعي وأحمد وغيرهما عن الائمة وقال ابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن الاعشى عن ابراهيم قال جابر قال قال رسول الله اني رجول ناجر اختلف الى البحرين فامرأه ان يصلي ركعتين فهذه امرسلى ومن قائل يكفي مطلق السفر سواء كان مباحاً ومخطوراً حتى لو خرج لقطع الطريق واخافة السيل (١٧٦) ترخص لوجود مطلق السفر وهذا قول أبي حنيفة والثوري وداود وعموم

أى مغايرته الضمير للآيات والتذكير باعتبار كونهم اقربا أو باعتبار كونهم احدينا فان وصف الحديث بمغايرته يائس الى اعتبارها بعنوان الحديثية أمره الله سبحانه بالاعراض عن أهل المجالس التي يستهان فيها بآيات الله الى غاية هي الخوض في غير ذلك وفي هذه الآية موعظة عظيمة لمن يتسمع بمجالسة المستدعة الذين يحرفون كلام الله ويتلاعبون بكلماته وسنة رسوله ويردون ذلك الى احوالهم المضلة وتقليداتهم الفاسدة وبدنهم الكاسدة فإنه اذا لم يشكر عليهم وبغير ما هم فيه فأقل الاحوال ان يترك مجالستهم وذلك يسر عليه غير عسير وقد يجعلون حضورهم معهم مع ترخه عما يتلبسون به شبهة يشبهون بها على العامة فيكون في حضورهم مفسدة زائدة على مجرد سماع المنكر وقد شاهدنا من هذه المجالس المعونة ما لا يأتي عليه الحصر وقنا في نصره الحق ودفع الباطل بما قدرنا عليه وبلغت اليه طائفة من عرف هذه الشريعة المطهرة حق معرفتها علم ان مجالسة أهل البدع المضلة فيها من المفسدة أضعاف مضاعفة ما في مجالسة من يعصى الله بفعل شيء من المحرمات ولا سيما ان كان غير راسخ في علم الكتاب والسنة فإنه ربما ينطق عليه من كذباتهم وهذيانهم ما هو من البطالان بأوضح مكان فمن قد حرق قلبه ما يصعب علاجه ويحسر دفعه فيجعل بذلك مدة عمره ويلقى الله به معتقداً انه من الحق وهو من أبطل الباطل وأسكر المنكر قال ابن عباس أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم انما أحل الله من كان قبلهم بالمراعاة والخصومات في دين الله وعن أبي جعفر قال لا تجالسوا أهل الخصومات فإنهم الذين يخوضون في آيات الله وعن محمد بن علي قال ان أحجاب الاحواء من الذين يخوضون في آيات الله وقال مقاتل **كان المشركون عكة** اذا سمعوا القرآن من أحجاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاضوا واسموا فقال المثلون لا يصلح لنا مجالستهم يخاف ان يخرج حين نسمع قولهم ونجالسهم **فأنزل الله هذه الآية** وقال السدي ان هذه الآية منسوخة بآية السيف ولا يصح (واما نسيان الشيطان) فقعدت معهم (فلا تقعد بعد الذكري) أى اذا ذكرت فقم عنهم ولا تقعد (مع القوم الظالمين) أى المشركين وفيه موضع الظاهر موضع المظهر ليعا عليهم انهم بذلك الخوض واضعون للتكذيب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم راسخون في ذلك قال مجاهد نهى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان يقعد معهم الا ان ينسى فإذا ذكر فليقم وذلك قول

الائمة وخالفهم الجمهور وما قوله تعالى ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا فقد يكون هذا خارج مخرج الغالب حال نزول هذه الآية فان في مبدا الاسلام بعد الهجرة كان غالب اسفارهم مخوفة بل ما كانوا ينهضون الى اعز وعام أو في سرية خاصة وسائر الاحيان مخرب للاسلام وأهل والمتطوق اذا خرج مخرج الغالب فلا يفهم له كقوله تعالى ولا تكثر هو اقتباسكم على البغاء ان أردن تحصنا وكقوله تعالى وربائكم اللاتي في بيوتكم من نساءكم الآية وقال الامام أحمد حدثنا ابن ادريس حدثنا ابن جريج عن ابي عمار عن عبد الله بن ربيعة عن يعلى بن أمية قال سألت عمر بن الخطاب قتل له قوله ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا وقد أمن الناس فقال لي عمر رضي الله عنه عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وحذروا به مسلم وأهل السنن من حديث ابن جريج عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عماره وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال علي بن المديني هذا حديث الله حسن صحيح من حديث عمرو ولا يحفظ الا من هذا الوجه ورجالهم معروفون وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك بن مغول عن ابي حنظلة الخذاء قال سألت ابن عمر عن صلاة الفرق قال ركعتان فقالت أبن قوله ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ويشن آمنون فقال سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عمر ديه حدثنا عبد الله بن محمد بن عيسى حدثنا علي بن محمد بن سعيد حدثنا نجاد حدثنا ثرك عن قيس بن وهب عن أبي الوالد (٣) قال سألت ابن عمر عن ركعتين في السفر فقال هي رخصة نزلت من قوله عن أبي الوالد كذا في الاصول ويجوز اه

جريح عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عماره وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقال علي بن المديني هذا حديث الله حسن صحيح من حديث عمرو ولا يحفظ الا من هذا الوجه ورجالهم معروفون وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك بن مغول عن ابي حنظلة الخذاء قال سألت ابن عمر عن صلاة الفرق قال ركعتان فقالت أبن قوله ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ويشن آمنون فقال سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عمر ديه حدثنا عبد الله بن محمد بن عيسى حدثنا علي بن محمد بن سعيد حدثنا نجاد حدثنا ثرك عن قيس بن وهب عن أبي الوالد (٣) قال سألت ابن عمر عن ركعتين في السفر فقال هي رخصة نزلت من قوله عن أبي الوالد كذا في الاصول ويجوز اه

السما فان شتم فردوها . وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون حدثنا ابن جعون عن ابن سيرين عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة فأتى شبيهه حدثنا يزيد بن هرون حدثنا ابن جعون عن ابن سيرين عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة فأتى شبيهه حدثنا يزيد بن هرون حدثنا ابن جعون عن ابن سيرين عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة فأتى شبيهه

الله يعنى هذه الآية وعن ابن سيرين انه كان يرى ان هذه الآية تنزلت في أهل الأهواء
وقرى بشديد السيرة والمعنى ان أنسألك الشيطان ان تقوم عنهم فلا تقعد اذا ذكرت مع
الذين ظلموا انفسهم بالاستزاعا لآيات والتكذيب بما قيل وهذا الخطاب وان كان ظاهره
للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد التعريض لامته لتزعمه عن ان ينسبه الشيطان وقيل
لا وجه لهذا قاله النسيان جابر عليه السلام كما نطق بذلك الاحاديث الصحيحة انما أبشرا أنسى
كما تنسون فاذا نسيت فذكرنى ونحو ذلك (وما على الذين يقولون) مجالسة الكفار عند
خوضهم في آيات الله (من حسابهم) أى الكفار (من شئ) وقيل المعنى ما على الذين
يقولون ما يقع منهم من الخوض في آيات الله في مجالستهم لهم من شئ وعلى هذا التفسير في
الآية الترخيص للمؤمنين في مجالسة الكفار اذا اضطروا الى ذلك قبل وهذا الترخيص
كان في أول الاسلام وكان الوقت وقت تقية ثم نزل قوله تعالى وقد نزل عليكم في الكتاب
ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستمزجها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره
فينسخ ذلك والحق انه محكمة باجتماع أهل العلم خلافا للكلبي كما تقدم في سورة النساء عن
عمر بن عبد العزيز انه أتى يقوم قعدوا على شراب معهم رجل صائم فضر به وقال لا تقعدوا
معههم حتى يخوضوا في حديث غيره وقيل مجالستهم مباحة بشرط الوظ والنهي عن
المنكر (ولكن ذكرى) قال الكسائي المعنى ولكن هذه ذكرى والمعنى على الاستدراك
من النبي السابق أى ولكن عليهم الذى ذكرى للكافرين بالموعظة والبيان لهم بان ذلك لا يجوز
أما على التفسير الاول فلان مجرد اتقاء مجالس هؤلاء الذين يخوضون في آيات الله لا يسقط
بوجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأما على التفسير الثانى فالترخيص في
المجالسة لا يسقط التذكير وفيه وجوه أخرى (لعلهم يتقون) الخوض في آيات الله اذا
وقعت منهم الذى ذكرى لهم وأما جعل الضمير للمؤمنين فبعد جدا (وذرا الذين اتخذوا دينهم)
أى اتزله هؤلاء الذين اتخذوا الدين الذى كان يحق عليهم العمل به والدخول فيه ودعوا اليه
وهو دين الاسلام (لعبا ولهاوا) حيث سخرها به واستهزأوا فيه فلا تعلق قلبك بهم فانهم
أهل تمسك وان كنت سامرا بابالاعمال الحقة وقيل هذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل
المعنى انهم اتخذوا دينهم الذى هم عليه لعبا ولهاوا كفى فعلهم بالانعام من تلك الجهالات
والضلالات المتقدم ذكرها وقيل المراد بالدين هنا العبد أى اتخذوا عبيدهم لعبا ولهاوا وقال

الى مكة لا يخاف الا الله رب العالمين فصلى ركعتين ثم قال
الترمذى صحيح وقال البخارى حدثنا
أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا
يحيى بن أبى اسحق قال سمعت انس
يقول خرجنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من المدينة الى مكة
فكان يصلى ركعتين ركعتين حتى
رجعنا الى المدينة قلت أقم ركعة
شيئا قال أقمنا ساعشرا وهكذا
أخرج بقية الجماعة من طرق عن
يحيى بن أبى اسحق الحضرى به وقال
الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا
سفيان عن أبى اسحق عن حارثة
ابن وهب الخزاعى قال صليت مع
النبي صلى الله عليه وسلم الظهر
والعصر معى أكثر ما كان الناس
وأما ركعتين ورواه الجماعة سوى
ابن ماجه من طرق عن ابن أبى اسحق
السهمى عنه به ولفظ البخارى
حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة أنبأنا
أبو اسحق سمعت حارثة بن وهب قال
صلى بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم آمن ما كنا معى ركعتين وقال
البخارى حدثنا مسدد حدثنا يحيى
حدثنا عبد الله أخبرنى نافع عن

(فتح البیان ثالث) عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين وأبى بكر وعمر وعثمان صلا من
امارتهم ثم أتوها وكذا رواه مسلم من حديث يحيى بن سعيد القطان به وقال البخارى حدثنا قتيبة حدثنا عبد الواحد عن الاعمش حدثنا
ابراهيم سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول صلى بنا عثمان بن عفان رضى الله عنه عني أربع ركعات فقيل في ذلك لعبد الله بن مسعود
رضى الله عنه فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عني ركعتين وصليت مع أبى بكر عني ركعتين وصليت مع عمر
ابن الخطاب عني ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان ورواه البخارى أيضا من حديث الثوري عن الاعمش به

خرجهم من كل طريق عنه ما عن قتيبة كما تقدم فيه الأحاديث الصريحة على أن القصر ليس من شرطه وجود الخوف ولهذا
 من قال من العلماء أن المراد من القصر ههنا قصر الكيفية لا الكمية وهو قول مجاهد والسدّي كما سألني ياته
 واعتقدوا أيضا بما رواه الإمام مالك عن صالح بن كيسان عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت فرضت الصلاة ركعتين
 ركعتين في السفر والحضر فارت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر وقد روى هذا الحديث البخاري عن عبد الله بن يوسف النسبي
 ومسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن القعني (١٧٨) والنسائي عن قتيبة أربعتهم عن مالك أنه قال فإذا كان أصل الصلاة

في السفر هي التنتين فكيف يكون
 المراد بالقصر ههنا قصر الكمية
 لأن ما هو الأصل لا يقال فيه فليس
 عليكم جناح أن تقصروا من
 الصلاة وأصرح من ذلك دلالة على
 أنها ما رواه الإمام أحمد حدثنا وكيع
 وسفيان وعبد الرحمن عن زيد
 الساجي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
 عن عروة رضي الله عنه قال صلاة
 السفر ركعتان وصلاة الأضحية
 ركعتان وصلاة الفطر ركعتان
 وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر
 على لسان محمد صلى الله عليه وسلم
 وهكذا رواه النسائي وابن ماجه
 وابن حبان في صحيحه من طرق عن
 يزيد الساجي وهذا الإسناد
 على شرط مسلم وقد حكم مسلم
 في مقدمة كتابه بسماع ابن
 أبي ليلى عن عمر وقد جاء مصرحا
 به في هذا الحديث وفي غيره وهو
 الصواب أن شاء الله وأن كان
 يحيى بن معين وأبو حاتم والنسائي
 قد قالوا أنه لم يسمع منه وعلى هذا
 أيضا فقال وقع في بعض طرق أبي
 يعلى الموصلي من طريق الثوري
 عن زيد عن عبد الرحمن بن أبي

ليلى عن الثوري عن عمر فذكره
 عبد الرحمن بن كعب بن عجرة عن عمر
 قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم في الحضر أربع ركعات في السفر ركعتين وفي الخوف ركعة فكيف يصلي
 في الحضر قبلها وبعد ما فكذلك يصلي في السفر ورواه ابن ماجه من حديث أسامة بن زيد عن طاوس نفسه فهذا ثابت عن

قتادة أي أكلوا وشربوا وكذا من جعل طريقه الحمر والزمر والقص ونحوه وفي البياض
 بنوا أمر دينهم على التشبي وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجل وأحلا كعبادة الصنم
 وتحريم الجائر والسوائب والمعنى أعرض عنهم ولا تبال بفعالهم وأقوالهم وقال مجاهد
 هو مثل قوله ذري ومن خلقت وحسدا يعني أنه لا يندب ودعى هذا أن يكون الآية محكمة
 (وغرهم الحياة الدنيا) حتى أثروها على الآخرة وأنكروا البعث وقالوا إن هي إلا حياتنا
 الدنيا فتوت ونشيا وما نحن بجمعين (وذكرب) أي القرآن أو بالحساب (أن) أي ثلثا
 (تبسل نفس) الأبال تسلیم المرء نفسه للهلاك ومنه أبسلت ولدي أي رخصته في الم
 لأن عاقبته ذلك الهلاك وأصل الأبال والبسل في اللغة التحريم والمنع يقال هذا علي
 بسل أي حرام ممنوع ومنه أسدبسل لأن فريسته لا تفلت منه أولانه تمتع والبابل
 الشجاع لا تمتاعه من قرنه وهذا بسل عليك أي ممنوع قال أبو عبيد المتبسل الذي بسل
 نفسه على الموت أو الضرب وإن استبسل أي إن بطرح نفسه في الحرب ويريد أن يقتل
 فالعنى وذكرب خشية أو مخافة أو كراهة أن تمك نفس (بما كبست) أي ترتمن وترتم
 للهلكة وتحبس في جهنم وتحرم من الثواب بسبب ما كبست من الآثام وعن ابن عباس
 أن تبسل أن تقض وأبسلوا فضعوا وقال قتادة تحبس في جهنم وقال الضمالة تحرق النار
 وقال ابن زيد تؤخذ به (ليس لها) أي تلك النفس التي هلكت (من دون الله) من الأبداء
 الغاية وقيل إن ما زائدة تفيد ابن عطية وليس بشئ والاول أظهر (ولي) قريب ناصر يلى
 أمرها (ولا شفيع) يشفع في الآخرة ويمنع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل) العدل
 هنا القديرة والمعنى وان بذلت تلك النفس التي سلمت للهلاك كل قديرة (لا يؤخذ منها) ذلك
 العدل حتى تجوز بمن الهلاك (أو أثك) أي المتخذون دينهم لعباد أولادهم وميتدا وخبره
 (الذين أبسلوا) أي أسلموا للهلاك (بما كبسوا) أي بجرأتهم وجرأة (لهم شراب من جهم)
 مسماة لأنه كان قيل كيف هؤلاء فقيل لهم شراب الآية وهو الماء الحار البالغ غاية
 الحرارة ومثله قوله تعالى يصب من فوق رؤوسهم الجهم وهو شراب بشر بونه فيقطع
 أمعاءهم (وعذاب أليم) مؤلم (بما كانوا يكفرون) أي بسبب كفرهم (قل أئذعون من دون
 الله ما لا ينفعنا ولا يضركنا) أمره الله سبحانه أن يقول لهم هذه المقالة والاستغياهم للتوبيخ
 أي كيف ندعون من دون الله أصناما لا تنفعنا ولا يضرهم من الوجوه أن ردنا منها أنفعنا ولا تخشى

لبيلى عن الثوري عن عمر فذكره
 عبد الرحمن بن كعب بن عجرة عن عمر
 قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم في الحضر أربع ركعات في السفر ركعتين وفي الخوف ركعة فكيف يصلي
 في الحضر قبلها وبعد ما فكذلك يصلي في السفر ورواه ابن ماجه من حديث أسامة بن زيد عن طاوس نفسه فهذا ثابت عن

ابن عباس رضي الله عنهما ولا ينافي ما تقدم عن عائشة رضي الله عنها لانها أخبرت ان أصل الصلاة ركعتان ولكن زيد في صلاة
الخطبة فلما استقر ذلك صح ان يقال ان فرض صلاة الخطبة أربع كما قاله ابن عباس والله أعلم لكن اتفق حديث ابن عباس
وعائشة على ان صلاة السفر ركعتان وانما تامة غير مقصورة كما هو مصرح به في حديث عمر رضي الله عنه واذا كان كذلك فيكون
المراعاة بقوله تعالى فامس علىكم جناح ان تقصروا من الصلاة قصر الكعبة كافي صلاة الخوف ولهذا قال ان خفتن ان يقتلكم
الذين كفروا الآية ولهذا قال بعدها واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة الآية (١٧٩) فيمن المقصود من القصر ههنا وذكر

صفته وكيفيته ولهذا الماعقد
الخيارى كتاب صلاة الخوف صدره
بقوله تعالى واذا ضربتم في الارض
فليس عليكم جناح ان تقصروا
من الصلاة الى قوله ان الله أعتد
للكافرين عذابا مهينا وهكذا قال
جوهر عن الضحاك في قوله فليس
عليكم جناح ان تقصروا من
الصلاة قال ذلك عند القتال يصلي
الرجل راكب تكبيرتين حيث كان
وجهه وقال أسباط عن السدي في
قوله واذا ضربتم في الارض فليس
عليكم جناح ان تقصروا من
الصلاة ان خفتن الآية ان الصلاة
اذا صليت ركعتين في السفر
ففي تمام التفسير لا يصلح الاثن
يخاف من الذين كفروا ان يقتلوه
عن الصلاة فالتقصير ركعة وقال
ابن أبي نجيع عن مجاهد فليس
عليكم جناح ان تقصروا من
الصلاة يوم كان النبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه بعسفان والمشركون
بضجنان فتوافقوا فصلى النبي
صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة
الظهر أربع ركعات بركوعهم
وسجودهم وقيامهم معاجبا فها هم

ضربوا بوجهه من الوجوه ومن كان هكذا فلا يستحق العبادة (وردد على اعقابنا) جمع
عقب أى كيف ندعوه من كان كذلك ونرجع الى الصلاة التي أخر جنا الله منها قال
أبو عبيدة يقال لمن رد عن حاجته ولم ينظر فيها قدر على عقبيه وقال المبرد تعقب بالشرب بعد
الخير وأصله من المعاقبة والعقبى وهما ما كان ناله للشيء وانجا ان يتبعه ومنه والعاقبة
للمتقين ومنه عقب الرجل ومنه العقوبة لانها تالية للذنب (بعد اذهابنا الله) الذين
الاسلام واتوا حديد (كأذى استموت الشياطين في الارض) هوى يهوى الى الشيء
أسرع اليه قال الزجاج هو من هوى النفس أى زين له الشيطان هواه واستموته
الشياطين هوت به أى نرد حال كونهما متبين للذي استموته الشياطين أى ذهبت به مرادة
الحق فألفقه في هواه من الارض بعد ان كان بين الانس وعلى هذا أصله من الهوى وهو
التزول من أعلى الى الأسفل (حيران) أى حال كونه متحيرا نائما لا يدري كيف يصنع
والحيران هو الذي لا يمتد الى جهة وقد يقال حاريج حيرة وحيرة اذا ترددت به سمى
الماء المستنقع الذي لا منفذ له حاراً (له) استحباب يدعونه الى الهدى) صفة لحيران أحوال
أى له رفة يقولون له (اننا) فلا يجيبهم ولا يمتد بهم يدعى ويحي حيران لا يدري أين
يذهب (قل) أمره سبحانه بان يقول لهم (ان هدى الله) أى ديه الذى ارتضاه لعباده
(هو الهدى) وماعدا باطل ومن يبيع غير الاسلام ديناً فانه يقبل منه (وأمرنا نسلم)
هى لام الهاء والمعلول الأمر أى أمرنا لاجل ان نسلم قاله الزمخشري وقال الزمخشري
بان نسلم لان العرب تقول أمرتك ان تذهب وبان تذهب بمعنى وقال النحاس سمعت ابن
كيسان يقول هى لام الخفض وقيل زائدة (أرب العالمين) لانه هو الذى يستحق العبادة
لا غيره (و) أمرنا أن أقيموا الصلاة) ويجوز أن يكون عطفا على يدعونه أى يدعونه الى
الهدى ويدعونه ان أقيموا (وانقوه) لان فيه ما يقرب اليه (وهو الذى المتهتدون)
يوم القيامة فكيف يتخلفون أمرهم مستأنفة موجبة لامثال ما أمر به من الامور الثلاثة
(وهو الذى خلق السموات والارض) خلقا (بالحق) أحوال كون الخلق بالحق فكيف
تعبدون الاصنام المخلوقة أو الظاهر بالحق وعلى هذا الباء بمعنى اللام وقيل كل ذلك بالحق
وقيل خلقهما بكلامه الحق وهو قوله كن وقيل بالحكمة وأحقا لا اواز ولا عايشا (و) اذكروا
أوقاتنا (يوم يقول) للسموات والارض (كن) والمراد بالقول المدكور حقيقة الله والمراد

بهم المشركون ان يغيروا على أمتهم وأنشأهم روى ذلك ابن أبي حاتم ورواه بن جرير عن مجاهد والسدي وعن جابر وابن عمر واختار
ذلك أيضاً فانه بعد ما حكاه من الاقوال في ذلك وهو الصواب وقال ابن جرير حديث محمد بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا ابن أبي
فديك حدثنا ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد انه قال لعبد الله بن عمر انما جدي في كتاب الله قصر صلاة
الخوف ولا تجدد قصر صلاة المسافر فقال عبد الله انا وجدنا نبينا صلى الله عليه وسلم يعمل عملا علمناه فقد سمى صلاة الخوف مقصورة
وحمل الآية عليها الا على قصر صلاة المسافر وأقره ابن عمر على ذلك واحتج على قصر الصلاة في السفر بفعل الشارع لا بنص القرآن.

وعمر من هذا ما رواه ابن جرير بن أبي ربيعة ثنا أحمد بن الوليد القزويني ثنا محمد بن جعفر ثنا شاذبية عن حماد بن أسد عن قال سالت
ابن عمر عن صلاة السجدة قال ركعتان تمام غير قصر انما القصير في صلاة الخفاة فقلت وما صلاة الخفاة فقال يعني الامام بمائة ركعة
ثم يعني هو صلاة الى مكان حوله ويحيى وهو صلاة الى مكان حوله فيصلي بهم ركعة فيكون للامام ركعتان ولكل طائفة ركعة ركعة واحدة
كنت فيهم فالتفت اليهم الصلاة فتم من صلاة منهم معي ولياخذوا أسلحتهم فذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم
يصلوا فليصلوا معكم وليأخذوا من وراءهم رأس أسلحتهم (١٨٠) وهذا الذي ذكره والقرآن من أسلحتكم وأمتعتكم فيعلمون عليكم صلاة

واحدة ولا جناح عليكم ان كان
يكم أي من مطرا أو كنتم مرضى أو
تضعوا أو أسلحتكم وخذوا منكم
ان الله أعاد للكافرن عذابا موعنا
صلاة الخوف أنواع كثيرة فان العدو
تارة يكون يجاهد القبلة وتارة يكون
في غرضها والصلاة تارة تكون
رابعة وتارة تكون ثلاثة كالغرب
وتارة ثمانية كالصبح وصلاة الذر
ثم تارة يصلون بجاعة وتارة يلتمح
الحرب فلا يقدرون على الجماعة
بل يصلون فرادى مستقبل القبلة
وغير مستقبلها ويرجالا ويكأوا ولهم
ان يغشوا والحالة هذه ويضربوا
الضرب المتتابع في من الصلاة ومن
العلماء من قال يصلون والحالة هذه
ركعة واحدة لحديث ابن عباس
المتقدم وبه قال أحمد بن حنبل قال
المنذري في الخواشي وبه قال عطاء
وجابر والحسن ومجاهد والحكم
وقائدة وجاد واليه ذهب طاوس
والفخاكي وقد حكى أبو عاصم العبادي
عن محمد بن نسر المروزي انه يرى رد
الصبح الى ركعة في الخوف واليه
ذهب ابن حزم أيضا وقال اسحق بن
راخويه أما عند المسابقة فيركب
ركعة واحدة تؤتيها ايتما فان لم
تقدر فسجدة واحدة لانها ذكر الله وقال آخرون يبقى تكبيرة واحدة قلعة أو ادر ركعة واحدة كما قاله الامام بعضهم

أحمد بن حنبل وأحمد وبه قال جابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر وكعب وغير واحد من الصحابة والسدي ورواه ابن جرير ولكن الذين
سكروه انما حكموه على ظاهره في الاجتزاء بتكبيرة واحدة كلهم مذهب اسحق بن راخويه واليه ذهب الامير عبد الرهاب بن جنت
المكي حتى قال فان لم يقد على التكبيرة فلا تتركها في نفسه يعني بالنسبة رواه سعيد بن منصور في سنة عن اسمعيل بن عباس عن
شعيب بن دينار عنه قاله أعلم ومن العلماء من أباح تأخير الصلاة لعذر القتال والمنجزة كما أخر النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب

الظهر والعصر فصلاهما بعد الغروب ثم صلى بعدهما المغرب ثم العشاء وكما قال بعدهما يوم بنى قريظة حين جهزوا لهم الجئش لا يصلح
أحدهمكم العصر الا في بنى قريظة فادركتهم الصلاة في أثناء الطريق فقال منهم قائلون لم يرد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
تجبل المسير ولم يرد منا تأخير الصلاة عن وقتها فصلاوا الصلاة لوقتها في الطريق وآخر آخرون منهم صلاة العصر فصلاوها في بنى قريظة بعد
الغروب ولم يعنف رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا من القرية وقد تكلمنا على هذا في كتاب السيرة وبيننا الذين صلاوا العصر
لوقتها أقرب الى اصابة الحق في نفس الامر وان كان الآخرون معذورين (١٨١) ايضا واتجة ههنا في عذرهم في تأخير الصلاة

لاجل الجهاد والمبادرة الى حصار
الناكسين لله يهدى من الطائفة
المعونة اليهود وأما الجهور فقلوا
هذا كله منسوخ بصلاة الخوف
فانهم لم تكن نزلة بعد فلما نزلت
نسخ تأخير الصلاة لذلك وهذا
أبين في حديث أبي سعيد الخدري
الذي رواه الشافعي رحمه الله وأهل
السنة ولكن يشكل عليه ما حكاه
البخاري في صحيحه حيث قال باب
الصلاة عند مناهضة الحصون ولقاء
العدو قال الا وراي ان كان تهيبا
الفتح ولم يقدروا على الصلاة صلاوا
اياكل امرئ لنفسه فان لم يقدروا
على الايمان أخرها الصلاة حتى
ينكشف القتال أو يأمنوا فاصلا
ركعتين فان لم يأمنوا صلاوا ركعة
ومحدثين فان لم يقدروا فلا يجزئهم
التكبير ويؤخرونها حتى يأمنوا
وبه قال مكحول وقال أنس بن مالك
حضرنا عند مناهضة حصن نستر عند
اضاعة القجر واشتد اشتعال القتال
فلم يقدروا على الصلاة فلم يصل الا
بعد ارتفاع النهار فصليناها ونحن
مع أبي موسى ففتح لنا قال أنس وما
يسري تلك الصلاة الدنيا وما فيها

بعضهم بالخاء المعجمة لا وبعضهم بالحاء الموحدة والذي في القرآن يدل على ان اسمه آزر وقد
تعبق في دعوى الاتفاق بما روي عن ابن ابي عمير والكلبي انه كان له اسمان آزر
وتارخ وقال مقاتل آزر لقب وتارخ اسم وقال البخاري في تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر
وهو في التوراة تارخ والله سمى آزر وان كان عند التباين والمؤرخين اسمه تارخ يعرف
بذلك وكان من كوثي وعي قريفة من سواد الكوفة وقال سليمان التيمي ان آزر سب وعتب
ومعناه في كلامهم الموعج وقال الضحاك معنى آزر الشيخ الهرم بالفارسية وهذا على
مذهب من يجوز ان في القرآن الفاظا قليلة فارسية وقال الفراء هي صفة قدم بلغتهم كانه
قال بالخطي وروي مثله عن الزجاج وعن السدي قال اسم أبيه تارخ واسم الصم آزر
وقال ابن عباس الآزر الصم وأبو ابراهيم اسمه يازر وأمه اسمها مثل وامرأته اسمها سارة
وسمى به أم اسمها ميل اسمها هاجر وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صم كان والد
ابراهيم بعينه وعلى هذا فاطلاق اسم الصم على أبيه اما للتعبير له لكونه معبودا وعلى
حذف مضاف أي قال لايه عابدا آزر أو تعبد آزر على حذف الفعل والتعبير ان آزر اسم
لا في ابراهيم لان الله سمى به وعليه جرى جهور المفسرين وما نقل عن التباين والمؤرخين
ان اسمه تارخ ففيه نظر لانهم انما نقلوه من أهل الكتاب ولا عبرة بقوليهم وقد أخرج
البخاري في افراذه من حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال بقي ابراهيم
عليه السلام أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آخر زقوة وغيره الحديث وسماه النبي صلى الله
عليه وآله وسلم آزر أيضا ولا قول لاحد مع قول الله تعالى ورسوله كأنما من كان والمعنى اذكر
اذ قال ابراهيم لا آزر (أتخذ أصناما) جمع صنم وهو الثقال والوثن بمعنى وهو الذي يتخذ
من خشب أو حجارة أو حديد أو ذهب أو فضة على صورة انسان أي أتجعلها (آلهة) لك
تعبدها من دون الله الذي خلقك ورزقك (إني أراك) الرؤية اما على لغة ما بصرية والجملة
تعمل لانكاره والتوبيخ (وقومك) المتبعين لك في عبادة الأصنام (في ضلال) عن
طريق الحق (صين) واضح بين لان هذه الأصنام لا تنضرو ولا تنفع (وكذلك) أي مثل
ذلك الالة (رى ابراهيم) والجملة معترضة قيل كانت هذه الرؤية بعين البصر وقيل بعين
البصيرة ومعنى نرى آريناه حكاية له لما مضى أي آريناه ذلك وقد كان آزر وقومه يعبدون
الأصنام والكواكب والشمس والقمر فأراد ان يبينهم على الخطأ وقيل انه ولد في سرب

انتهى ما ذكره ثم اتبعه بحديث تأخير الصلاة يوم الاحزاب ثم بحديث أمره اياهم أن لا يصلوا العصر الا في بنى قريظة وكأنه كان مختارا
لذلك والله أعلم ولكن جفحه ان يتجسس بضمج أي موسى وأصحابه يوم فتح تسترقاه يشتم غالبا ولكن كان ذلك في اشارة عن الخطاب ولم
ينقل انه أكره عليهم ولا احدهم الصحابة والله أعلم قال هؤلاء قد كانت صلاة الخوف مشروعة في الخندق لان غزوة ذات الرقاع
كانت قبل الخندق في قريظة وهو عليه السيرة والمغازي وعن نصر على ذلك محمد بن اسحق وموسى بن عقبة والواقدي ومحمد بن سعد
كاتبه وخليفة بن الخطاب وغيرهم وقال البخاري وغيره كانت ذات الرقاع بعد الخندق لحديث أبي موسى ومقدم الا في خير والله أعلم

والعجب كل العجب ان المزي وأبا يوسف القاضي وأبراهيم بن اسمعيل بن عليهما ذهبوا الى ان صلاة الخوف منسوخة بتأخيرها عنه الصلاة والسلام الصلاة يوم الخندق وهذا غريب جدا وقد ثبتت الاحاديث بعد الخندق بصلاة الخوف وجل تأخير الصلاة يومئذ على ما قاله مكحول والاوزاعي أقوى وأقرب والله أعلم بقوله تعالى واذا اكتبتم فقمم فقلت لهم الصلاة أي اذا صلتم بهم اماما في صلاة الخوف وهذا حاله غير الاولى فان تلك قصرها الى ركعة كادل عليه الحديث فراد او رجلا او ريكما يستقبل القبلة وغيره مستقبليها ثم ذكر حال الاجتماع والاتهام اماما واحدا وما أحسن ما استدله (١٨٢) من ذهب الى وجوب الجماعة من هذه الآية الكريمة حيث اغفرت

افعال كثيرة لاجل الجماعة فلولوا انما واجبة ما ساء ذلك وأما من استدله هذه الآية على ان صلاة الخوف منسوخة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لقوله واذا اكتبتم فقمم فبعده فتوفت عنه الصفة فانه استدلال ضعيف ويرد عليه مثل قول مائعي الزكاة الذين احتجوا بقوله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم قالوا فممن لا تدفع زكاته ما بعده صلى الله عليه وسلم الى أحد بل نخبرهم نحن من أيدينا على من نراه ولا ندفعها الا الى من صلاته أي دعاؤه سكن لنا وضع هذا رد عليهم الصحابة وأبو عليهم هذا الاستدلال وأجروهم على أداء الزكاة وقتها لو آمن معهما منهم ولتد كرسب نزول هذه الآية الكريمة أولا قبل ذلك رصفت قال ابن جرير حدثني ابن المنني حدثني انجيق حدثنا عبد الله بن هاشم أنبا يونس عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي رضي الله عنه قال سألت قوما من بني النجار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اننا نضرب في الارض فكيف

وجعل رزقه في أطراف أصابعه فكان يصمها وسبب جعله في السرب ان التورود رأى رؤيا أن ملكا يذهب على يد مولود فامر بقتل كل مولود (ملكوت السموات والارض) أي ملكهم ما وزيت التاء والواو والله المانع في الصفة ومثله الرغبة والرهبة ومباغفة في الرغبة والرهبة قيل أراد بملكوتهم ما ما فيهم من الخلق وقيل بجائهم ما ودا بغيرها وقيل آياتهم وقيل كشف الله عن ذلك حتى رأى الى العرش والى أسفل الارضين وقيل رأى من ملكوتهم ما ما قصه الله في هذه الآية قال ابن عباس كشف ما بين السموات حتى نظر اليهن على صخرة والصخرة على حوت وهو الحوت الذي منه طعام الناس والخوف في سلسلة والسلسلة في خاتم العرة وقال مجاهد سلطانهم ما وقيل المراد بملكوتهم الرتبة والالوية أي ربه ذلك ونوقفه لمعرفة بطريق الاستدلال التي سلكها قال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار وهذه الاقوال لا تقتضي أن تكون الاراة بصرية اذ ليس المراد باراة ما ذكر من الامور الحسية مجرد كنهه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها في أنفسها بل اطلاعها على حقائقها وتعر يفهمان حيث دلالاتها على شؤنه عز وجل ولا ريب في ان ذلك ليس مما يدرك حسا كما يظن عنهما اسم الاشارة المفصح عن كون المشار اليه أمر ابيدي عافان الاراة البصرية المعتادة بعزل من تلك المثابة (وليكون من الموقنين) أي ليستدل به ويكون من أهل البقين عيانا كما يقن بيا ناوليقي عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل بعد زوال الشبهة قال ابن عباس جلالة الامر سر او علانية في تحف عليه بني من أعمال الخلاق أو المعنى أراد بذلك ليكون من يوقن علم كل شيء محسوسا خيرا (فأما نحن عليه) أي ستره (الليل) بظلمته ومنه الجنة والجن والجن كلهم من الستر أي واذا كرا من الليل يقال جن الليل وأجن اذا ظلم وغطى كل شيء وهذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه (رأى كوكبا) قيل رأى من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب الذي كان فيه وقيل رأى ما أخرجه آتوه من السرب وكان وقت غسوبة الشمس قيل رأى المشتري وقيل الزهرة (قال هذا ابن) جلالة مستأنفة كانه قيل فلذا قال عند رؤية الكوكب قيل وكان هذا منه عند قصور النظر لانه في زمن الطفولة وقيل كان بعد بلوغ ابراهيم وعليه جمهور المحققين ثم اختلف في تأويل هذه الآية فقيل أراد قيام الحج على قومه كالحاكم لما هو عندهم وما يعقرونه

نصلي فأنزل الله عز وجل واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ثم انقطع الوحي فلما لاجل كان بعد ذلك بحول غزا النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر فقال المشركون لقد أهلككم محمد وأصحابه من ظهورهم هلا شددتم عليهم فقال قائل منهم ان لهم أخرى مثلها في امرها قال فأنزل الله عز وجل بين الصلاتين ان حقت أن يقتلكم الذين كفروا الايتين فنزلت صلاة الخوف وهذا سياق غريب جدا ولكن لبعضه شاهد من رواية أبي عياش الزرقعي وسمعه زيد بن الصامت رضي الله عنه عند الامام احمد وأهل السنن فقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا الثوري عن منصور عن مجاهد عن ابي عياش

على أعتابهم فقاموا في مصافهم بهم جاء الأتخرون فصلى بهم ركعتين والأتخرون يجهر صوتهم ثم سلم فكانت آية من آيات الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين فيؤمداً ثم أتى الله في أقصا وأصلها وأمر المؤمنين بأخذ السلاح ورواه الإمام أحمد
فقال حدثنا شريح حدثنا أبو عوف عن أبي بشر عن علي بن سليمان بن قيس الشكري عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم محارب حصنة فحارب رجل منهم يقول غورث بن الحرف حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقتل من تبعه
مضى قال الله فسقط السيف من يده فأخذه (١٨٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ومن يتبعك متى قال كن خيراً أخذ قال

أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله قال لا ولكن أعاهدك أن لا أفانئك ولا أكون مع قوم يقتلونك نخلي سبيلك فقال جثتم من عند خير الناس فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فأنظر فكان الناس طائفتين طائفة بأزاء العدو وطائفة صابوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالطائفة الذين معه ركعتين وانصرفوا فكانوا مكان الطائفة الذين كانوا بأزاء العدو ثم انصرف الذين كانوا بأزاء العدو فصالحوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين فكان (رسول الله وللقوم ركعتين ركعتين تفرد به من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو قطن عمرو ابن أبيهم حدثنا المسعودي عن يزيد الفقير قال سألت جابر بن عبد الله عن الركعتين في السفر أقصرهما فقال الركعتان في السفر تمامهما القصر واحدة عند القتال بينهما فمن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتال إذا قمت الصلاة فقام

والسلام أحكاه الله عنده (قال أحمد جوفى في الله) أي في كونه لا شريك له ولا تقولا ضد (وقد خدان) إلى توحيدهم وأتم تزيديون أن يكون مسلماً في الضلالة والجهالة وتعمد اليدياية (ولا أخاف ما نشر كونه) قال هذا لما خوفهم من آياتهم بأنهم استغضب عليه وقصبة يكرهه أي لا أخاف ما هو مخلوق من مخلوقات الله لا يضر ولا ينفع وإنما يكون الخوف من يقدر على النفع والضرر والتعبد به فيجوز رجوعه إلى الله وإلى معبوداتهم المدلول عليه بما في ما نشر كونه (ألا أن يشاربي شيئاً) أي الأوقات مشبهة ربي بأن يلحقني شيئاً من الضرر ينسب علمه فلا أمر إليه وذلك منه لأن معبوداتهم الباطلة التي لا تضر ولا تنفع والمعنى على نفي حصول ضرر من معبوداتهم على كل حال وأما الضرر والفع لله سبحانه وصدورها حسب مشيئة والاستثناء على عدم اتصاله من جنس الأول والمشتق منه الزمان كما أشار إلى ذلك في الكشاف وقيل منقطع معني لكن وعلمه جرى ابن عطية والخوف وهو أحد قولني أي البقاء والكواشي والبسمحة السيوطي قال الحوفي تقديره لكن مشيئة الله أي بضر أخافها ثم علم ذلك بقوله (وسمع ربي في عليا) يعني أن علمه محيط بكل شيء فلا يخرج شيء عن علمه قال أبو البقاء لا ما يسمع التي تفقد أحاط به والعالم بالشيء محيط بعلمه فإذا شاء الخير كان حسب مشيئته وإذا شاء الشر لم يكن حسب مشيئته ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ثم قال لهم مكملاً لتعجبهم ودفعا لما خوفوه (ألا ترون) أي تعتبرون أن هذه الأصنام جاذبات لا تضر ولا تنفع وأن النافع الضار هو الذي خلق السموات والأرض ومن فيها (وكيف أخاف ما أشركم) أي كيف أخاف ما لا يضر ولا ينفع ولا يأتق ولا يبرق ولا يضر ولا يسمع ولا يقدر شيئاً استئناف موقوف لنفي الخوف عنه بالطريق الأولى بعد نفيه عنه بحسب الواقع ونفس الأمر بقوله سابقاً ولا أخاف ما أشركون به (ولا تخافون أنكم أشركتم بالله) أي وبالخال أنكم لا تخافون ما صدر منكم من الشر لله والله وهو الضار النافع الخالق الرزاق وأورد عليهم هذا الكلام الإلهي الذي لا يجحدون عنه خلاصاً ولا تحولاً والاستهتاهم للأنكار عليهم والتقريع لهم (ما لم ينزل به عليكم سلطاناً) أي ما ليس لكم فيه حجة وبرهان يعني لا تخافون أنكم جعلتم الأشياء التي لم ينزل بها عليكم سلطاناً فأنشركم الله والمعنى أن الله سبحانه لا يؤذن بجهلها شر كماله ولا ينزل عليهم بأساً كما يحجة بمتحجبون به فكيف عبدوها واتخذوها آية

رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاف بطائفة وطائفة وجهين قبل العدو فصلى بهم ركعة وسجد بهم سجدتين وجعلوها ثم الذين خلفوا انطلقوا إلى أولئك فقاموا مقامهم ومكانهم سجوداً وجاء أولئك فقاموا وأخاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى بهم ركعة وسجد بهم سجدتين ثم أنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس وسلم الذين خلفوه وسلم أولئك فكانت (رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين وللقوم ركعة ركعة ثم قرأ وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة الآية وقال الإمام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم عن يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الخوف فقام

منه بين دونه وصف خلفه فصل بالذين خلفه ركعة وسجدتين ثم تقدم هؤلاء حتى قاموا في مقامهم ورواه النسائي من حديث شعبة ولهذا الحديث طرق عن جابر وهو في صحيح مسلم من وجه آخر يلفظ آخر وقد رواه عن جابر جماعة كثيرين في الصحيح والسني والمسند وقال ابن أبي حاتم حديثاً أئني حدثنا نعيم بن حجاج حدثنا عبد الله بن المبارك أنباءنا معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه قال وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة قال هي صلاة (١٨٥) الخوف صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

باحدى الطائفتين ركعة والطائفة الأخرى مقابلة على العدو وأقبلت الطائفة الأخرى التي كانت مقابلة على العدو صلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة أخرى ثم سلم بهم ثم قامت كل طائفة منهم فصلت ركعة ركعة وهذا الحديث رواد الجماعة في كتبهم من طريق معمر به ولهذا الحديث طرق كثيرة عن الجماعة من العناية وقد أجاد الحافظ أبو بكر بن مردويه في سرد طرقه وألفاظه وكذا ابن جرير ونحوه في كتاب الأحكام الكبير ان شاء الله وبه الثقة وأما الأمر بحمل السلاح في صلاة الخوف فمحمول عند طائفة من العلماء على الوجوب لظاهر الآية وهو أحد قولي الشافعي وبطل عليه قول الله تعالى ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذرکم أي بحيث تكونون على أهبة اذا احتجتم اليها ليدفعوها بلا كلفة ان الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً فاذا قضيت الصلاة فاذكروا لله قسماً وقعوداً وعلى جنوبكم فاذا

وجعلوا شاكراً لله سبحانه (فأى الترييقين أحق بالامن) المراد فريق المؤمنين وفريق المشركين أي اذا كان الأمر على ما تقدم من أن معبودي هو الله المتصف بصفات معبودكم حتى تلك الخلق والجمادات فكيف تخافونهم وكيف أخافها وهي بهذه المثالة ولا تخافون من اشراككم بالله سبحانه وبعد هذا فافهموني أي الفريقين أحق بالامن من العذاب وعدم الخوف في يوم القيامة الموحدهم المشرك ولم يقل أينا أحق أنا أم أنتم احترازاً عن تركية نفسه والمراد من الاحق الحقيق (ان كنتم تعلمون) بحقيقة الحال وتعرفون المبراهين الصحيحة وتميزونها عن الشبه الباطلة ثم قال الله سبحانه قاضياً بينهم وبيننا لهم (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) أي هم الاحق بالامن من الذين أشركوا وقيل من تمام قول ابراهيم وقيل هو من قول قوم ابراهيم أقوال العلماء وعليها اقتربت الا غريب الذي ذكره السمين في هذا المقام لا نظول يذكرها والمعنى لم يخطئوه بظلم والمراد بالظلم الشرك وقوله فسر به أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وحذيفة بن اليمان وسلمان الفارسي وأبي ابن كعب وابن عباس وقد روى عن جماعة من التابعين مثل ذلك ويغني عن الجميع في تفسير الآية ما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود قال لما نزلت هذه الآية بشق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالوا أي نأثم بظلم أنفسنا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس هو كما ظننوا إنما هو كما قال لقمان يا بني لا تشرك بالله ان الشرك عظيم والعجب من صاحب الكشف حيث يقول في تفسير هذه الآية وأنى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس وهو لا يدري ان الصادق المصدوق قد فسرهما بهذا واذا جاء من الله بطل خبر معقل وفي زاده على البضاوى وذهب المعتزلة الى ان المراد بالظلم في الآية المعصية لا الشرك بناء على ان خطأ أحد الشئتين بالآخر يقتضى احتمالهما ولا يتصور خطأ الايمان بالشرك لانهما ضدان لا يجتمعان وهذه الشهية ترد عليهم بان يقال كان الايمان لا يجتمع الكفر فكذلك المعصية لا يجتمع الايمان عندكم لكونه امماً لعل الطاعات واجتناب المعاصي فلا يكون مرتكب الكبيرة مؤمناً عندكم انتمى والاشارة بقوله (أو لئن) الى الموصول المتصف بما ذكر (لهم الامن) يوم القيامة من عذاب النار وفي الآية دليل على ان من مات لا يشرك بالله شيئاً كانت عاقبته الامن من عذاب النار والوجه وقع خبرا عن اسم الاشارة هذا أوضح ما قيل مع احتمال

(٢٤ فتح البيان ثالث) اطمانتم فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ولا تنهوا في ابتغاء القوم ان تكونوا تأمنون فانهم يأمنون بآئامون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله علماً حكيماً يأمر الله تعالى بكثرة الذكرك عقيب صلاة الخوف وان كان مشروعا من عبادته أيضاً بعد غيرها ولكن هنا كدلاً وقع فيها من التخفيف في أركانها ومن الرخصة في الذهاب فيها والاياب وغير ذلك مما ليس يوجد في غيرها كما قال تعالى في الاشهر الحرم فلا تقبلوا ظنوا من أنفسكم وان كان هذا من بابها عنه في غيرها ولكن فيها كدلاً شدة حرمتها وعظمها ولهذا قال تعالى فاذا قضيت الصلاة فاذكروا لله قسماً وقعوداً وعلى جنوبكم فاذا

أحوالكم ثم قال تعالى فإذا اطعتم فاقبوا الصلاة أي فإذا أنتم وذهب الخوف وحصلت انطماناً فاقبوا الصلاة أي فاقبوا وأقبوها كما أمرتم بجدودها وخبشوها أو ركوها وسجدوها وجميع شئونها وقوله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً قال ابن عباس أي مقرر وضو قال أيضاً إن الصلاة وقتاً كوقت الحج وكذا روى عن مجاهد وسالم بن عبد الله وعلى بن الحسين ومحمد بن علي والحسن ومقاتل والسدي وعطية العوفي قال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً قال ابن مسعود إن الصلاة وقتاً كوقت الحج وقال زيد بن أسلم إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً

غيره من الوجوه (وهم مهتدون) إلى الحق ثابتون عليه وغيرهم على ضلال وجهل والاشارة بقوله (وذلك حجتنا) إلى ما تقدم من الحج إلى أوردها إبراهيم عليهم أي تلك البراهين التي جرت بين إبراهيم وبين قومه من قوله فلما حق عليه الليل أومن قوله ألتجأ جوني إلى قوله وهم مهتدون وقال السمين من قوله وكذلك ترى إبراهيم إلى قوله وما أنا من المشركين (آتيناهم إبراهيم) أي أعطيناهم إياه وأرشدناه إلى البهاجة (على قومه رفع درجات من نشاء) بالهداية والعلم والله هم والعقل والفضل والارشاد إلى الحق وتلقين الحجة أو بما هو أعم من ذلك وفيه نقض قول المعتزلة في الأصل قال الغضائري أن العلماء درجات كدرجات الشهداء (أن ربك حكيم) في كل ما يصدر عنه (عليهم بحال عبادته) إن منهم من يستحق الرفع ومنهم من لا يستحقه خطاب لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم على ما قاله السمين وأبو حيان (وهو بهنا الحق) ابن الصلبة (ويعقوب) ولد الولد أي وهبنا له ذلك جراً على الاحتجاج في الدين وبذل النفس فيه والمقصود من تلاوة هذه النعم على محمد صلى الله عليه وآله وسلم تشريفه لأن شرف الوالد يسرى إلى الولد وجهه ما ذكر في هذه الآية ثمانية عشر رسولاً وبقى سبعة وهم آدم وأدريس وشعيب وصالح وهود وذوالكفل ومحمد فهؤلاء خمسة والعشرون رسولاً هم الذين يجب الإيعان بهم تفصيلاً (كل) أي كل واحد منهما (هدينا) إلى سبيل الرشاد وطريق الحق والصواب الذي أوتيه إبراهيم فانهم مقتديان به (ونوحاً هدينا) بن آدم ونوح ألف ومائة سنة وعاش آدم تسعمائة وستين سنة ونوح ابن نوح وكان بين أدريس ونوح ألف سنة وإبراهيم ولد على رأس ألفي سنة من آدم وبينه وبين نوح عشرة قرون وعاش إبراهيم مائة وخمسة وسبعين سنة وولده اسمعيل عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع وعشرون سنة وأخوه اسحق ولد بعده بأربع عشرة سنة وعاش مائة وعشرين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وسبعاً وأربعين ويوسف ابن يعقوب عاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين موسى أربع مائة سنة وبين موسى وإبراهيم تسعمائة وخمسة وستون سنة وعاش موسى مائة وعشرين سنة وبين موسى وداود تسعمائة وتسع وستون سنة وعاش مائة سنة وولده سليمان عاش تسعاً وخمسين سنة وبينه وبين مولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثمانون سنة وأيوب عاش ثلاثاً وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين ويونس هو ابن متى وهي أمه ذكره السيوطي

قال منكما كلما مضى فجمع جاء فجمع يعني كلما مضى وقت جاء وقت وقوله تعالى ولا تمنوا في ابتغاء القوم أي لا تضعفوا في طلب عدوكم بل جدوا فيهم وقتانولهم واقعدوا لهم كل مرصد أن تكونوا تاملون فانهم ياملون كما تاملون أي كما يصيبكم الجراح والقتل كذلك يحصل لهم كما قال تعالى إن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ثم قال تعالى وترجون من الله ما لا يرجون أي أنتم وإياهم سواء فيما يصيبكم وإياهم من الجراح والألام ولكن أنتم ترجون من الله المثوبة والنصر والتأييد كما وعدكم إياه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وهو وعد حق وخبر صدق وهم لا يرجون شيئاً من ذلك فانتم ولبي بالجهاد منهم وأنشد رغبة فيه وأقامه كلمة الله وأعلامها وكان الله عليهما حكيماً أي هو أعلم وأحكم فيما يقدره ويقضيه وينفذ ويضعيه من أحكامه المكتوبة والشرعية وهو المحمود على كل حال (أنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراهم الله ولا تكن للخائنين خصيماً

واستغفر الله أن الله كان غفوراً رحيماً ولا تجادل عن الذين يحتلون أنفسهم أن الله لا يحب من كان خواناً أثمياً في يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطاً فانتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلاً يقول تعالى مخاطباً رسوله محمد صلى الله عليه وسلم أنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق أي هو حق من الله وهو يتضمن الحق في خبره وطالبه وقوله لتحكم بين الناس بما أراهم الله استحب بمن ذهب من علماء الأصول إلى أنه كان صلى الله عليه وسلم أن يحكم بالاجتهاد بهذه الآية وجعلت في الصحيحين عن هشام بن عروة عن أبيه عن

اغتنامهم به برئنا فقد احتل بنا وانا غنائنا يعني السارق والذين جادلوا عن السارق وهذا سارق غريب وقد ذكرنا هذا وعكرية
وقتادة والسدي وابن زيد وغيرهم في هذه الآية أهم انزلت في سارق بن أريق على اختلاف سياقاتهم وهي مستقر به وقد روى هذه
القصة محمد بن اسحق مطولة فقال أبو عيسى الترمذي عند تفسير هذه الآية من جامعهم وابن جرير في تفسيره حدثنا الحسن بن أحمد
ابن أبي شبيب أبو يوسف لم الحارثي حدثنا محمد بن سلف الحارثي حدثنا محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أبيه عن حماد
قتادة عن النعمان رضي الله عنه قال كان أهل (١٨٨) بيت من اقبال لهم بنو أبيرق بنشر وبشروهم وكان بنشر رجلا منافقا

هو ابن ابراهيم وانما أخذ كره الى هنا لانه ذكر اسحق وذ كرا ولادهم من بعده على نسق
واحد (والبيع) هو ابن اخطوب بن الجوزي وقد نهم قوم ان البيع هو الياس وهو وهم
فان الله أتخذ لكل واحد منهما وقال ذهب البيع صاحب الياس وكان اقل يحيى وعيسى
وزكريا وقيل البيع هو الخضر (ويونس) هو ابن متى (ولوطا) هو ابن عازار ابن أخي
ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) أي وكل واحد فضلناه بالنسبة على عالمي زمانه والحمد
معتز به ويستدل بهذه الآية من يقول ان الانبياء أفضل من الملائكة لان العالم اسم
لكل موجود سوى الله فيدخل فيه الملك وقد ذكر سبحانه هنا ثمانية عشر نبيا من غير
ترتيب لاجب الزمان ولا بحسب الفضل لان الواو لا تقتضي الترتيب (ومن آباءهم)
من للتبعض لان من آباء بعضهم من لم يكن مسلما (وذرياتهم) أي بعضهم لان عيسى
ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من هو كافر كان نوح (واخوانهم واجتبايهم)
أي اختارناهم الاجتباء الاصطفاء أو الاختصاص أو الاختيار مشتق من حيث الماء
في الخوض أي جمعته فالاجتباء ضم الذي يجتبي به الى خاصته والجاية الحوض
(وهديناهم) أي أرشدناهم (الى الصراط المستقيم) الى الدين الحق (ذلك) الهداية
والفضل والاجتباء المقهومة من الافعال السابقة (هدى الله بهدي به) الله (من يشاء
من عباده) وهم الذين وفقهم للخير واتباع الحق (ولو أشر كوا) أي هؤلاء المذكورون
بعبادة غير الله (لحبط عنهم) الحبوط البطلان والذهاب وقد تقدم تحقيقه في الفقرة
(ما كانوا يعملون) من الطاعات قبل ذلك لان الله لا يقبل مع الشرك من الاعمال شيئا
(أولئك) أي الانبياء المذكورون سابقا (الذين آتيناهم الكتاب) أي جنس الكتاب
ليصدق على كل ما نزل على هؤلاء المذكورين وليس لكل منهم كتاب فالمراد بانبياء الكتاب
لكل منهم تفعيم ما فيه أعم من أن يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء أو بورائه من قبلا
(واحكم) العلم (والنبوة) الرسالة أو ما هو أعم من ذلك (فان يكفر بها) الضمير راجع
الى الحكم والنبوة والكتاب (والنسوة فقط) (هؤلاء) إشارة الى كفار قريش عكة العالمين
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فقدو كتابها قوما) أي أرصدنا لها وأعدنا وأرسلنا
بالايمان بها قوما (ليسوا بمكافرين) وهم المهاجرون والانصار واليهاب زائدة قال ابن
عباس فان يكفر أهل مكة بالقرآن فقدو كتابها أهل المدينة والانصار وقال قتادة هم

يقول الشعر به جوبه أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
ينحله لبعض العرب ثم يقول قال
فلان كذا وكذا وقال فلان كذا
وكذا فإذا سمع أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذلك الشعر قالوا
والله ما يقول هذا الشعر الا هذا
الخيث أو كما قال الرجل وقالوا ابن
الابريق قالوا قالوا وكانوا أهل بيت
حاجة وفاقه في الجاهلية والاسلام
وكان الناس انما طعمهم
بالمدينة التمر والشعير وكان
الرجل اذا كان له يسارق فقدت
ضاظفة من الشام من الدرمل اتباع
الرجل منها فخص بها نفسه وأما
العبال فانما طعمهم التمر والشعير
فقدت ضاظفة من الشام فاتباع
عبي رفاعه بن زيد جلا من الدرمل
فجعله في مشربة له وفي المشربة
سلاح ودرع وسيف فعدى عليه
من تحت البيت فنقبت المشربة
وأخذ الطعام والسلاح فلما أصبح
أتاني عبي رفاعه فقال يا ابن أخي انه
قد عدى علينا في بيتنا اخذه فنقبت
مشرتنا فذهب بطعامنا وسلاحنا
قال فحسبنا في الدار وسألتنا

فقبل لنا قدرنا بنائي أريق استوفدوا في هذه الليلة ولا نرى فيما نرى الا على بعض طه امكم قال وكان بنو أريق قالوا وعن الانبياء
نسال في الدار والله ما نرى صاحبكم الا يسدين سهل رجلا مناله صلاح واسلام فلما سمع ليبدأ اختط سيفه وقال أنا سارق والله
ليخاطبكم هذا السيف أولتين هذه السرقة قالوا اليل عنا أي الرجل فلما أت بصاحبنا فالتنا في الدار حتى لم نسل انهم أصحابنا
فقال لي عبي يا ابن أخي لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كنت ذلك قال قتادة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان
أهل بيت من أهل جفاء عمدوا الى عبي رفاعه بن زيد فقبوا مشربة له وأخذوا سلاحه وطعمه فليردوا علينا سلاحنا فاما الطعام

فلا حاجة لنا فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم سأمر في ذلك فلما سمع ذلك بنو أبيرق أو أربح منهم
فكاهوه في ذلك فاجتمع في ذلك أناس من أهل الدار فقالوا يا رسول الله أن قتادة بن النعمان وعنه عمدا إلى أهل

وصلاح يرمونهم بالسرقه من غير بينة ولا بعت قال قتادة فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فكاهته فقال عدت إلى
ذكرهم منهم اسلام وصلاح يرمونهم بالسرقه على غير بينة ولا بينة قال فرحعت ولوددت أني خرجت من بعض مالى ولم أكرم
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فأتاني عمي رفاعه فقال (١٨٩) يا ابن أخي ما صنعت فاجبه بما قال لي رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال الله
المستعان فلم نلبث أن نزل القرآن
انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم
بين الناس بما أراكَ الله ولا تكن
للفاسقين خبيما يعنى بنى أبيت
واستغفرا الله أى بما قالت لقتادة ان
الله كان غفورا رحيمًا ولا يجادل عن
الذين يجتأئون أنفسهم الى قوله
رحيمًا أى واستغفروا الله لغفرانهم

ومن يكسب انما فانما يكسبه
على نفسه الى قوله انما علينا
للبعد ولولا فضل الله علينا ورحمته
الى قوله فسوف نؤتيه اجرًا عظيمًا
فلما نزل القرآن أتى رسولنا الله صلى
الله عليه وسلم بالصلاح فردته الى
رفاعة فقال قتادة لما أتت عمي
بالصلاح وكان شيخا قد عمى وأعشى
الشلمن أى عيسى فى الجاهلية
وكنت أرى اسلامه مدخولا فلما
أتته به بالصلاح قال يا ابن أخي هـى
فى سبيل الله فعرفت ان اسلامه
كان صحيحا فلما نزل القرآن لحق
بشير بالمشركين فنزل على سلافة
بنيت سعد بن سمية فأرسل الله
تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد
ما تبين له الهدى ويتبع غير بسيل

الانبياء الثمانية عشر وقال أبو رجاء العطاردي هم الملائكة وفيه بعد لان اسم القوم
لا ينطبق الا على بنى آدم وقيل هم القرس قال ابن زيد كل من لم يكفر فهو منهم سواء كان
ملكاً أو نبياً أو من الصباية أو التابعين والاولى ان المراجعين اليه الانبياء المذكورون سابقا
لقوله فيما بعد (أولئك الذين هدى الله) فان الإشارة الى الانبياء المذكورين لا الى
المهاجرين والانصار اذ لا يصح ان يؤمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالاعتدائهم بهداهم
وتقديم (فهداهم) على الفعل أى (أقدهم) يشهد بتخصيص هذاهم بالاعتداء عقرى أقدهم
بهماء السكت وقفا ووصلا وهى حرف تختلج للاستراحة عند الوقف فتبوتها وقفا
لا اشكال فيه وأما ثبوتها وصالها فاجراءه بحرى الوقف وفى قراءة بعضها وصالها بحرى
والكسائى والاعتداء طلب موافقة الغير فى فعله وقيل المعنى اصبر كما صبروا وقيل أقدهم
فى التوحيد وان كانت جزئيات الشرائع مختلفة وقيل فى جميع الاخلاق الحميدة
والافعال المروية والصفات الرفيعة الكاملة وفيها دلالة على انه صلى الله عليه وآله وسلم
مأمور بالاعتدائهم قبله من الانبياء فيما يرد عليه فيه نص أخرج البخارى والتسائى
وغيرهما عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقتدى بهداهم
وكان يسجد فى ص لفظ ابن أبى حاتم عن مجاهد سألت ابن عباس عن السجدة التى
فى ص فقراؤها الآية وقال أمرتكم أن يقتدى بدوا عليه السلام وقد أخرج أهل
العلم بهذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل من جميع الانبياء لما
اجتمع فيه من هذه الخصال التى كانت متفرقة فى جميعهم (قل لا أسألكم عليه) أى على
القرآن أو على التبليغ فان سابق الكلام يدل عليهم ما وان لم يجز لهم ما ذكر (أجرًا) عوضا
من جهنم قال ابن عباس قل لهم بما حمد لا أسألكم على ما أدعوكم اليه عرضا من عروض
الدنيا وكان ذلك من جهلة هداهم (ان هو) أى ما القرآن (الاذ كرى للعالمين) أى وعظة
وتذكير للخلق كافة الموجودين عند نزوله ومن سبوا محمد بن بعد وفيه دليل على انه صلى الله
عليه وآله وسلم كان مبعوثا الى جميع الخلق من الجن والاناس وان دعوته تمت بجميع
الخلائق (وما قدروا الله حق قدره) قدرت الشيء وقدرته عرفت مقداره وأصله الستة
ثم استعمل فى معرفة الشيء أى لم يعرفوه حتى معرفته حيث أنكر والرسالة للرسول وانزاله
للكتب قاله الاخفش وقيل المعنى وما قدروا نعم الله حق تقديرها قال ابن عباس هم

المؤمنين قوله ما تولى ونص له جهنم وساءت مصيرا ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل
ضلالا بعيدا فلما نزل على سلافة بن سعد هداها حسان بن ثابت بأبيات من شعرها فخذت رحله فوضعتها على رأسها ثم خرجت به فرمته
فى الابطح ثم قال أهـ دبت لى شعر حسان ما كنت تأتيني بخير لفظ الترمذى هذا حديث غريب لانهم أحدا أسندوه غير محمد بن سامة
الخرائى ورواه يونس بن بكير وغير واحد عن محمد بن الحنفى عن عاصم بن عمر بن قتادة من سر سلافة بن كزافيه عن أبيه عن جدد ورواه
ابن أبى حاتم عن هاشم بن القاسم الخرائى عن محمد بن سلمة به بعضه ورواه ابن المنذر فى تفسيره حدثنا محمد بن اسمعيل يعنى الصائغ

حدثنا أحمد بن أبي شعيب الحراني حدثنا محمد بن سلمة فذكره بطوله ورواه أبو الشيخ الأصمعي في تفسيره عن محمد بن عباس بن يوسف
والحسن بن يعقوب كلاهما عن الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني عن محمد بن سلمة ثم قال في آخره قال محمد بن سلمة معني هذا
الحديث يحيى بن معين وأحمد بن حنبل واسحق بن إسرائيل وقد روي هذا الحديث الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في كتابه المستدرل
عن ابن العباس الأصم عن أحمد بن عبد الجبار العطاردى عن نوس بن بكير عن محمد بن إسحق بمعناه ثم وفيه الشعر ثم قال وهذا
حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقوله تعالى (١٩٠) يستحقون من الناس ولا يستحقون من الله الآية هذا انكار على

المنافقين في كونهم يستحقون
بقبائحهم من الناس ثلاث شكروا
عليهم ويجهلون الله به الله مطلع
على سر أئهم وعالم بما في ضمائرهم
ولهذا قال وهو معهم إذ ينبتون
ما لا يرضى من القول وكان الله بما
يعملون محيطا به يدب لهم ووعيد
ثم قال تعالى ها أنتم هؤلاء جادلتم
عنهم في الحياة الدنيا الآية أي هب
ان هؤلاء اتصروا في الدنيا بما أبدوه
أو أبدى لهم عند الحكماء الذين
يحكمون بالظاهر وهم متعبدون
بذلك فإذا يكون صنعهم يوم
القيامة بين يدي الله تعالى الذي يعلم
السر وأخفى ومن ذا الذي يتوكل
لهم يومئذ يوم القيامة في ترويح
دعواهم أي لا أحد يومئذ يكون
لهم وكيل ولهذا قال أم من يكون
عليهم وكيل (ومن يعمل سوا أو يظلم
نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا
رحيما ومن يكسب غمفا غمفا بكمسه
على نفسه وكان الله عليما حكيما
ومن يكسب خطيئة وأثما ثم يرجع
به يثا فقد احتل بها أنا واثما
مينا ولو لا فضل الله عليك ورحمته
لهمت طائفة منهم أن يضلوك
وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك

الكتاب لم يؤمنوا بقدره الله فمن آمن ان الله على كل شيء قدير قد قدر الله حق قدره ومن لم
يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره وقال مجاهد قالها مشركو العرب وعنه قال ما عظموا
الله حق عظمته وقال أبو العلية ما وصفوا الله حق صفته ويصيح جميع ذلك في معناه
(اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) قال ابن عباس قالت اليهود يا محمد أنزل الله عليك
كتابا قال نعم قالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا وعن السدي قاله فخاص اليهودي
فنزلت وعنى عكرمة قال نزلت في مالان بن الصنف وعن سعيد بن جبيرة نحوه ولكن بأطول
منه والمعنى الذين قالوا ذلك ما قدر الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته أنزلوا عرفوا ما
قالوا هذه المقالة ولما وقع منهم هذا انكارهم من اليهود أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله
وسلم أن يورد عليهم حجة لا يطيعون دفعها فقال (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى)
وهم يعترفون بذلك ويدعون له وكان في هذا من التبكيت لهم والتقرير مع ما لا يقدر قدره
مع الجائهم إلى الاعتراف بما أنكروه ومن وقوع أنزال الله على البشر وهم الأنبياء عليهم
السلام فقل بحدهم وبين فساد انكارهم وقيل ان القائلين بهذه المقالة هم كفار قرين
فيكون الزامهم بأنزال الله الكتاب على موسى من جهة أنهم يعترفون بذلك ويعلمونه
بالأخبار من اليهود وقد كانوا يصدقونهم (يوراوهدي للناس) أي التوراة ضياء من نطفة
الضلالة وبين يفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل أن تغير وتبدل (تجعلونه)
بالتاء والياء أي الكتاب الذي جاء به موسى في (قراطيس) اوذا قراطيس أو زود منزلة
القرطيس وقد تقدم تفسير القراطيس أي يضعونه فيها ويكتبونه مقطوعا وروايات بفرقة
ليتم لهم ما يريدونه من التزييف والتبدل والاباء والاختفاء وكنتم صفة النبي صلى الله
عليه وآله وسلم المذكورة فيه وهذا مذم لهم قال مجاهد هم اليهود (تدونها) أي القراطيس
المكتوبة (وتحقون كثيرا) مما كبروه في القراطيس وعما أخفوه أيضا آية الرجم وكانت
مكتوبة عندهم في التوراة (وعلمهم ما تعلموا انتم ولا آباؤكم) الخطاب لليهود ويحتمل أن
تكون هذه الجملة استئنافية مقرر لما قبلها والذي علموه هو الذي أخبرهم به نبينا صلى الله
عليه وآله وسلم من الأمور التي أوحى الله اليها فانها اشقت على ما لم يعلموه من كتبهم
ولا على لسان أنبيائهم ولا على أنبيائهم ويجوز أن تكون ما في ما لم تعلموا عبارة عما علموه
من التوراة فيكون ذلك على وجه الحق عليهم بأنزال التوراة وقيل الخطاب لأمم شركين من

من شيء أو أنزل الله عليك الكتاب وأحكمه وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) يخبر تعالى عن كرمه وجوده قرش
أن كل من تاب إليه تاب عليه من أي ذنب كان فقال تعالى ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا قال علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية أخبر الله عباده بعقوبته وحلمه وكرمه وسعة رحمة ومغفرته فإن أذنب ذنبا صغيرا كان
أو كبيرا ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا ولو كانت ذنوبه أعظم من السموات والأرض والجالل الرواه ابن جبر وقال ابن جبر
أيضا حدثنا أحمد بن مني حدثنا محمد بن أبي عدي حدثنا شعبة عن عاصم عن أبي وائل قال قال عبد الله كان ينواسر أئيل إذا أصاب

أحدهم ذنباً أصبح قد كتب كلفاً ذلك الذنب على يابه وإذا أصاب المول منه شيء أقرضه بالمقرض فقال رجل لقد آتى الله بحجائيل خير فقال عبد الله رضي الله عنه ما آتاكم الله خيراً ما آتاكم جعل المالهكم طهوراً وقال تعالى والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنبهم وقال ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً وقال أيضاً حدثني يعقوب بن محمد ثناهم عن ابن عوف عن حبيب بن أبي ثابت قال جاءني امرأ قال عبد الله بن معقل فسالته عن امرأ أمقرت فقلت فلبها ولدت قتل ولدها قال عبد الله بن معقل لها الترافق فصرفت وهي تكي فدمعاها (١٩١) ثم قال ما أرى أمراً إلا أحد أهرين من يعمل

سواءً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد
الله عفواً رحماً قال فصحت عنها
ثم صفت وقال ألامام أحمد حدثنا
عبد الرزاق حدثنا عبد الرحمن بن
مهدي حدثنا شعبة عن عثمان
ابن المغيرة قال سمعت علي بن ربيعة
من بني أسد يحدث عن أسماء وأبن
أسماء من بني فزارة قال قال علي
رضي الله عنه كنت إذا سمعت من
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً
تقضى الله به بما شاء ان ينفعني منه
وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
امن مسلم يذنب ذنباً ثم يتروضاً ثم يصلي
ركعتين ثم يستغفر الله بذلك الدب
الاعتقوله وقرأ تين الآية ومن
يعلم سواءً أو يظلم نفسه الآية والذين
إذا فعلوا فحشاً وظلوا أنفسهم
الآية وقد تكلمنا على هذا الحديث
عزيمناه الى من رواه من أصحاب السنن
وذكرنا ما في سننهم من مقال في مسند
أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقد
تقدم بعض ذلك في سورة آل عمران
أيضاً وقد رواه ابن جرير دونه في نفسه
من وجه آخر عن علي فقال حدثنا
محمد بن أحمد بن زياد حدثنا ابراهيم
ابن اسحق الطبراني حدثنا داود بن

فربش وغيرهم فتكون ماعبارة عما لعمو من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الحسن
جعل لهم علم ما جاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم فضعوه ولم يتنعوا به وقال بجاهد هذا
خطاب للمسلمين يذكهم النعمة فيعلمهم على لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاول
أولى وقال قتادة هم اليهود تأخروا على فلم يقتدوا به ولم يأخروا به ولم يعادوا فذكرهم الله
في علمهم ذلك ثم أمر الله رسوله بأن يجيب عن ذلك الإلزام الذي ألزمهم به حيث قال من
أنزل الكتاب الذي جاء به موسى فقال (قل) أنزل الله (فأنزل) فأنهم لا يقدرون أن ينكروا وقال
قل أنت الله الذي أنزله والاول أولى (ثم ذكرهم في خوضهم) أي في باطلهم وكثرهم بآلته
حال كونهم (يلعبون) أي يصنعون صنع الصبيان الذين يلعبون و قيل معناه يسخرون
ويسهزون وفيه وعيد وهديد بالمشركين وقيل هذا منسو خباية السيف وفيه بعد ظاهر
(وهذا كتاب أنزلناه) هذا من جملة الرد عليهم في قولهم ما أنزل الله على بشر من شيء
أخبرهم بأن الله أنزل التوراة وعقبه بقوله وهذا كتاب أنزل الله من عنده على محمد صلى الله
عليه وآله وسلم فكيف تقولون ما أنزل الله على بشر من شيء (مبارك) كثير البركة والخير
دائم المنفع وأصل البركة التماسو الزيادة (مصدق) أي كثير التصديق (الذي بين يديه) أي
ما أنزل الله من الكتب من السماء على الأنبياء من قبله كالتوراة والانجيل فانه نوافها
في الدعوى إلى الله وإلى توحيدوه وان خالفوا في بعض الأحكام (ولسنذكرهم القري) خدمها
وهي مكة لتكونها أعظم القري شأنها لتكونها أول بيت وضع للناس ولكونها قبله ههذه
الامة وحل حجهم قال قتادة بلغني ان الأرض دحيت من مكة وتلاهت امتت بأمر القري وقيل
لأنها سرة الأرض والمراد بانها انذارا أهلها وهو مستمع لانذار سائر أهل الأرض فهو
على تقدير مضاف مخذوف (ومن حولها) يعني جميع البلاد والقري شرقا وغربا وفيه
دليل على عموم رسالته صلى الله عليه وآله وسلم إلى أهل الأرض كافة (والذين يؤمنون
بالاترة يؤمنون به) أي ان من حق من صدق بالدار الآخرة ان يؤمن بهذا الكتاب
وبصدق يعمل بما فيه لان التصديق بالاترة يوجب قبول من دعا الناس إلى ما يشابه
خيرها ويدفع بها ضررها (وهم على صلاتهم يحافظون) خص المحافظة على الصلاة من بين
سائر الواجبات لتكونها عارضا ومغزلة للآمن لها وكونها أشرف العبادات بعد الإيمان بالله
تعالى فإذا كان العبد محافظا عليها حافظ على جميع العبادات والطاعات والمعنى يدومون

مهران الدباغ حدثنا عمر بن يزيد عن أبي اسحق عن عبد خير عن علي قال سمعت أبا بكر هو الصديق يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد أتى بفساد فمضاه فحسن الوضوء ثم قام فصلى واستغفر من ذنبه إلا كان حقا على الله أن يغفر له لأن الله يقول ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه إلا أتته ثم رواه من طريق أبيان بن أبي عياش عن أبي اسحق السيمعي عن الحارث عن علي عن الصديق بنحوه وهذا إسناد لا يصح وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا أحمد بن حاتم حدثنا موسى بن مروان الرقي حدثنا مبشر بن اسمعيل الخيازي عن تميم بن شريح حدثني ~~كعب بن ذهل~~ الأزدی قال سمعت أبا الدرداء يحدث قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلسنا حوله وكانت له حاجة فقام إليها وأراد الرجوع ترك تعليمه في مجلسه أو بعض ما عليه وأنه قام
 قتلوا نعله قال أبو الدرداء فأخذوا ركوة من ماء فاسعته بخضى ساعة ثم رجع ولم يقض حاجته فقال الله تعالى أنت من ربي فقال الله من
 يعمل سوا أو ينظم نفسه غيري يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا فأردت أن أبشر أصحابي قال أبو الدرداء وكانت قد شفت على الناس
 الآية التي قبلها من يعمل سوا يجزيه فقلت يا رسول الله وإن ربي وإن سرق ثم استغفر ربه غفر له قال نعم ثم قلت الثانية قال نعم قلت
 الثالثة قال نعم وإن ربي وإن سرق ثم استغفر (١٩٢) الله غفر الله له على رغم أنف أبي الدرداء قال فرأيت أبا الدرداء يضرب أنف

عليها في أوقاتها والحاصل أن الإيمان بالآخر يجعل على الإيمان بحمد صلى الله عليه وآله
 وسلم وذلك يجعل على المحافظة على الصلاة (ومن أظلم) هذه الجملة مقرر لمضمون ما تقدم
 من الاحتجاج عليهم بأن الله أنزل الكتب على رساله أي كيف تقولون ما أنزل الله على بشر
 من شيء وذلك يستلزم تكذيب الأنبياء عليهم السلام ولأحد أظلم وأعظم خطأ وأجمل
 فعلا (من أفتى على الله كذبا) فزعم الله في وليس بنبي (أو قال) وحى إلى ولم يوح الله
 شيئا عطف خاص على عام قاله أبو حيان أو عطف تفصيلي والاحسن أن من عطف المغاير
 باعتبار العنوان وتكون أو للتوبيخ وقد إن الله أنبياءه عيانهم عليهم وإنما هذا
 شأن الكذابين رؤس الضلال كسلسلة الكذاب ادعى النبوة بالجماعة من اليمن والاسود
 العنسي صاحب صنعاء ومجاح قال شرحبيل بن سعد تزأت في عبد الله بن أبي سرح لما
 دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة فرأى عثمان أخيه من الرضاة فغيبه عنده
 حتى اطمان أهل مكة ثم استأمن له وقال ابن جرير تزأت في مسيلة الكذاب من ثمانية
 ونحوه من دعا إلى مثل ما دعا إليه وقيل في مسيلة بن حبيب من بني حنيفة وكان صاحب
 نريجات وكهانة وصيغ ادعى النبوة في اليمن وعن عكرمة قال لما زات والمرسلات عرفا قال
 النضر وهو من بني عبد الدار والطاححات طحنا والعاجنات جعنا فولا كثيرا فأنزل الله هذه
 الآية (ومن قال سائلا) معطوف على من أفتى أي ومن أظلم من أفتى وعن قال أوسى
 إلى وعن قال سائلا أي سائى وأظلم وأجمع وأكسكم (مثل ما أنزل الله) وهم القائلون
 لإنشاء لقننا مثل هذا وقيل هو عبد الله بن أبي سرح فإنه كان يكتب الوحي لرسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فأمل عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم أنشأناه خلقا
 آخر فقال عبد الله قتيار الله أحسن الخلقين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 هكذا أنزلت فشك عبد الله حينئذ وقال لمن كان محمد صادا فقد أوحى إلى كما أوحى إليه
 ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال ثم ارتد عن الإسلام وخلق بالمشركين ثم أسلم يوم الفتح كما هو
 معروف قال أهل العلم وقد دخل في حكم هذه الآية كل من أفتى على الله كذبا في ذلك
 الزمان وبعد ما لا يمنع خصوص السبب من عموم الحكم (ولو ترى أذ الظالمون في غمران
 الموت) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له والمراد كل ظالم
 ويدخل فيه الجاحدون لما أنزل الله والممدعون للنبوات افتراء على الله دخولا وأوليا

نفسه بالصبر هذا حديث غريب
 جدا من هذا الوجه بهذا السياق وفي
 اسناده ضعف وقوله ومن يكسب
 اثما فاعيا يكسبه على نفسه الآية
 كقوله تعالى ولا تزنا زورا ولا تزنا
 الآية يعني أنه لا يغني أحد عن أحد
 وإنما على كل نفس ما عملت لا يحمل
 عنها غيره ولهذا قال تعالى وكان الله
 عليما حكما أي من علمه وحكمته
 وعدله ورحمته كان ذلك ثم قال ومن
 يكسب خطيئة أو اثما ثم يرجع إليه
 الآية يعني كما أنهم بنو أبيرق
 بصيغهم القبيح بذلك الرجل الصالح
 وهو ليبدن سهل كما تقدم في
 الحديث أو يزيد بن السهين اليهودي
 على ما قاله الآخرون وقد كان بريا
 وهم الظلمة الخفوة كما أطلع الله
 على ذلك رسوله صلى الله عليه وسلم
 ثم هذا التبريع وهذا التوبيع
 عام فيهم وفي غيرهم ممن انتصف
 بصفتهم فارتكب مثل خطيئتهم
 فعليه مثل عقوبتهم وقوله ولو لا
 فضل الله علينا ورحمته لامت
 طائفتهم أن يضلوا وما يضلون
 لأنفسهم وما يضرونك من شيء
 وقال الامام ابن أبي حاتم أبناهاهم

ابن القاسم الحراني فيما كتب إلى حدثنا محمد بن مسلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة
 الانصاري عن أبيه عن جده قتادة بن النعمان وذو كريمة بن أبيرق فأنزل الله لهم طائفة منهم أن يضلوا وما يضلون
 أنفسهم ومن شيء يعني أسيد بن عروة وأصحابه يعني بذلك لما أنشأوا على بني أبيرق ولا مواقتادين النعمان في كونهاتهم معهم وهم
 صلحاء أبراء ولم يكن الأمر كما أنهم هو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا أنزل الله فصل القصص وجلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم ثم امتن عليه بنأيه إياه في جميع الأحوال وعصمه له وما أنزل عليه من الكتاب وهو القرآن والحكمة وهي السنة وعلم ما لم

تمكن تعلم اى قبل نزول ذلك عليك كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب وقال تعالى وما كنت ترجوان بلقى اليك الكتاب الارحمة من ربك ولهذا قال وكان فضل الله عليك عظيما (لاخبرني كثير من نجواهم الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك استغفر من ذنوبه أجر عظيم) ومن بشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير مبديل المؤمنين قوله ما ولى ونص له جهنم وساءت مصيرا يقول تعالى لاخبرني كثير من نجواهم يعنى كلام الناس الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح (١٩٢) بين الناس أى الاجنحوى من قال ذلك كما جازى

الحديث الذى رواه ابن مردويه
حدثنا محمد بن عبد الله بن ابراهيم
حدثنا محمد بن سليمان بن الحرث
حدثنا محمد بن يزيد بن خنيس قال
دخلنا على سفيان الثوري نعوده
فدخل علينا سعيد بن حسان فقال
له الثوري الحديث الذى كنت
حدثتني عن أم صالح اردد على
فقال حدثني أم صالح عن صفية
بنت شيبة عن أم حبيبة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام
ابن آدم كاه عليه لاله الا ذكر الله
عز وجل أو أمر معروف أو نهى
عن منكر فقال سفيان أو ما سمعت
الله في كتابه يقول لاخبرني في كثير
من نجواهم الامن أمر بصدقة أو
معروف أو اصلاح بين الناس فهو
هذا بعينه أو ما سمعت الله يقول
يوم يقوم الروح والملائكة صفا
لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
وقال صوابا فهو هذا بعينه أو
ما سمعت الله يقول في كتابه والعصر
ان الانسان لثي خسر الخ فهو هذا
بعينه وقد روى هذا الحديث
الترمذي وابن ماجه من حديث
محمد بن يزيد بن خنيس عن سعيد

وجواب لو محذوف أى رأيت أمر اعظميا والغمرات جمع غمرة وهي الشدة وأصلها الشئ
الذى يغمر الاشياء فيغطيها ومنه غمرة الماء ثم استعملت في الشدة ومنه غمرة الحرب
قال الجوهري والغمرة الشدة والجمع غمر غمرة ونوب قال ابن عباس غمرات الموت
سكراته (والملائكة تأسطوا أيديهم) يقبض أرواح الكفار كقوله اضئ المظالم بل يطيد
المن عليه الحق ويعتف عليه في المطالبة من غير احوال ويتفيس قال ابن عباس هذا
مثل الموت عليه السلام وقيل بأسطوا أيديهم للعذاب وفي أيديهم مطارق الحديد قاله
الضمك ومثله قوله تعالى ولترى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم
وأديارهم (أخرجوا أنفسكم) أى فائين لهم تعنيفا فخرجوا أنفسهم من هذه الغمرات
التي وقعت فيها أو أخرجوا أنفسهم من الدنيا وخلصوها من العذاب وأخرجوا أنفسهم
من أجسادهم وسلموها اليالقة بضمها (اليوم) أى اليوم الذى تقبض فيه أرواحكم أو
أرادوا باليوم الوقت الذى يغدبون فيه الذى مبدؤ عذاب القبر (تجزون عذاب الهون)
أى الهوان الذى تضربون به في اهانة وذلك بعد ما كنتم فيه من الكبر والتعظيم (بما كنتم
تقولون على الله غير الحق) أى بسبب قولكم هذا من انكار انزال الله كتابه على رسوله
والاشترابه (وكنتم عن آياته تستكبرون) أى عن التصديق لها والعمل بها فكان
ما جزيتم به من عذاب الهون جزاء وفاقا (و) يقال لهم اذا بعثوا والقائلون هم الملائكة
وقيل هو قول الله تعالى (لقد جئنا فرداى) قرئ بالنون وهي افعلة بنى تميم وبات
التأنيث للجمع وهو جمع فرد وفريد قاله الثراء وقال ابن قتيبة هو جمع فردان كسكران
وسكارى وقال الراغب جمع فرد كاسير وأسارى وقيل هو اسم جمع لان فردا لا يجمع على
فرداى والمعنى جئنا ثمة فردين واحدا واحدا كل واحد مفرد عن أهله وماله وولده
وما كان بعده من دون الله فلم يبق شيء من ذلك قال سعد بن جبير كيوم ولد رب عليه
كل شيء نقص منه يوم ولد وعن عكرمة قال قال الضربى الحرث سوف تشفع على اللات
والعزى فنزلت هذه الآية (كما خلقناكم أول مرة) أى على الصفة التى كنتم عليها عند
خروجكم من بطون أميأتمكم حفاة عرا غر لا يعنى تلقا كما ولدكم أميأتمكم فى أول مرة
فى الدنيا ولا شئ عليكم ولا معكم (وتركتم ما خولناكم) أى ما أعطيناكم من المال والولد
والخدم فى الدنيا والخول ما أعطاه الله للانسان من متاع الدنيا (وراء ظهوركم) أى تركتم

(٢٥) فتح البيان ثالث) ابن حسان به ولم يذكر آقوال الثوري الى آخره ثم قال الترمذي حديث غريب لا يعرف
الامن حديث ابن خنيس قال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي حدثنا صالح بن كيسان حدثنا محمد بن مسلم بن عبيد الله
ابن شهاب ابن جهميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره ان أمه أم كلثوم بنت عقبة أخبرته انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فيمنى خيرا أو يقول خيرا أو قال لم أسمع به رخص فى شئ مما يقوله الناس الا فى ثلاث
فى الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها قال وكانت أم كلثوم بنت عقبة من المهاجرات

وقال تعالى فلما أراغوا أراغ الله قلوبهم وقوله وتذرعهم في طغيانهم يعمهون وجعل النار مضرب في الآخرة لأن من خرج عن الهدى لم يكن له طريق إلى النار يوم القيامة كما قال تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم الآية وقال تعالى وراى المجرمون النار فظنوا أنهم مواضعها ولم يجدوا فيها مصرفاً (إن الله لا يغير قرآن بشرك به ويغير ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً) إن يدعو من دونه الأوثان وإن يدعوون الأشبهطاً امر يد الله وقال لا تتخذ من عبادك نصيباً مفزاً ولا ظنهم ولا منتهى ولا حرمهم فليست كن آذان الانعام ولا حرمهم (١٩٥) فليغير خلق الله ومن يتخذ الشيطان ولياً

من دون الله فقد ضل ضلالاً بعيداً
مبيناً بعدهم وختمهم وما بعدهم
الشيطان الاغور وأولئك ما وأهم
جهنم ولا يجدون عنها محيصاً والذين
انسوا وعلموا الصالحات سندخلهم
جنتاً تجري من تحتها الأنهار

حالدين فيها أبداً وعد الله حقاً ومن
أصدق من الله قبلاً قد تقدم
الكلام على هذه الآية الكريمة
وهي قوله إن الله لا يغير قرآن بشرك
به ويغير ما دون ذلك الآية وذكرنا
ما يتعلق بها من الأحاديث في
صدر هذه السورة وقد روى الترمذي
حديثاً في أبي فاختة سعد بن
علاقة عن أبيه عن علي رضي الله
عنه أنه قال ما في القرآن آية أحب
إلي من هذه الآية إن الله لا يغير
أن يشرك به الآية ثم قال هذا
حسن غريب وقوله ومن يشرك
بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً أي فقد
سلط عن الطريق الحق وضل عن
الهدى وبعد عن الصواب وأهلك
نفسه وخسر هاهنا الدنيا والآخرة
وفاته سعيدة عادته الدنيا والآخرة
وقوله إن يدعو من دونه الأوثان
قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا

العاصي وبالعكس ولا مانع من حمل ذلك على الجميع بل اللفظ أوسع من ذلك وقيل المراد
من الحي ما يتوهم من الحيوان والنبات وإن لم يكن فيه روح وبالميت ما لا يتوهم كالنطفة
والحبة ولو كان أصل حيوان (ذلكم) الإشارة إلى صانع ذلك الصنع العجيب المذكور
سابقاً (الله) خبره والمعنى إن صانع هذا الصنع العجيب هو المستجمع لكل كمال والمفضل
بكل أفضال والمستحق لكل جود وإجلال (فأني توفكنون) أي فكيف تصرفون عن
اليمان مع قيام البرهان وعن الحق مع ما ترون من بديع صنعته وكما قدرته قال ابن عباس
فكيف تكذبون وقال الحسن أي تصرفون وفيه دليل أيضاً على صحة البعث بعد الموت
لأن القادر على أخراج البدن من النطفة قادر على أخراجه من التراب للحساب (فألق
الاصباح) بكسر الهمزة مصدر أصح وبه قال الجمهور والظاهر أن الاصباح في الأصل
مصدر سمي به الصبح وبفتحها جمع صبح والصبح والاصباح أول النهار وكذا الاصباح قاله
الزجاج والليل والمعنى أنه شاق عمود الضياء عن ظلام الليل وسواداً ويكون المعنى فإلق
ظلمة الاصباح وهي الغدش في آخر الليل الذي يلي الصبح قاله الكشاف وألقى عمود النير
إذا انصدع عن بياض النهار لأنه يبدو محتطاً بالظلمة ثم بصيراً يبصر خالصاً وقيل المعنى خالق
الاصباح والصبح هو الضوء الذي بدأ أول النهار قال ابن عباس خلق الليل والنهار وبعث
بالاصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل وقال إضاءة الفجر وقال قتادة فإلق الصبح
(وجعل الليل سكناً) السكن محل السكن من سكن إليه إذا اطمان إليه واستراح به لأنه
يسكن فيه الناس عن الحركة في معاشهم ويستريحون من التعب والنصب قال قتادة
سكن فيه كل طير ودابة (والشمس والقمر حسبانا) أي الشمس والقمر يحسبوا لحسابنا
معيناً قال الأخفش الحسبان جمع حساب مثل شهبان وشهاب وقال يعقوب حسبان
مصدر حسب الشيء أحسبه حسباناً وحسباناً وحساب الاسم وقيل الحسبان بالضم
مصدر حسب بالفتح والحسبان بالكسرة مصدر حسب والمعنى جعلهما محل حساب يتعلق
به مصالح العباد وسيرهما على تقدير لا يزيد ولا ينقص ليدل عبادته بذلك على عظيم قدرته
وبديع صنعته وقيل الحسبان الضياء وفي لغة أن الحسبان النار ومنه قوله تعالى رسل
عليها حسباناً من السماء وقال ابن عباس يعني عدداً الأيام والشمس والسنين وقال الكوفي
منزلهم ما يحسب لايحاروا نه حتى ينهب إلى أقصاهم إلا أن حساب الأوقات يعلم بدورهما

محمود بن غيلان أنبأنا الفضل بن موسى أخبرنا الحسن بن واقد عن الربيع بن أنس عن أبي العباس عن أبي بن كعب أن يدعو
من دونه الأوثان قال مع كل صنم جنية وحدثنا أبي حدثنا محمد بن سلمة الباهلي عن عبد العزيز بن محمد عن هشام يعني ابن عروة عن
أبيه عن عائشة أن يدعو من دونه الأوثان قالت أوأثاناً وروى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعروة بن الزبير ومجاهد وأبي مالك
والهدي ومقاتل بن حذاف قال ابن جرير عن النخعي في الآية قال المشركون الملائكة تنادى الله وأمرنا بعبادتهم ليقربونا إلى الله
زلفى قال فالتخذهن أرباباً وصورهن جوارى فحكموا وقلدوا وقالوا هؤلاء يشبهن بنات الله الذي يعبدن يعنون الملائكة

وهذا التفسير شبه يقول الله تعالى أنتم الآلات والعزى الآيات وقال تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آياتاً له الآية وقال وجعلوا ابنه وبين الجنة تسبيحاً الآيتين وقال علي بن أبي طحمة والخصال عن ابن عباس ان يدعون من دونه الا أنا انما قال يعنى مولى وقال المبارك يعنى ابن فضال عن الحسن ان يدعون من دونه الا أنا قال الحسن الا نأت كل شئ مميت ليس فيه روح اما خشية يا بسطة واما محرابا بن ورواه ابن أبي حاتم وان جزبر وهو غريب وقوله وان يدعون الاشطانا امر يدأى هو الذى امرهم بذلك وحسنه وزينه لهم وهم اغما يعبدون الميوس (١٩٦) فى نفس الامر كما قال تعالى ألم عهد اليكم يا آدم ألا تعبدوا الشيطان

وسيرهما - (ذلك) الجعل المدلول عليه بجعل (تقدير العزيز) القاهرة الغالب (العلم)
كثير العلم ومن جملة معلوماته تسيرهما على هذا التدبير المحكم (وهو الذي جعل لكم
النجوم لتتدبروا بها في ظلمات البر والبحر) أي خلقها للاهتداء بها في ظلمات الليل عند
السفر في البحر والبر وإضافة الظلمات إلى البر والبحر لكونهما ملازمة لهما وأما المراد بالظلمات
اشتباها طرهما التي لا يمتد فيهما إلا النجوم وهذه إحدى منافع النجوم التي خلقها الله لها
ومن أما ذكره الله في قوله وحفظان كل شيطان مارد ولقد زيننا السماء الدنيا أعين
وجعلنا هارجوما للشياطين ومن زعم غير هذا القوائد فقد أعظم على الله الفرية وقيل
يستدلون بها أيضا على القبلة على ما يريدون في النهار بحركة الشمس وفي الليل بحركة
الكواكب وعن عشرين الخطاب قال تعلموا من النجوم ما تتدبرون به في بركم وبحركم
ثم أسكوا فأنها والله ما خلقت إلا زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها
وعن قتادة نحوه وأخرج ابن مردويه والخطيب عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم تعلموا من النجوم ما تتدبرون به في ظلمات البر والبحر ثم انتهوا وقدر
في استحباب مراعات الشمس والقمر أنه كراهته سبحانه لا لغبر ذلك أعاديتهم عند الحاجة
وصحبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحب عباد الله إلى الله
الذين يراعون الشمس والقمر أنه كراهته وعند ابن شاهين والطبراني والخطيب وأحمد
عن ابن أبي أوفى وأبي الدرداء أبي هريرة نحوه وأخرج الحافظ في تاريخه والبيهقي بسند
ضعيف عن أبي هريرة أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة يظلمهم الله
في ظله يوم لا ظل إلا ظله التابع الأمين والامام المقصد ورأى الشمس بالنهار وأخرج
عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن سلمان الفارسي قال سبعة في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله
فذكر منهم الرجل الذي يراعي الشمس لما أقامت الصلاة فنهذه الأحاديث مقيدة بكون
المراعاة أنه كراهته الصلاة لا لغبر ذلك وقد جعل الله انتقاص وقت صلاة الغبر طوعا أو
أو لا صلاة الظهر زوالها ووقت العصر ما دامت الشمس يضاء فنهضة ووقت المغرب غروب
الشمس وورد في صلاة العشاء أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يوقت مغيب القمر
ليهله ثالث عشر وبه ما يعرف وأما الشهر وأواسطها وأواخرها فمن رآه الشمس
القمر لهذه الأمور فهو الذي أراد صلى الله عليه وآله وسلم ومن رآها المغرب ذلك فهو غير

الآية وقال تعالى اخبروا عن
الملائكة انهم يقولون يوم القيامة
عن المشركين الذين ادعوا عبادتهم
في الدنيا بل كانوا يعبدون الجن
أكثرهم بهم مؤمنون وقوله لعنه
الله أي طرده وأبعده من رحمته
وأخرجهم من جوارحه وقال لا تتخذن
من عبادك نصيبا مفروضا أي معينا
مقدرا معلوما قال قتادة من كل ألف
تسعمائة وتسعة وتسعون إلى
النار وواحد إلى الجنة ولا ضئيلهم
أي عن الحق ولا ضئيلهم أي أزين
لهم ترك التوبة وأعدهم الأمانى
وأمرهم بالتسوية والتأخير
وأغروهم من انفسهم ولا أمرهم
فليس تكن أذان الانعام قال قتادة
والسدى وغيرهما يعني تشقيتها
وجعلها ماسة وعلامة للجهنمية
والسابقة والوصيلة ولا أمرهم
فليغيرن خلق الله قال ابن عباس
يعنى بذلك خصي الدواب وكذا
روى عن ابن عمر وأنس وسعيد
ابن المسيب وعكرمة وأبي عياض
وقتادة وأبي صالح والنورى وقد
ورد في حديث النهي عن ذلك
وقال الحسن بن الحسن البصرى
يعنى بذلك الوشم وفي صحيح مسلم

[illegible]

أمر أئى لا تذوقوا فطرة الله ودعوا الناس على فطرهم كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فإواهيه أو نصرانه أو مجسانه كما تولد البهيمة بهيمة جماعها هل يتحدون به من جمعاء وفي صحيح مسلم عن عياض بن حماد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل انى خلقت عبادى خنفاء يخضعون للشياطين فأجبتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم ثم قال تعالى ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا أى فقد خسر الدنيا والآخرة وتلك خسارة لا يجبر لها ولا استدرال لثاقبتها (١٩٧) وقوله تعالى يعدهم وينعيم وما يعدهم الشيطان الا غورا وهذا الخبر

عن الواقع فان الشيطان يعد أولياءه وينعيم بانهم هم الفائزون في الدنيا والآخرة وقد كذب واقتري في ذلك ولهذا قال الله تعالى وما يعدهم الشيطان الا غورا كما قال تعالى يخبر عن ابليس يوم المعاد وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الى قوله وان الظالمين لهم عذاب أليم وقوله ولئن لى أى المستحسنون له فيما وعدهم ومنها هم ما واهم جهنم أى يصبرهم وما لهم يوم القيامة ولا يجدون عندها مما أى ليس لهم عندها منبذة ولا مصرف ولا خلاص ولا مناص ثم ذكر تعالى حال السعداء والافتقار وما لهم من الكرامة التامة فتدال تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات أى صدقت قلوبهم وعلمت جوارحهم بما أمر وا به من الخيرات وتركو ما نهوا عنه من المنكرات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار أى يصرفون بها حيث شاؤوا وأين شاؤوا خالدين فيها أبدا أى بلا زوال ولا انتقال وعدا الله

مراد بما وردوهكذا النجوم ورد التمس عن النظر فيها كما أخرجه ابن مردويه والخطيب عن على قال نهانى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن النظر فى النجوم وعن أبي هريرة عندهما وعند الموهبي مثله مر فوعا وأخرج الخطيب عن عائشة مر فوعا مثله وأخرج الطبرانى والخطيب عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذكر أصحابى فامسكوا واذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكرت النجوم فامسكوا وأخرج ابن أبى شيبه وأبو داود وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد فهذه الاحاديث مجملة على النظر فيها لمساعد الاهتداء والتفكر والاعتبار وما ورد فى جواز النظر فى النجوم فهو مقيد بالاهتداء والتفكر والاعتبار كإدله عليه حديث ابن عمر السابق وعليه يحمل ما روى عن عكرمة انه سأل رجلا عن حساب النجوم فجعل الرجل يتخرج ان يتبره فقال سمعت ابن عباس يقول لعمر بن الخطاب عنه ووددت أنى علمته وقد أخرج أبو داود والخطيب عن حمزة بن حنبل انه خطب فذكر حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال أما بعد فان ناسا منكم ان كسوف هذه الشمس وكسوف هذا القمر وكسوف هذه النجوم عن مواضع الموت رجال عظماء من أهل الارض وانهم قد كذبوا ولكنكم انتم بن آيات الله تعبر بها عباد الله ليسطر ما يحدث لهم من توبة وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما فى كسوف الشمس والقمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها لا يسكنها موت أحد ولا حياة وليكن يخوف الله بهم ما عباده (قد فصلنا الآيات) أى ينشأها بانها مفصلة ليكون أبلغ فى الاعتبار (لقوم يعلمون) ان ذلك مما يستدل به على وجود الصانع المختار وكما قدرته وعظمته وبديع صنعه وعلمه وحكمته (وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) أى آدم عليه السلام كما تقدم وهذا نوع آخر من بديع خلقه الدال على كمال قدرته أخرجه ابن مردويه عن أبي أمامة مر فوعا ان الله نصب آدم بين يديه ثم ضرب كتفه اليسرى فخرجت ذريرة من صلبه حتى ملأ الارض فهذا الحديث هو معنى ما فى هذه الآية (فاستقر) قرئ بكسر القاف وبفتحها أى فتمكنكم قارى الرحام وأولئك هم مقر التقدير الاول على الفرة الاولى والثانية على الثانية وقيل أى فتمكنكم مستقر على الارض وأولئك هم مستقر على ظهورها (و) منكم (مستودع) فى الرحم أو فى باطن الارض أو فى أصلاب الرجال والنساء قال

حقا أى هذا وعد من الله ووعد الله معلوم حقيقة انه واقع لا محالة ولهذا ذكره بالصدور الدال على تحقيق الخبر وهو قوله حقاً ثم قال تعالى ومن أصدق من الله قبلا أى لا أحد اصدق منه قولا أى خبر الااله الا هو ولا رب سواه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى خطبته ان أصدق الحديث كلام الله وخبر الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشرا الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة فى النار (ليس بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب) يعمل سواء يجز به ولا يجزله من دون الله ولما ولا نصبرا ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن قالوا لك يدخلون الجنة ولا يغفلون تقيرا ومن أحسن ديننا من أسلم

وخيه لله وهو محسن واتسع له إبراهيم خنياقا واتخذ الله إبراهيم خليلا **وله ما في السموات وما في الأرض وكان الله بكل شيء**
مهيما قال قتادة زكريا ان المسلمين وأهل الكتاب اجمعوا فقال أهل الكتاب نينا قبل نبيكم وكانا قبل كتابكم فحن أولي بالله
منكم وقال المسابون نحن أولي بالله منكم ونينا نحاجم النبيين وكانا يقضي على الكتب التي كانت قبله فإلله ليس بأمانتكم
ولأمانتي أهل الكتاب من يعمل سواء يحزه ومن أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو محسن الآية ثم أجمع الله حجة المسلمين على
من ناواهم من أهل الأديان وكذا روى (١٩٨) عن السدي ومسروق والفخاكة وأبي صالح وغيرهم وكذلك روى القوي

عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال في هذه الآية تخصص أهل
الأديان فقال أهل التوراة كانوا
خير الكتب ونينا خيرا الأديان
وقال أهل الانجيل مثل ذلك وقال
أهل الاسلام لأدين الا الاسلام
وكانا نسخ كل كتاب ونينا خاتم
النبيين وأمرتم وأمرنا ان نؤمن
بكتابكم ونعمل بكتابنا فمضى الله
بينهم وقال ليس بأمانتكم ولأمانتي
أهل الكتاب من يعمل سواء يحزه
الآية وخبر بين الأديان فقال ومن
أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو
محسن الى قوله واتخذ الله إبراهيم
خليلا وقال مجاهد قال العرب ان
نبيت وإن نعتب ونالت اليهود
والنصارى ان يدخل الجنة الامن
كان هودا أو نصارى وقالوا ان تمسنا
النار الا يا امام معدودات والمعنى في
هذه الآية ان الدين ليس بالتخلي ولا
بالتعني ولكن ما وقرى القلوب
وصدقته الاعمال وليس كل من
ادعى شيئا حصل له بجزء دعواه
ولا كل من قال انه هو على الحق
سمع قوله بجزء ذلك حتى يكون له
من الله برهان ولهذا قال تعالى ليس
بأمانتكم ولأمانتي أهل الكتاب من

ابن عباس المستقر في أرحام الامهات والمستودع في أصلاب الآباء ثم قرأ ونفري الارحام
مائشا وروى عنه انه قال بالعكس يعني ان المستقر صلب الاب والمستودع رحم الام وقال
ابن مسعود المستقر في الرحم الى ان يولدوا والمستودع في القبر الى ان يبعث وقال مجاهد
المستقر على ظهر الارض في الدنيا والمستودع عند الله في الآخرة وقال الحسن المستقر
في القبر والمستودع في الدنيا وقيل المستقر في الرحم والمستودع في الارض قال القرطبي
وأكثر أهل التفسير يقولون المستقر ما كان في الرحم والمستودع ما كان في الصلب
والفرق بينهما ان المستقر أقرب الى الثبات والمستودع لان المستقر من القرار
والمستودع معرض للرد وجعل الحصول في الرحم استقرا وفي الصلب استبداء لان
التطفة تبقى في صلب الآباء زمانا قصيرا والجنين يبقى في بطن الام زمانا طويلا فلو كان
المكث في بطن الام أكثر من المكث في صلب الاب جعل المستقر على الرحم والمستودع
على الصلب وقيل المستقر من خلق والمستودع من لم يخلق وقيل المستودع في القبر
والمستقر ما في الجنة أو النار لان المقام فيه ما يقضي الخلود والتأييد وقيل الاستدعاء
إشارة الى كونهم في القبور الى المبعث وما يدل على تفسير المستقر بالكون على الارض
قول الله تعالى ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين (قد فصلنا الآيات) اي بينا الدلائل
الدالة على التوحيد والبراهين الواضحة والجميع النيرة (لقوم يفقهون) غوامض الدقائق
ذكر سبحانه ههنا يفقهون وفيما قبله يعلمون لان في انشاء النفس من نفس واحدة وجعل
بعضها مستقرا وبعضها مستودعا من الغموض والدقة ما ليس في خلق النجوم للاهتداء
فناسبه ذكر الفقه لشعاره بمن يدقق ويأمن فذكر وتدقيق نظر (وهو الذي أنزل من
السماء ماء) هذا نوع آخر من بحاث مخلوقاته والماء هو ماء المطر قبل نزول المطر من
السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض (فاخرجناه) فيه الصفات من الغسمة
الى التكمال اظهار العناية بشأن هذا المخلوق وما ترتب عليه والضمير في هذا الى الماء أي
بسببه فالسبب واحد والمسببات كثيرة (نبات كل شيء) يعني كل صنف من أصناف
النبات المختلفة وقيل المعنى رزق كل شيء من الانعام والبهائم والطيور والوحوش ونحو آدم
واقواهم والاولى أولى ثم فصل هذا الاجمال فقال (فاخرجنا منه خضرًا) قال الاخفش
أي أخرجنا من الخضر رطب القول وهو ما تشعب من الأغصان الخارجة من الحبة وقيل

يعمل سواء يحزه أي ليس اسكم ولا هم الخاة بجزء الحق بل العبرة بطاعة الله سبحانه واتساع ما شرعه على ألسنة
الرسل الكرام ولهذا قال بعد من يعمل سواء يحزه بكونه يعمل مثقال ذرة خيرا ومن يعمل مثقال ذرة شرا ومن
هذه الآية ما سأل شوقي ذلك على كثير من الصحابة قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن قيس حدثنا اسمعيل عن أبي بكر بن أبي رهم
قال أخبرني ان أبا بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله كيف القلاح بعد هذه الآية ليس بأمانتكم ولأمانتي أهل الكتاب من يعمل
سواء يحزه فبكل سوء علمنا بجزء شبهة فقال النبي صلى الله عليه وسلم غفر الله لي يا أبا بكر ألست تحرض ألست تنصب ألست تحزن

أثبت نصيبك الملا وأما قال بلى قال هو مما تجوزون به ورواه سعيد بن منصور عن خلف بن خليفة عن اسمعيل بن أبي خالد به ورواه
الحاكم من طريق سفيان الثوري عن اسمعيل به وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن زيار الجصاص عن علي بن
زيد عن مجاهد عن ابن عمر قال سمعت أبا بكر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعمل سوا عجزه في الدنيا وقال أبو بكر بن
مردويه حدثنا محمد بن هشام بن جهمية حدثنا يحيى بن أبي طالب حدثنا عبد الوهاب بن عطاء حدثنا زيار الجصاص عن علي
ابن زيد عن مجاهد قال قال عبد الله بن عمر انظروا المكان الذي فيه (١٩٩) عبد الله بن الزبير مصابوا فلا تخرن عليه قال ففهمها

الغلام فأذاع عبد الله بن عمر ينظر إلى
ابن الزبير فقال يعقر الله لك ثلاثا
أما والله ما علمت الا صوما قواما
وصلا للرحم أما والله اني لا رجوع
مساوي ما أصبت ان لا يعذبك الله
بعدها قال ثم التفت الى فقال
سمعت أبا بكر الصديق يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
يعمل سوا في الدنيا يجزيه ورواه
أبو بكر البزار في مسنده عن الفضل
ابن سهل عن عبد الوهاب بن عطاء
به مختصرا وقال في مسنده ابن الزبير
حدثنا ابراهيم بن المستمير العروقي
حدثنا عبد الرحمن بن سالم بن حبان
حدثني أبي عن جدي حبان بن
بسطام قال كنت مع ابن عمر
بعبد الله بن الزبير وهو مصابوب
فقال رجعة الله عليك أيا جيب
سمعت أبا شعيب بن الزبير يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
يعمل سوا عجزه في الدنيا والاخرة
ثم قال لا أعلمه يروي عن الزبير الا
من هذا الوجه وقال أبو بكر بن
مردويه حدثنا محمد بن كامل
حدثنا محمد بن سعد العوفي
روح بن عبادة حدثنا موسى بن
عميرة حدثني مولى بن سباع قال

يريد القمع والشعير والذرة والارز وسائر الحبوب وجمع الزروع والبقول (يخرج منه
حباميرا) أي يخرج من تلك الاعصان الخضر حباميرا يعضه على بعض كمان
السابل قال السدي أي سنبل القمع والشعير والارز والذرة وسائر الحبوب وفي تقديم
الزرع على الخنل دليل على الأفضلية ولأن حاجة الناس اليه أكثر لانه القوت المألوف
والتعبير بالخضر مع ان المقام لماضي لاستحضار الصورة الغريبة (ومن الخنل) اسم
جنس جمع يذ كروبوث قال تعالى كأنهم أعجاز مخرجة وقال تعالى كأنهم أعجاز مخرجة
منقعر (من طلعها قنوان) قرى بكسر القاف وفتحها باعتبار اختلاف اللغتين لغة قس
ولغة أهل الحجاز والطلع الكثرى قبل ان ينشق عن الأغريض والأغريض يسمى طلعا
أيضا وهو ما يكون في قلب الطلع والطلع أول ما يبدو ويخرج من غير الخنل كالكيزان يكون
فيه العذق فإذا شق عنه كيزانه يسمى عذقا وهو القنوم وجمعه قنوان مثل صنوبر وضمون
والفرق بين جمعه وتثنيته أن المثني مكسور والنون والجمع على ما يقتضيه الأعراب والقنوم
العذق والمعنى ان القنوان أصله من الطلع والعذق هو عقود الخنل وقيل القنوان الجمار
أو العراجين (دانية) قرية بناها القائم والقاعد وقال مجاهد مدامة وقال الضحاك قصار
ملتصقة بالأرض أي دانية من المجتلى لأنها لم ينقل جملها وألقص ساقها قال الزجاج
المعنى منها دانية ومنها بعيدة مخدق ومنه اسرائيل فتيكهم الحروخ دانية بالذرة كزلان
الغرض من الآية بيان التدرج والامتنان وذلك فيما يقرب تناوله أكثر وقال ابن عباس
قصار الخنل الملاصقة عذوقها بالأرض وعنه قنوان الكناس والدانية المنصوبة وقال
أيضا سهل العذوق من الطلع وذكر الطلع مع الخنل لانه طعام وأدام دون سائر الاكلام
وتقديم النبات لتقدم القوت على الفاكهة (وجنات) أي ولهم جنات قاله النحاس
وأجازة سيبويه والكسائي والنسابة وأما على النصب فالقدير وآخر جنات جنات أي
بساتين كائنة (من أعناب والزيتون والرمان) أي وآخر جنات شجرهما (منها وغير
متشابه) أي كل واحد منهما ما يشبهه به من بعضا في بعض أو صاف ولا يشبهه في البعض
الآخر وقيل ان أحدهما ما يشبه الآخر في الوريق باعتبار اشتباهه على جميع الفروع
وباعتبار جبهه ولا يشبه أحدهما الآخر في الطعم قال قتادة متشابه وورقه مختلفا ثم روي
ورق الزيتون يشبهه ورق الرمان يقال متشابه بمعنى كيقال اشتبهه وتشابه كذلك

سمعت ابن عمر يحدث عن أبي بكر الصديق قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية من يعمل سوا عجزه ولا يجده
من دون الله وإياها ولا يصبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ألا أقرئك آية أنزلت علي قال قلت بلى يا رسول الله فأقرأنيها
فلا أعلم اني قد وجدت انفسا ما في ظهري حتى تحطمت لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا بكر قلت بلى أنت وأبي
يا رسول الله وأنا لم يعمل السوا وأنا الجوزيون بكل سرور علمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنت يا أبا بكر وأصحابك المؤمنون
فانكم تجوزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله ليس لكم ذنوب وأما الا تخرون فيجوع ذلك لهم حتى يجزيه يوم القيامة وكذا رواه

الترمذي عن يحيى بن موسى وعبد بن جريد عن روح بن عباد عن محمد بن عثمان بن عفان عن أبي بصير عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب إلى الله تعالى من عباده ثم قال وموسى بن عبد الله يصفه وهو لي بن سباع شهول وقال ابن حجر رحمه الله تعالى في مناقب أبي رباح قال لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر يا رسول الله ما جاء فائمة الظهر (١) أغما هو المصداق في الدنيا طريق أخرى عن الصديق قال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إسحاق العسكري حدثنا محمد بن عامر السجدي حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا فضل بن عباس عن سليمان بن مهران عن مسلم بن صبيح عن مسروق قال قال أبو بكر الصديق يا رسول الله (٢٠٠) ما أشبه هذا إلا به من يعمل سواء يجزى بقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

حتى النكبة ينكبها ورواه ابن جرير من حديث هشيم به ورواه أبو داود ومن حديث أبي عامر صالح بن رستم الخزاز والمجلس
طريق أخرى قال أبو داود الطيالسي حدثنا جابر بن سلمة عن علي بن زيد عن ابنه أنه سألت عائشة عن هذه الآية من يعمل سوءاً
يجزيه فقالت ما سألتني أحد عن هذه الآية منذ سألت عن الرسول صلى الله عليه وسلم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
(١) قوله جاءت قاصصة الظهر إنما هو الخ كذا بالأصل الذي يابى أن ينفقه سقط والأصل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما
هو الخ أو نحو ذلك اهـ

بإثباته هذه مبايعة الله للعبد عما يصيبه من الحى والنكبة والشوك حتى البضاعة فضعها في كفة فيخرجها في جيبه حتى ان المؤمن يخرج من ذنوبه كما ان الذهب يخرج عن الكبر طريق أخرى قال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد أبو ابراهيم حدثنا أبو القاسم حدثنا شرح بن يوسف حدثنا أبو معاوية عن محمد بن اسمعيل عن محمد بن يزيد بن المهاجر عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية من يعمل سواء يجز به قال ان المؤمن يؤجر في كل شيء حتى في القبض عند الموت وقال الامام أحمد حدثنا حسين عن زائدة عن ليث عن مجاهد عن عائشة قالت (٢٠١) قلت يا رسول الله اذا كثرت ذنوب العبد

ولم يكن له ما يكفرها ابتلاه الله بالذنن ليكفرها عنه حديث آخر قال سعيد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن عمار بن عبد الرحمن بن يحيى عن سمع محمد بن قيس بن خزيمة بخرنابا بآهر برة رضى الله عنه قال لما نزلت من يعمل سواء يجز به شق ذلك على المسلمين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سدوا وقاربوا فان في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى الشوك يشكها والنكبة يشكها وهكذا رواه أحمد عن سفيان بن عيينة ومسلم والترمذي والنسائي من حديث سفيان بن عيينة به ورواه ابن جرير من حديث روح ومعه كلاهما عن ابراهيم بن يزيد عن عبد الله بن ابراهيم سمعت أبا هريرة يقول لما نزلت هذه الآية ليس بأمايتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سواء يجز به بيكنا وجرنا وقلنا يا رسول الله ما بقى هذه الآية من شيء قال أما والذي نفسى بيده انهم الكا نزلت ولكن أبشروا وقاربوا وسدوا فانه لا يصيب أحدكم مصيبة في الدنيا الا كفر الله بها من خطيئته

والمسلم خالق الحيات والسباع والعقارب روى ذلك عن السكبي نقلا عن ابن الجوزي عن ابن النساب والرازي عن ابن عباس ويقرّب من هذا أقول الجوس فانهم قالوا للعالم صانعان هما الرب سبحانه والشيطان وهكذا القائلون ان كل خير من التور وكل شر من الظلمة وهم المناوئ به ومعنى (وخلقهم) قد علموا ان الله خلقهم وخلق ما جعلاه شر بكائنه وهذا كالذليل القاطع على ان المخلوق لا يكون شر يكائنه وكل ما في الكون محدث مخلوق فامتنع ان يكون شر يكال في ملكه (وخرقوا) بالتشديد على التكثير لان المشركين ادعوا ان الملائكة بنات الله والنصارى ادعوا ان المسيح ابن الله واليهود ادعوا ان عزرا ابن الله فذكر ذلك من كفرهم فسد الفعل لطاقة المعنى وقرئ بالتخفيف وقرئ وحرفوا من التحريف أي زوروا وقال أهل اللغة معنى خرّقوا الخلقوا واقتعوا وكذبوا يقال اخلق الافك واخترقه وخرقه وأصله من خرّق الثوب اذا شقه أي اشتقوا (له بنين وبنات) كاتين (بغير علم) بل قالوا ذلك عن جهل خالص وقيل بغير علم بمقامة ما قالوه من خطأ وأصواب بل ربما يقول عن عي وجهاته من غير فكر وروية أو بغير علم بعربية ما قالوه وانه من الشناعة والبطال بحيث لا يقدر قدره ثم بعد حكاية هذا الضلال البين والبهت الفظيع من جعل الجن شرك الله واثبات بنين وبنات له نزد الله نفسه عن هذه الاقاويل الفاسدة فقال (سبحانه) وقد تقدم الكلام في معنى سبحانه وفيه تنزيه الله عن كل ما لا يليق بجلاله (و) معنى (تعالى عما يشكون) تباعدوا وارتفع عن قولهم الباطل الذي وصفوه به (يبدع السموات والارض) أي مبتدعها وقد جاء البديع بمعنى المبدع كالسبع بمعنى المسبح كثيرا وقيل الاصل يبدع سمواته وأرضه والابداع عبارة عن تمكين الشيء على غير مثال سبق والاستفهام في (ألى يكون له ولد) للانكار والاستبعاد أي من كان هذا وصفه وهوانه خالفهم ما مبدع ما كيف يكون له ولد وهو من جملة مخلوقاته وكيف يتخذ ما يخلفه وإدما ثم بالغ في نفي الولد فقال (ولم تكن له صاحبة) أي والحال انه لم تكن له صاحبة والصاحبة اذا لم توجد استحال وجود الولد (وخلق كل شيء) بجله مقرر لما قبله لان من كان خالقا لكل شيء استحال منه ان يتخذ بعض مخلوقاته ولدا وهذه الآية تنجى طاعة علي فساد قول النصارى (وهو بكل شيء عليم) لا يخفى عليه من مخلوقاته خافية (ذلكم) أي المتصف بالوصاف السابقة (الله ربكم لا اله الا هو خالق

(٢٦ - فتح البيان ثالث) حتى الشوك يشكها كما أحدي قدمه وقال عطاء بن يسار عن أبي سعيد وأبي هريرة أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا قسم ولا حزن حتى الهم بهمه الا كفر الله من سبانه أخرجه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد بن يحيى حدثني زينب بنت كعب بن عجرة عن أبي سعيد الخدري قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت هذا الامر ارض التي تسمى ما لنا بها قال كفارتا قال آلى وان قلت قال حتى الشوك تنافوقها قالت فدعا عالى على نفسه أنه لا يفارق الوعد حتى يموت في ان لا يشغل عن حج ولا عروة ولا جهاد في سبيل الله ولا صلاة مكتوبة في

جاءة فاسمه انسان حتى وجد حرقه حتى مات رضى الله عنه تشريده أحد حديث آخر روى ابن مردويه عن طريق جابر بن زوق عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله من يعمل سوءا يجزيه قال نعم ومن يعمل حسنة يجزيه عشرها فبها من غلب واحدة عشراته وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا ابن هرون حدثنا جابر بن سلمة عن حميد عن الحسن بن بعدة سوا يجزيه قال الكافر ثم قرأ وهل يجازي الا الكفور وعنه كذا روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة أنهم مفسر السوء أهنا بالشرك أيضا وقوله ولا يجعله من دون الله وليا (٢٠٢) ولا نصير أخا لعل بن أبي طلحة عن ابن عباس الا ان يتوب فيتوب الله

كل شيء أي مما سيكون كما خلق في الماضي فلا تكرار يعني من كانت هذه صفاته فهو الحق بالعبادة (فأعبدوه) ولا تعبدوا غيره من ليس له من هذه الصفات العظيمة شيء (وهو) على كل شيء وكيل أي رقيب حفيظ (لا تدركه) أي لا تراها (الابصار) جمع بصير وهو حاسة النظر أي القوة الباصرة وقد يقال للعين من حيث انها تحملها أي الحاسة وأدراك الشيء عبارة عن الوصول اليه والاحاطة به قال الزجاج أي لا يبلغ كنه حقيقته فالابصار ترى الباري عز اسمه ولا تحيط به كان القلوب تعرفه ولا تحيط به قال سعيد بن المسيب لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كانت أبصار المخلوقين عن الاحاطة به فالتفتي هو هذا الادراك لا مجرد الرؤية فقد ثبتت الاحاديث المتواترة في ان الاشياء فيه ولا شبهة ولا يجيز له الامن يجعل السنة المطهرة وجهه لا عظماء والحاصل انه لا تمسك فيه لمسكى الرؤية على الاطلاق وأيضاً فقد قرر في علم البيان والميزان ان رفع الإيجاب الكلبي سلب جزئي فالعنى لا تدركه بعض الابصار وهي أبصار الكفار هذا على تسليم ان نفي الادراك يستلزم نفي الرؤية الخاصة والآن من سلب العموم لا من عموم السلب والاول يخالفه الجزئية والتقدير لا تدركه كل الابصار بل بعضها وهي أبصار المؤمنين والمصير الى أحد الوجهين متعين لما عرفنا من تواتر الرؤية في الآخرة واعتضادها بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقد ثبت قوم من أهل البدع وهم انطواخ والمعتزلة وبعض المرحبة بظاهر هذه الآية ولا يستتب ذلك كما تقدمت الإشارة اليه على ان مورد الآية التمدح وهو واجب ثبوت الرؤية اذ نفي ادراك ما تتقبل رؤيته لا تدحض فيه لان كل مالا يرى لا يدرك وانما التمدح بنفي الادراك مع تحقق الرؤية فكانت الجنة لتألمهم ولو أعمنوا النظر فيه الاعتصام والتقصي عن عهدتها ومن بنى الرؤية يلزمه نفي كونه تعالى معلوماً بوجوده والكلام في ذلك يطول جداً وقد أطال الواحد المتكلم الحافظ بن القيم رحمه الله في حادى الارواح في اثبات الرؤية ورد المنكرين لها والشواك في البغية في مسئلة الرؤية بما لا من بدع له وعن ابن عباس ذلك نوره اذا تجلى بنوره لا يدركه شيء وفي لفظ انما ذلك اذا تجلى بكيفية لم يقم له بصير وقال أيضاً لا يحيط بصرا أحدها بالله وقال الحسن لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة وعن اسمعيل بن عتبة مثله (وهو) يدرك الابصار أي يحيط بها ويبلغ كنهها لا يخفى عليه منها خافية أو يراها ولا تراها

عليه رواد ابن أبي حاتم والصحيح ان ذلك عام في جميع الاعمال المتقدمة من الاحاديث وهذه الاختيار ابن جرير والله أعلم وقوله ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن الآية لما ذكر الجزاء على السيئات وانه لا بد أن يأخذ مستحقها من العبد اما في الدنيا وهو الاجود له واما في الآخرة والعيان بالله من ذلك ونسأله العافية في الدنيا والآخرة والنفخ والعفو والمساخطة شرع في بيان احسانه وكرمه ورجسته في قبول الاعمال الصالحة من عباده ذكراتهم وانهم بشرط الايمان وانه سيد خلقهم الجنة ولا ينظلمهم من حسناتهم ولا مقدار النقيرو وهو النقرة التي في ظهر نواة القمرة وقد تقدم الكلام على القيسل وهو الخيط الذي في شق النواة وهذا النقيرو هو النواة والقمر والقمر هو اللؤلؤة التي على نواة القمرة الثلاثة في القرآن ثم قال تعالى ومن أحسن ديناً من أسلم وجهه لله أي أخلص العمل لربه عز وجل فعمل ايماناً واحتساباً وهو محسن أي اتبع في عمله ما شرعه الله

له وما أرسل به رسوله من الهدى ودين الحق وهذا الشرطان لا يصح عمل عامل بدونهما أي يكون خالصاً صواباً وخالص ان يكون لله والصواب ان يكون متاباً للشريعه فيصير طاهره بالمطابقة وباطنه بالاخلاص في فقد العمل أحد هذين الشرطين فسد في فقد الاخلاص كان منافقاً وهم الذين يراؤون الناس ومن فقد المتابعة كان ضالاً جاهلاً ومضى جمعهما كان عمل المؤمنين الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا وحقاً وزعم سيئاتهم الآية ولهذا قال تعالى واتبع مله ابراهيم خفيها وهم محمد وأتباعه الى يوم القيامة كما قال تعالى ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي الآية وقال تعالى ثم وحيانا اليك أن اتبع مله

ابراهيم خفيما وما كان من المشركين والخفيف هو المائل عن الشريعة قصد أي تاركه عن بصيرة ومقبل على الحق بكليته لا يصد عنه صاد ولا يردده عنه راد وقوله واتخذ الله ابراهيم خليلا وهذا من باب التغيب في اتباعه لأنه امام يقتدى به حيث وصل الى غاية ما يتقرب به العباد له فإنه انتهى الى درجة الخلقة التي هي أرفع مقامات المحبة وما ذاك الا لكثرة طاعته له بكل وصفه به في قوله وابراهيم الذي وفي قال كثير من علماء السلف أي قام بجميع ما أمر به وفي كل مقام من مقامات العبادة فكان لا يشغله أمر جليل عن حقير ولا كبير عن صغير وقال تعالى وإذا نزل ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن الآية وقال تعالى ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حذوا ولم يكن من المشركين الآية

والآية بعدها وقال البخاري حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو بن ميمون قال ان معاذ لما قدم اليه صلى الله عليه وسلم فقرأ واتخذ الله ابراهيم خليلا فقال رجل من القوم لقد قربت عين أم ابراهيم وقد ذكر ابن جرير في تفسيره عن بعضهم انه اتسماه الله خليلا من أجل انه أصاب أهل ناحيته جذب فارتحل الى خيل له من أهل الموصل وقال بعضهم من أهل مصر ليمارطعها ملاهله من قبله فلم يصب عنه مد حاجته فلما قرب من اهله بمقبرة ذات رمل فقال لومسلات غرائري من هذا الرمل لتسلايفتم اهلي برجوعي اليهم يغمريرة ويطنوا ايتيهم بما يحبون ففعل ذلك فتحول ما في الغرائر من الرمل دقيقا فلما صار الى منزله نام وقام أهله ففتحو الغرائر فوجدوا دقيقا فخبزوا منه وخبزوا فاستيقظ فساءلهم عن الدقيق الذي منته خبزوا فقالوا من الدقيق الذي جئت به من عند خليلك

ولا يجوز في غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه وتخص الابصار ليجانس ما قبله قال الزجاج في هذا دليل على ان الخلق لا يدركون الابصار أي لا يعرفون كيفية حقيقة البصر وما الشئ الذي صار به الانسان يبصر من عينه دون ان يبصر من غيرهما من سائر أعضائه انتهى (وهو اللطيف) أي الرقيق بعباده يقال لطف فلان به لسان أي رفق به واللفظ في العمل الرقيق فيه واللفظ من الله تعالى التوفيق والعصمة وألفظه بكذا اذاره والملاطفة المارة هكذا قال الجوهري وابن فارس و (الخبر) المختبر لكل شئ بحيث لا يخفى عليه شئ ويجوز ان يكون هذا من باب اللفظ والتشريف أي لا تدركه الابصار لأنه اللطيف وهو يدركه الابصار لأنه الخبير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكفيف وهو الذي لا يدرك بالخاصة ولا ينطبع فيها قاله البضاوي والاول أولى (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع بصيرة وهي في الاصل نور القلب الذي تبصر به النفس أي الروح كما ان البصر هو النور الذي تبصر به العين والمراد بهم هنا الحجة البينة والبرهان الواضح واطلاق البصائر عليها مجاز من اطلاق اسم السبب على السبب وهذا الكلام امتتناف وادع على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا قال في آخره وما انا عليكم بحفيظ ووصف البصائر بالخي نفقه ما لتأنها وجعلها بمنزلة الغائب المتوقع مجيئه كما يقال جاءت العاقبة وانصرف المرض وأقبلت السعود وأدبرت النحوس (فإن أبصر فله نفسه) أي فمن تعقل اخذ وعرفها وأدع لها فادفع ذلك لنفسه لأنه يجوز هذا الابصار من عذاب النار (ومن عصى) عن الحجة ولم يتعقلها ولا أدع لها (فعلما) أي فضر ذلك على نفسه لأنه يتعرض لغضب الله في الدنيا ويكون مصيره الى النار قال قتادة فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فعلميا (وما أنا عليكم بحفيظ) أحصى عليكم أعمالكم وانما أنا رسول أبلغكم رسالاتي وهو الحفيظ عليكم قال الزجاج نزل هذا قبل فرض القتال ثم أمر ان يتعمهم بالسيف من عبادة الاوثان (وكذلك تنصرف الآيات) أي مثل ذلك التصريف الديدع نصر فها في العدو والوعيد والوعظ والتنبه ليعتبرا (وليقولوا) درست أي نصر في الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست وأليقولوا درست صرفاها وعلى هذا تكون اللام للعاقبة وللصيرورة والمعنى ومثل ذلك التصريف تنصرف الآيات وليقولوا درست فإنه لا احتمال بقولهم ولا اعتد ادبهم فيكون معناه الوعيد والتهديد

فقال هذا من عند خليلي الله فسمه الله بذلك خليلا وفي صحة هذا وقوعه نظر وغاياته ان يكون خبر اسرئيل لا يصدق ولا يكذب وأنما سمى خليل الله لشدة محبته له عز وجل لما قام له من الطاعة التي يحجبها فضاه ولهذا ثبت في الصحيحين من رواية ابى سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطبهم في آخر خطبة خطبها قال ما بعد أيها الناس فلو كنت متخذ من اهل الارض خليلا لاتخذت اياكم من أبي خافه خليلا ولكن صاحبكم خليل الله وجامع من طريق جندب بن عبد الله البجلي وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم

خليلًا وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن مسلم حدثنا اسمعيل بن الحذين أسيد خلد ثنا إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني بمكة حدثنا عبد الله الحنفى حدثنا زعدة أبو صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى اذا كان معهم سدا كرون فجمع حديثهم واذا بعضهم يقول عجب ان الله اتخذ من خلقه خليلًا فابراهيم خليله وقال آخر ماذا بنا عجب من أن الله كلم موسى تكليمًا وقال آخر فعسى روح الله وكلّمه وقال آخر من خلقه خليلًا فابراهيم خليله وقال آخر ماذا بنا عجب من أن الله كلم موسى تكليمًا وقال آخر فعسى روح الله وكلّمه وهو كذلك آدم اصطفاة الله فخرج عليهم فسلم (٢٠٤)

وموسى كلمه وعيسى روحه وكلته
وأدم اصطفاة الله وهو كذلك
وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم
قال ألا واني حبيب الله ولا تخفر
وأنا أول شافع وأول مشفع ولا تخفر
وأنا أول من يحرك حلقة الجنة
فيشفق الله ويدخلنيها معي فقراء
المؤمنين ولا تخفر وأنا أكرم الأولين
الآخرين يوم القيامة ولا تخفر
هذا حديث غريب من هذا الوجه
أبعضه شواهد في الصحاح وغيرها
قال قتادة عن عكرمة عن ابن
سباس انه قال أتنبجون من ان
يكون الخليفة لابرهم والكلام
رسى والروية لحمد صلوات الله
وسلامه عليهم أجمعين رواه الحاكم
المستدرک وقال صحيح على شرط
بخاری ولم يخبره وكذا روى عن
ابن مالك وغير واحد من الصحابة
التابعين والأئمة من السلف
خلف وقال ابن أبي حاتم حدثنا
ابن عبد الملك القزويني حدثنا
إدريس بن أبي سعيد بن سابق حدثنا
رويعي ابن أبي قيس عن عاصم عن
راشد عن عبيد بن عمير قال كان
أبرهم عليه السلام يصف الناس

لهم وعدم الا كثرات بقولهم وقد أشار الى مثل هذا الزواج وقال النحاس وفي المعنى قول آخر حسن وهو ان يكون معنى نصرف الآيات تأتي بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا فيذكر الاول بالآخر فهذا احق بقتبه والذي قاله الزجاج بما روي عن الجمهور على كسر اللام وهي لام كي وجوزوا البقاء فيها الوجهين وفي درست قرا اذ درست كضاعت ودرست كعرجت ودرست كعزبت فعلى الاولى المعنى دارست اهل الكتاب ودارسوا أي ذاكرتهم وذاكرتهم ويدل على هذا ما وقع في الكتاب العزيز من اخبار الله عنهم بقوله وأعانه عليه قوم آخرون أي أعان اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم على القرآن ومثله قولهم أساطير الاولين اكتبها فحسنى على عليه بكرة وأصولا وقولهم انما يعلمه بشير والمعنى على الثانية قدمت هذه الآيات وعفت وانقطعت وهو كقولهم أساطير الاولين وعلى الثلاثة مثل المعنى على الاول قال الاخفش هي بمعنى دارست الانه بلغ وقرأ المبرد وليقولوا باسكان اللام فيكون بمعنى التمسيد أي وليقولوا ما شأوا فان الحقيقين وهذا اللفظ أصله درس يدرس دراسة فهو من الدرس وهو القراءة وقيل من درسته أي ذلله بكثرة القراءة وأصله درس الطعام أي داسه والدياس الدراس بلفظه أهل الشام وقيل أصله من درست الثوب أدرسه درساً أي أخلقته ودرست المرأة أدرسا أي حاضت ويقال ان فرج المرأة يكنى أبادراس وهو من الحيض والدرس أيضا الطريق الخفي وسكنى الأصمعي بعينه يدرس أي لم يركب وقرأ جمع من الصحابة درس أي مجتهد الآيات وقرأ درست أي الآيات على البناء المفعول ودارست أي اليهود ومحمدا قال ابن عباس درست قرأت وتعلمت ودارست خاصمت جادلت ثلاث (ولننبينه) اللام فيه لام كي أي نصرف الآيات لكي نبينه والضمير راجع الى الآيات لانها في معنى القرآن أو الى القرآن وان لم يجزله ذكر لانه معلوم من السياق أو الى التبيين المدلول عليه بالفعل (لقوم يعلمون) الحق من الباطل قال ابن عباس يريد أوليائه الذين هداهم الى سبيل الرشاد وقيل المعنى نصرف الآيات ليسعد بها قوم ويشقى بها آخرون فمن أعرض عنها وقال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم درست فهو شقي ومن تبين له الحق وفهم معناها وعمل بها فهو سعيد وفي هذا دليل قاطع على ان الله جعل تصرف الآيات سببا للضلالة قوم وشقاوتهم وسعادة قوم وهذا يتم (اتبع ما أوحى اليك من ربك) أمره الله بالتابع ما أوحى اليه وان لا يشغل خاطره بهم بل يشغل

فخرجوا ما يلبس أحد ابيغينه فلم يجد أحد ابيغينه فرجع الى داره فوجد فيها رجلا قائما فقال يا عبد الله
ما دخلت داري بغير اذنني قال دخلت باذن ربها قال ومن أنت قال أنا ملك الموت أرسلني ربّي الى عبد من عبادك أشير به بأن الله قد
اتخذ خديلا قال من هو فوالله ان اخبرني به ثم كان بأقصى البلاد لا تبينه ثم لا يرج له جارا حتى يفرق بيننا الموت قال ذلك العبد
أنت قال أنا قال نعم فهم اتخذني ربّي خديلا قال انك تعطى الناس ولا تسألهم وحدته أنى جدنا محمد بن خالد السلمي جدنا الوليد
عن اسحق بن يسار قال لما اتخذ الله ابراهيم خديلا أتى في قلبه الوحل حتى ان خفقا قلبه ليسع من بعيد كما يسع خفقا الطير

فاتح

في الهواء وهكذا جاء في صفته رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يسمع لصدره اذن كارت الرجل اذا اشتد غلبا من البكاء وقوله
 والله ما في السموات وما في الارض اى الجسع ملكه وعبيده وخلقته وهو المتصرف في جميع ذلك لا راد لما قضى ولا معقب لما حكم
 ولا يشغل عما يفعل لعظمته وقدرته وعذله وحكمته واطفته ورحمته وقوله وكان الله بكل شئ محيطا اى علمه نافذ في جميع ذلك لا تخفى
 عليه خافية من عبادته ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر ولا تخفى عليه ذرة من اثار اى
 للناظرين وما توارى (ويستقونك في التساؤل الله يفتكم فين وما يتلى (٢٥٥) عليكم في الكتاب في انى النساء اللاتي

لا توثقن ما كتب لهن وترغبون
 ان تنكحنهن والمستضعفين من
 الزناد ان تقوموا معهن بالنكاح
 وما تنقلوا من خير فان الله كان به عاظما
 قال البخارى حدثنا عبيد بن اسحق
 حدثنا اسامة قال حدثنا هشام
 ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضى
 الله عنها ويستقونك في النساء قل
 الله يفتكم فين اى قوله وترغبون
 ان تنكحنهن قالت عائشة هو
 الرجل تكون عنده البتية
 هو وليها او وارثها فاشركته
 في ماله حتى في العذق فترغب ان
 ينكحها او يكره ان يزوجهما رجلا
 فيشرك في ماله بما شركته فيه فضلها
 فزلت هذه الآية وكذلك رواه
 مسلم عن ابي كريب وعن ابي بكر
 ابن ابي شيبة كلاهما عن ابي
 اسامة وقال ابن ابي حاتم قرأت
 على محمد بن عبد الله بن عبد الحليم
 اخبرنا ابن وهب اخبرني لويس عن
 ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير
 قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد هذه الآية فبينما فزل الله
 ويستقونك في النساء قل الله

باتباع ما امره الله ووجهه (لا اله الا هو) معترضة لتصدتبا كيدا ليجاب الاتباع ثم امره الله
 بالاعراض عنهم بعد امره باتباع ما وصى اليه فقال (وأعرض عن المشركين) اى
 لا تلتفت الى رأيهم ولا تحتفل بأقوالهم الباطلة التي من جلتها ما حكم عنهم آتفا وعلى هذا
 لا يجزى فيها التسليم لان المراد منه في الحال لا الدوام وقبل هذا قبل نزول آية السيف
 قال السدي هذا منسوخ نسخة القتال فالتقوا المشركين حيث وجدتهم والاول هو
 الاول (ولو شاء الله) عدم اشراركم (ما أشركوا) اى جعلهم مؤمنين وفيه ان الشرك
 بمشيئة الله سبحانه خلا فالاعتقولة والكلام في تقرير هذا على الوجه الذي يتعارف به أهل
 علم الكلام والميزان معروف فلا نطيل بآراءه قال ابن عباس يقول الله لو شئت لجعلتهم
 على الهدى أجمعين (وما جعلناك عليهم حفيظا) اى رقيباً تنفعهم منا ومن اعيال اعمالهم
 ما أخذوا باجر انهم (وما أنت عليهم بوكيل) اى قيم عافية تنفعهم فقبله اليهم ليس عليك
 الا ابلاغ الرسالة قال قتادة الوكيل الحفيظ (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله
 فيسبوا الله عدوا بغير علم) الموصول عبارة عن الآلهة التي كانت تعبدها الكفار والمعنى
 لا تسبوا بمحمد آلهة هؤلاء الكفار التي يدعونهم من دون الله فيسب عن ذلك تسبهم لله
 عدوا وانما تجاوزا عن الحق وجهلا منهم وفي هذه الآية دليل على ان الداعي الى الحق
 والناسي عن الباطل اذا خشى ان يسب عن ذلك ما هو أشد منه من انتمالك حرم ومخالفة
 حق ووقوع في باطل أشد كان التوك أول به بل كان واجبا عليه وما نفع هذه الآية وأجل
 فأنتهى بالن كان من الخاملين تلج الله المتصددين لبياها للناس اذا كان بين قوم من الصم
 البكم الذين اذا أمرهم بعرف تركوه وتركوا غيره من المعروف واذا نهى عنهم عن منكر
 فعلوا وفعلوا غيره من المنكرات عناد للحق وبغضا لاتباع المحقين وجرأة على الله سبحانه
 فان هؤلاء لا يؤثرون فيهم الا السيف وهو الحكم العدل لمن عاند الشريعة المطهرة وجعل
 المخالفة لها والتجبر على أهلها دينه وهجره كما يشاهد ذلك في أهل البدع الذين اذادعوا
 الى حق وقعوا في كسر من الباطل واذا أرشدوا الى السنة قابلهوا بما لديهم من البدعة
 فهو ولا هم المتلاعبون بالدين المتهاونون بالشرائع وهم شر من الزنادقة لانهم يحجبون
 بالباطل وينتقلون الى البدع ويظهرون بذلك غير خائفين ولا وجلين والزنادقة قد ألجمتهم
 سيوف الاسلام وتحماهم أهله وقد ينق كيدهم فيتم باطلهم وكفرهم نادرا على ضعيف

بنفسكم فين وما يتلى عليكم في الكتاب الآية قالت والذى ذكر الله انه يتلى عليه في الكتاب الآية الاولى التي قال الله وان خفتن
 لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء و بهذا الاستناد عن عائشة قالت وقول الله عز وجل وترغبون ان تنكحنهن
 رغبة أحدكم عن بنته التي تكون في حجره حتى تكون قليلة المال والجمال فنوا ان ينكحوا من رغبوا في ماله او جمالها من يتامى
 النساء الا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن وأصله ثابت في الصحيحين من طريق لويس بن يزيد الايلي به والمقصود ان الرجل اذا كان
 في حجره بنته ليجل له تزويجها افتارة رغب ان يزوجهما فامر الله ان يجرها أسوة أمثالها من النساء فان لم يفعل فلعدل الى غيرها
 من النساء وقد وسع الله عز وجل وهذا المعنى في الآية الاولى التي في أول السورة وتارة لا يكون له فيها رغبة ادما مئة اعندة أو في نفس

الامر فهداه الله عز وجل ان يعضلها عن الزواج خشية ان يشر كوه في ماله الذي ينفقه بينها كما قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في الآية وهي قوله في تنافي النساء الآية كان الرجل في الجاهلية تكون عنده اليثية فيلبي عليها فهو فاذا فعل ذلك لم يقدر أحد أن يتزوجها أبداً فان كانت جميلة وهو متزوجها أو كل ماله وان كانت دمية منعها الرجال أبداً حتى توفت فاذا ماتت ورثها فخرم الله ذلك ونهى عنه وقال في قوله والمستضعفين من الولدان كانوا في الجاهلية لا يورثون الصغار ولا البنات وذلك قوله لا توريثهن ما كتب لهن فنهى الله عن ذلك وبين لكل (٢٠٦) ذى سهم سهمه فقال للذكر مثل حظ الأنثيين صغيراً وكبيراً وكذلك قال

من ضفاه المسلمين مع تكتم وتحرر وخيفه ووجله وقد ذهب جمهور أهل العلم إلى ان هذه الآية محكمة ثابتة غير منسوخة وهي أصل أصيل في سد الذرائع وقطع الطرق إلى الشبه وقرئ عدوا بالضم وعدوا بالفتح ومعناها واحد أي ظلموا وعدوانا وعن ابن عباس قال قالوا يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم لتنتهين عن سب آل نساء أولئهن جون ربك فنهاهم الله ان يسبوا أو ثأنهم فیسبوا الله عدواً بغیر علم وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ملعون من سب والديه قالوا يا رسول الله وكيف يسب الرجل والديه قال يسب أبا الرجل فيسب أبه ويسب أمه فيسب أمه (كذلك) أي مثل ذلك الترتين (ربنا لكل آفة) من أمر الكفار (عملهم) من الخير والنشر والطاعة والمعصية باحداث ما يكرههم منه ويحلمهم عليه برفيقا وتحذيرا وفي هذه الآية يرد على القدرة والمعتزلة حيث قالوا لا يحسن من الله خلق الكفر وتزيينه (ثم إلى ربهم مرجعهم) أي مصيرهم (فيتبهم بما كانوا يعملون) في الدنيا من المعاصي التي لم ينتهوا عنها ولا قبلوا من الانبياء ما أرسلهم الله به اليهم وما تضمنته كية المنزل عليهم (وأقسموا بالله) أي الكفار مطلقا وكفار قرين (جهد أيمانهم) أشدها أي أقسموا أشد أيمانهم التي باعتم أقدارهم وقد كانوا يعتقدون ان الله هو الاله الاعظم فلهذا أقسموا بالله الجيد بفتح الجيم المشقة وبضعها الطاقة ومن أهل اللغة من يجعلها بمعنى واحد والمعنى أنهم اقترحوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم آية من الآيات التي كانوا يفتخرونها وأقسموا (لئن جاءتهم آية) أي هذه الآية التي اقترحوها كجاءت قبلهم من الامم وهذا الخبر عنهم من الله لا حكاية أقولهم والالقول لئن جاءتنا آية أبو حيان (ليؤمنن بها) وليس غرضهم بذلك الايمان بل معظم قصدهم التكم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والتلاعب بآيات الله وعدم الاعتداد بما شاهدوا منها فامر الله سبحانه ان يجيب عليهم بقوله (قل انما الآيات) أي هذه الآية التي يفتخرونها وغيرها (عند الله) وليس عندى من ذلك شيء فهو سبحانه ان أراد انزلها أنزلها وان أراد ان لا ينزلها لا ينزلها لان المعجزات الدالة على النبوة شرطها ان لا يقدر على تحصيلها أحد الا الله تعالى (وما يشعركم) أي وما يدريكم يعني أنتم لا تدرون ذلك قال مجاهد وابن زيد المخاطب بهذا المشركون وقال الفراء وغيره الخطاب للمؤمنين لان المؤمنين قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله انزلت الآية لعلمهم يؤمنون فقال الله وما يشعركم

سعيد بن جبير وغيره قال سعيد بن جبير في قوله وأن تقوموا للبتائي بالقطط كما اذا كانت ذات جال ومال تكتمها واستأثرت بها كذلك اذا لم تكن ذات مال ولا جال فانكحها واستأثر بها وقوله وما تفعلوا من خير فان الله كان به علما تهيجا على فعل الخيرات وامتنالالاوامر وان الله عز وجل عالم بذلك وسيجزي علمه وأفر الجزاء وأتمه (وان امرأه خافت من بعلها اشورا أو اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصالح خير واحضرت الانفس الشيخ وان يحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا وان تستطعموا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تمسوا كل الميل فذكروها كالعلاقة وان تصلحوا وتتقوا فان الله كان عفورا رحما وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعا حكيما) بقول تعالى تخيرا ومشرعا من حال الزوجين تأرة في حال نفور الرجل عن المرأة وتارة في حال اتفاه معها وتارة في حال فراقها فالخالة الاولى ما اذا خافت المرأة من زوجها بان يتفرقا أو يعرض عنها فلها ان تسقط عنه

حقها أو بعضه من نفقة أو كسوة ومبيت وغير ذلك من حقوقها وان يقبل ذلك منها فلا حرج عليها (انها) بذلها ذلك ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال تعالى فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صالحا ثم قال والصلح خير أي من الفراق وقوله واحضرت الانفس الشيخ أي الصلح عند المشاحة خير من الفراق ولهذا لما كبرت سودة بنت زمعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على فراقها صلحته على ان يسكنها وترك يومها العائشة فتقبل ذلك منها وأبقاها على ذلك ذكر الراوية بذلك قال أبو داود الطيالسي حدثنا سليمان بن معاذ عن معاذ بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل لي في العائشة ففعل ونزلت هذه الآية وان امرأه خافت من بعلها اشورا أو اعراضا

فلا جناح عليهما الآتية قال ابن عباس فما اصططحا عليه من شيء فهو جائز ورواه الترمذي عن محمد بن المنثري عن أبي داود الطيالسي به
وقال حسن غريب وروى الشافعي أخبرنا مسلم عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوق عن
تسع نسوة وكان يقسم لثمان وفي الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما كبرت سودة بنت زمعة وهبت
يومها العائشة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم لها بيوم سودة وفي صحيح البخاري من حديث الزهري عن عروة عن عائشة نحوه
وقال سعيد بن منصور وأبو عبد الله الركن بن أبي الزناد عن هشام بن أبيه عروة قال أنزل في سودة (٢٠٧)

وأسمائها وان امرأه جاف من
بعلها تنوزا وأعراضا وذلك أن
سودة كانت امرأة قد أسنت ففرقت
ان فارقها رسول الله صلى الله عليه
وسلم وضعت مكانها منه وعرفت من
حب رسول الله صلى الله عليه وسلم
عائشة ومنزلتها منه وهبت يومها
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعائشة فقبل ذلك رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال البيهقي وقد رواه
أحمد بن نونس عن الحسن بن أبي
الزناد موصولا وهذه الطريقة رواها
الحاكم في مستدركه فقال حدثنا أبو
بكر بن اسحق الفقيه أخبرنا
الحسن بن علي بن زياد حدثنا أحمد
ابن نونس حدثنا عبد الرحمن بن أبي
الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة أنها قالت يا ابن اختي
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يفضل بعضنا على بعض في مكانه
عندنا وكان قل يوم الأوهو يطوف
علينا فيدنون كل امرأة من غير
مسيح حتى يبلغ إلى من هو يومها
فيسد عندها ولقد قالت سودة
بنت زمعة حين أسنت وقرأت
بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يا رسول الله يوحى هذا لعائشة

(أنها) قرأ بفتح الهمزة قال الخليل أنهم يعني لعائشة في التنزيل وما يدريك لعلي بن أبي
أنه يركب وحكي عن العرب أن السوقة تلك تستر لباساً أي للعالم وقد وردت أن في
كلام العرب كثيراً بمعنى لهل (إذا جاءت لا يؤمنون) قال الكسائي والقرآن لا زائدة
والمعنى وما يشعركم أنها أي الآيات إذا جاءت يؤمنون فزيدت لا كما زيدت في قوله تعالى
وحرأ على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون وفي قوله ما منعك أن تسجد وضعف الزجاج
والنحاس وغيرهما زيادة لا وقالوا هو خطأ وغلط وذكر النحاس وغيره أن في الكلام حذفاً
والتقدير إنما إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون ثم حذف هذا المقدر لعلم السامع (وتقلب
أفئدتهم وأبصارهم) قيل يعني يوم القيامة على لهب النار وحر الجحيم والتقلب هو تحويل
الشيء وتغيره بكم عن وجهه إلى وجه آخر وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير إنما إذا
جاءت لا يؤمنون كالم يؤمنوا وتقلب أفئدتهم وأبصارهم وتزدهم (كالم يؤمنوا) في الدنيا
(أول مرة) يعني الآيات التي جاء بها موسى وغيره من الأنبياء وأجابه رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من المعجزات الباهرات وقال ابن عباس يعني لو ردوا من الآخرة إلى الدنيا
نقلب أفئدتهم وأبصارهم من الاعيان فلا يؤمنون به كالم يؤمنوا به أول مرة قبل معاشهم
(وتزدهم) أي تلهيهم ولا تغافلهم في الدنيا فلي هذا بعض الآيات في الآخرة وبعضها في
الدنيا وقيل المعنى وتقلب أفئدتهم وأبصارهم في الدنيا أي تحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم
تلك الآية كالحالين بينهم وبين مادعوتهم إليه أول مرة عند ظهور المعجزة (في طغيانهم
يعمهمون) أي يتعمرون يقال عمه في طغيانه عمها من باب تعب إذا تردد مخبر إما أخوذ من
قولهم أرض عمها إذا لم يكن فيها أمارات تدل على النجاة فهو وعمه وأعمه قال ابن عباس لما
بحمد المشركون ما أنزل الله لم يثبت قلوبهم على شيء ووردت عن كل أمر (ولو أنزلنا: اللهم
الملائكة) أي لو أنزلناهم ما طلبوه لا يؤمنون كما اقترحوه بقولهم ولا أنزل عليه ملك (وكلهم
الموتى) الذين يعرفونهم بعد أحيائنا لهم (وحشرنا عليهم كل شيء) محاسنهم من الآيات
وأصناف الخلق كالسباع والطيور والحشر الجوع (قبلا) أي كفلا وضمنا جميعاً جئناهم
به من الآيات الدينات وأحوال كون الكفار معانسين رانين للآيات والأصناف قرئ قبلا
بضم القاف وقبلا بكسر هاء أي مقابلة قال المبرد قبلا بمعنى ناحية كما تقول لي قبل فلان
مال وبه قال أبو زيد وجماعة من أهل اللغة وعلى الأول ورد قوله تعالى أو تأتي بآيته

فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة ذلك في أنزل الله وان امرأته خافت من بعلها نشوزا وأعراضا وكذلك رواه
ابوداود عن أحمد بن نونس بهو الحاكم في مستدركه ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقد رواه ابن مردويه بن طريق أبي بلال
الاشعري عن عبد الرحمن بن أبي الزناد به نحوه ومن رواية عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن هشام بن عروة نحوه محتجماً والله اعلم
وقال أبو العباس محمد بن عبد الرحمن الدعولي في أول صحيحه حدثنا محمد بن يحيى حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا هشام الدستوائي حدثنا
القاسم بن أبي برة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى السودة بنت زمعة بطلاقها فلما أن أتاها جلست له على طريق عائشة فلما رآته
قالت له أنشدك بالذي أنزل عليك كلامه واصرطفاً على خلقه لما راجعتني فاني قد كبرت ولا حاجة لي في الرجال لكن أريد أن ابغض

مع نساك يوم القيامة فراجعها فقالت فاني جعلت يوحى وليتي لحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا غريب مرسل وقال البخاري حدثنا محمد بن مقاتل أبا نعيم الله أبا ناهشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا قال الرجل تكون عند المرأة المستبسة ليس يستكرتمها يريد ان يفارقها فيقول أجعلك من شاتي في حل فترث هذه الآية وقال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا أي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير (٢٠٨) قالت فاني المرأة تكون عند الرجل فلعله لا يكون يستكرتمها ولا يكون لها

وليد ويكون لها حبة فتقول لا تطلقني وانت في حل من شاتي حدثني المثنى حدثنا نجاح بن مهناي حدثنا حماد بن سلمة عن هشام عن هشام عن عروة عن عائشة في قوله وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا قالت هو الرجل يكون له المرأة ان احداهما قد كبرت والآخرى دمية وهو لا يستكرتمها فتقول لا تطلقني وانت في حل من شاتي وهذا الحديث ثابت في الصحيحين من غير وجه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحو ما تقدم والله الجود والمنة قال ابن جرير حدثنا ابن جهم وابن وكيع فلا حديثنا جرير عن اشعث عن ابن سيرين قال جاء رجل الى عمر بن الخطاب فساله عن آية فذكره ففرض به بالدرة فسأله آخر عن هذه الآية وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا ثم قال عن مثل هذا فاسألوا ثم قال هذه المرأة تكون عند الرجل قد خلا من سنها فمتزوج المرأة الشابة يلتصق ولها فافصا لصلحها عليه من شيء فهو جائز وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين الهسجاني حدثنا

واللائكة قبلا أي يضمنون كذا قال القرطبي وقال الاخفش هو معنى قبيل قبيل أي جماعة جماعة وحكي أن يزيد لقبى فلا ناقبلا ومقابله وقبلا كلها واجد بمعنى المواجعة فيكون على هذا الضم كالسكر وتستوى القرمان وهو قول أبي عبيدة والقرمان الزناج ونقله الواحدي أضعاف جميع أهل اللغة قال ابن عباس فلامعايشة وقال قتادة فعيا واذلك معايشة وقال مجاهد قبلا أو أوجا وقيل القبيل الكفيل بجمعة ما تقول (ما كانوا يؤمنوا) أي أهل الشقاق لما سبق في علم الله واللام الجود (الأن نساء الله) أي انهم أي ايمان أهل السعادة والذين سبق لهم في علمه ان يدخلوا في الايمان فان شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والاستثناء مفرغ وبه قال ابن عباس وبخه الطبري وقال أبو البقاء الخوافي الاستثناء منقطع وتبعه السوطي لأن المشيئة ليست من جنس ارادتهم واستبعده أبو حيان وجرى على انه متصل وكذلك البضاوي وكثير من المعربين كالسفاقي قالوا والمعنى ما كانوا يؤمنوا في حال من الأحوال الا في حال مشيئته أو في سائر الأزمان الا في زمن مشيئته وقيل هو استثناء من عامة أي ما كانوا يؤمنوا الشيء من الأشياء المشيئة الله الايمان وهو الأولي كما تقدم وفي هذا رد على القدرية والمعتزلة في قوله من ان الله أراد الايمان من جميع الكفار (ولكن أكثرهم يجهلون) جهلا يحول بينهم وبين ذلك الحق والوصول الى الصواب وقال البضاوي أي يجهلون أنهم لو أدركوا بكل آية لم يؤمنوا فبقسمون بالله جهداً عما هم على ما لا يشعرون ولذلك أسند الجهل الى أكثرهم مع ان مطلق الجهل يعممهم أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أنهم لا يؤمنون فيتحول نزول الآية طمعا في ايمانهم انتهى (وكذلك) أي مثل هذا الجهل (جعلنا لكل شيء عدوا) والاشياطين الانس والجن) هذا الكلام استئناف مسوق لتسليط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودفع ما حصل معه من الحزن بعدم ايمانهم والمعنى كما يبتلى الناس بهؤلاء فقد ابتلينا الانبياء من قبلك بقوم من الكفار فجعلنا لكل واحد منهم عدوا من كفار زبهم وان ذلك ليس مختصا بالمراد بالاشياطين المردة من الغريقين والاشياطين كل عام متقدم من الجن والانس وبه قال ابن عباس ومجاهد وقاتة قالوا واشياطين الانس أشد عدوا من شياطين الجن وبه قال مالك بن دينار والاضافة بيانية أو من اضافة الصفة الى الموصوف والاصل الانس والجن الشياطين قال ابن عباس ان للجن شياطين يضاهونهم

مسند حدثنا أبو الاحوص عن سمك بن حرب عن خالد بن عروة قال جاء رجل الى علي بن أبي طالب فسأله عن قول الله عز وجل وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما قال علي يكون الرجل عند المرأة قتيب وعينه عنهما من دماهما أو كبرها أو سوء خلقها أو قد ذهبا فتكره زناقه فان وضعت له من مهرها شيئا حل له وان جعلت له من أياها فلا حرج وكذا رواه أبو داود الطيالسي عن شعبة عن حماد بن سلمة وأبي الاخوص وزروا ابن جرير من طريق اسرائيل أربعهم عن سمك به وكذا أفسرها ابن عباس وعبيدة السلماني ومجاهد بن جبير والشعبي وسعيد بن جبير وعطاء وعطية

مثل

كما أتمسك الذي صلى الله عليه وسلم سودة بنت زمعة على أن تترك يومها العائشة رضي الله عنهم أول يفارقها بل تركها من خلة نسائه
وفعله ذلك لتسأى به أمتد في مشروعية ذلك وجوازها وأفضل في حقه عليه الصلاة والسلام ولما كان الوقا أحب إلى الله من
الفراق قال والصلح خير بل بغض اليه سبحانه وتعالى ولهذا جاء في الحديث الذي رواه أبو داود وابن ماجه جمعا عن كثير
ابن عبد عن محمد بن خالد عن معرف بن واصل عن محارب بن دثار عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بغض
الخلال إلى الله الطلاق ثم رواه أبو داود (٢١٠) عن ابن عبد بن نوفس عن معرف عن محارب قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم قد كرم معناه مرسله
وقوله وان تحسنوا وتقوا فان الله
كان بماتعهم ابون خير وان تحبوا
مشقة الصبر على ما تكرهون من
وتعصوا ما نهى الله من
الله عالم بذلك وسيجزىكم على ذلك
او فر الجزاء وقوله تعالى ولن
تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء
ولو حرصتم اي ان تستطيعوا ايها
الناس ان تساووا بين النساء من
جميع الوجوه فانه وان وقع القسم
الصوري لساواة وليسا فلا بد من
التفاوت في المحبة والشهوة والجماع
كما قاله ابن عباس وعبيدة السلماني
ومجاهد والحسن البصري والفتح
ابن مزاحم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو زرعة حدثنا ابن أبي شيبه حدثنا
حسين الجعفي عن زائدة عن عبد
العزيز بن رفيع عن ابن أبي مليكة
قال نزلت هذه الآية وان تستطيعوا
ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم في
عائشة يعني ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يحبها أكثر من غيرها كما جاء
في الحديث الذي رواه الامام أحمد
وأهل السنن من حديث جادين
سامة عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد

القول وباطله وتحببه وترضى به وهو قوله (وليرضوه) لانفسهم بعد الاصغاء اليه
(وليقتروا ما هم بمقترون) من الانعام والاعتراف الاكتساب يقال خرج ليعترف
لاهل أي ليكتسب لهم وقار فقلان هذا الامر اذا واقعهم وقرفه اذا رماه بالرمية واقترف
كذب وأصله اقطاع قطعة من الشيء أي ليكتسبوا من الاعمال الخبيثة ما هم بمكتسبون
وترتيب هذه المقامات في غاية الفصاحة لانه لا يكون الخسار فيكون المبل فيكون
الرضا فيكون الفعل أي الاعتراض فكل واحد مسبب عما قبله فانه أي يحيان (أقبر
الله) كلام مستأنف وادعى ارادة القول والاسم فقام لانكار أي قل لهم يا محمد كيف
أضل وأميل إلى زخارف الشياطين و (ابغى) غير الله (حكما) هو أبلغ من الخاتم كانه قرر
في مثل هذه الصفة المشتقة أمر الله سبحانه وتعالى ان يشكر عليهم ما طلبوه منه من ان
يجعل بينهم وبينه حكما من أخبار اليهود ومن أساقفة النصارى فيما اختلفوا فيه وان
الله هو الحكم العدل بينه وبينهم (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب) أي القرآن (متصلا)
مبيننا واضحا مستوفيا لكل قضية على التفصيل (والذين اتيناهم الكتاب) أي اليهود
انزل الله في التوراة والانجيل والزبور أخبر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بان أهل الكتاب
وان أظهر والجود والمكابرة فانهم (يعلمون انه) أي القرآن (ممثل من ربك) أي من
عند الله بما دللهم عليه كتب الله المنزل كالتوراة والانجيل من انهم رسول الله والله حاكم
الانبياء (بالحق) حال أي متمسكا بالحق الذي لا شك فيه ولا شبهة (فلا تكون من الممتريين)
الشاكين فيسماها الله ان يكون من الممتريين في ان أهل الكتاب يعلمون بان القرآن
منزل من عند الله بالحق وبه قال الزمخشري وأنها عن مطلق الامتراء ويكون ذلك
تعريضا لامتة عن ان يعترى أحد منهم أو الخطاب لكل من يصلح له أي فلا يكون أحد من
الناس من الممتريين ولا يقدح في ذلك كون الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فان خطابه خطاب لامتة (وتمت كلمة ربك) قرأ أهل الكوفة كلمة التوحيد والباقيون
بالجمع والمراد العبارات أو متعلقاتها من الوعد والوعيد والمعنى ان الله قد أمّر وعنده
ووعيده فظهر الحق وانطمس الباطل وقيل المراد بالكلمة والكلمات القرآن أي لا بد
يقدر على تحريفه كما فعل بالتوراة فيكون هذا ضمنا له من الله بالحفظ أولا لا بال
بعده ينسخه ومعنى تمت بلغت الغاية وعن أنس مرفوعا قال لا اله الا الله أخرجه ابن

الله بن يزيد عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول اللهم هذا قسمي من ديوه
فيها امالك فلا تلحق فيما تملك ولا امالك بعني القلب هذا لفظ أبي داود وهذا اسناد صحيح لكن قال الترمذي رواه جادين زيد وغير واحد
عن أيوب عن أبي قلابة مرسل قال وهذا اصح وقوله فلا تملوا كل الميل أي فاذا ملتم إلى واحدة منهم فلا تملوا في الميل بالكلية
فتدروها كالعقصة أي فتبقى هذه الاخرى معلقة قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جابر والحسن والضحاك واليسع بن اس
والسدي ومقاتل بن حبان معناه لا ذات زوج ولا مطلقة وقال ابو داود الطيالسي انبأناهم عن قتادة عن النضر بن انس عن يسه

ابن نعيم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان قال الى احدهما جاء يوم القيامة واحد شديقه ساقط وهكذا رواه الامام أحمد وأهل السنن من حديث همام بن يحيى عن قتادبة وقال الترمذى انما أسنده همام وره هشام الدستوائى عن قتادة قال كان يقال ولا يعرف هذا الحديث مرفوعا الا من حديث همام وقوله وان تصلحوا وتوقوا فان الله كان غفورا رحيماء وان أصحتم فى أموركم وقسمتم بالعدل فيما تملكون وانقسمتم بالله فى جميع الاحوال غفرا الله لكم ما كان من ميل الى بعض النساء دون بعض ثم قال تعالى وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعا حكيما وهذه هى

(٢١١)

(115)

الحالة الثالثة وهي حالة الفراق وقد أخبر الله تعالى أنهم اذا تفرقا فان الله يغنيهم عنها ويغنيها عنه بان يعوضه الله من هو خير له منها ويعوضها عنه بمن هو خير لها منه وكان الله واسعا حكيما أى واسع الفضل عظيم المن حكيما في جميع أفعاله واقدار وشرعه (ولله مافى السموات وما فى الارض واقصد وصينا الذين آمنوا الكتاب من قبلكم واما كم ان اتقوا الله وان تكفروا فان الله مافى السموات وما فى الارض وكان الله غنيا جسيما ولله مافى السموات وما فى الارض وكفى بالله وكيلا ان يشأ يذهبكم أيها الناس ومات باخر من وكان الله على ذلك قدرا من كان يريد ثواب الدنيا فعليه الله ثواب الدنيا وما الآخرة وكان الله سمعا بصيرا يستجبر تعالى انه مالك السموات والارض وانه الحاكم فيهما اوله اذ قال واقصد وصينا الذين آمنوا الكتاب من قبلكم واما كم أى وصينا كم عاوصينا هم بمن تقوى الله عز وجل بعبادته وحده لا شريك له ثم قال وان تكفروا فان الله مافى السموات وما فى الارض الامة كما قال

مردويه وابن الجبار وأخرج ابن أبي حاتم عن عامر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسجد الحرام يوم فتح مكة ومعهم خضرة ولكل قوم صمغ يعبدونه فجعل ياتيهم اصناماً ويطعن في صدر الصنم بعد ثمانية يعقره فكلموا طعن صمغاً تبعه ضرباً بالقوس حتى يكسروه ويطرحوه خارجاً من المسجد والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول وقت كلمات ربك الآية (صدقا وعدلا) أي تمام صدق وعدل قال أبو البقاء والطبري النصب على التميز وتبعهما السيوطي وقال ابن عطية هو غير صواب وليس في ذلك إبهام وأعربه الكواشي حالا من ربك أو مفعولاً قال قتادة صدقاً فيما وعد وعدلاً فيما حكم وقيل صدقاً فيما أخبر عن القرون الماضية والامم الخالية وعما هو كائن إلى قيام الساعة وعدلاً فيما حكم من الأمر والنهي والحلال والحرام وسائر الأحكام (لا تبدل لكلماته) لا تخلف فيها ولا تغيرها حكم بتمام وصفها بالتمام وهو في كلامه تعالى يقتضي عدم قبول النقص والتغير قال محمد بن سفيان القزلي لا تبدل لشي قاله في الدنيا والآخرة كقوله ما يبذل القول لشي وفيه دليل على أن السعيد لا يتقلب شتياً ولا شتياً يتقلب سعيداً فالسعيد من سعد في الأزل والشتى من شقى في الأزل (وهو السميع) لكل سموع (العالم) بكل معلوم ومنه قول المتحاكين (وان تطع أع كثر من في الأرض بضلوا عن سبيل الله) أخبره الله سبحانه بأنه إذا رام طاعة أع كثر من فيها أضلوه لأن الحق لا يكون إلا بيد الأقلين وهم الطائفة التي لا تزال على الحق ولا يضرها خلاف من خلفها كما ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد بالأكثر الكفار وبالأرض مكة أي أكثراً أهل مكة (ان يتبعون الا الظن) أي ما يتبعون الا الظن الذي لا أصل له وهو ظنهم أن معبوداتهم تستحق العبادة وانما اتقربهم الى الله (وان هم الا يخفون) أي يحسدون ويقدرن وأصل الخرص القطع ومنه حرص النخل بحرص اذا حرص له لأخذ منه الزكاة فان حرص يقطع بما لا يجوز زال القطع به فلا يقين منه أي اذا كان هذا حال أكث من في الأرض فالعالم الحقيقي هو عند الله فانبع ما هرك به ودع عند طاعة غيره (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أي بين يهدي اليه بعض أهل العلم ان أعلم في الموضوعين يعني يعلم والوجه في هذا التأويل ان أفعل التفضيل لا ينصب الاسم الظاهر فيكون من منصوبه بالفاعل الذي جعل أفعل التفضيل نائباً عنه وقيل ان أفعل

تعالى اخبارا عن موسى انه قال لقومه ان تكذبوا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغنى جدد وقال فكفر واوتوا واستغنى الله والله غنى جدد أى غنى عن عباده جدد أى محمدي في جميع بقدره وبشرعه وقوله والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبلاى هو القائم على كل نفس بما كبت الرقيب الشهيد على كل شئ وقوله ان يشاء يهلككم أيها الناس وبات باخر بن زكوان الله على ذلك قديرا أى هو قادر على اذهابكم وتدميركم بغيركم اذا عصيتموه كما قال وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قال بعض السلف ما هون العباد على الله اذا أضاعوا أمره وقال تعالى ان يشاء يهلككم وبات بخلق جدد وما زال على الله بغير رأى وما هو عليه

بمستمتع وقوله من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة أي ما من ليس له همة إلا الدنيا أعلم أن عند الله ثواب الدنيا والآخرة وإذا سأله من هذه وحده أعطاه وأغناك وإفناك كما قال تعالى فمن الناس من يقول ربنا آتني الدنيا وما لي في الآخرة من خلاق ومنهم من يقول ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقناعذاب النار أولئك لهم عذاب مما كسبوا الآية وقال تعالى من كان يريد ثواب الدنيا والآخرة فله فيها ما يشاء من نريد إلى قوله انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض الآية وقد زعم ابن جرير (٢١٤) ان المعنى في هذه الآية من كان يريد ثواب الدنيا أي من

المنافقين الذين أظهروا الايمان لاجل ذلك فعند الله ثواب الدنيا وهو ما حصل لهم من المغام وغيره فالحق المسلمين وقوله والآخرة أي وعند الله ثواب الآخرة وهو ما اختره لهم من العقوبة في نار جهنم جعلها كقوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الى قوله وباطل ما كانوا يعملون ولا شك ان هذه الآية معناها ظاهر واما تفسيره الآية الاولى به فذا فقهه نظر فان قوله فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ظاهر في حصول الخيري الدنيا والآخرة أي بيده هذا وهذا فلا يقتصر في قاصر الهمة على السعي للدنيا فقط بل لتكن همة سامية الى نيل المطالب العالية في الدنيا والآخرة فان مرجع ذلك كله الى الذي بيده الضر والدمع وهو الله الذي لا اله الا هو الذي قد قسم السعادة والشقاوة بين الناس في الدنيا والآخرة وعدل بينهم فيما علمه فيهم من يستحق هذا ومن يستحق هذا ولهذا قال وكان الله سميعا بصيرا يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهد الله ولوعلى أنفسكم أو الأولاد والاقربين ان يكن

على بابها والنصب بفعل مقدر وقيل انها منصوبة بفعل أي ان ربك أعلم أي الناس بفضل عن سبيله (فكلاوا) في هذا القاع وجهان أحدهما انما اجواب شرطية سد قوله الزخشرى والثاني أنها عاطفة على محذوف قاله الواحدي وهو الظاهر (ثماد كرام الله عليه) عند ذبحه لما تقدم ذكر ما يصنع الكفار في الانعام من تلك السنن الجاهلة أمر الله المسلمين بان يأكلوا مما كرام الله عليه الشرب عليه وقيل انها ترات في سبب خاص كما أخرج أبو داود والترمذي وحسنه البزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال جاءت اليهود الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا اننا كل مما قتلنا ولأننا كل مما قتل الله فانزل الله هذه الآية الى قوله انكم تمشركون ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكل ما ذكر الذابح عليه اسم الله حل ان كان مما باع الله كله وقال عطاء في هذه الآية الامر بذكر الله على الشرب والذبح وكل مطعوم والشرط في (ان كنتم) التبرع والالهاب (يا أيها الذين آمنوا) أي باحكام من الاوامر والنواهي التي من جملتها الامر بالاكل مما كرام الله عليه لعماد كرام الله عليه غير فقط أو مع اسم الله تعالى أو مات خف أنفه وهذا يدل على ان الخطاب للمسلمين وقيل كانوا يجرمون أصنافا من التمر ويحولون الميتة فقيل أحلوا ما أحل الله وحرمو ما حرمة الله وعلى هذا الخطاب للمشركين والاول أولى (وما لكم ان لا تأكلوا مما كرام الله عليه) الاستفهام للانكار أي ما المانع لكم من أكل ما سميت عليه بعد أن أذن الله لكم بذلك وفيه تأكيد في اباحة ما ذبح على اسم الله دون غيره (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) أي والحال انه قد بين لكم ما ينافي ما دفع الشك ويزيل الشبهة بقوله قل لا أحد فيما أوتي الى بحر ما الآية وقال السبوطي يعني آية حرمت عليكم الميتة أي آية المائدة وحينئذ في المقام اشكال أو رد المازي وحاصله ان سورة الانعام مكتوبة وسورة المائدة مكية من آخر القرآن نزولا بالمدينة وقوله وقد فصل لكم يقتضي ان ذلك التفصيل قد تقدم على هذا الجدل والمدنى متأخر عن المكي فممتنع كونها متقدمة ثم قال بل الاولى ان يقال هو قوله بعد هذه الآية قل لا أحد وعده وان كانت مذكورة بعدها قبل الان هذا القدر من التأخر لا يمنع ان يكون هو المراد انتهى قلت وذكرا المقسرون وجها آخر وهو ان الله علم ان سورة المائدة متقدمة على سورة الانعام في الترتيب لافي النزول فبهذا الاعتبار حلت الحواشي على

غنى وفقه الله أو لم يما فلاتتبعوا الهوى ان تعدلوا وان تلووا وتعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا يا أيها الذين آمنوا ان يكونوا قوامين بالقسط أي بالعدل فلا يعدلوا عنه عينا ولا شمالا ولا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عنه صارف وان يكونوا متمسكين متعاضدين متساندين في فيه وقوله شهد الله كما قال وأقيموا الشهادة لله أي ادعوا لبعاء وجه الله في نيتك تكون صحتك زيادة حثا خالية من التحريف والتبديل والكتمان ولهذا قال ولوعلى أنفسكم أي اشهد الحق ولو عارضها عليك وإذا سئلت عن الزمير فقل الحق فيه ولو عادت مضرة عليك فان الله سميع عليم ان أطاعه فربا وخرجا من كل أمر بضيق

عليه وقوله أولوالدين والآخر بنأي وإن كانت الشهادة على والديك وقرابتك فلا تراهم فيها بل أشهد بالحق وإن عارضهم عليهم
فإن الحق حاكم على كل أحد وقوله إن يكن غنياً وفقيراً فالله أولى بهما أي لا ترعاه لغناه ولا تشفق عليه لقدرته الله يتولاها هما بل هو
أولى بهما منك وأعلى عاقبة صلاحهما وقوله فلا تتبعوا الهوى إن تعدلوا أي لا يحملنكم الهوى والعصية وبغض الناس
اليكم على ترك العدل في أروكم وشؤونكم بل الزموا العدل على أي حال كان كما قال تعالى ولا يجرمكم شركنا أن تعدلوا
اعدلوا هو أقرب للتقوى ومن هذا قول عبد الله ابن رواحة (٢١٣)

(٢١٣)

يخبر عن أهل خير غارهم
وزورهم فارادوا أن يرشوا ليرفق
بهم فقال والله لقد جئتكم من عند
أحب الخلق إلي ولا أتم إلى بعض إلى
من أعدادكم من القرود والخنازير
وما يحملني حيي أياهم بغضي لكم على
أن لا أعدل فيكم فقالوا أيها ذات
السموات والأرض وسائر الحديث
مسند في سورة المائدة إن شاء الله
تعالى وقوله وإن تلوا أو أتعرضوا
قال شاهدو غير واحد من السلف
تلوا أي تحرفوا الشهادة وتغيروها
والتي هو التحريف وتعمد الكذب
قال تعالى وإن منهم أفرقا بل يكون
أسنتهم بالكذب الآية والأعراض
هو كتمان الشهادة وتركها قال تعالى
ومن يكتمها فإنه آثم قلبه وقال النبي
صلى الله عليه وسلم خير الشهداء
الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسئلهما
ولهذا نعتهم الله بقوله فإن الله
كان بما تعملون خبير أي وسيجزيك
بذلك أيها الذين آمنوا آمنوا بالله
ورسوله والكتاب الذي أنزل على
رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل
ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه
ورسله واليوم الآخر فقد ضل

مافي المائدة بقوله وقد فصل لكم باعتبار قدمة في الترتيب وإن كان متأخر في النزول والله
أعلم ثم استثنى فقال (إلا ما اضطررتم إليه) من جميع ما حرم عليكم فإن الضرورة تحل
الحرام وقد تقدم تحقيقه في البقرة قال قتادة ما اضطررتم إليه من المسبة والدم والحلم الخنزير
والاستثناء كما قال الحق في منقطع وبه قال التفاتاني وقال أبو البقاء متصل من طريق
المعنى لانه وبجهم بترك الأكل مما سمي عليه وذلك تبصير بأباحة الأكل مطلقاً وحاصله
إن الاستثناء من الجنس فهو متصل وقال زكريا فيه أنه لا يكون حينئذ استثناء متصلاً
بل هو استثناء مفرغ من الظرف العام المقدّر (وإن كثير الضاؤون بأهوائهم بغير علم) هم
الكفار الذين كانوا يجرمون البجيرة والسائبة ونحوهما فانهم بهذه الأفعال البنية على
الجهل كانوا يضلون الناس فيتبعونهم ولا يعلمون أن ذلك جهل وضلال لا يرجع إلى شيء
من العلم قال سعد بن جبير يعني من مشركي العرب يضلون في أمر الذبايح (إن ربك هو
أعلم بالمعتدين) أي عن تعدى حدوده فأحل ما حرم وما أحل الله فيجأ بهم على سوء
صنيعهم (وذروا ظاهر الأثم وباطنه) الظاهر ما كان يظهر كفعال الجوارح والباطن ما كان
لا يظهر كفعال القلب وقيل ما علمتم وما أسرتم وقيل الزنا الظاهر والزنا المكتوم وقال
ابن عباس الظاهر نكاح الأمهات والبنات والباطن هو الزنا وقال سعد بن جبير الظاهر
منه أنه لا نكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وحرمت عليكم أمهاتكم الآية والباطن الزنا
وقال قتادة علانية وسره وقال السدي الظاهر الزواني في الحوائت وهن صواحب
الرايات والباطن المرأة يتخذها الرجل صديقة فيأثمها سرا وقال ابن زيد ظاهر الأثم التجرد
عن الثياب والتعري في الطواف والباطن الزنا وقيل هذا النهي عام في جميع المحرمات
التي نهى الله عنها وهو الأولى فإن الاعتبار بمعوم اللفظ دون خصوص السبب وبه قال
ابن الأنباري وإنما أضاف الظاهر والباطن إلى الأثم لأنه يتسبب عنهما (إن الذين
يكسبون الأثم سيحزون بما كانوا يقترون) يؤعد الكاسبين للأثم بالجزاء بسبب اقتنائهم
على الله سبحانه (ولأننا كانوا مالم يذكروا اسم الله عليه) نهى الله سبحانه عن أن كل مالم يذكروا
اسمه الشريف عليه بعد أن أمر بالأكلام ذكر اسم الله عليه وفيه دليل على تحريم أكل
مالم يذكروا اسم الله عليه وقد اختلف أهل العلم في ذلك فذهب ابن عمرو نافع مولاه والشعبي
وابن سيرين وهورواة عن مالك وأحمد بن حنبل وبه قال أبو ثور وداود الظاهري أن

ضلالا بعيدا) يأمر تعالى عباد المؤمنين بالخول في جميع شرائع الإيمان وشعبه وأركانها ودعائه وليس هذا من باب تخصيص
الحاصل بل من باب تكميل الكمال وتقديره وتبتيه والاستقرار عليه كما يقول المؤمن في كل صلاة أهذا نصر المستقيم أي
بصر نافية وزنا هدي وثبتنا عليه فأمرهم بالإيمان به برسوله كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله وقال في القرآن
والكتاب الذي نزل على رسوله يعني القرآن والكتاب الذي أنزل من قبل وهذا جنس يشمل جميع الكتب المتقدمة وقال في القرآن
نزل لأنه نزل مفرقا متجمعا على الوقائع بحسب ما يحتاج إليه العباد في معاشهم ومعادهم وأما الكتب المتقدمة فكانت تنزل بجملة

واحد ولهذا قال تعالى والكتاب الذي أنزل من قبل ثم قال تعالى ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالا بعيدا أى فقد خرج عن طريق الهدى وبعد عن القصد كل البعد (ان الذين آمنوا وكفروا ثم آمنوا كفروا ثم آمنوا ازادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا نشر المنافقين بان لهم عذابا ألما الذين يتخذون الكافرين أوليا من دون المؤمنين آيت في صدورهم العزّة فإن العزة لله جميعا وقد نزل عليكم فى الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفركم بها ويبسترها فلا تسمعوا وساعهم حتى يخوضوا فى حديث غيرناكم اذا (٢١٤) مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا) يخبر تعالى عن دخول

في الايمان ثم رجع عنه ثم عافيه ثم
 رجع واسأته على ضلاله وازداد حتى
 مات فانه لا توبة بعد مدمومه ولا يغفر
 الله له ولا يجعل له ما هو فيه قريبا
 ولا يختر جاولا طريقا الى الهدي
 ولهذا قال ليكن الله ليغفر لهم ولا
 يهديهم سم سبيلا قال ابن ابي حاتم
 حدثنا ابي حنيفة حدثنا اجد بن عمدة
 حدثنا حفص بن جريح عن سماعة
 عن عكرمة عن ابن عباس في قوله
 تعالى ثم ازدادوا كفرا قال زادوا
 على كفرهم حتى ماؤا وكذا قال
 مجاهد وروى ابن ابي حاتم من طريق
 جابر المعلى عن عامر الشعبي عن علي
 رضي الله عنه قال يستتاب المرتد
 ثلاثا ثم تلا هذه الآية ان الذين
 آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم
 ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا
 يهديهم سم سبيلا ثم قال بشر المنافقين
 بان لهم عذابا أليما يعني ان المنافقين
 من هذه الصفة فانهم آمنوا ثم كفروا
 فطبع على قلوبهم ثم وصفهم بأنهم
 يخذلون الكافرين أولاء من دون
 المؤمنين يعني أنهم معهم في الحقيقة
 يوالونهم ويسرون اليهم بما لو دة
 ويقولون لهم اذا خلوا بهم انما نحن

ما لم يذكر اسم الله عليه من الذبائح حرام من غير فرق بين العاصد والتاسي لهذا الآية وتلقوه
 تعالى في آية الصيد فكوا انما أمسكن عليكم واذا كروا اسم الله عليه ويريد هذا الاستدلال
 تأكيد لقوله سبحانه في هذه الآية وانه لفسق وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة الامر
 بالتسمية في الصيد وغيره وذهب الشافعي وأحمد وهو رواية عن مالك وعن أحمد أن
 التسمية مستحبة لا واجبة وهو مروى عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء بن أبي رباح وحمل
 الشافعي الآية على من ذبح لغير الله وهو تخصيص الآية بتغير مخصوص وقدرى أبو
 داود في المراسيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ذبيحة المسلم حلال ذكرك الله وألم
 يذكرك ليس في هذا المرسل ما يصلح تخصيص الآية نعم حديث عائشة انها قالت للنبي صلى
 الله عليه وآله وسلم ان قومياً يؤتونا لحمان لاندري ذكرا سم الله عليه أم لا فقال "موا أأنتم
 وكوا يفيد أن التسمية عند الأكل يجزى مع التباس وقوعها عند الذبح وذهب مالك
 وأحمد في المشهور عنهما وأبو حنيفة وأصحابه واجتنبوا رهاوية ان التسمية ان تركت
 نسياناً لم يضر وان تركت عمد الميحل أكل الذبيحة وهو مروى عن علي وابن عباس وسعيد بن
 المسيب وعطاء وطاوس والحسن البصري وأبي مالك وعبد الرحمن بن أبي ليلى وجعفر بن
 محمد وربيعة واستدلوا بما أخرجه البيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال المسلم ان نسي ان يسمى حين يذبح فليذكرك اسم الله وأياً كاه وهذا الحديث رفعه
 خطأ وانما هو من قول ابن عباس نعم يمكن الاستدلال لهذا المذهب بمثل قوله تعالى ربنا
 لا تأخذنا ان نسينا أو أخطأنا كما سبق تقريره وبقوله صلى الله عليه وآله وسلم رفع عن
 أمتي الخطأ والنسيان وأما حديث أبي هريرة الذي أخرجه ابن عدى ان رجلاً أتى النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أرايت الرجل
 من أذبح وشئ ان يسمى فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسم الله على كل مسلم فهو
 حديث ضعيف قد ضعفه البيهقي وغيره وقال ابن عباس الآية في تحريم الميتات وما في
 معناها من المتخنة وغيرها وقال عطاء انه ساقى تحريم الذبائح كوا يذبحونها على اسم
 الاصنام (و) الضمير في (الله لفسق) يرجع الى ما بتقدير مضاف ويجوز ان يرجع الى مصدر
 تأكلوا وقد تقدم تحقيق الفسق والواو والاستئناف واللحال وقد استدلل من جعل هذه
 الآية على ما ذبح لغير الله بقوله وانه لفسق ووجه الاستدلال ان التركة لا يكون فسقاً بل

معكم انما نحن مستمرون أي بالمؤمنين في انظارهم الموافقة قال الله تعالى منكر اعليم فيساكوه الفسق
من موالاته الكافرين أي يتبعون عندهم العزة ثم اخبر الله تعالى بان العزة كلها له وحده لا شريك له ولمن جعلها له كما قال تعالى في
الاية الاخرى من كان يريد العزة فلله العزة جميعا وقال تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون والمقصود
من هذا التهيج على طلب العزة من جناب الله والاقبال على عبوديته والانتظام في جملة عبياده المؤمنين الذين لهم النصر في الحياة
الدنيا ويوم يقوم الاشهدا ويناسب ههنا نذكر الحديث الذي رواه الامام احمد جسدنا حسنين بن محمد حدثنا أبو بكر بن عياش

عن حميد الكندي عن عباد بن نسي عن أبي ربيعة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتسب الى تسعة آباء كفار يردهم
عزوا وغرافه وعاشرهم في النار ترد به أجد وأور يحاة هذا هو أزدى ويقال أنصراني واسمه شععون بالمعجة فيما قاله البخاري
وقال غيره بالمهولة والله أعلم وقوله وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى
يجوزوا في حديث غيره انكم اذا منهم أي انكم اذا ارتكبتم النهي بعد وصوله اليكم ورضيت بالخالوس معهم في المكان
الذي يكفر فيه بآيات الله ويستزأ ويتقص بها وأقرعوههم (٢١٥) على ذلك فقد شاركتوهم في الذي

هم فيه فلهذا قال تعالى انكم
اذا منهم أي في الماسم كما جاء
في الحديث من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فلا يجلس على مائة
يدار عليها الخمر والذي أحسب
عامه في هذه الآية من النهي عن
ذلك هو قوله تعالى في سورة الانعام
وهي محكمة واذا رأيت الذين
يجوزون في آياتنا فاعرض عنهم
الآية قال مقاتل بن حيان نسخت
هذه الآية التي في سورة الانعام
يعني نسخ قوله انكم منهم لقوله
وما على الذين يتقون من حسابهم
من شيء ولكن ذكرى لعلمهم
يتقون وقوله ان الله جامع المنافقين
والكافرين في جهنم جميعا أي كما
أشركوهم في الكفر كذلك يشارك
الله بينهم في الخلود في نار جهنم
أبدا ويجمع بينهم في دار العقوبة
والنكال والقيود والغلال وشراب
الحميم والغسلين لا الزلال (الذين
يتربصون بكم فان كان لكم فتح من
الله قالوا ألم نكن معكم وان كان
للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ
عليكم ونمتعكم من المؤمنين فآله
يحكم بينهم يوم القيامة ولن يجعل

الفسق الذي لم يغير الله ويحبب عنه بان اطلاق اسم انفسق على تارك ما فرضه الله عليه غير
ممنوع شرعا (وان الشياطين أي ابليس وجنوده (يوحون الى أوليائهم) أي يوسوسون
لهم بالوساوس الخالفة للحق المبينة للصواب (ليجادكم) أي قاصدين بذلك ان يجادلهم
هؤلاء الاولياء بما يوسوسون لهم (وان أظفروهم) فيما يأمرونكم به وينهونكم عنه
(انكم لمشركون) مثلهم قال الزجاج فيه دليل على ان كل من أحل شيئا محرم الله أو حرم
شيئا محله أو حرم الله فهو مشرك وانما سمى مشركا لانه أثبت ما كغير الله (أو) الهمزة
للاستكراه والواو للتعطف (من كان ميتا فحياته) المراد بالميت هنا الكافر أحياء الله
بالاسلام والهدى وقيل معناه كان ميتا حين كان نقطة فحياه بنفخ الروح فيه والاول
أولى لان السياق يشعر بذلك لكونه في تنفير المسلمين عن اتباع المشركين وكثير ما تستعار
الحياة للهداية والعلم والموت للكفر والجهل (وجعلناه نورا) النور عبارة عن الهداية
والإيمان وقيل هو القرآن وقيل الحكمة وقيل هو النور المذكور في قوله تعالى
يسمى نورهم بين أيديهم وبأيامهم وقيل المراد به اليقين (يشئ) أي يستضيء (به في
الناس) ويشئ به الى قصد السبيل والضمير في به راجع الى النور (كن مثله) أي صفته
(في الظلمات) أي لا يستويان وقيل مثل زائدة والمعنى كمن في الظلمات كما تقول أنا أكرم
من مثلك أي مثلك ومثله فزاعمل ما قل من النعم وليس كمثل شيء وقيل المعنى كن مثله
مثل من هو في الظلمات والمعنى كمن هو خابط في ظلة الكفر وظلة الجهالة وظلة عمى البصيرة
(وليس بخارج منها) في محل نصب على الحال أي حال كونه ليس بخارج من تلك الظلمات
بحال من الاحوال قيل المراد به حادثة وأبو جهل قاله ابن عباس وعن زيد بن أسلم في
الآية قال نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل بن هشام كانا متينين في ضلالتهم فاحبا الله
عز بالاسلام وأعزهما أقرأ بأجل في ضلالتهم وموته وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم دعا فقال اللهم أعز الاسلام بأبي جهل أو بعمر وقال عكرمة والكلبي نزلت في عمار
ابن ياسر وأبي جهل وقال مقاتل نزلت في النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي جهل
والحق ان الآية عامة في حق كل مؤمن وكافر وفيه قال الحسن (كذلك زين لسكافرين
ما كانوا يعملون) الذين هو الله سبحانه ويدل عليه قوله زيناهم أعمالهم ولان حصول
الفعل يتوقف على حصول الذواعي وحصولها لا يكون الا بخلق الله فدل ذلك على ان

الله لسكافرين على المؤمنين سيلا يخبر تعالى عن المنافقين انهم يتربصون بالمؤمنين دوائر السوء جميعا ينتظرون زوال دولتهم وظهور
الكفرة عليهم وهذاب ملتهم فان كان لهم فتح من الله أي نصر وتأييد وظفر وغلبة قالوا ألم نكن معكم أي يتوددون الى المؤمنين
بهذه المقالة وان كان الكافر ينصيب أي ادلة على المؤمنين في بعض الاحيان كما وقع يوم أحد فان الرسل يتنزل ثم يكون لها العقوبة
قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمتعكم من المؤمنين أي ساعدناكم في الباطن وما ألواناهم خبالا ولا تخذيل حتى اتصرت عليهم وقال
السدي نستحوذ عليكم فغلب عليكم كقوله استحوذ عليهم الشيطان وهذا أيضا تودد منهم اليهم قائمهم كانوا يصانعون هؤلاء وهؤلاء

لجظوا عندهم ويأمنوا كيدهم ماذا الا لضعف ايمانهم وقلة ايقانهم قال تعالى والله يحكم بينكم يوم القيامة أى بما جعل منكم أيها المنافقون من البواطن الرديئة ولا تغتر واجبران الاحكام الشرعية عليكم ظاهرا في الحياة الدنيا لما لا في ذلك من الحكمة فيوم القيامة لا ينفعكم ظواهركم بل هو يوم تلى فيه السم اتر ويحصل ما في الصدور وقوله ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا فان عبد الرزاق أبا نا النورى عن الاعمش عن زرعن سميع الكندى قال جاء رجل الى على بن أبى طالب فقال كيف هذه الآية ولن يجعل الله

(٢١٦)

ادنه والله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وكذا روى ابن جريح عن عطاء انخراساني عن ابن عباس ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال ذلك يوم القيامة وكذا روى السدي عن أبي مالك الاشجعي يعني يوم القيامة وقال السدي سبيلا أى حجة ويحق ان يكون المعنى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا أى في الديانات يسلطوا عليهم استيلاء استئصال بالكلية وان حصل لهم ظفر في بعض الاحيان على بعض الناس فان العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة كما قال تعالى اننا لننصر رسلانا والذين آمنوا في الحياة الدنيا الآية وعلى هذا يكون رداعلى المنافقين فيما أسأله وجهه وانتظره من زوال دولة المؤمنين وفيما سلكوه من مصانعتهم الكافرين خوفا على أنفسهم منهم اذا هم ظهروا على المؤمنين فاستأصلوهم كما قال تعالى فسترى الذين في قلوبهم هم مرض يسارعون فيهم الى قوله نادى وقد استدلل كثير من العلماء بهذه

المزمين هو الله سبحانه وقالت المعتزلة المزمين هو الشيطان ويرد ما تقدم (وكذلك) أى مثل ذلك الجعل بحكمة (جعلنا في كل قرية كابر) الا كابر جمع أ كبر قيل هم الرؤساء والمعلماء وخصهم بالذكر لانهم أقدر على الفساد والغدر وترويح الباطل بين الناس من غير حسم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله انه جعل في كل قرية أشباع الرسل ضعفا هاهنا وجعل فساقها كابر (بحرهما) قال الواحدى في الآية تقدم وتأخير أى مجرمها أ كابر وانما جعل المجرمين أ كابر لان ما فهم من السعة ادعى لهم الى المكروا الكفر (ليكرها) أى بالصدعن الايمان واللام على ظاهرها وألعاقة أولادها تجازا قال أبو عبيدة المكر الخديعة والغدر والخيلة والتجور وادبعضهم الغيبة والغيصة والأيمان الكاذبة وترويح الباطل قال ابن عباس ليقولوا قيا الكذب عن عكرمة قال زلتني المستهزئين وقيل المعنى لتجبروا على الناس فيهاو يعسوا ابا المعاصي دليله ولو سلم الله الرزق لعباده لبقوا في الارض (وما يكرهون الا بانفسهم) المكر الحيلة في مخالفة الاستقامة وأصله التثقل لما كره يقتل عن الاستقامة أى يصرف عنها أى ما يجتري هذا المكر الا بهم لان وبال مكرهم عائد عليهم (وما يشعرون) بذلك لفرط جهلهم (واذا جاءهم آية) من الآيات أى حجة بينة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وآله وصلى المعنى اذا جاءت الا كبرآية (قالوا) هذه المقالة (ان تؤمن حتى تؤتى مثل ما أوثرى رسول الله) وانما قالوا هذا حسدا منهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المعنى اذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم بتابع محمد صلى الله عليه وآله وسلم قالوا ان نصدق حتى يأتينا خبر بل ويخبرنا بصدق يريدون انهم لا يؤمنون حتى يكونوا أ أنبياء متبوعين لتابعين وهذا نوع عجيب من جهالاتهم الغريبة ويجرفهم الحمية وظاهره يريد كل امرئ منهم ان يؤتى بجنا منشرة قال بعضهم من الوقف هنا يستجاب الدعاء بين هاتين الجلاتين قلت لعل هذا من التجارب دون المآثورات فأجاب الله عنهم بقوله (الله أعلم حيث يجعل رسالته) أى ان الله أعلم بما يستحق ان يجعله رسولا ويكون موضعا لها وأستأصلها وقد اختلف ان يجعلها في محمد صلى الله عليه وآله وسلم فضيقه وحبيبه فدعوا لطلب ما ليس من شأنكم عن ابن جريح قال قالوا لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم حين دعاهم الى ادعاهم اليه من الحق لو كان هذا حق لكان فينا من هو أحق ان يؤتى به من محمد وقالوا لا نزل هذا القرآن

الآية الكريمة على أصح قول العلماء وهو المنع من بيع العبد المسلم للكافر لما في حجة آتيا عنه من التبليط على له عليه والاذلال ومن قال منهم بالهجرة يأمره بالالهة عليه في الحال لقوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا لم يذنبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء من يضل الله فلان تجسده سبيلا) فذتقدم في أول سورة البقرة قوله تعالى يخادعون الله والذين آمنوا وقال ههنا ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ولاشك ان الله لا يخادع فانه العالم بالسرائر واضرار ولكن

المنافقين لجهلهم وقلة علمهم وعقلهم يعتقدون ان امرهم كإراح عند الناس وحوت عليهم احكام الشر بعة ظاهر افكذلك يكون حكمهم عند الله يوم القيامة وان امرهم روج عنده كما أخبر تعالى عنهم يوم القيامة أنهم يوم القيامة يحلفون له انهم كانوا على الاستقامة والسدادو يعتقدون ان ذلك نافع لهم عنده كما قال تعالى يوم يعثهم الله جيعا فيصطفون له كما يحلفون لكم الآية وقوله وهو خادعهم أى هو الذى يستدرجهم فى طغيانهم وضلالهم ويخذلهم عن الحق والوصول اليه فى الدنيا وكذلك يوم القيامة كما قال تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم (٢١٧) الى قوله وبش المصر وقد ورد فى الحديث من

سمع سمع الله ومن راي راي الله وفى الحديث الآخر ان الله بأمر بالعمد الى الجنة فيميدو للناس ويعدل به الى النار عاذا بالله من ذلك وقوله واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى الآية هذه صفة المنافقين فى أشرف الاعمال وأفضلها وخيرها وهى الصلاة اذا قاموا والى الله قاموا وهم كسالى لانهم لانية لهم فيها ولا ايمان لهم بها ولا خشية ولا يعاقون معانها كما روى ابن مردويه من طريق عبد الله ابن زحر عن خالد بن أبى عمران عن عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس قال يكره ان يقوم الرجل الى الصلاة وهو كسلان ولكن يقوم اليها طلق الوجه عظيم الرغبة شديد الفرح فانه يسبح الله وان الله سبحانه يغفر له ويحبه اذا دعا ثم يتلو هذه الآية واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وروى من غير هذا الوجه عن ابن عباس نحوه فقوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى هذه صفة ظواهرهم كما قال ولا يؤتون الصلاة الا وهم كسالى ثم ذكر تعالى صفة باطنهم الفاسدة فقال يراؤ الناس أى لا اخلاص لهم

على رجل من القرية عظيم ثم قعدهم بقوله (سيعيب الذين أجزوا صغار) أى ذل وهوان وأصله من الصغر كأن الذل يصغر الى المرتفع نفسه وقبل الصغار هو الرضا بالذل روى ذلك عن ابن السكيت (عند الله) أى فى الآخرة يوم القيامة وقيل فى الدنيا (وعذاب شديد) فى الآخرة وفى الدارين من التل والاسر وعذاب النار (عما كانوا يكرون) أى بسبب مكروهم وحسدكم (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) الشرح الشق وأصله التوسعة وشرحت الامر بنهته وأوصفته والمعنى من يرد الله هدايته للحق يوسع صدره حتى يقبله بصدر منشرح أخرج ابن المبارك فى الزهد وعبد الرزاق والقريبانى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى عن أبى جعفر المدائنى رجل من بنى هاشم وليس هو محمد بن على قال سئل النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية وقالوا كيف شرح صدره يا رسول الله قال نور يقذف فيه فينشرح صدره وينفسح له قالوا فهل لذلك من أمارة يعرف بها قال الآية الى دار الخلود والتجافى عن دار القرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت وقدرى بطرق يقوى بعضها بعضا والمتصل يقوى المرسل فالمصير الى هذا التفسير النبوى متعين (ومن يرد ان يضل) يصرف اختياره اليه (يجعل صدره ضيقا) بحيث ينبوع قبول الحق فلا يكاد يدخله الايمان جعل يعنى صيرا واختلا أو سمى وهذا الثالث ذهب اليه القارى وغيره من معتزلة النجاة وضيقا بالتشديد وقرئ بالتخفيف مثل هين ولين وهما لغتان (حرجا) بالفتح جمع حرجة وهى شدة الضيق والحرجة الغظنة والجحج حرج وحرجات ومنه فلان يخرج أى يضيق على نفسه وبالكسر معناه الضيق كالمعنى تأكيدا وحسن ذلك اختلاف اللفظ وقال الجوهري مكان حرج أى ضيق كثير الشجر لتصل المسالك الى اعينته والمخرج الاثم وقال الزجاج المخرج أى ضيق الضيق فالتعنى يجعل صدره ضيقا حتى لا يدخله الايمان وقال الكلبى ليس الخريف منه منفذ وقال ابن عباس اذا منع ذكر الله اشتمأ قلبه واذا منع ذكر الاصنام اراح الى ذلك وفى الآية دليل على ان جميع الاشياء بمحيية الله وادارته حتى ايمان المؤمن وكفر الكافر (كاتبه يد فى السماء) قرئ بالتخفيف من الصعود شبه الكافر فى نقل الايمان عليه بمن شكف ما لا يطيقه كصعود السماء وقرئ بصاعدا وأصله يصاعد وقرئ يصعد بالتشديد وأصل يصعد وبعثه شكف ما لا يطيق من تبعه مدره كما

(٢٨ - فتح البيان ثالث) ولا معاملة مع الله بل اغمايشهم دون الناس تقيت لهم ومضاعة ولهذا يختلفون كثيرا عن الصلاة التى لا يرون فيها غالباً كصلاة العشاء فى وقت العتة وصلاة الصبح فى وقت الغلس كما ثبت فى الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة المغرب ولو يعاون ما فهم الا توهموا ولو جوبوا لبقدهم ثم ان امر رجال يصل بالناس ثم انطلق معى برجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة فحرق عليهم بيوتهم بالنار وفى رواية والذى نفسى بيده لو علم احدكم انه يجعد عرفه فامتنأ أو امرأتين حسنتين لشهدا الصلاة ولو لامى البيوت من النساء والذر يطرق

عليهم بيوتهم بالثار وقال الحافظ أبو علي حدثنا محمد بن إبراهيم بن أبي بكر المقدسي حدثنا محمد بن دينار عن إبراهيم الجعفي عن أبي
 الاوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الصلاة حث راء الناس وأساء حث يخلو قلباً أسماً أنه
 استبان به ربه عز وجل وقوله ولا يذرون الصلاة الا ينجحون ولا يذرون ما يدرون بل هم في صلاتهم يمازجون
 لاهون وعمازهم من الخير معرضون وقد روى الامام مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق (٢١٨) تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشخص حتى اذا كانت بين قرني الشيطان

يتكلم من يريد الصعود الى السماء المظلة أو الى مكان مرتفع وعز كاهن قبيح وقيل
 المعنى على جميع القرائن كذقل يبعث الى السماء من اقواله وتكبر او قيل
 ضاق عليه المذهب فلم يجد الا ان يبعث الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو المشقة
 وصعوبة الامر وقال ابن عباس كالا يستطيع ابن آدم ان يبلغ السماء كذلك لا يقدر على
 ان يدخل الايمان والتوحيد قلبه حتى يدخله الله في قلبه ومن أراد ان يضل يضل عليه
 حتى يجعل الاسلام عنه ضيقاً والاسلام واسع وذلك حيث يقول ما جعل عليكم في الدين
 من حرج يقول ما جعل عليكم في الاسلام من ضيق (كذلك) أي مثل ذلك الجعل الذي
 هو جعل الصدر ضيقاً حرجاً (يجعل الله الرجس) خوف اللغة التثنية وقيل هو العذاب
 وقيل هو الشيطان يسلطه الله (على الذين لا يؤمنون) فانه ابن عباس وقيل هو ما لا خير
 فيه قاله مجاهد والمعنى الاول هو المشهور في لغة العرب وهو سمعنا ما جعل لهم من
 الهة وبقية يصدق على جميع المعاني المذكورة وقال الزجاج الرجس في الدنيا اللغو في
 الآخرة العذاب (وهذا) أي ما أتت عليه بما محمد ومن معك من المؤمنين (صراط ربك) أي
 دينه (مستقيماً) لا عوجاج فيه وقال ابن مسعود يعني القرآن لانه يؤتى من تبعه وعمله
 الى طريق الاستقامة والهدى وقيل الاشارة الى ما تقدم مما يدل على التوفيق والهدى
 أي هذا هو عادة الله في عبادهم من يشاء ويضل من يشاء (قد قلنا الآن) أي
 ما هنا وأوضحنا (أقوم يذرون) أي لم يذروا ما بها ويتبعها ما هم أصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن تبعهم باحسان (لهم دار السلام) أي اولاً ولا المذكرة
 الجنة لانها دار السلام من كل مكروه وبه قال جمهور المفسرين أو دار الرب السلام
 مدخرة لهم (عند ربهم) يوصلهم اليها قال قادة دار السلام الجنة وقال جابر بن زيد
 السلام هو الله وقال السدي والحسن انه هو السلام ودار الجنة وقيل المراد السلام
 التبعة أي دارها وهي الجنة والمعنى متقارب (وهو وليهم) أي ناصرهم ومتولى احوالهم
 الخير اليهم (عما كانوا يعملون) أي بسبب أعمالهم الصالحة التي كانوا يتقربون بها اليه في
 الدنيا (و) اذكر (يوم تحشرهم) أي الخلق (جميعاً) في القيامة أو المعنى يوم الحشر يقول
 (يا معشر الجن) المرادهم الشياطين والمعشر الجماعة والجمع معاشر (قد استكبرتم من
 الانس) أي من الاستعلاء عنهم كقولهم ربنا استمع بعضنا لبعض وقيل استكبرتم من

قام ففسر أربعة لا يذكر الله فيها
 الا قليلاً وكذا رواه مسلم والترمذي
 والنسائي من حديث اسمعيل بن
 جعفر المدني عن العلاء بن عبد
 الرحمن به وقال الترمذي حسن صحيح
 وقوله مذهب بين بين ذلك لا الى هؤلاء
 ولا الى هؤلاء يعني المنافقين محيرين
 بين الايمان والكفر فلا هم مع
 المؤمنين ظاهراً وباطناً ولا مع
 الكافرين من المؤمنين وبواطنهم مع
 الكافرين ومنهم من يعتز به الشك
 فتارة قيل الى هؤلاء وتارة قيل الى
 أولئك كلها أضاء عليهم مشافيهه وإذا
 أعظم عليهم قاموا الآية وقال مجاهد
 مذهب بين بين ذلك لا الى هؤلاء يعني
 أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا
 الى هؤلاء يعني اليهود وقال ابن جرير
 حدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد
 الوهاب حدثنا عبد الله عن نافع عن
 ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال مثل المنافق كمثل الشاة العابرة
 بين الغنمين تعبر الى هذه مرة وإلى
 هذه مرة لا تدري أيهم ما تتبع تفرد
 به مسلم وقد رواه عن محمد بن المنثري
 مرة أخرى عن عبد الوهاب فوقف

به علي ابن عمر ولم يرفعه قال حدثنا عبد الوهاب جرير بن كذا قلت وقد رواه الامام أحمد بن حنبل عن اسحق بن
 يوسف بن عبيد الله به مرفوعاً وكذا رواه اسمعيل بن عياش وعلي بن عاصم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً وكذا رواه
 عثمان بن محمد بن أبي شيبة عن عبيد الله به مرفوعاً ورواه مجاهد بن سلمة عن عبيد الله وأبي عبد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر
 مرفوعاً ورواه أيضاً جرير بن جورة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه وقال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد
 حدثنا الهذيل بن بلال عن ابن أبي عبيد الله جلس ذات يوم معك وعبيد الله بن عمر معه فقال ابن أبي عبيد الله قال أي قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان مثل المنافق يوم القيامة كالشاة بين الرضين من الغنم ان اتت هؤلاء فطعته وان اتت هؤلاء فطعته فقال له ابن عمر كذبت فاني التوم على أي خبر أو معروف فقال ابن عمر ما أظن صاحبكم الا كذابة ولون وكشي شاحدي الله اذ قال كالشاة بين الغنمين فقال هو سواء فقال هكذا سمعته قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا المسعودي عن ابن جعفر سمعنا بن علي قال بينما عبيد بن عمر يقص وعند عبد الله بن عمر فقال عبيد بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كالشاة بين رضى من اذ اتت هؤلاء فطعته واذا اتت هؤلاء فطعته فقال ابن عمر ليس كذلك انما قال (٢١٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم كساة بين غنمين

قال فاختطف الشيخ وغضب فلما رأى ذلك ابن عمر قال أما أني لولم أسمع لم ارد ذلك عليك طريفة أخرى عن ابن عمر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عثمان بن لوذويه عن يعقوب بن زويدي قال سمعت عبيد بن عمر وهو يقص يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة الرابضة بين الغنمين فقال ابن عمر وبلكم لا تكذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة العابرة بين الغنمين ورواه أحمد أيضا عن طريق عن عبيد بن عمر عن ابن عمر ورواه ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن موسى أخبرنا اسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي الاحوص عن عبد الله هو ابن مسعود قال مثل المؤمن والمنافق والكافر مثل ثلاثة نرائنتوا الى واحد فوقع أحدهم فغير ثم وقع الآخر حتى اذا أتى على نصف الوادي ناداه الذي على شفير الوادي بلك أمين تذهب الى الهلكة ارجع عودك الى يدك وناداه الذي عبرهم الى النجاة

اغواهم واضلأهم حتى صاروا في حكم الاتباع لكم خسرناهم معكم ومثله قولهم استكثر الامير من الجنود والمردات التوبخ والتقريع وعلى الاول فالمراد بالاستمتاع التلذذ من الجن بطاعة الانس لهم ودخولهم في ما يريدون منهم (وقال أولياؤهم من الانس) لعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين وهم الانس دون المضلين وهم الجن للابن ان بان المضلين قد أخذوا بالباطل فلم يقدر وعلى التكلم أصلا (ربنا استمتع بعضنا ببعض) اما استمتاع الجن بالانس فهو ما تقدم من تلذذهم باتباعهم لهم واما استمتاع الانس بالجن فحيث قبلوا منهم تحسين المعاصي فوقعوا فيها وتلذذوا بها فذلك هو استلذذهم بالجن وقيل استمتاع الانس بالجن انه كان اذا مر الرجل بوادي مسفرة وخاف على نفسه قال أعوذ برب هذا الوادي من جميع ما أحذر ربي ربه من الجن ومنه قوله تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وقيل استمتاع الجن بالانس انهم كانوا يصدقونهم فيما يقولون من الاخبار الغيبية الباطلة واستمتاع الانس بالجن انهم كانوا يتلذذون بما يلقونه اليهم من الاكاذيب والاراجيف والسحر ويتناولون بذلك شيئا من حظوظ الدنيا كالسكران (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) أي يوم القيامة اعتبرافا عنهم بالوصول الى ما وعدهم الله بما كانوا يكذبون به قال الحسن والسدى الاجل الموت وقيل هو وقت البعث والحساب يوم القيامة وهذا تحسر منهم على حالهم أي ان ذلك الاستمتاع كان الى أجل معين محدود ثم ذهب وبقيت الحسرة والتدامة وما قالوا هذه المقالة أجاب الله عليهم (قال النارمواكم) أي موضع مقركم ومقامكم والمنوى المقام والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر (خالدين فيها) أي مقيمين في نار جهنم أبدا (الاماشاء الله) المعنى الذي تقتضيه لغة العرب في التركيب انهم يتخلدون في النار في كل الاوقات الا في الوقت الذي يشاء الله عدم بقائهم فيها وعليه جرى السيوطي تبع الشيخة المحلى في سورة الصافات وهو خالف في ذلك لقوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها وانما يجب منه انه اختار هذا التفسير مع انه في كتابه الدر المنثور قال ان السلف على أن الكفار لا يخرجون من النار أصلا قاله القاري وقال الزجاج ان الاستثناء يرجع الى يوم القيامة أي خالدين في النار الاماشاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم في الحساب الى حين دخولهم الى النار وهو تعسف

فجعل ينظر الى هذا امره وإلى هذا امره قال جافه سيل قاغرة الذي عبر هو المؤمن والذي غرق المنافق مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء الذي مكث الكافر وقال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا شعبه عن قتادة مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول ليسوا بمؤمنين مخلصين ولا مشركين مصرحين بالشرك قال وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يضرب مثلا للمؤمن وللمنافق وللكافر كمثل رهط ثلاثة وقعوا الى غير فوقع المؤمن فقطع ثم وقع المنافق حتى اذا كاد يصل الى المؤمن ناداه الكافر أن هلم الى فاني أخشى عليك وناداه المؤمن ان هلم الى فان عندي وعندى يحظى لهما عتده فزال المنافق يتردد بينهما حتى أتى

أذى فغرقه وإن المنافق لم يزل في شك وشبهة حتى أتى عليه الموت وهو كذلك قال وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول مثل
المنافق كمثل ثاعية بين عثمين رأيت غنماعي نشر قائمته وأوشامتها فلم تعرف ثم رأيت غنماعي نشر قائمته أفسدت أقدامها فلم تعرف وليذكر الله تعالى
ومن يضل الله قلن يتجبد له سبيلا أي ومن صرفه عن طريق الهدى فلن يتجبد له وليأمر شدا فإله من يضل الله فلا هادي له والمنافقون
الذين أضلهم عن سبيل النجاة فلا هادي لهم ولا مقدّم لهم محامهم فيه فإله تعالى لا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (يا أيها
الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دونكم) (٢٢٠) المؤمنون أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطانا أمينا إن المنافقين في الفسقة

الأسفل من السارون يجدهم نصيرا
 إلا الذين تابوا وأصلحو وأعصوا
 بالله وإخاصوا دينهم لله فأولئك مع
 المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين
 أجر عظيم ما فعل الله بعداكم
 أن شكرتم وأمنتم وكان الله شاكرا
 عليما ينهى تعالى عباده المؤمنين
 عن اتخاذ الكافرين أولياء من
 دون المؤمنين يعني مصاحبتهم
 ومصادقتهم ومناصحتهم وأسرار
 المودة اليهم وأقضاء أحوال المؤمنين
 الباطنة اليهم كما قال تعالى لا يتخذ
 المؤمنون الكافرين أولياء من دون
 الله المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس
 من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم
 تقاة ويحذركم الله نفسه أي يحذركم
 عقوبته في ارتكابكم فيه ولهذا
 قال ههنا أتريدون أن تتجسسوا على الله
 عليكم سلطانا مبينا أي حجة عليكم
 في عقوبته أي لكم قال ابن أبي حاتم
 حدثنا أبي حدثنا مالك بن أنس عن
 حماد بن أسفيان بن عينة عن عمرو
 ابن دينار عن عكرمة عن ابن عباس
 قوله سلطانا مبينا قال كل سلطان
 في القرآن حجة وهذا اسناد صحيح
 وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد

قال في نوايت من نار تطبق عليهم فتوق من تحتهم ومن فوقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن خيفة عن عبد الله يعني ابن مسعود ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال في نوايت من نار تطبق عليهم أي مغلقة متصلة ترزاهم أي خاتم عن أبي سعيد الأشج عن وكيع عن سفيان عن سلمة عن خيفة عن ابن مسعود ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال في نوايت من حديد مهممة عليهم ومعنى قوله مهممة أي مغلقة متصلة لا يمدى لكان فتحها وروى ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو أسامة حدثنا جاد (٢٢١)

الرحمن ان ابن مسعود سئل عن المنافقين فقال يحملون في نوايت من نار تطبق عليهم في أسفل درك من النار ولن يجدهم نصيرا اي ينقدهم عما هم فيه ويخرجهم من آليم العذاب ثم أخبر تعالى ان من تاب منهم في الدنيا تاب عليه وقبل ندمه اذا أخلص في نوبته وأصلح عمله واعتصم به في جميع أمره فقال تعالى الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله أي بدلو الزمان بالاخلاص فينفقهم العمل الصالح وان قل قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو إسحاق بن عبد الله الايلي قراءة أنبأنا ابن وهب أخبرني يحيى ابن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن خالد بن أبي عمران عن عمران عن عمرو بن مرة عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اخلص دينك يكفك القليل من العمل فاولئك مع المؤمنين أي في زميرتهم يوم القيامة وسوف يؤتى الله المؤمنين بجزع اعظيما ثم قال تعالى تحجزا عن غناه عما سواه والله انما يعذب العباد بنوهم فقال تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان

شروع في حكاية ما سيكون في الحشر من نوب الخ المعشرين بما يتعلق بخاصة أنفسهم اثر حكاية نوب الخ باغراء الانس واضلاهم بايهم وظاهر ان الله يبعث في الدنيا الى الجن رسلا منهم كما يبعث الى الانس رسلا منهم وبه قال الفضالة وقيل معنى منكم أي من هو مجانس لكم في المثل والكماليات والقصد بالخاطبة فان الجن والانس متحدون في ذلك وان كان الرسل من الانس خاصة فهم من جنس الجن من تلك الحشية وبه قال أكثر أهل العلم وابن عباس وقيل انه من باب تغليب الانس على الجن كما يغلب الذكر على الانثى وبه قال القراء والزجاج وقيل المراد بالرسالة الى الجن ههنا التذريتهم كما في قوله ولولا الى قومهم منذرين عن مجاهد قال ليس في الجن رسل انما الرسالة في الانس والتذرية في الجن وتكون ذلك قال ابن جرير وأبو عبيدة وقيل التقدير رسل من أحدكم يعني من جنس الانس والخاصة ان الخطاب للانسان وان تناولوها فانظروا لمراد أحدهما كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من المجدون العذب وقال تعالى وجعل القمر فبين نور وانما هو في سماء واحدة (يقصون عليكم آياتي) أي يقرؤن كتيب الدلالة على توحيدى وتصدق رسلى ويؤمنوا مع التوضيح والتبيين والقاص من يأتي بالقصة وقد تقدم بيان معنى القص (في يذروكم لقاء يومكم هذا) وهو يوم القيامة يقول الله ذلك لهم تقريرا وتوبيخا (قالوا) أي كفار الانس والجن (شهدنا على أنفسنا) هذا اقرارهم بان حجة الله لازمة لهم بإرسال رسله اليهم والجملة مستأننة جواب سؤال مقدر (وغيرتهم الحياة الدنيا) جملة متروكة أي لذاتها وما لوالها فكأن عابدة أمرهم ان اضطروا الى الشهادة عليهم بالكفر (وهم يهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) هذه شهادة أخرى منهم على أنفسهم بالكفر في الدنيا بالرسائل المرسلين اليهم والآيات التي جاؤا بها وقد تقدم ما يفيد ان مثل هذه الآية المنصرفة باقرارهم بالكفر على أنفسهم ومثل قولهم والله ربنا ما كنا مشركين محمول على أنهم يقولون في بعض مواطن يوم القيامة وشكروني في بعض آخر أطول ذلك اليوم واضطرب القلوب فيه وطيشان العقول وانغلاق الافهام وسلب الازدهار (ذلك) إشارة الى شهادتهم على أنفسهم وألى ارسال الرسل اليهم (ان لم يكن دينك مهلك القرى بظلم أهلها غافلون) المعنى ان الله أرسل الرسل الى عباده لانه لم يهلك من عصاه بالكفر من القرى والحال انهم غافلون عن الاعذار والانتذار بإرسال الرسل وانزال الكتب بل انما

شكروهم وأمنتم أي أصلحتم العمل وأمنتم بالله ورسوله وكان الله شاكرا عليم أي من شكر شكره لمن آمن قلبه به وعلمه وجزاه على ذلك أوفر الجزاء لا يجب الله الجور بالوعد من القول الا من ظلم وكان الله سمعاعا لما نهدوا خيرا أو تخفوه أو تعذوا عن سوءه فان الله كان عفوا قديرا قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية يقول لا يجب الله ان يدعو أحد على أحد الا ان يكون مظلوما فانه قد ارخص له ان يدعو على من ظلمه وذلك قوله الا من ظلم وان صير فهو خير له وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أي حدثنا سفيان عن حبيب بن عطاء عن عائشة قال سرق لها شئ فجلبت تدعو عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبشع عنه (٢) قال الحسن

البصري لا يدع عليه ويلقل اللهم اعني عليه واستخرج حتى منته وفراوية عنه قال قلنا رخص له ان يدعو على من ظلم من غير ان يتعد عليه وقال عبد الكريم بن مالك الجزري في هذه الآية هو الرجل يشتم قسمة ولكن ان افترى عليك فلا تفتنه عليه لقوله وان اتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل وقال أبو داود حدثنا القعني حدثنا عبد العزيز بن محمد عن الغلاء عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المستبان ما قاله فعلى البادئ منهم ما لم يعتد بالظلم وقال عبد الرزاق أنا أبو النخعي بن الصباح عن مجاهد في قوله لا يحب الله الجحور (٢٢٢)

ضيافته فلما خرج أخبر الناس فقال
ضفت فلانا فلم يود الى حق
ضيافتي قال فذلك الجهر بالسوء من
القول الامن ظلم حتى يودي الاخر
اليه حق ضيافته وقال ابن اسحق
عن ابن ابي شيبة عن مجاهد لا يجب
الله الجهر بالسوء من القول الا ان
ظلم قال قال هو الرجل ينزل بالرجل
فلا يحسن ضيافته فيخرج فيه قول
اساء ضيافتي ولم يحسن وفي رواية
هو الضيف المحول رحله فانه يحجر
لصاحبه بالسوء من القول وكذا روى
عن غير واحد عن مجاهد نحو هذا
وقدر روى الجماعة سوى النسائي
والترمذي من طريق الليث بن سعد
والترمذي من حديث ابن لهيعة
كلاهما عن يزيد بن ابي حبيب عن
ابي الخير مرثد بن عبد الله عن
عقبة بن تامر قال قلنا يا رسول الله
انك تبعنا فنزل بقوم فلا يقرونا
فأترى في ذلك فقال اذا نزلتم بقوم
فأمر والكهم بما ينبغي للضيف
فأقبلوا منهم وان لم يفعلوا فخذوا
منهم حق الضيف الذي ينبغي له -
وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن
عمر حدثنا شعبة سمعت ابا

الجلودي يحدث عن سعيد بن المهاجر عن المقدام بن أبي كريمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايعلم اسم خفاف
فوما فاصبح الضيف محروما فان حقا على كل مسلم نصره حتى يأخذ بقري للثمن زرعه وماله تنزله أحد من هذا الوجه وقال
أحمد أيضا حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن منصور عن الشعبي عن المقدام بن أبي كريمة جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لسيد الضيف واجبة على كل مسلم فان أصبح بفتنا محروما كان ديننا عليه فان شاء اقتضاها وان شاء تركه ثم رواه أيضا عن غندر عن
شعبة وعن زياد بن عبد الله السكاكي عن وكيع عن أبي نعيم عن سفان الثوري عن ثقاتهم عن منصور بن كذا رواه أبو داود ومن حدث

أنى عوانة عن منصور به ومن هذه الأحاديث وأمثالها ذهب أحمد وغيره إلى وجوب التوبة ومن هذا القبيل الحديث الذى رواه
الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا عجم بن علي حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا محمد بن بجلان عن أبيه عن أبي هريرة أن رجلا أتى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال انى حار بؤذى فقال له أخرج متاعك فضعه على الطريق فأخذ الرجل متاعه فطرحه على الطريق فكل
من مر به قال مالك قال جارى بؤذى يقول اللهم العنة اللهم العنة فقال الرجل ارجع الى منزلك والله لا أؤذك أبدا وقد رواه
أبو داود فى كتاب الادب عن أبي نوبة السبيعي عن نافع عن سليمان بن حيان (٢٢٣) أنى خالد الجرجاني حدثنا محمد بن بجلان بن تم قال

البرزاني لعلمه يروى عن أبي هريرة
الأجد الاستاد ورواه أبو جحيفة
وهب بن عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم ويوسف بن عبد الله بن
سلام عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقوله ان سيدوا خيرا أو تحفه
أو تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا
قدرا أى ان تظهروا أفعال الناس
خيرا أو أخف عيوبهم وأعفوتم عن أساء
البيكم فان ذلك مما يقربكم عند الله
ويجزل ثوابكم لديه فان من صفاته
تعالى ان يعفو عن عباده مع قدرته
على عقابهم ولهذا قال فان الله كان
عفوا قديرا ولهذا ورد فى الآثار ان
جلالة العرش يسبحون الله فيقول
بعضهم سبحانك على حلمك بعد علمك
ويقول بعضهم سبحانك على عفوك
بعد قدرتك وفى الحديث الخديج
ما نقص مال من صدقة ولا زاد الله
عسدا بعفو الا عزوا من تواضع لله
رفعه (ان الذين يكفروا بالله ورسوله
ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله
ويقولون نؤمن ببعض وكفر ببعض
ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا
أولئك هم الكافرون حقا وأعدنا
للكافرين عذابا مهينا والذين

الى امثال أحكامهم منكم (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أى من نسل قوم يكوفوا
على مثل صفاتكم بل كانوا طائفتين قيل هم أهل سفينة نوح وذريتهم من بعدهم من
القبور الى زمنكم قال الواحدى والزمخشري ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك فإيهامهم ولا
استخلف غيرهم رحمة لهم ولطف بهم وقال الرازي المراد منه خلق ثالث أورابيع
واختلاف أفعاله ففعل خلقا آخرين أمثال الجن والانس قال القاضي وهو الوجه الأقرب
فكانت نسبة ان قدرته ليست مقصورة على جنس دون جنس وقال الطبري المعنى كما
أخذتكم وأبندعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم والذرية الاصل والنسل قاله آبان
ابن عثمان (انما وعدون) من مجي الساعه والبعث والحساب والمجازاة (آلات) الاحالة
عن قريب فان الله لا يخلف الميعاد (وما أنتم بمجزين) أى بنا تسين عما هو نازل بكم
وواقع عليكم يقال أعجزنى فلان أى فاتى وغلبنى وقال ابن عباس ماى سابقين وقيل
هارين مشته وهو مدر كركم لا محالة والمراد بان دوام اتقاء الاعمال لا يان اتقاء دولامه
فان الجمله الاسمية كابد على دوام النبوت كذلك تبدل بعونة القسام اذا دخل عليها حرف
التثنية على دوام الاتقاء لا على اتقاء الدوام كالحق فى موضعه قاله الكرخى (قل يا قوم)
من كفار قريش (اعملوا على مكاسمكم) المكاسه الطريفة أى ابتغوا على ما أنتم عليه
فانى غير مبال بكم ولا مكتر بكفركم وقيل اعملوا على تمكينكم من أمركم وأقصى
قدركم واستطاعتكم وامكانكم قاله الزجاج وقال ابن عباس على ناحيتكم
وجهتمكم والمقصود من هذا الامر الوعيد والتهديد والمبالغة فى الزجر عما هم عليه فهو
كقولهم اعملوا ما شئتم فلا يرديما يقال كيف يأمرهم بالنبات على الكفر (ان عامل) على
سكاتى أى ثابت على ما أنتم عليه (تسوف) لتأ كيد مضمون الجمله وهذه الجمله لتعليل لما
قبلها (تعملون) أى تعرفون عند نزول العذاب بكم وأعداؤه القيامة (من تكون له عاقبة
الدار) وهى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها أى من له التصرف دار الدنيا ومن له
ورائه الارض ومن له الدار الآخرة ومن هو على الحق ومن هو على الباطل نحن أم أنتم وفيه
منع الانذار انصاف فى المقتل وتنبه على كمال وثوق المنذر بآمره (انه) أى الشأن (لا يفلح
الظالمون) أى من انصف بصفة الظلم وهو تعريض لهم بعدم فلاحهم قال ابن عباس
أى لا يسعد من كفرى وأشرك (وجعل الله محاذرا من الخثر والانعام نصيبا) هذا بيان

أمنوا بالله ورسوله وبقروا بين أحدتهم وأولئك سوف يؤتمهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما
به وبره لمن آمن ودوالنصارى حيث فرقوا بين الله ورسوله والاعيان فآمنوا ببعض الانبياء وكفروا ببعضهم بغير التشبه والعادة وما
ألفوا عليه انهم لآعن دليل قادم الى ذلك فانه لا سبيل لهم الى ذلك بل بمجرد الهوى والعصية قالهم ودع عليهم لعائن الله انما الانبياء
الاعينى ومحمد عليهم السلام والنصارى آمنوا بالانبياء وكفروا بانجائهم وأشرفهم محمد صلى الله عليه وسلم والسامرة
لا يؤمنون بنبى بعد يوشع خليفة موسى بن عمران والجوس يقال انهم كانوا يؤمنون بنبي لهم يقال له زرادشت ثم كفروا بشركه فرفع

من بين أظهرهم والله أعلم والمقصود ان كفر بني من الانبياء فقد كفر بسائر الانبياء فان الايمان واجب بكل نبي بعثه الله الى
 أهل الارض فمن رد نبوته للعدا أو العصبة أو التمهى تين ان ايمانه عن آمن به من الانبياء ليس ايمانا شرعيا انما هو عن غرض
 وهوى وعصية ولهذا قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله فهم بهم بانهم كفار بالله ورسوله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله أى
 فى الايمان ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا أى طريقا ومسلكا ثم أخبر تعالى عنهم فقال
 أولئك هم الكافرون حقا أى كفرهم محقق (٢٢٤) لا محالة عن ادعوا الايمان به لانه ليس شرعا اذ لو كانوا

مؤمنين به لكونه رسول الله
 لا نوابظيره وبين هو وضع دليلا
 وأقوى برعانا منه وأظهر واحق
 النظر فى نبوته وقوله وأعتدنا
 للكافرين عذابا مبينا أى كما استأخروا
 بين كفرهم بالله ما لم يعد لهم نظرهم فيما
 جاءهم به من الله وعرضهم عنه
 واقبالهم على جمع حطام الدنيا بما
 لا ضرورة بهم اليه واما بكفرهم به
 بعد علمهم بنبوته كما كان يفعله كثير
 من أجداد اليهودى زمان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حيث حسدوه
 على ما أتاه الله من النبوة العظيمة
 وخالفوه وكذبوه وعادوه وقتلوه
 فسلط الله عليهم الذل النبوى
 الموصول بالذل الاخرى وضربت
 عليهم المذلة والمسكنة وبأوا بغضب
 من الله فى الدنيا والاخرة وقوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا
 بين أحد منهم يعنى بذلك أمة محمد
 صلى الله عليه وسلم فانهم يؤمنون
 بكل كتاب أنزله الله وبكل نبي بعثه
 الله كما قال تعالى آمن الرسول بما
 أنزل الله من ربه والمؤمنون كل آمن
 بالله الآية ثم أخبر تعالى بانه قد أعد
 لهم الجزاء الجزيل والثواب الجليل

والعطاء الجليل فقال أولئك سوف يؤتهم أجورهم على ما آمنوا بالله ورسوله وكان الله غفورا رحيما
 لنؤمنهم أى ان كان له منهم ذنوب (يسألك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا ان الله
 جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا الجبل من بعد ما طاعتهم الثبات دعفوا عن ذلك وأما موسى صلطا نامينا ورفعنا
 فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعبدوا فى السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا قال محمد بن كعب
 القرظى والسدى وقتادة سأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء كما نزل التوراة على موسى

مكتوبة قال ابن جرير سألوه ان يزل عليهم حقا من الله مكتوبة الى فلان وفلان تصدقه فيما جاءهم به وهذا انما قالوه على سبيل التبعث والعداوة والكثرة والحاد كاسأل كفار قرش قبلهم نظير ذلك كما هو مذكور في سورة سبجان وقالوا ان نؤمن لك حتى تبغير لنا من الارض ينبوعا الايات ولهذا قال تعالى فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا انزل الله بهجرة فاخذتهم الصاعقة بنظلمهم اى بغنائهم وبغيبهم وعثوهم وعتددهم وهذا مفسر في سورة البقرة حيث يقول تعالى واذا قلتم يا موسى ان نؤمن لك حتى ترى الله بهجرة فاخذتكم الصاعقة وانتم تنظرون ثم يعنى كما من بعد (٢٢٥) موتكم لعلكم تشكرون وقوله تعالى ثم

اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم
الآيات أى من بعد ما رأوا من
الآيات الباهرة والادلة القاهرة
على يد موسى عليه السلام في
بلاد مصر ما كان من اهلاك عدوهم
فرعون وجميع جنوده في اليم
خا جاوزوه لا يسيرا حتى انا على قوم
يعكفون على أصنامهم فقالوا
لموسى اجعل لنا الهما كالههم
الآتين ثم ذكر تعالى قصة اتخذهم
العجل مبسوطة في سورة الاعراف
وفي سورة طه بعد ذهاب موسى
الى مشاجرة الله عز وجل ثم لما رجع
وكان ما كان جعل الله قلوبهم من
الذي صنعوه وابتدعوه ان يقتل
من لم يعبد العجل منهم من عبده
جعل يقتل بعضهم بعضا ثم أحياهم
الله عز وجل وقال الله تعالى ففعلونا
عن ذلك واتينا موسى سلطانا مينا
ثم قال ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم
وذلك حين امتنعوا من الالتزام
بأحكام التوراة وظهر منهم ابا على
ما جاءهم به موسى عليه السلام ورفع
الله على رؤسهم جبلا ثم انزما
فالتزموا وسجدوا وجعلوا ينظرون
الى فوق رؤسهم خشية أن يسقط

(زين السكين من المنكرين قتل أولادهم) قال القراء والزجاج (شركاؤهم) ههنا هم
الذين كانوا يتخذون الاوثان وقيل هم النوا من الناس وقيل هم الشياطين وأشار هذا
الى الواو وهو دفن البنا مخافة السباب والحاجة وقيل كان الرجل يحلف بالله لئن وادله
كذا من الذي كور ليخبرن أحدهم كافله عبد المطلب قرئ زين البناء الفاعل ونصب قتل
ورفع شركاؤهم على انه فاعل زين وقرئ يضم الزاى ورفع قتل ونض أولاد ورفع
شركاؤهم بانما فعل دل عليه زين كانه ما قيل زين لهم الخ ق ل من زنه فقتل زنه
شركاؤهم وقرئ يضم الزاى ورفع قتل ونصب أولاد ونض شركاؤهم باضافة القتل اليه
مفصولا بين المصدر وما هو مضاف اليه بالفعل قال الخاس ان هذه القراءة لا تجوز في
كلام ولا في شعر وهي بعيدة وفي القرآن أيسد وقال ابن جدان الخوى هى لغة عالم لم يجز
استماعه وقال قوم من انتصر لهذه القراءة أنها اذا ثبت بالتواتر عن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم فهي فصيحجة لا تبسجة قالوا وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان
شركاؤهم بالياء قلت دعوى التواتر باطلا باجماع القراء المعتبرين كما بين الشوكاني ذلك في
رسالة مستقلة فمن قرأ بما يخالف الوجه الخوى فهو رد عليه ولا يصح الاستدلال لجهة
هذه القراءة بما ورد من الفصل في النظم فان ضرورة الشعر لا يقاس عليها وفي الآية
قراءة رابعة وهى جر الاولاد والشركاؤهم وجه ذلك ان الشركا بد من الاولاد لكنهم
شركاؤهم في النسب والميراث (ابردوهم) من الاراد وهو الاهلاك أى قتلوا ذلك
الذين لا هلا كههم (وايلبسوا عليهم دينهم) أى يخطوهم عليهم قال ابن عباس لدخلوا
عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل فرجعوا عنه تبليس الشياطين (ولو شاء
الله) عدم فعلهم (ما فعلوه) أى ذلك الفعل الذى زين لهم من تحريم الحرث والانعام
وقتل الاولاد فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن واذا كان ذلك بعثة الله (قد رهم وما يفترون)
أى فدعهم واقترأهم فذلك لا يضرك والافاء الفصيحة (وقالوا هذه أأنعام وحش
حجر) هذا بيان نوع آخر من جهالاتهم وضلالاتهم وهذه اشارة الى ما جاءه لا الههم
والتأيت باعتبار الخبر وهو قوله انعام فهو وحش خبر عن اسم الاشارة والخبر بكسر أوله
وسكون ثانيه وقرئ يضم الحاء والحم ويفتح الحاء واسكان الجيم وقرئ خرج بقدم الراى
على الجيم من الخرج وهو الضيق والخرج على اختلاف القراءات فيه هو مصدر يعجى بحجر

(٢٦) فتح البيان ثالث) عليهم كما قال تعالى واذا تقمنا الجبل فوقهم كانه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذروا انينا كم بقوة الآية
وقتلهم ادخلوا الباب سجدا أى خالفوا ما أمروا به من القول والفعل فانهم أمروا ان يدخلوا باب بيت القدس سجدا وهم يقولون
حطة أى اللهم حط عنا ذنوبنا في ترك الجهاد ونكولنا عنه حتى تمنانا الى التيه أربعين سنة فدخلوا بن حقون على استماعهم وهم يقولون
حطة في شعرة وقلنا لهم لا تعدوا في السبت أى وصيائهم يحفظ السبت والزام ما حرم الله عليهم مادام مشروعا لهم وأخذنا منهم ميثاقا
غلظا أى شديدا فخالفوا وعصوا وتحيا على ارتكاب ما حرم الله عز وجل كما هو مبسوط في سورة الاعراف عند قوله واسئلهم عن

القرية التي كانت حاضرة البحر الميت ومداي حديثه عن ابن عباس في سورة سبحان عند قوله ولقد آتينا موسى نسجاً آيات
بينات وقوله وعليكم خاصية يود أن لا تعدوا في نسج (فما أنقصهم نسجاً فيه وكفرهم بآيات الله وقيلهم الانبياء بقدر حق وقولهم
قلوبنا غشفت بل طبع الله عليهم ما كفروهم فلا يؤمنون الا قليلاً) ويكفرهم وقولهم على مرهم بنا عطفياً وقولهم انما آتانا الله
عيسى بن مريم رسول الله وما قلناه وما صلوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شر منه ما يليهم من علم الاقباغ بطن
وما قلناه يقيناً بل رفعه الله وكان اسمه عزيراً (٢٢٦) حتى ما وان من أهل الكتاب انما يؤمنون به في يوم القيامة فيؤمنون

عليهم شهيداً) وهذا من الذنوب
التي ارتكبوها عملاً وجب لعنهم
وطردهم وابعادهم عن الهدى وخو
نقضهم المواثيق والعهود التي
أخذت عليهم وكفرهم بآيات الله
أي حجب وبرايته والخجرات التي
شاغلهم بها على يد الانبياء عليهم
السلام قوله وقتلهم الانبياء بغير
حق وذلك لكثرة اجرامهم
واجترأهم على انبياء الله فانهم
قتلوا جاعلاً غيراً من الانبياء عليهم
السلام وقولهم قلوبنا غشفت قال
ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير
وعكرمة والسدي وغيره واحد واحد
أي في غطاء وهذا كقول المشركين
وقالوا قلوبنا في أكنة مثلاً يدعوننا إليه
الآية وقيل معناه انهم ادعوا ان
قلوبهم غشفت للعلم أي أوعت تعلم
قد حوته وحصله رواد الكبي عن
ابن صالح عن ابن عباس وقد تقدم
تفسيره في سورة البقرة قال الله تعالى
بل طبع الله عليهم بالكفر فمن فعل
القول الاول كانهم يعذرون الله
بان قلوبهم لا تعي ما يقول لانها في غشفت
وفي اكنة قال الله بل هي مطبوع
عليهم بالكفرهم وعلى القول الثاني

عكس عليهم ما ادعوه من كل وجه وقد تقدم الكلام على مثل هذا في سورة البقرة فلا يؤمنون الا قليلاً أي شرب قلوبهم بؤساً
على المكفر والظالمين وقوله الايمان ويكفرهم وقولهم على مرهم بنا عطفياً قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يعني انهم يزعمون
بالزنا وكذلك قال السدي وجوبه ومحمد بن اسحق وغير واحد وهو ظاهر من الآية انهم رموها وابتهوا بالظلم فجعلوا زانية وقد
جلت بؤسها من ذلك زاد بعضهم وهي حائض فلعنهم لعن الله المتابعة أي يوم القيامة وقولهم انما آتانا الله عيسى بن مريم رسول
الله أي هذا الذي يدعي لنفسه هذا المنصب قلنا وعذا منهم من باب التعميم والاسهال كقول المشركين يا ايها النبي نزل عليه الذكر

كفرهم وطعن بمعنى مذبح وحطون يستوي فيه الواحد والكثير والمذكور والمؤنث
وأصل المفعول فعلى الآية عذرة تمام وحسن متنوعة يعنون انها لا تصانهم ولا تجلب عذبتهم
بالانعام البعيرة والسبابة والوصيلة وانما قال ابن عباس انجر سارموا من الوصلة
وقال تادق السدي جري حرام (لا يطعمها الا من شاء) وهم خدام الانعام والرجال
دون النساء (منهم) لاجتماعهم فيه فجعلوا نصيب الاكثية قد ساءلة الاول مذكرة
بقوله حجر وانثى ما ذكره قوله (وانعام حرس ظيورها) أي البعيرة والسبابة
والوصيلة وانما جواظيها عن الركب وقيل ان هذا القسم أيضاً جامع لذكورهم
(و) القسم الثالث (انعام لا يذكرون اسم الله عليها) عند النسخ وهي مذبحوا لاجتماعهم
فيهم يذبحونها باسم صنمهم لئلا يسم الله وقيل ان المراد لا يحجون عليها ولا يركبونها
لفعل الخبر (اقترا عليه) أي اختلفا وكذا على الله سبحانه نصب على الفعل والجزء
ستعربه والتقدير قالوا ما تقدم لاجل الاقتراء على الباري وهو مذبح يسير وسننا
أظهر وقت الزجاج هو صدره عن غير المصدر لان قوله المحكي عنهم اقتراعتهم يقتضيه
الترقضا وقيل انهم صدرت امل من لفظه مقداراً اقتروا ذلك اقترا وقيل قد اختلفوا
اقتراهم وهي تشبه اسخال المؤكدة (سيجيزهم بما كانوا يعترفون) أي باقتراهم وبأنهم
يقتره ونه فيه وعيد تهديد لهم فمبين الله سبحانه نوايا آخر من جبالهم قتال (وقد اوتوا
بطون هذه الانعام) يعنون أجنة البعائر والسواب وقيل هو الذين (خاصة كورهم)
أي حلال لهم والها في خاصة السبابة في الخلوص كعلامتوقسابة قاله تكي
والاخش وقال القراء ثابتهن ثابت الانعام وربان ما في بطون الانعام غير الانعام
وتعقب هذا الربان ما في بطونهم الانعام وهي الاجنة وسأعارة عنها فيكون ثابت خاصة
باعتبار المعنى (ومحرم على) جنس (أرواجنا) وهي النساء فيدخل في ذلك منسخت
والاخوات ونحوهن وقد كبر محرم باعتباره لثقة ما (وان يكن) أي الذي في بطون الانعام
(مستقيم) أي في الذي في البطون (متركام) يأكل منه ككور ولاناث (سيجيزهم)
الله (وصفيهم) أي بوصفهم الكذب على الله وقيل المعنى سيجيزهم جزاء وصفهم (أنه)
حكيم عليهم) فلما جعل حكيمه وعلمه لا يترك جزاءه الذي هو من مقتضيات الحكمة
بين الله سبحانه نوايا آخر من جبالهم قتال (قد خسر الذين قتلوا اولادهم) أي بآياتهم

الآن لمخزون وكان من خبر اليهود عليهم لعاش الله وحفظه وغضبه وعقابه انما بعث الله عيسى بن مريم بالنبات والهدى حسداً
على ما آناه الله تعالى من النبوة والمعجزات الباهرات التي كان يرى بها الاكاه والبرص ويحيى الموتى باذن الله ويصور من الطين
طائر اثم ينفع فيه فيكون طائر ايشاد طير انه باذن الله عز وجل الى غير ذلك من المعجزات التي اكرم الله بها وأجر اخا على يديه ومع
هذا كذبوه وخالفوه وسعوا في آذاه بكل ما مكنتهم حتى جعل نبي الله عيسى عليه السلام لا يساكنهم في بلده بل يكثر السياحة هو وأمه
عليهما السلام ثم لم يقنعهم ذلك حتى سعوا الى ملك دمشق في ذلك الزمان (٢٢٧) وكان رجلاً مشركاً من عبدة الكواكب وكان

يقال لاهل ملته اليونان وأنهم اليه
ان في بيت المقدس رجلاً يفتن الناس
ويضلهم ويسعد على الملك رعاياه
فغضب الملك من هذا وكتب الى
نائبه بالقدس ان يحتاط على هذا
المدكور وأن يصلبه ويضع الشوك
على رأسه ويكف اذاه عن الناس
فلما وصل الكلب امثال والى بيت
المقدس ذلك وذهب هو وطائفة
من اليهود الى المنزل الذي فيه عيسى
عليه السلام وهو في جماعة من
اصحابه اثنى عشر أو ثلاثة عشر
وقيل سبعة عشر نفرًا وكان ذلك
يوم الجمعة بعد العصر ليلة السبت
فحصره هناك فلما آخسهم
وايه لاحتالة من دخولهم عليه
أو حوجه اليهم قال لاصحابه ايكم
يأتي عليه شبهي وهو رفيق في الجنة
فانتدب لذلك شاب منهم فكانت
استصغره عن ذلك فاعادها ثالثة
وثالثة وكل ذلك لا يتدب الا ذلك
الشاب فقال انت هو وأنتي الله عليه
شبه عيسى حتى كانه هو ووقعت
روفته من سقف البيت وأخذت
عيسى عليه السلام سنة من النوم
فرفع الى السماء وهو كذلك كما قال

بالوآد الذي كانوا يفعلونه (سفها) أي لاجل السفه وهو الطيش والخفة لاجبة عقلية
ولا شريعة قال عكرمة زلت فين كان يند النبات من مضروور يبعه وقال قته دة هذا صنع
أهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنته تخافة السباع والفاقه ويغذوكله (يعير علم) هم تدون
به (وخرموأمار زفهم الله) من الانعام التي هوها بجوار وسوا تب (افترأ على الله) أي
للافتراء عليه أو افترأ وافتراء عليه (تدضوا) عن طريق الصواب والرشاد بهذه الافعال
(وما كانوا مهتدين) الى الحق ولا هم من أهل الاستعداد لذلك قال ابن عباس اذا سرك
ان تعلم جهل العرب فأقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الانعام قد خسر الذين الآية
أخرجها البخاري (وهو الذي أنشأ) أي خلق (جنات) بساين وهذا تذكير لهم بديع
قدرة الله عظيم صنعه (معروشات) مرفوعات مسودات على الاعدة (وغير
معروشات) غير مرفوعات عليها رقبيل المعروشات ما انبسط على وجه الارض بما يعرش
مثل الكرم والقرع والبطيخ وغير المعروشات ما قام على ساق مثل الخنول والزرع وسائر
الاشجار وقال الضحاك كلاله في الكرم خاصة لان منه ما يعرش ومنه ما لا يعرش بل
يتقى على وجه الارض منبسطا وقيل المعروشات ما بنته الناس وغرسوه وغير المعروشات
ما بنت في البراري والجلال من الثمار قال ابن عباس وقال قتادة معروشات بالعبدان
والقصب وغيره معروشات الضاحي وأصل العرش في اللغة شيء مسدوف يجعل عليه
الكرم وجعه عروش يقال عرشت الكرم أي عرشته عروشا وعرشته تعريشا اذا جعلته
كهيمة السقف واعتش الغنم العریش اذ علوه ركبته (وأنشأ) (الخنول والزرع) وهو
جميع الحبوب التي تقف وتذخر وخصم ما بال ذكر مع دخولهم في الجنات لما فيه من
الفضيلة على سائر ما يثبت في الجنات حال كونه (مختلفاً) (كله) أي كل واحد منهم ما
في الطعم والجودة والرائحة والمراد بالكل الماء كقول أي يختلف الماء كقول من كل منهم ما في
الهيئة والطعم قال الزجاج وهذا مسدوف مشككة في النحر يعني اصحاب مختلفا على الحال
لانه يقال قد أنشأوا لم يختلف أكلها فالجواب ان الله سبحانه أنشأها مقدر فيها
الاختلاف وهذا هي الحال المتدرة المشهورة عند النخلة المذونة في كعب النحر وقال
مختلفاً كاه ولم يقل آكلها كما كفاها عباد الله كره على أحدهما كقوله واذاروا وتجارة
أولوا والنفوس اليها والضمير عزله اسم الإشارة أي أكل ذلك (وأنشأ) (الزيتون والمان)

الله تعالى اذ قال الله عيسى اني متوفىك ورائعك الى الآية فلما رفع حرج أولئك النذر فلما رأى أولئك ذلك الشاب ظنوا انه
عيسى فأخذوه في الليل وصلبوه ووضعوا الشوك على رأسه وأظهر اليهود أنهم سعوا في صلبه وان يجربوا ذلك وسلم لهم طوائف من
النصارى ذلك لجهلهم وقلة عقلهم ومع ما عد من كان في البيت مع المسيح فأنهم شاهدوا رفعه وأما ما لا يقن فانهم ظنوا بما ظن اليهود
أن المصلوب هو المسيح بن مريم حتى ذكروا ان مريم جلست تحت ذلك المصلوب وبكت ويقال لها ظاهراً والله أعلم وهذا كله من
امتحان الله عباده لما له في ذلك من الحكمة البالغة وقد وضع الله الامر وجلاوه بينه وأظهر في القرآن العظيم الذي أنزله على

رسوله الكريم المؤيد بالمعجزات والنبات والدلائل الواضحات فقال تعالى وهو أصدق القائلين ورب العالمين الطلع على السرائر
والضماير الذي يعلم السرى في السموات والارض العالم بما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف يكون وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه
لهم أى رأوا شبهه فظنوا انه اياه ولهذا قال وان الذين اختلفوا فيه لاني شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن يعني بذلك من ادعى
انه قتل من اليهود ومن سلبه اليهم من جهال انصارى كلهم في شك من ذلك وحيرة وضلال وسعر ولهذا قال وما قتلوه قتيلاً أى وما قتلوه
الله اليه وكان الله عز ربنا أى منيع الجناب لا يرام
(٢٢٨) متيقنين انه هو بل شاكين متوهمين بل رفعه

حال كونهما (متشابهاً) ورقيهما في المنظر (وغير متشابه) في الطعم وقد تقدم الكلام
على تفسير هذا (كلوا من ثمرة) أى من ثمرة كل واحد منهما ما اوى من ذلك (اذا أثمر) أى اذا
حصل فيه الثمر وان لم يدرك ويبلغ حد الحصاد وهذا أمر اباحة وبه تمسك بعضهم فقال
الامر قد ردي في الوجوب لان هذه الصيغة مفيدة لدفع الحرج وقيل المقصود منه اباحة
الاكل قبل اخراج الواجب وقيل المعنى ليعلم ان المقصود من خلق هذه الاشياء هو الأكل
وقيل ليعلم ان أول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا أدرك
(وأَوْ أَحَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ) أى جذاذاه وقطعه قرئ بفتح الحاء وكسر هاءهما العنان في
المصدر كونهما جذاذاً وجذاذاً وقطاف وقطاف قال سيبويه جاءوا بالمصدر حين أرادوا
انتهاء الزمان على مثال فعال وربما قالوا فافيه فعال يعني ان هذا مصدر خاص دال على
معنى زائد على مطلق المصدر فان المصدر الأصلي انما هو الحصد والحصد ليس فيه دلالة
على انتهاء زمان ولا عدمها بخلاف الحصاد والحصاد قد اختلف أهل العلم هل الآية
محكمة أم منسوخة أم محمولة على الندب فذهب ابن عمر وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير
الى انها محكمة وانه يجب على المسالك يوم الحصاد ان يعطى من حضر من المساكين
القضبة والضغث ونحوهما وذهب أنس بن مالك وابن عباس ومحمد بن الحنفية والحسن
والخضر وطاوس وأبو الشعثاء وقتادة والضحاك وابن جريج وجابر بن زيد وسعيد بن
المسيب الى انها منسوخة بالزكاة واختاره ابن جرير ويؤيدها هذه الآية مكية وآية
الزكاة مدنية في السنة الثانية بعد الهجرة والى هذا ذهب جمهور أهل العلم من السلف
والخلف قال ابن عباس نسخت الآية الزكاة كل صدقة في القرآن وقالت طائفة من العلماء
ان الآية محمولة على الندب لاعلى الوجوب وأخرج ابن المنذر والخاص وأبو الشيخ وابن
مردويه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية قال
ماسقط من السبل وقال ابن عمر كانوا يعطون من اعتراهم شيئاً سوى الصدقة وعن
مجاهد قال اذا حصرت حفرة المساكين فاطرح لهم من السبل وقال ميون بن
مهران ويزيد بن الاصم كان أهل المدينة اذا صرموا التخل يخيئون بالصدق فيضعون فيه
المسكين فيجيئ السائل فيضرب بالعصا فيسقط منه فهو قوله وأَوْ أَحَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وقال
جاذ بن أبي سليمان في الآية كانوا يطعمون منه رطباً وأخرج أحمد وأبو داود في سننه

جنابه ولا يضام من لاذيابه حكماً
أى في جميع ما يقدره ويقضيه من
الامور التي يختلها وله الحكمة
البالغة والجنة الدامغة والسلطان
العزيز والامر القديم قال ابن أبي
حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا
أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال
ابن عمرو وعن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال لما أراد الله ان يرفع
عيسى الى السماء اخرج على أصحابه
وفي البيت اثنا عشر رجلاً من
الحواريين يعني فخرج عليهم من
عين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال
ان منكم من يكفر في اثني عشر
مرة بعد ان آمن بي قال ثم قال ايكم
بقي عليه شبهى فيقتل مكاني
ويكون معي في درجتي فقام شاب
من أحدتهم سناً فقال له اجلس ثم
أعاد عليهم فقام ذلك الشاب فقال
اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب
فقال أنا فقال هو أنت ذلك فالتقى
عليه شبه عيسى ورفع عيسى من
روضة في البيت الى السماء قال
وجاء الطلب من اليهود فاخذوا
الشبه فقتلوه ثم صلبوه فكفر به
بعضهم اثني عشر مرة بعد ان

آمن به واقتروا ثلاث فرق فقال فرق كان الله فيها ما شاء ثم صعد الى السماء وهو لاه اليقوية وقالت فرقة كان
فنا ابن الله ما شاء ثم رفعه الله اليه وهو لاه التسطورية وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه وهو لاه
المسلمون فقتلوا الكافرين على المسئلة فقتلوا فامر بل الاسلام طامس حتى بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم وهذا الاسناد
صحيح الى ابن عباس ويرواه النسائي عن أنس بن مالك عن أبي معاوية بنحوه وكذا ذكر غير واحد من السلف انه قال لهم ايكم بقي عليه
شبهى فيقتل مكاني وهو رفيق في الجنة وقال ابن جرير حدثنا ابن جريح حدثنا يعقوب القمي عن هرون بن عتبة عن وهب بن منبه

قال ائني عيسى ومنعه سبعة عشر من الحوار بين يدي فاطواهم فلما دخلوا عليه صورهم الله عز وجل كلهم على صورة عيسى فقالوا لهم سحرتمونا لتبرزن لنا عيسى اولقتلناكم جميعا فقال عيسى لاصحابه من يشري نفسه منكم اليوم بالجنة فقال رجل منهم انا فخرج اليهم وقال انا عيسى وقد صورته الله على صورة عيسى فاخذوه فقتلوه وصلبوه فثي شرب لهم فظنوا انهم قد قتلوا عيسى وظنت النصارى مثل ذلك انه عيسى ورفع الله عيسى من يومه ذلك وهذا سباق غريب جدا قال ابن جرير وقد روي عن وهب بن وهب هذا القول وهو ما حدثني المثنى حدثنا الحق حدثنا اسمعيل (٢٢٩) عن عبد الكريم حدثني عبد الله المحدث

م عقل انه سمع وهبا يقول ان عيسى ابن مريم لما علمه الله انه خارج من الدنيا خرج من الموت وشق عليه فداء الحوار بين وضع لهم طعاما فقال احضروني الدابة فان لي اليكم حاجة فلما اجتمعوا اليه من الدبل عشا هم وقام يخدمهم فلما فرغوا من الطعام اخذ يفسل ايديهم ويوضئهم بيده ويمسح ايديهم بنباه فتعاطفوا ذلك وتكلموا به فقال آلا من ربي على الدابة شيئا مما صنع فلئس مني ولا انا منه فافروا حتى اذا فرغ من ذلك قال اما ما صنعت بكم الدابة مما خدمتكم على الطعام وغسلت ايديكم بيدي فليكن لكم بي اسوة فانكم ترون ائني خيركم فلا تبغ ظم بعضكم على بعض وليبذل بعضكم نفسه لبعض كما بدلت نفسي لكم واما حاجتي الدابة التي استديتكم عليها فاعدون الله لي ويجهتدون في الدعاء ان يؤخر اجلي فلما انصبوا انفسهم للدعاء ورادوا ان يجتهدوا واخذهم النوم حتى لم يستطعوا دعاء جعل يوقنهم ويقول سبحان الله اما تصبرون لي ليلة واحدة تعينوني

من حديث جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يمر من كل حادي عشرة اوسق من التمر يلقوا في المسجد للمساكين واسناده جيد وقال ابن عباس ايضا نسيها العشر ونصف العشر وعن السدي نحوه وقال الشعبي ان في المال حقا سوى الزكاة وعن ابي العالية قال ما كانوا يعطون شيئا سوى الزكاة وقال علي بن الحسن وعطاء ومجاهد وجماعة اطماعهم من حضرة ترك ما سقط من الزرع والتمر وقال سعد بن جبير كان هذا احقباؤهم بما راجع في ابتداء الاسلام ثم صار منسوخا بيجاب العشر واختاره الطبري وصححه واختره الاول الواحدي والرازي وقيل المعنى واقره الله الذي وجب يوم حصاد بعد التصفية ثم انهم تبادروا واقره فافترسوا الله (ولا تسرفوا) ائني التصدق باعطاء كاه واصل الاسراف في اللغة الخطا والاسراف في التفقة التذير وقال سفيان ما نفقت في غير طاعة الله فهو سرف وان كان قليلا قال السدي معناه لا تعطوا أموالكم وتفقروا فقراء قال الزجاج وعلى هذا الواو اعطى الانسان كل ماله ولم يوصل الى الله شيئا فقد اسرف لانه قد صنع في الحديث ابداً بن تقول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تتمعوا الصدقة ائني لا تجاوزوا الحد في الجذل والامساك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وعلى هذين القولين المراد بالاسراف مجاوزة الحد الا ان الاول في البذل والاعطاء والثاني في الامساك والجذل وقال مقاتل معناه لا تسركوا الاصنام في الحرث والانعام وقال الزهري لا تنفقوا في معصية الله وقال ابن زيد هو خذاب لا لاله يقول لهم لا تأخذوا فوق حقدكم من رب المال وقيل المعنى لا تأخذوا الشيء بغير حقه وتضعوني في غير مستحقه (انه لا يحب المسرفين) اعتراض وفيه رعبه ويزجر عن الاسراف في كل شيء لان من لا يحبه الله فهو من اهل النار وعن ابن جرير قال نزلت في ثابت بن قيس بن شماس جد لخلاف قال لا ياتيني اليوم احدا لا اطعمه فاطم حتى امسى وليس له ثمرة فانزل الله هذه الآية وعن مجاهد قال لو انفقتم مثل ابي قيس ذهبا في طاعة الله لم يكن اسرافا ولو انفقتم صاعا في معصية الله كان اسرافا والسلف في هذا امثالات طويلة (و) انشأ لكم (من الانعام) شروع في تفصيل حال الانعام وابطال ما تقولوا في شأنها بالتحريم والتحليل (حولة وفرشا) الحولة هي كل ما يحمل عليها واختصت بالابل فيقول فاعلة بمعنى فاعلة والفرس ما يتخذ من البر والدوف والشعر فواشا يفرسه الناس وقيل الحولة الابل

فيم اقلوا والله ما ندري ما لنا لقد كنا نسير فكثر السمر وما نطبق لليلة سمر او ما نريد دعاء الاجل يمتدوا ينسبه فقال يذهب الراي وتفرق الغنم وجعل ياتي بكلامه وهذا يعني نفسه ثم قال الحق ليكن مني احدثكم قبل ان يصبح ابل ثلاث مرات ولم يعنى احدثكم بدراهم بسيرة وليا كن غني فخرجوا وتفرقوا وكان اليهم ود تطلبه واخذوا شمعون احدث الحوار بين وقالوا هذان اصحابه فخذ وقال ما لنا يا صاحب فتر كوه ثم اخذوا آخرون فخذوا كذلك ثم سمع صوت ديك فبكى واخبره فلما اصبح ائني احدث الحوار بين الى اليوم فقل ما متبعون لي ان دللتكم على المسج فخذوا لاله ثلاثين درهما فاخذوها ودلهم عليه وكان شبه عليهم قبل ذلك فاخذوه فاستوثقوا منه وربطوه بالخل وجعلوا يوقدونه ويقولون له انت كنت تحيي الموتى وتنهى الشيطان وتبرئ الجنون ائنا نبي فسل من هذا الخل

فيصقون عليه ويلقون عليه الشول حتى أتوا به الخشبة التي أرادوا أن يصلوه عليها فرفعه الله اليه وصلبوا ماشيه لهم فحكنت
سبعان أمه والمرأة التي كان يداوهم عيسى عليه السلام فأرأها الله من الجنون جاء تائبين حيث المصاب حيث المصاب عيسى
فقال ما تبكين فقالا عليك فقال اني قد رفعتي الله اليه ولم يصني الاخرون هذا مشيه لهم فأمرني الخوازيزم يلقوني الى مكان كذا
وكذا فلقوه الى ذلك المكان أحد عشر وقتلوا الذي كان بامه ودل عليه اليه وقد قال عليه أصحابه فقال انه قد تم على ما صنع فاحتق
وقتل نفسه فقال لربنا تائب الله عليه (٢٣٠) ثم سأله عن غلام تبعهم فقال له يحيى فقال هو معكم فأنطلقوا فانه سيصبح

والفرس الغنم وقيل هي كل ما حبل عليه من الابل والبقر والخيول والبغال والحمير والفرس
الغنم وهذا الابل اعلى فرض صحة اطلاق اسم الانعام على جميع هذه المذكورات قال
ابن مسعود الفرس صغار الابل التي لا تحبل وبه قال ابن عباس وزاد الحولة ما حبل عليه
والفرس ما كل منه قال أبو العباس الفرس الضأن والمغز قبل سمي فرشا لانه يفرش
للذبح ولا ينقر من الارض لصغره قال الزجاج أجمع أهل اللغة على ان الفرس صغار
الابل قال أبو زيد يحتمل ان يكون تسمية بالمصدر لان الفرس في الاصل مصدر والفرس
لفظ مشترك بين معان كثيرة منها ما تقدم ومنها متاع البيت والقضاء الواسع واتسع حنفي
المعبر قليلا والارض المسماة منات يلتصق بالارض (كلوا عمار زقكم الله) من الثمار
والزرع والانعام وأحلها لكم (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) أي طرقه وأتبعه
المشركون وأهل الجاهلية من يحرّم ما لم يحرّمه الله ويحلل ما لم يحلله (انه) أي الشيطان
(اكم عدو مبين) مظهر للعداوة ومكاشفها ثم بين الحولة والفرس فقال (ثمانيه أزواج)
اختلاف في اتصاف ثمانية على ما ذاق فقال الكسائي بفعل مضمر أي وأنشأ ثمانية أصنافا
وقال الاخفش سبعه وهو منصوب على السدل من حولة وفرشا وقال الاخفش على هو
منصوب بكلوا أي كوا الحمة ثمانية وقيل منصوب على انه بدل من ما في عمار زقكم الله
والزوج خلاف الفرد يقال زوج أو فرد كما يقال شفع أو توريع ثمانية افراده ثمانية
الفرد زوج في هذه الآية لان كل واحد من الذكرو الانثى زوج بالنسبة الى الآخر ويقع
لفظ الزوج على الواحد فيقال هما زوج وهو زوج ونقول اشتري زوجي جلم أي ذكر
وانثى والحاصل ان الواحد اذا كان منفردا سواء كان ذكرا أو انثى قيل له فرد وان كان
الذكر مع انثى من جنسه قيل لهما زوج ولكل واحد منهما ما على انفراد زوج ويقال
لهما أنثى ورجل ومنه قوله تعالى وجعل منه الزوجين الذكرو الانثى (من الضأن) أي
ذوات الصوف من الغنم وهو جمع ضأن ويقال للأنثى ضائفة والجمع ضوائف وقيل هو جمع
لا واحد وقيل اسم جمع وقيل في جمعه ضنين كعبد وعبيد قال الجاسم الاكثر في كلام
العرب المعز والضأن بالاسكان (انثين) أي الذكرو الانثى يعني النكش والشمعة (ومن
المعز انثين) أي الذكرو الانثى يعني التيس والغزفالتيس للذكرو العنز للأنثى اذا أنثى عليها
حول والمعز من الغنم خلاف الضأن وهي ذوات الاشعار والاذناب القصار وهو اسم جنس

كل انسان يحدث بلغه قومية
فليذكرهم وليدعهم سياق غريب
جدا ثم قال ابن جرير حدثنا ابن
جهم حدثنا سفيان عن ابن اسحق
قال كان اسم ملك بني اسرائيل
الذي بعث الى عيسى ليقتله رجلا
منهم يقال له داود فلما أجعوا ذلك
منه لم يقطع عهده من عباد الله بالموت
فيما ذكرني قطعه ولم يجزعه منه
جزعه ولم يدع الله في صرقة عنه
دعاه حتى انه يقول فيما يرون
اللهم ان كنت صار فاهذه الكاس
عن أحد من خلقك فاصرفها عني
وحتى ان جلده من كرب ذلك
استقصدهما فدخل المدخل الذي
أجعوا ان يدخلوا عليه فيه ليقتلوه
هو وأصحابه وهم ثلاثة بعيسى عليه
السلام فلما أيقن انهم داخلون
عليه قال لأصحابه من الخوازيزم
وكانوا اثني عشر رجلا (٣) فرطوس
ويعقوب بن ربا وشمس اخو
يعقوب واندارايس وفليس وابن
لبا ومنسا وقوماس ويعقوب بن
حلقا وابونا وسيس وقيايا ونرس
وكريابوطا قال ابن جرير قال سلمة
قال ابن اسحق وكان فيهم فيما ذكرني

رجل اسمه سرجس وكانوا ثلاثة عشر رجلا سوى عيسى عليه السلام جحدته البصاري وذلك انه هو الذي شنه
للهمود وكان عيسى قال فلا أدري هو من هؤلاء الاثني عشر وكان ثالث عشر فجحدوه حين أقروا لليهود بصلاب عيسى وكفروا بما جاء
به محمد صلى الله عليه وسلم من الخبر عنه فان كانوا ثلاثة عشر فانهم دخلوا المدخل حين دخلوا وهم ثلاثة عشر قال ابن اسحق وحديثي
(٣) قوله اثني عشر رجلا فرطوس الخ هكذا في الاصول التي بأيدينا وفيها تحريف والذي نقلناه عن الكتب اليونانية المعول عليها
نصه هكذا سمعان الملقب بطرس وأنندراوس ويعقوب بن زبدي ويوحنا وفيلبس وبرناباوس ويوما ومنى العشار
ويعقوب بن حناني ولبارناوس الملقب بتاوس وسمعان القفاوي وهم وذا الاخير يوطي اه كتيبه صحيحه

رجل كان نصرانيا فاسلم ان عيسى حين جاءه من الله انى رافع الى قال يا معشر الخواريين اياكم يحب ان يكون رفيقي في الجنة حتى يشبهه للقوم في حورتي فيقتلوه في مكاني فقال سر جس انا باروح الله قال فاجلس في مجلسي فجلس فيه ورفع عيسى عليه السلام فدخلوا عليه فاخذوه فصلبوه فكان هو الذي صلبوه وشبهه لهم به وكانت عدتهم حين دخلوا مع عيسى معلومة قد راوه فاحصوا عدتهم فلما دخلوا عليهم ليأخذوه وجدوا عيسى وأصحابه فيمارون وقد ذروا جلاسا العدة فهو الذي اختلفوا فيه وكانوا يعرفون عيسى حتى دعوا اليه يوسر كرايو بطا ثلاثين درهما على ان يدلهم عليه ويعرفهم (٢٣١) اياه فقال لهم اذادنا ثم عليه فاني سأقبله وهو الذي اقبل فخذوه فلما دخلوا

وقد رفع عيسى ورأى سر جس في صورة عيسى فلم يشك انه هو فاكب عليه فقبله فاخذوه فصلبوه ثم ان لبوس ركريا يوطا ندع على ماضع فاختنق ببجل حتى قتل نفسه وهو ملعون في النصارى وقد كان من أحد المعدودين من أصحابه وبعض النصارى يزعم انه يوسر ركريا يوطا هو الذي شبه لهم فصلبوه وهو يقول اني لست بصاحبكم انا الذي دلتكم عليه والله اعلم أي ذلك كات وقال ابن جرير عن مجاهد صلبوا رجلا شبه بعيسى ورفع الله عز وجل عيسى الى السماء حيا واختار ابن جرير ان شبه عيسى التي على جميع أصحابه وقوله تعالى وان من أهل الكتاب الا لوئثمن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا قال ابن جرير اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وان من أهل الكتاب الا لوئثمن به قبل موته يعني قبل موت عيسى بوجه ذلك الى ان جميعهم يصدقون به اذ انزل لقتل الدجال قصير المثل كلها واحدة وهي

لا واحد له من انظفه وواحد العزم ما عزم مثل صاحب وزكب وراكب وتجر وتاجر والجمع معزى والاخي ما عزم واثنين بدل من ثمانية أو واج صرح به أبو البقاء وهو ظاهر قول الزنجشري والمراد من هذه الآية ان الله سبحانه ينال الانعام وتفاصيلها الى الاقسام المذكورة فوضعا للامتنان بها على عباده ودفعها كانت الجاهلية تزعم من تحليل بعضها وتحرير بعض تقولا على الله سبحانه واقتراع عليه عن ابن عباس قال الا زواج الثمانية من الابل والبقر والضأن والمعز أخرجه البيهقي وابن جرير وغيرهما وليت شعري ما فائدة نقل هذا الكلام عن ابن عباس من مثل هؤلاء الأئمة فإنه لا يتعلق به فائدة وكون الا زواج الثمانية هي المذكورة هو هكذا في الآية مصرح به تصريرا لا لبس فيه قال أبو السعود وهذه الا زواج الاربعة تفصيل للفرش ولعل تقديمها في التفصيل مع تأخر أصلها في الاجمال لكون هذين النوعين عرضة للاكل الذي هو معظم ما يتعلق به الحل والحرم وهو السرف في الاقتصاري الامر به في قوله تعالى كوا بما رزقكم الله من غير تعرض للاقتناع بالحل والركوب وغير ذلك مما حرمه في السابعة وأخواتها (قل) يا مجمل حرم ذكورا والانعام تارة وانها أخرى ونسب ذلك الى الله (آلذ كرين حرم أم الانثيين) منها (أما شملت عليه ارحام الانثيين) منها المراد بالذ كرين الكبش والنعيس والاشياء النجسة والعز واتباب الذ كرين بحرم والانثيين معطوف عليه منصوب بانه واهله ولا انكار والمعنى الاتكاز على المشركين في أمر البقرة وما ذكركمها وقوله ما في بطون هذه الانعام خاصة لذكورنا وحرم على أرواحنا أي قل اهاهم ان كل حرم الذكور فكل ذكرا وان كان حرم الاناث فكل انثى حرام وان كان حرم ما شملت عليه ارحام الانثيين يعني من الضأن والمعز فكل مولود حرام ذكر كرا كان أو أنثى وكها هو مولود فبما تزامن ان كلها حرام (يشوئي) أي أخبروني (يعلم) لا يجهل عن كيفية تكريم ذلك وفسر والى ما حرمته والمراد من هذا التبكيت لهم والتجيز والزمان الجدة لانه يعلم انه لا علم عندهم (ان كنتم صادقين) في أن الله حرم ذلك عليهم وهكذا الكلام في قوله (ومن الابل اثنتان ومن البقر اثنتان) هذه اربعة أزواج أخر بقية الثمانية قال الشوكاني وينبغي ان ينظر في وجه تقديم المعز والضأن على الابل والبقر مع كون الابل والبقر أكثر نفعاً وأكبر اجساماً واعود فائدة لا سيما في الجولة والفرش والذين وقع الابدال منهم على ما هو الوجه الاوضح في اعراب ثمانية (قل)

دله الاسلام الحنيفية دين ابراهيم عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن شاذان عن عبد الرحمن عن سفيان عن أي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا لوئثمن به قبل موته قال قبل موت عيسى ابن مريم عليه السلام وقال العوفي عن ابن عباس مثل ذلك قال أبو مالك في قوله الا لوئثمن به قبل موته قال ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام لا يبق أحد من أهل الكتاب الا آمن به وقال الضحاك عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا لوئثمن به قبل موته يعني اليهود خاصة وقال الحسن البصري يعني النجاشي وأصحابه رواها ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عتبة حدثنا أبو جرياء عن الحسن وان من أهل الكتاب الا لوئثمن به قبل موته قال قبل موت عيسى والله انه لم يبق الا ان آمنوا به أو اجعون

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي بن عثمان اللاحي خذنا جوهر بن به بن بشير قال سمعت رجلا قال لعن الله بأبا عبد قول الله عز وجل وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته قال قبل موت عيسى ان الله رفع اليه عيسى وهو باعته قبل يوم القيامة فقاما يؤمن به البر والفاخر وكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وهذا القول هو الحق كما سنبينه بعد بالدليل القاطع ان شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان قال ابن جرير وقال آخرون يعني بذلك وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن بعيسى قبل موت الكافي ذكر من كان يؤمن بذلك الى انه اذا علم (٢٢٢) الحق من الباطل لان كل من نزل به الموت لم يخرج نفسه حتى يشهد له الحق من

الباطل في دينه قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى حدثني الثوري حدثنا أبو حذيفة حدثنا شبل عن ابن أبي شيبة عن مجاهد في قوله الا ليؤمنن به قبل موته كل صاحب كتاب يؤمن بعيسى قبل موته قبل موت صاحب الكتاب وقال ابن عباس لو ضربت عنقه لم يخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى حدثنا ابن جهم حدثنا ابو الغيث يحيى بن واضح حدثنا حسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس قال لا يموت اليهودي حتى يشهد أن عيسى عبد الله ورسوله ولو جعل عليه بالسلاح حدثني اسحق بن ابراهيم وخبيب بن الشهيد حدثنا غياث بن بشير عن خفيف عن سبعة من حبر عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته قال يحيى في قراءة أبي قبل موته ايس يهودي موت ابا حنيفة يؤمن بعيسى قبل ابن عباس ارايت ان خرم فوقيك قال تكلم به في الهوى قيل ارايت ان ضربت عنق أحدكم قال يلجج به السان وكذا

ألا كرم حرم أم الانبياء أما شلت عليه ارحم الانبياء قال لبيد بن أبي سليم الجاسوس والبعثي من الازواج المشاعة وفي هاتين الآيتين نقرص ويخرج من الله لاهل الجاهلية بقرتهم ما لم يحرمه الله وذكر الرازي وجهين آخرين في معنى هذه الآية ونسب ما الى نفسه فقال ان هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استقهام على سبيل الانكار يعني انكم لا تقرون بشيء ولا تعترفون بشيء فاعشار فكيف تحكمون بان هذا اجل وهذا يحرم والوجه الثاني انكم حكمتم بالهجرة والسنة والوصيلة والحام مخصوصا بالابل قاله تعالى بين ان النعم عبارة عن هذه الأنواع الاربعة وهي الضأن والمعز والبقر والابل فلما لم تحكموا بهذه الاحكام في عبادة الأنواع الثلاثة وهي الضأن والمعز والبقر فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم دون هذه الأنواع الثلاثة انتهى (أم) هي النقطعة بمعنى بل والاستقهام للانكار أي بل (كنتم شهداء) حاضر من مشاهدين (اذ) أي وقت ان (وصاكم الله) في زعمكم (بهذا) الصبر والمراد التمسك والازام بالجمعة كما سلف قبله (فن) أي لأحد (أظلم من افترى على الله كتابا) خرم بشام يحرمه الله ونسب ذلك اليه افتراء عليه كما فعله كبراء المشركين (لنصل) اللام للعلة أي لأجل ان يصل (الناس بغير علم) أي يجهل أو افتراء عليه جاهلا بصدور التحريم وانما وصفوا بغير العلم بذلك مع انهم عالمون بعدم صدور عنه اذ انا يخرج وجههم في الظلم عن حدود الابل ان الله لا يهدي القوم الظالمين على العموم وخوفاً من المذكورون في السياق داخلون في ذلك دخولا أو لا ويدخل في هذا الوعيد كل من كان على طريقهم أو ابتدع شأما لهم بالله ولا رسوله ونسب ذلك الى الله لان اللفظ عام فلا وجه للخصيص فكل من أدخل في دين الله ما ليس فيه فهو داخل في هذا الوعيد (قل لأجد فمياً وحي الى) أي القرآن ونسب اذ ان بان مناط الحلال والحرمته هو النقل لا محض العقل ومعنى (يحرم على طاعم) أي أي طاعم كان من ذكر أو أنثى فهذا رد لقولهم ما في بطون هذه الانعام خالصة لاد كورنا يحرم على ازواجنا وفي (بطعمه) زيادة تأكيد وقدر يقرر لما قبله قال طاووس ان أهل الجاهلية كانوا يحرمون أشياء ويحاون أشياء فقزت هذه الآية وقال ابن عباس كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويركضون أشياء فتدبر فبعث الله نبيه وأمر أن كل حلال حلل حلاله وحرم حرامه فأحلل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكنت عنه فهو عفواً ثم تلا هذه الآية

وروى سفيان الثوري عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته قال لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى عليه السلام وان ضرب بالسيف تكلم به وهو يهودي وكذا روى ابو داود الطيالسي عن شعبة عن أبي هريرة عن عكرمة عن ابن عباس فهدى كلها أناسيد صحيحة الى ابن عباس وكذا صرح عن مجاهد وعكرمة ومحمد بن سيرين وبه يقول الضحاك وجو يروى قال السدي وحكام عن ابن عباس وتقول قراءة أبي بن كعب قبل موته وقال عبد الرزاق عن اسحق بن عمار عن القزاعي عن الحسن في قوله الا ليؤمنن به قبل موته قال لا يموت أحد منهم حتى يؤمن بعيسى قبل

أن يوت وهذا يحتمل أن يكون مراد الحسن ما تقدم عنه ويحتمل أن يكون مراده ما أرادوه ولا قال ابن جرير وقال آخرون معنى ذلك وإن من أهل الكتاب الاليومين بمحمد قبل موت الكتابي ذكر من قال ذلك حدثني ابن المثنى حدثنا الحجاج بن المنهال حدثنا جاهد عن جند قال قال عكرمة لا يموت النصراني ولا اليهودي حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم قوله وإن من أهل الكتاب الاليومين بمحمد موته ثم قال ابن جرير وأولى هذه الأقوال بالصحة القول الأول وهو أنه لا يبقى أحد من أهل الكتاب بعد نزول عيسى عليه السلام إلا آمن به قبل موته أي قبل موت عيسى (٢٣٣)

الصحيح لأنه المقصود من سياق الآتي في تقرير بطلان ما ادعته اليهود من قتل عيسى وصلبه وتسليم من سلم لهم من النصارى الجبله ذلك فآخبر الله أنه لم يكن الأمر كذلك وانما شبه لهم فقتلوا شبه وهم لا يتبينون ذلك ثم أنه رفعه اليه وأنه باقى والله سينزل قبل يوم القيامة كما دلت عليه الأحاديث المتواترة التي سنورد هنا شاء الله قريبا فمقتل مسيح الضلالة ويكسر الصليب يقتل الخنزير ويضع الخنزير في يثعلى لا يقبلها من أحد من أهل الأديان بل لا يقبل الإسلام أو السيف فأخبرت هذه الآية الكريمة أنه يؤمن به جميع أهل الكتاب حينئذ ولا يخلف عن التصديق به واحد منهم ولهذا قال وإن من أهل الكتاب الاليومين به قبل موته أي قبل موت عيسى عليه السلام الذي زعم اليهود ومن وافقهم من النصارى أنه قتل وصلب ويوم القيامة يكون عليهم شهيد أي بأعمالهم التي شاهدتها منهم قبل رفعه إلى السماء وبعد نزوله إلى الأرض فاما من فسر هذه الآية بأن

وقال ما خلا هذا فهو حلال وعن الشعبي التمس عن لحم الفيل والاسد قتلا هذه الآية والمعنى أن الله سبحانه أن يجزيهم أنه لا يجحد في شيء مما أوحى إليه محرما غير هذه المذكورات فدل ذلك على انحصار المحرمات فيها ولا انها مكسة وقدرت بعدها بالمدينة سورة المائدة وزيد فيها على هذه المحرمات المختصة والموقوفة والترتبة والنظيمة وصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحريم كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير وتحريم الجرا اهلية والكلاب ونحو ذلك وأما حديثنا مستوفاه في كتب الحديث وبالجمله فهذه العموم أن كان بالنسبة إلى ما يؤكل من الحيوانات كما يدل عليه السياق وبقيده الاشتتاف فمضمم المهر كل ما ورد بعده في الكتاب أو السنة مما يدل على تحريم شيء من الحيوانات وإن كان هذا العموم هو بالنسبة إلى كل شيء محرما لله من حيوان وغيره فإنه يضم إليه كل ما ورد بعده مما فيه تحريم شيء من الأشياء وقد روى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة أنه لا حرام إلا ما ذكره الله في هذه الآية وروى ذلك عن مالك وهو قول سافط ومذهب في غاية الضعف لا يستلزامه لا هاتل غيرهما تزل بعدها من القرآن وأعمال ما صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال بعد نزول هذه الآية بلا سب يقتضى ذلك ولا موجب بوجبه أخرج البخاري وأبو داود وابن المنذر عن عمرو بن دينار قال قلت لجابر بن زيد أنهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهي عن لحوم الجرا اهلية زمن خيبر فقال قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكن إني ذلك الجرا ابن عباس وقرأ لا أحد الآية وأقول وإن أبي ذلك الجرا ابن عباس فقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الله تعالى يقول صحابي في مقابلة قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سوء الاختيار وعدم الانصاف (الآ) منقطع قاله المكي والسوطي وظاهر كلام الرخشي أنه متصل والله تعالى السمين (أن يكون) ذلك الشيء الحرام وذلك الطعام والعين والجنه والنفس (ميتة) وقرئ يكون النجسة والغنوصة وميتة بارفع على أن كان تامه والمراد الميتة هنا مامات بنفسه لأجل عطف قوله أو فسقا فإنه من أفراد الميتة شرعا وأخرج أحمد والبخاري والتسائي وابن أبي جاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس أن شاة لسوقة بنت زعسة ماتت فقالت يا رسول الله ماتت فلانة تعني الشاة فقال لا فلا تأخذتم مسكها قالت يا رسول الله أناخذ

(٣٠) فتح البيان ثالث المعنى أن كل كافي لا يموت حتى يؤمن بعيسى أو بمحمد عليهما السلام فهذا هو الواقع وذلك أن كل أحد عند اختصاره ينبغي له ما كان جاهلا به فيؤمن به ولكن لا يكون ذلك إيمانا نافعا له إذا كان قد شاهد الملك كما قال تعالى في أول هذه السورة ولست أتوب إليكم نعم لو أن السيات حتى إذا خضر أحدكم الموت قال إني تبت إلا أن الآية وقال تعالى فلأرأبأسا قالوا آمنا بالله وحده الآية وتبين وهذا يدل على ضعف ما احتج به ابن جرير في رد هذا القول حيث قال ولو كان المراد بهذه الآية هذا المكان كل من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم أو بالنبي محمد بن كثير فهذا يكون على وجه ما وحيد لا يثبته آقرباؤه من أهل دينه لأنه قد أخبر الصادق

انه يؤمن به قبل موته فهذا ليس بجديد الا يلزم من ايمانه في حاله لا يتغير ايمانه يصير بذلك مسلما لا ترى قول ابن عباس ولوردي
من شاطئ أو ضرب بالسيف أو أقرت سبع فانه لا بد ان يؤمن بعيسى فالإيمان به في هذه الحال ليس بتأخير ولا ينقل صاحبه عن كفره
لما قدمناه والله أعلم ومن تأمل هذا جيدا أو أمعن النظر اوضح له انه هو الواقع لكن لا يلزم منه ان يكون المراد بهذه الآية هذا
بل المراد بها ما ذكرناه من تقرير وجود عيسى عليه السلام وبقائه حياته في السماء والله سينزل الى الارض قبل يوم القيامة ليكذب
هؤلاء هؤلاء من اليهود والنصارى الذين (٢٣٤) تابنت أقوالهم فيه ونصدمت وتعاكست وتناقضت وخلت

عن الحق فطر هؤلاء اليهود وأقراط
هؤلاء النصارى تنقصه اليهود
بما زعموه ووأمة من العظام وأطرافه
النصارى بحجج ادعوا فيه ما ليس
ففيه فرفعه في مقابلته أو تلك عن
مقام النبوة الى مقام الربوبية
تعالى الله عما يقول هؤلاء وهؤلاء
علوا كبيرا وتنزه وتقدس لا اله الا
هو ذكر الاحداث الواردة في نزول
عيسى بن مريم الى الارض من السماء
في آخر الزمان قبل يوم القيامة وأنه
يدعوا الى عبادة الله وحده لا شريك
له قال البخاري رحمه الله في كتاب
ذكر الانبياء من صحيفته
المسلمي بالقبول نزول عيسى بن
مريم عليه السلام حدثنا السحق
ابن ابراهيم حدثنا يعقوب بن
ابراهيم عن أبي صالح عن ابن شهاب
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن
ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا
فيكسر الصليب ويقتل الخنزير
ويضع الجزية ويفيض المال حتى
لا يقبله أحد حتى يكون السجدة
خير اليه من الدنيا وما فيها ثم يقول

مسك شاة قد ماتت فقرا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قل لا أعبد الا الله وأنتم
لا تعبدونه وانما تدعونني حتى تستعفوا به الحديث ومثل هذا حديث شاذ موقوف عليه
حديث انما حرم من الميتة أكلها وهما في الصحيح (أود ما مسقوفا) أي جاري سائلا لا مصوبا
وغير المسقوف معفو عنه كالم الذي يبق في العروق بعد الذبح ومنه التكيد والطمع
وهكذا ما يتطرح به اللحم من الدم وقد حكي القراطي الاجماع على هذا والسفح الصب وقيل
السميلان وهو قرييب من الاول وسفح يستعمل قاصرا أو متعبدا يقال سفح زيد معه
ودمه أي اهرقه وسفح هو الان الفرق بين ما وقع باختلاف المصدر في المتعدي يقال
سفح وفي اللازم يقال سفوح ومن المتعدي قوله تعالى أود ما مسقوفا انهم المتعدي
النام لا يبي الامن متعد ومن اللازم ما أنشد أبو عبيدة لكثير عزة
أقول ودعني واكف عند راسي * عليك سلام الله والدمع بسفح
قال ابن عباس مسقوفا أي ممرقا كان أهل الجاهلية اذا نجحوا أو دبحوا الدابة وأخذوا
الدم فأكلوه قال هودم مسقوف ومسقوف على قراءة العامة معطوف على ميتة وقيل
معطوف على المستنق وهو ان يكون (أو لحم خنزير) ظاهر تخصص اللحم انه لا يحرم
الاتضاع منه جماعدا اللحم والضمير في (فانه) راجع الى الخنزير واللحم لانه المحدث عنه
وان كان غيره من باقي اجزائه أو الى التحريم فذلك خص اللحم بالذم لكونه معظم
المقصود من الحيوان فغيره أولى (رجس) أي نجس وقد تقدم تحقيقه (أو فسقا) عطف
على لحم خنزير وما بينهما اعتراض مقرر لحرمته (اهل لغير الله به) صفة فسقا أي ذبح على
الاصنام ورفع الصوت على ذبحه باسم غير الله وسما فسقا توعد في باب الفسق وقيل
يجوز ان يكون فسقا مفعولا لا هلا أي أهل به لغير الله فسقا على عطف أهل على يكون
وهو تكلف لا حاجة اليه وقيل ذافسق أي عصية فهدا من قبيل المبالغة على حد زبد عدل
وفي زاده جعل العين الحزمة عين الفسق مبالغة في كون تناهيا لفسقا وقيل انه منصوب
عطفا على محل المستنق أي الان يكون ميتة أو الافسقا (فن اضطر) أي شئ أصابته
ضرورة داعية الى كل شئ مما ذكر حال كونه (غير باغ) على مضطر آخر مثله ناله لئلا يسه
أو على المسلمين (ولاعاد) محباو زقد راجعته من تناوله وعليهم بقطع الطريق (فان ربك
غفور رحيم) أي كثيرا المغفرة والرحمة فلا يؤاخذ المضطر بما دعت اليه ضرورة وقد تقدم

أبو هريرة أقر وأثبتته وان شئت وان من أهل الكتاب الاليؤمن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا وكذا
رواه مسلم عن الحسن الخوافي وعبد بن حميد كلاهما عن يعقوب وهو آخرجه البخاري ومسلم أيضا عن حديث سفيان بن عيينة عن
الزهري وهو آخرجه من طريق الليث عن الزهري وهو رواه ابن مردويه عن طريق محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا يقتل الخنزير
ويكسر الصليب ويضع الجزية ويفيض المال وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين قال أبو هريرة أقر وأثبتته وان من أهل

الكتاب اليوم من به قبل موته موت عيسى بن مريم ثم بعدها أبوهريرة ثلاث مرات طريق أخرى عن أبي هريرة قال قال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن حنظلة بن علي الاسلمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليكن عيسى بن مريم بضع الروحانيات الجارية أو العشرة أو بنتها جميعا وكذا رواه مسلم منفردا به من حديث سفيان بن عيينة والليث بن سعد وبنس بن يزيد لأنهم عن الزهري به وقال أحمد حدثنا يزيد بن أسد سفيان بن عيينة عن الزهري عن حنظلة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن (٢٣٥) مريم فيقتل الخنزير ويصلي الصليب ويجمع له الصلوة ويعطى المال حتى لا يقبل

ويضع الخراج وينزل الروحانيات فيجمع منها أو يعتمر أو يجمعها قال ورواه أبوهريرة وان من أهل الكتاب الذين آمنوا به قبل موته الآية فزعم حنظلة أن أبا هريرة قال يؤمن به قبل موت عيسى فلا أدري هذا كاه حديث النبي صلى الله عليه وسلم أو شيء قاله أبوهريرة وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي موسى محمد بن المثنى عن يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الزهري به طريق أخرى قال البخاري حدثنا أبو بكر حدثنا الليث عن بنس عن ابن شهاب عن نافع مولى أبي قتادة الانصاري أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بكم إذا نزل فيكم المسيح بن مريم وأما بكم منكم تابعه عجل والاوزاعي وهكذا رواه الامام أحمد عن عبد الرزاق عن معمر بن عوفان ابن عمر عن ابن أبي ذئب كلاهما عن الزهري به وآخرجه مسلم من رواية بنس والاوزاعي وابن أبي ذئب به (طريق أخرى) قال الامام أحمد حدثنا عوفان حدثنا همام بن أبي قتادة عن عبد

نفسه في البقرة فلا نعبد (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) قدم الظرف على الفعل للدلالة على ان هذا التعريم مختص بهم لا يعمونهم الى غيرهم وهم اليهود وكراهه ما حرم عليهم عقيب ذلك ما حرم على المسلمين والظفر واحد الاظفار ويجمع أظفار على أظفار ويراد الفراء في جمع ظفر وأظفار وذو الظفر ماله اصبع من دابة أو طائر ويدخل فيه الحافر والخف والخطب فينزل الابل والبقرة والغنم والنعامة والاوزاوي وكل ماله خطب من الطيور وحافر من الدواب وتسمية الحافر والخطب ظفرا مجاز والاولى جل الظفر على ما صدق عليه اسم الظفر في لغة العرب لأن هذا التعميم بأياه ماسى من قوله ومن البقرة والغنم فان كان في لغة العرب بحيث يقال على البقرة والغنم كان ذكرهما من بعد تخصصهما آخر حرم الله ذلك عليهم عقوبة لهم على ما وقعوا فيه من الظلم كما قال تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم عن ابن عباس قال هو الذي ليس بتفريج الاصابع من البهائم والطيور يعني مشقوقها كالبعير والنعامة ونحو ذلك من الدواب وقال مجاهد هو كل شيء لم يفرج قوائم من البهائم وما انفرج كآتسه اليهود قال انفرجت قوائم الدجاج والعصافير فيه ودنا كاه ولم تنفرج خف البعير والنعامة ولا قائمة الوز شفة فلا تأكلها اليهود ولا تأكل جوار الوحش وفي الظفر لغات خمس ذكرها السمين أعلاها بضم الظاء والقاء وهو قرارة النعامة (ومن البقرة والغنم حرمنا عليهم شحومها) لا غير هذه المذكورات كدها والشحوم يدخل فيها الترويض وشحم الكتفة وقيل الترويض جمع ترويض وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش والامعاء كافي القاموس والمراد بها شحم الكرش فقط كما فسر به القرطبي ولا يراد ما على الامعاء وتفسيره بماعلى الامعاء نظر المعناها اللغوية (الاما حلت ظهورهما) أي ما على نظهر والجنب من داخل بطونهما من الشحم استثنى الله سبحانه من الشحوم هذا الشحم فانه لم يحرمه عليهم وقال السدي وأوصالح الالبنة حلت ظهورهما وهذا المختص بالغنم لأن البقر ليس لها آلية (أو) حلت (الحوايا) أي الامعاء وهي المباحرة التي يجمع فيها البعير جلت هذه من الشحم غير حرام عليهم به وقال جهم والمفسر بن وهو قول ابن عباس وواحدها حوايه مثل ضارب وضواير وقيل واحدها حوايه مثل قاصصه وقواصع وقيل حوايه كسفينة وسفائن قال الفارسي يصح أن يكون جمعا لكل من الثلاثة وقال أبو عبدة

الرجل عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاثنية اخوة العلات أهمها من شتى ودينهم واحد وإنى أولى الناس بعيسى بن مريم لأنه لم يكن نبى بيني وبينه وأنه نازل فأدأرا بتوجه فاعرفوه رجل مربوع الى الجرة والياض عليه ثوبان مضمران كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بل فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس الى الاسلام ويملك الله في زمانه الملك كلها الا الاسلام وبه ملك الله في زمانه المسيح الدجال ثم تقع الامانة على الارض حتى ترتفع الاسود مع الابل والنعامة مع البقرة والذئب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات لا تضربهم فيكث أربعين ثم يوفى ويصلي عليه المسلمون وكذا رواه أبو داود عن هدي بن خالد عن همام بن يحيى ورواه ابن جرير

ولم يورد عند هذا الآية سواء عن بشر بن معاذ عن يزيد بن هرون عن سعيد بن أبي عروبة كلاهما عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم
وخو مولى أم رزن صاحب السقاية عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قد كره قهوه وقال يقاتل الناس على الاسلام وقد روى
البخارى عن أبي الهيثم عن شعيب عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا أولى
الناس بعيسى بن مريم والأنبياء وأولاد علات ليس بيني وبينه شيء وأما محمد بن سنان عن فلج بن سليمان عن هلال بن علي عن عبد
الرحمن بن أبي عمرة عن أبي عمرة عن
بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة
الأنبياء أخوة العلات أمهاتهم
شيء ودينهم واحد وقال إبراهيم بن
طهمان عن موسى بن عتبة عن
صفوان بن سليم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حديث آخر قال
مسلم في صحيحه حديث زهير بن
حرب حدثنا يعلى بن منصور حدثنا
سليمان بن بلال حدثنا سهل عن
أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
الساعة حتى تنزل الروم بالاعماق
أوبدا بق فيخرج اليهم جيش من
المدينة من خيار أهل الأرض
يومئذ فاذا تصافوا قالت الروم خلوا
بيننا وبين الذين سبوا منا فنقاتلهم
فيقول المسلمون لا والله لا نقتل
بينكم وبين اخواننا فيقاتلونهم
فيهمز ثلث لا يوب الله عليهم أيما
ويقتل ثلثهم أفضل الشهداء
عند الله وينتفع الثلث لا يقتلون
أبدا فيفتنون قسطنطينية فيمنام
يفسحون الغنائم قد علموا سيوفهم
بالزيوت اصباح فيهم الشيطان
ان المسيح قد خلقكم في أحلكم

الحوايا ما تحوى من البطن أي استداروهي مكتوبة أي مستديرة وقيل الحوايا خناثر
الذين وهي تتصل بالمباخر وقيل الامعاء التي عليها الشحوم (أو ما اختلط بغيره) فانه غير
محرم قال الكسائي والفرافرة ونعاب معطوف على ما في ما جلت وقيل على الشحوم ولا
وجه لهذا التكليف ولا موجب له لانه يكون المعنى ان الله حرم عليهم إحدى هذه
المدكورات والمراد بها اختلط ما لصق بالعظام من الشحوم في جميع مواضع الحيوان
من الخبث والرأس والعين ومنه الآية فانه لا اسقعة يعجب الذنب عن ابن عباس قال
ما اختلط من شحم الآية بالعصعص فهو حلال وكل شحم القوائم والخبث والرأس
والعين والأذن يقولون قد اختلط ذلك بغيره فهو حلال لهم انما حرم عليهم الثوب وشحم
الكليبة (ذلك) التحريم المدلول عليه بغيره ما وقيل الاشارة الى الجزء المدلول عليه بقوله
(جزءناهم) وهو تحريم ما حرم الله عليهم (بغيره) أي بسبب بغيره وظاهرهم بما سقى في سورة
النساء من قوله فجاءت قصصهم من انهم لم يؤمنوا بالله الى ان قال فيظلم من الذين هادوا
حرمنا عليهم طيبات كانوا أكلوا تركبوا معصية من هذه المعاصي عوقبوا بغيره شيء
مما أحلهم درهم شكر ون ذلك ويدعون انهم لم يزل محرمه على الامم قبلهم (وأننا لصادقون)
في كل ما نختبره ومن جله ذلك هذا الخبر وهو موجود عندهم في التوراة ونصها حرمت
عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابة ليست مشقوقه الحافر وكل حوت ليس فيه
شقا شق أي ياض انتهى (فان كذبوا) أي اليهود فيها وصفت من تحريم الله عليهم تلك
الاشياء وقيل الظاهر يعود الى المشركين الذين قسموا الانعام الى ثلاث الاقسام وحلوا
بعضها وحرموا بعضها (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) للطبعين ومن رحمة حله عنكم وعدم
معالجته لكم بالعقوبة في الدنيا فلا تغتروا بذلك فانه اسهل الالهة وفيه أيضا تلطف
بعبادهم الى الايمان وهو وان أمهلهم ورحمكم فانه (لا يرد بأسه) أي عذابه ونقمته
(عن القوم المجرمين) اذا أنزل عليهم واستحقوا المعالجة بالعقوبة وقيل المراد لا يرد بأسه في
الآخرة والاولى أولى فانه سبحانه قد عاجلهم بعقوبات منها تحريم الطيبات عليهم في الدنيا
والمجرمون هم اليهود أو الكفار وانما قال ذلك تفهيم للاعتبار بسعة رحمة في الاجرة على
معصيته وثلاثا يغتروا برجاء رحمة عن خوف نقمته وذلك ببلغ في التهديد (سيعول الذين
أشركوا) أخبر الله عن المشركين انهم سيعولون هذه المقالة وقد وقع مقتضاها كما حكى عنهم

فيخرجون وذلك باطل فاذا جاء الشام خرج فيمنام بعدون القتال يسوون الصفوف اذا قيت الصلاة فينزل عيسى بن مريم في
فيؤمهم فاذا رآه عدو الله ذاب كما يذوب الملح في الماء فلوتر كما ذاب حتى يهلك ولكن يقاتله الله يده فيهم ذم في حربه حديث آخر
قال أحمد حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب عن جبلة بن سحيم عن سائر بن عفرات عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال انبت ليله أسرى ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا أمر الساعة فردوا أمرهم الى ابراهيم فقال لا علم لي
بها فردوا أمرهم الى موسى فقال لا علم لي بها فردوا أمرهم الى عيسى فقال لا علم لي بها فردوا أمرهم الى الله وفيما عهد الي ربى

عز وجل ان الدجال خارج ومعي قضيتان فاذا راى ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلك الله اذ راى حتى ان الخمر والشجر يقول يا مسلم ان حتى كافرا فتعال فاقتله قال فيهلكهم الله ثم يرجع الناس الى بلادهم ووطانهم فعند ذلك يخرج باجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون فيطؤون بلادهم فلا ياتون على شيء الا اهلكوه ولا يرون على ماء الا شربوه قال ثم يرجع الناس بشكونهم فادعوا الله عليهم فيهلكهم ويميتهم حتى تجوى الارض من تنزيمهم وينزل الله المطر فيجترق اجسادهم حتى يقدفهم في البحر ففياهم الى رب عز وجل ان ذلك اذا كان كذلك ان الساعة كالخامل (٢٣٧)

في سورة النحل بقوله تعالى وقال الذين اشر كوا لو شاء الله ما عبدنا الخ وهم كفار قرش او جميع المشركين يريدون الله (لو شاء الله) عدم شركهم وعدم فقرهم (ما اشر كوا ولا باؤنا ولا حرمنا من شيء) أي ما اشر كواهم ولا آباؤهم ولا حرموا شيئا من الانعام كالخبيزة ونحوها وظنوا ان هذا القول يخلصهم عن الحجة التي ائزتهم بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان ما فعلوه حق ولو لم يكن حق الا لرسول الله الى آباؤهم الذين ماؤا على الشرك وعلى فقرهم ما لم يحرمه الله رسلا يأمرهم به بترك الشرك وبترك التعريم لم يلزم حرمه الله والتحليل لم يلزمه (كذلك) أي مثل ما كذب هؤلاء كذب الذين من قبلهم من كفار الامم الخالصة ومن المشركين انبياء الله (حتى ذاقوا بأسنا) أي اسقروا على التكذيب حتى ذاقوا عذابنا الذي ائزناهم به وقد تمسك القدرية والمعتزلة بهذه الآية ولا دليل لهم في ذلك على مذهب الجبر والاعتزال لان امر الله بعزل عن مشيئته وادائه ولا يلزم من ثبوت المشيئة دفع دعوة الانبياء عليهم السلام (قل هل عندكم من علم) امر الله ان يقول لهم هل عندكم دليل صحيح يعدم العلم النافع وجدة وكذب يوجب اليقين بان الله راض بذلك (فخرجوه لنا) لننظر فيهم وتبذره والمقصود من هذا التبكيت لهم لانه قد علم انه لا علم عندهم يصلح للحجة ويقوم به البرهان ثم اوضح لهم انهم ليسوا على شيء من العلم فقال (ان تبوءوا الظن) الذي هو محل الخطا ومكان الجهل (وان ائتكم بالتحرون) أي توهون مجرد توههم فقط كما توههم الخارص وتقولون على الله الباطل وقد سبق تحقيقه (قل لله الحجة البالغة) على الناس أي التي تقطع عندها معاذيرهم وتبطل شبههم وظنهم وتوهماتهم والمراد بها الكتب المنزل والرسول المرسل وما جاؤوا به من المعجزات قال الربيع بن أنس لاجحة لاحد عصى الله وأشرك به على الله بل الحجة التامة على عباده وقال عكرمة الحجة السلطان (قافوا) هدايتكم جميعا الى الحجة البالغة (هذاكم أجعبي) ولكنكم لم بشأ ذلك ومثله قوله تعالى ولو شاء الله ما اشر كوا وما كانوا اليؤمنوا الا ان يشاء الله ومثله كثير فالمتفق في الخارص مشيئة هداية الكل والافقه هدى بعضهم وعن ابن عباس انه قيل له ان ناسا يقولون ليس الشرك بقدر فقال ابن عباس بينا وبين أهل القدر هذه الآية والعجز والكيس من القدر وقال علي بن زيد انقطع حجة القدرية عن هذه الآية قل لله الحجة الى قوله أجعبي (قل هل شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم

أشهرارار واه ابن ماجه عن محمد بن بشار عن يزيد بن هرون عن العوام ابن حوشب به نحوه حديث آخر قال الامام أحمد حسد ثنائين يزيد بن هرون حسد ثنائين سلمة عن علي ابن زيد عن أبي نصره قال أتي بنا عثمان بن أبي العاص في يوم الجمعة لعرض عليه مصحفنا على مصحفه فلما حضرت الجمعة أمرنا فاعطسنا ثم أتانا بطيب فطبخنا ثم جئت المسجد فجلسنا الى رجل فحدثنا عن الدجال ثم جاء عثمان بن أبي العاص فقمنا اليه فجلسنا فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون للمسلمين ثلاثة أمصار مصر بعلق البحرين ومصر بالحيرة ومصر بالشام ففرع الناس ثلاث فزعات فيخرج الدجال في اعراض الناس فيهزم من قبل المشرق فالو مصر يرد مصر الذي بعلق البحرين فيصير أهلها ثلاث فرق فرقة تقول تقسيم ناسه فتنظر ما هو وفرقة تلقى بالاعراب وفرقة تلقى بالمصر الذي يلهم ومع الدجال سبعون الفا عليهم النجبان وأكثر من معه اليهود والنساء يختار المسكون الى

عقبة أتيق فيبعثون سر حالهم فيصاب سرهم فيشتد ذلك عليهم ويصعبهم جماعة شديدة وجه شديد حتى ان أحدهم الجرحي ورت قوسه فيا كاه فيبغضهم كذلك اذ نادى مناد من البحر يا أيها الناس أياكم الغوث ثلاثا فيقول بعضهم لبعض ان هذا الصوت رجل شيعان وينزل عيسى بن مريم عليه السلام عند صلاة الغدير فيقول له أمرهم يا روح الله تتقدم صل فيقول هذه الامة امرأ ابغضهم على بعض فيتقدم أمرهم فيصلي حتى اذا قضى صلاته أخذ عيسى حبيته فيذهب نحو الدجال فاذا رآه الدجال ذاب كما يذوب الرصاص فيضج حبه بين يديه فيقتله ويمزق أصحابه فليس يومئذ شيء يورى منهم أحد حتى ان الشيعة تقول يا مؤمن هذا كافر ويقول الخمر

يا مؤمن هذا كفر تشربوه أحد من هذا الوجه حديث آخر قال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه في سننه حدثنا علي بن محمد حدثنا
عبد الرحمن الحارثي عن اسمعيل بن زافع عن أبي زرعة البجلي يحيى بن أبي غرور عن أبي امامة الداهلي قال خطبنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكان أكثر خطبته حسداً يأخذ منها عن الدجال وحذرنا فكان من قوله ان قال لم تكن قسمة في الارض منذرنا الله
ذرية آدم عليه السلام أعظم من قسمة الدجال وان الله لم يبعث نبياً الا حذراً من الدجال وأنا آخر الانبياء وأنت آخر الامم وهو خارج
فيكم لا محالة فان يخرج وأما بن ظهر انيكم (٢٣٨) فانما جعل كل مسلم وان يخرج من بعدى فكل يخرج نفسه وان الله

خليفة على كل مسلم وان يخرج
من خلقه بين الشام والعراق فيعيش
عينا ويعيش شهراً لا يابعد الله
أيها الناس فاثبتوا والله سأصفاكم لكم
صفة لم يصفاها يا بني قبل ان يبدأ
فيقول أناي فلا بني بعدى ثم يثني
فيقول أنا ربكم ولا ترون ربكم حتى
تتولوا والله أعور وان ربكم عز وجل
ليس بأعور والله مكتوب بين عينيه
كافر يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير
كاتب وان من فتنته ان معه جنه
ونارا فان ربه وجننه نارن ابي
بناره فليس تغيب الله وليقرأوا فتح
الكهف فتكون عليه بردا وسلاما
كما كانت النار بردا وسلاما على
ابراهيم وان من فتنته ان يقول
لا عراي أرايت ان بعثت لك أمك
وأباك اتهم سدائي ربك فيقول نعم
فتمتلل له شيطان في صورة أبيه
وأمه فيقول ان يا بني اتبعه فانه
ربك وان من فتنته ان يسلب على
نفس واحدة فينشرها بالمشار
حتى ياتي شقين ثم يؤول النظر
الى عبدى هذا فاني أبعثه الآن
ثم يزعم ان الربا غيري فيبعثه الله
فيقول له الخبيث من ربك فيقول

هذا أمره الله سبحانه ان يقول لهؤلاء المشركين ها توهموا وحضروهم قال السدي
أروني شهداءكم وهل اسم فعل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع عند
أهل الجاز وأهل نجد يقولون هلما على هلموا فينطقون به كما ينطقون بسمائر الأفعال
وبلغة أهل الجاز نزل القرآن ومنه قوله تعالى والقائلين لا خائناهم ولم ينالوا الاصل عند
الخليل هانت عليهم وقال غيره أصلها هل زيدت عليه الميم وفي كتاب العين للخليل ان
أصلها هل أو لم أي هل أقصدكم ثم كثرت استعمالهم لها وهذا أيضا من باب التكبكيت لهم
حيث يأمرهم بحضور الشهود على ان الله حرم تلك الاشياء مع علمه انه لا شيء ودلهم لتبذروهم
الحق ونظروا ضلالهم والله لا تمسك لهم سوى تقليدكم ولذلك قيد الشهادا بالاضافة اليهم
الدالة على انهم شهداء معروفيون بالشهادة لهم وهم قدوتهم الذين ينصرون قواهم (فان
شهدوا) لهم بغية علم بل مجازفة وتعبا (فلا تشبههم معهم) أي فلا تصدقهم ولم تسلم لهم
(ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) فانهم رؤس المكذبين بها (ولا تتبع أهواء الذين
لا يؤمنون بالآخرة) وهم برهم بعدلون أي يجعلون له عدلا من مخلوقاته كالانسان
ويشركون (قل تعالوا) أي تقدموا قال ابن السكيت ان المأمورا بالتقدم في أصل وضع
هذا الفعل كما أنه كان قاعدا فقل له تعال أي ارفع شخصك بالقيام وتقدم واتسعا فاف
حتى جمعوا له لواقف والمأثي وهكذا قال الزمخشري في الكشاف ان من الخاص
الذي صار عاماً وأصله ان يقوله من كان في مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثرت اتسع فيه حتى
عم (أقول ما حرم ربكم) أثل جواب الامر ومما موصولة في محل نصب به والمراد من تلاوة
ما حرم الله تلاوة الآيات المشتملة عليه ويجوز ان يكون ما مصدرية أي أثل تحرير ربكم
والمعنى ما شتم على التحريم قيل ويجوز ان تكون ما استعهامية أي أثل أي شتم
ربكم على جعل التلاوة بمعنى القول وهو ضعيف جدا (عليكم) ان تعلق بأثر فالعني
أثل عليكم الذي حرم ربكم وهو اختيار الكوفي وان تعلق بحرم فالعني أثل الذي حرم
ربكم عليكم وهو اختيار البصري وهذا أولى لان المقام مقام بيان ما هو محرم عليهم
لامقام بيان ما هو محرم مطلقا (ان لا تشر كوا به شأ) ان مفسر فاعمل التلاوة المعلق بها
حرم ولا ناهية وهذا وجه ظاهر لا مودع من جملتها ان في اخراج المفسر على صورة التي
مبالغة في بيان التحريم وهو اختيار الفراء وقيل ان ناهية ومحلها النصب بعليكم على انه

رب الله وأنت عدو الله الدجال والله ما كنت بعداً بشدة بصرتك مني اليوم قال أبو الحسن الطنطا في حديثنا لا اغرا
الحارثي حدثنا عبد الله بن الوليد الرصافي عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل أرفع أمي
درجته في الجنة قال قال أبو سعيد والله ما كثرتي ذلك الرجل الا عمر بن الخطاب حتى مضى لسبيله ثم قال الحارثي رجعت الى حديث
أبي رافع قال وان من فتنته ان يأمر السماء ان تنطر فتطر ويأمر الارض ان تنبت فتنبت وان من فتنته ان يأمركم بالحي فيكذبون فلا
يبقي لهم ساعة الاهلك وان من فتنته ان يأمركم بالحي فيصدقونه فيأمر السماء ان تنطر فتطر ويأمر الارض ان تنبت فتنبت حتى

تروح مواشيهم عن يومهم ذلك آمن ما كانت وأعظمه وأمده خواصه وأدروهم وعاءه لا يبق شي من الأرض الا وطئته وظهر عليه الامكة والمدينة فانه لا ياتيهم من ثقب من ثقب من ثقب الملائكة بالسيف صلت حتى ينزل عند الضرب الاجر عند منقطع السجعة فترجف المدينة عليها ثلاث رجفات فلا يبقى منافي ولا منافقة الا خرج اليه فينفي الخبيث منها كما ينفي الكبر خبث الحديد ويدعي ذلك اليوم يوم الخلاص فقالت أم شريك بنت أبي الفكر يا رسول الله فإين العرب يومئذ قال هم قليل وجعلهم يومئذ يبيت المقدس وامامهم رجل صالح قد تقدم يصل بهم الصبح اذنزل عيسى بن (٢٣٩) مريم عليه السلام فرجع ذلك الامام عيسى

القهقري ليقدم عيسى عليه السلام فيضع يده عيسى بين كتفيه ثم يقول تقدم فصل فانها لك اقيمت فيصلي بهم امامهم فاذا انصرف قال عيسى افعلوا الباب مفتوح ووراءه الدجال معه سبعون آتيا هم ودي كلهم ذوسيف محلي وتاج فاذا نظر اليه الدجال ذاب كاذوب الملح في الماء ويطلق هاربا فيقول عيسى ان لي فيك ضربة ان تسبقني بها فسيذكره عند باب الدار فيقتله ويهزم الله اليهود فلا يبقى شي مما خلق الله يتوارى به يهودي الا انطق الله ذلك الشيء لاجس ولا شجر ولا حائط ولا دابة الا الغرقدة فانها من شجرهم لا تنطق الا قال يا عبد الله المسلم هذا يهودي فتعال فاقبله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وان آياته أربعون السنة كعصف السنة والسنة كالشهر والشهر كالجمعة وآخر آياته كالشجرة يصيح أحدهم على باب المدينة فلا يبلغ بابها الا خر حتى عسى فقبل له كيف نصلي يا بني الله في تلك الايام القصار قال تقدرون الصلاة كما تقدرون في هذه الايام الطوال ثم

لأغراء وقيل النصب على البدلة محارم والمعنى على الاغراء الزواني الاشرار وعدمه وهذا وان كان ذكره جماعة كقوله ابن الانباري ضعيف لتفكيك التركيب عن ظاهره ولانه لا يتبادر الى الذهن وقيل استقدير ثلاث اشركوا وهما منقول عن أبي اسحق وقيل تقديره أو صيكم ان لا تشركوا وهو أيضا مذهب أبي اسحق وقيل ان في محل رفع اى المحرم ان لا تشركوا وهذا يجوز الى زيادة لا لئلا يفسد المعنى وقيل تقديره عليكم عدم الاشرار وهو مذهب أبي بكر بن الانباري وقيل استقر عليكم عدم الاشرار وهو ظاهر قول ابن الانباري قد أخرج الترمذي وحسنه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايكلمني يا عيسى على هؤلاء الآيات الثلاث ثم تلا قل تعالوا الى ثلاث آيات ثم قال فن وفيه من فأجره على الله ومن اتقص منهن شيئا فأدر كة الله في الدنيا كانت عقوبته ومن أخره الى الآخرة كان أمره الى الله ان شاء أخذوه وان شاء عاقبهم وأخرج ابن أبي شيبة وابن الضريس وابن المنذر عن كعب الاحبار قال أول ما أنزل في التوراة عشر آيات وهي العشر التي أنزلت من آخر الانعام قل تعالوا الى آخرها وأخرج أبو الشيخ عن عبد الله بن عبد الله بن عدي بن اخيار قال سمع كعب رجلا يقرأ قل تعالوا الى فقال كعب والذي نفس كعب بيده انهم الاول آية في التوراة قسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الآيات انتهى قلت هي الوصايا العشر التي في التوراة أولها أنا الرب الهك الذي أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية لا يكن لك اله غيري ومنها أكرم أبك وأمك ليطول عمرك في الأرض التي يعطيك الرب الهك لا تقتل لا تزن لا تسرق لا تشبه على قريبك شهادة وزلا تشبه بنت قريبك ولا تشبه امرأة قريبك ولا عبده ولا أمته ولا ثوره ولا جارد ولا شاة ما لم يربك فاعل مراد كعب الاحبار هذا ولا يهودية هذه الوصايا عناية عظيمة وقد كتبها أهل الزنور في آخر زبورهم وأهل الانجيل في أول انجيلهم وهي مكتوبة في لوحين وقد تركها ما يتعلق بالسبب قال أبو السعدي وهذه الاحكام العشرة لا تختلف باختلاف الامم والاعصار (و) أحسنوا (بالوالدين احسانا) هو البر بما وامتثال أمرهما ونهيهما وقد تقدم الكلام على هذا ولما كان ايجاب الاحسان تشرعيا تركه الاحسان ذكر في المحرمات وكذا احكم ما بعده من الاوامر (ولا تقتلوا اولادكم) لما ذكر حق الوالدين

صالحا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى بن مريم امي حكا عدلا وامام مقسطا يدق الصليب وينج الخنزير ويضع الجزية وينزل الصدقة فلا يسي على شاة ولا يبرو وتقع الشحنا وتباعد وتترجح كل ذات حتى يدخل الوليد يده في الحية فلا تضربه يقرب الوليد من الاسد فلا يضرمه ويكون الذئب في الغنم كاهه كلها وبعث الله الارض من السلم كعلاء الانعام من المافوت تكون الكلمة واحدة فلا يعبد الله وتضع الحرب أوزارها وتسلب قريبك ملكها وتكون الأرض لها نور الفضة وتنبئ نباتها كعهد آدم حتى يجتمع النهر على القطف من العنب فيشبعهم ويجتمع النهر على الرمان فيشبعهم ويكون النور يكاد وكذا من المال ويكون

الفرس بالدرهم مات قبل يارسل الله وما يخص الفرس قال لا تركب حرب أبدا قيل له فما يعلى الثور قال تحث الأرض كلها وإن
قبل خروج الدجال ثلاث سنوات شدادا يصيب الناس فها جوع شديد وبأمر الله السماء في السنة الأولى أن تحبس ثلث مطرها
وبأمر الأرض فتحبس ثلث نباتها وبأمر الله السماء في السنة الثانية فتحبس ثلث مطرها وبأمر الأرض فتحبس ثلث نباتها وبأمر
الله عز وجل السماء في السنة الثالثة فتحبس مطرها كله فلا تنطر قطرة وبأمر الأرض أن تحبس نباتها كلها فلا تنبت خضرا ولا
تبقى ذات ظلف إلا ما شاء الله قبل (٢٤٠) فما يعيش الناس في ذلك الزمان قال التهليل والتكبير والتسبيح والتحميد

يجرى ذلك عليهم مجرى الطعام
قال ابن ماجه سمعت أبا الحسن
الطائفي يقول سمعت عبد الرحمن
المخاربي يقول ينبغي أن يرفع هذا
الحديث إلى المؤدب حتى يعلمه
الصبيان في الكتاب هذا حديث
غريب جدا من هذا الوجه وبعضه
شواهد من أحاديث آخر ولذا ذكر
حديث الثواس بن سمعان ههنا
أشبههم بهذا الحديث قال مسلم في
صحيحه حدثنا أبو خزيمة زهير بن
حزب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني
يحيى بن جابر الطائي قاضي حص
حدثني عبد الرحمن بن جبير عن
أبيه جبير بن نفير الحضرمي أنه سمع
الثواس بن سمعان السكلابي
وحدثنا محمد بن مهران الرازي
حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد
الرحمن بن يزيد بن جابر عن يحيى بن
جابر الطائي عن عبد الرحمن بن
جبير عن أبيه جبير بن نفير عن
الثواس بن سمعان قال ذكر رسول
الله صلى الله عليه وسلم الدجال ذات
عدة خفص ورفع حتى ظنناه في
طائفة النخل فلما رجعنا إليه عرف
ذلك في وجوهنا فقال ما شأنكم قلنا

يارسل الله ذكر الدجال خفصت فيه ورفع حتى ظنناه في طائفة النخل قال غير الدجال أخوف في عليكم إن
يخرج وأنافيك فأناجيه دونكم وإن يخرج ولست فيكم فامرؤ حجيح نفسه والله خليفتي على كل مسلم شاب قطعت عينه طافه
كأنني أشبهه بعبد العزى بن قطن من أدركه منكم فليقرأ عليه قواش سورة الكهف أنه خارج من خله بين الشام والعراق فغان
مينا وعاش شمالا يعبد الله فأنبتوا قلنا يارسل الله قال في الأرض قال اربعون يوما يم كسنتو يوم كسهر ويوم كعقة وما
أيامه كأيامكم قلنا يارسل الله وذلك اليوم الذي كسنته أن كسنتنا فيه صلالة يوم قال لا قدر والله لا قدر قلنا يارسل الله وما سيرة

في الأرض قال كالتيف استند بره الر يح فأتى على قوم فبدعوههم فيؤمنون ويستجيرون له فيأمر السماء فتمطر والأرض فتنبث
 فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذرى وأسبعه فمرعوا وأمد دخواصر ثم يأتي القوم فبدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف
 عنهم فيصحبون محلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويأمر بالخربة فيقول لها أخرجي كنوزك فتبعه كنوزها كيما يسب الخيل ثم
 يدعور رجلا مملثا شابا فيضرب بالسيوف فمقطعه جزلتين رمية الغرض ثم بدعوه فيقبل وبتهال وجهه ويضعل فيسنداه وكذلك أذيعت
 الله المسيح بن مريم عليه السلام فيقتل عند المنارة البيضاء مشرق (٢٤١) دمشق بين مهودتين واضعا كفيه على أجنحة ملكين

إذا طاطأ رأسه فطروا ذراعاه ثم حذر
 منه جان كاللؤلؤ لا يدخل لكافر
 يجدر به نفسه الامات ونفسه ينهى
 حبس ينهى طرفه فينسلبه حتى
 يدرك سباب الذفقتله ثم يأتي عيسى
 عليه السلام قوما قد عصه بهم الله
 منه فيمسح عن وجوههم ويحذرهم
 بدرجاتهم في الجنة فيبشعوا وكذلك
 اذا وحى الله عز وجل الى عيسى اني
 قد آخرت عبادي لايدان لاحد
 بقا الههم فخرز عبادي الى الطور
 ويبعث الله بأجوج وأجوج وهم
 من كل حذب ينسلون ففروا ولهم
 على بحيرة طبرية فيشربون مائها وير
 آخرهم فيقولون لقد كان بهذه مرة
 جاء ويحضرنى الله عيسى وأصحابه
 حتى يكون رأس الثور لاحدهم
 خير من مائة دينار لاحدكم اليوم
 فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه
 فيرسل الله عليهم الغف فيرقابهم
 فيصحبون فرسي كوت نفس واحدة
 ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه الى
 الأرض فلا يجسدون في الأرض
 موضع شبر الاملاء زهمهم وتنهم
 فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه الى
 الله فيرسل الله طيرا كاعناق البخت

وفيه من اللطف والرافة جعلهم أموصيا له تعالى ما لا يخفى من الاحسان ولما كان
 العقل هو مناط التكليف قال (لعلكم تعقلون) أى لكي تفهموا ما في هذه التكليف
 من القوائد النافعة في الدين والدنيا فتمت الواجب (ولا تقر بآمال اليقيم) أى لا تعرضوا
 له بوجه من الوجوه (الآياتي) أى بالحصلة التي (هي أحسن) من غيرها
 وهي ما فيه صلاحه وحفظه ونقيته وتميزه وتخصيص الرمح له فيشمل كل وجه من الوجوه
 التي فيها نفع للقيم وزيادة في ماله والاستئناس بفرغ وقيل المراد بالآياتي هي أحسن التجارة
 (حتى) أى الى غاية هي أن (يلغ) اليقيم (أشده) فان بلغ ذلك فادفعوا اليه ماله وهو اسم
 جمع لا واحد له من لفظه وقيل بالهكس وقيل هو اسم مفرد للفظا ومعنى وقيل هو جمع
 وعلى هذا فخر دهم شدة كنعمة أو شدة كفس وأفلس أو شدة كصر وأضر أو قال ثلاثة
 في مفرد أو أصلهم شد النهار أى ارتفع وقال سيبويه واحد شدة قال الجوهرى وهو
 حسن في المعنى لانه يقال أبلغ الكلام شدته ولكن لا تجمع فعلة على أقول وقيل الأشد
 اسم كمال قوة الشئ والسبب حتى يتأخر في السبب الى حد الرجال واختلف أهل
 العلم في الأشد فقال أهل المدينة بلوغه وإنسان رشده وقال عبد الرحمن بن زيد هو البلوغ
 وقيل انه انتهاء الكهولة والاولى في تحقيقه انه البلوغ الى سن التكليف مع إنسان
 الرشيد وهو ان يكون في تصرفه بماله سال كمال العقل لا مالا أهل السفة
 والتذير ويدل على هذا قوله تعالى في سورة النساء وابتلوا النباى حتى اذا بلغوا النكاح
 فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم فجعل بلوغ النكاح وهو بلوغ سن التكليف
 مقيدا بإنسان الرشيد لعله قد سبق هنالك كلام في هذا قال الشعبي ومالك الأشد الحظ
 حين تكتب له الحسنات وعليه السيئات وقال أبو العالية حتى يعقل وتجمع قوته وقال
 أبو حنيفة خمس وعشرون سنة وقال الكلبي هو ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة
 وقيل الى أربعين وقيل الى ستين وقال الضحاك عشرون سنة وقال السدي ثلاثون سنة
 وقال مجاهد ثلاث وثلاثون سنة وهذه الأقوال انما هي في نهاية الأشد لا في ابتدائه
 والختار في تفسيره ما ذكرناه (وأوفوا الكيل والميزان) وهما الآلة التي يكال بها الوزن
 وأصل الكيل مصدر ثم أطلق على الآلة والميزان في الأصل فمعنا من الوزن ثم نقل لهذه
 الآلة كالمصباح والمقياس لما يستصحب به ويقاس (بالقسط) أى بالعدل في الأخذ

(٢٤١ فتح البيان ثالث) فكم لهم قطر حرم حيث شاء الله ثم رسل الله سطر الا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الأرض
 حتى يتركها كالزلفه ثم يقال للأرض أخرجي ثمرك ووردي بركتك فيومئذ تأكل العصاة من الزمان ويستطون بغيرها ويبارك الله
 في الرسل حتى ان الله تعالى من الابل لتكني القنات من الناس فينباههم كذلك أذيعت الله ريحا طيبة فتأخذهم تحت أظفارهم فيقبض
 الله روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الجحر فعليه تقوم الساعة ورواه الامام أحمد وأهل
 السنن من حديث عبد الرحمن بن زيد بن جابر به وسند كره أيضا من طريق أحمد عند قوله تعالى في سورة الانبياء حتى اذا ففتحت

بأجور وما جوج الآية حديث آخر قال مسلم في صحيحه أيضاً حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن
 النعمان بن سالم قال سمعت يعقوب بن عروة بن عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي يقول سمعت عبد الله بن عمرو وجاه رجل فقال ما هذا
 الحديث الذي يتحدث به تقول ان الساعة تقوم الى كذا وكذا فقال سبحان الله أو لا اله الا الله أو كلنحوهما القدره مت ان لا أحدث
 أحداً شيئاً به انما قلت انكم سترون بعد قليل أمر اعظم ما يحرق البيت ويكون ويكون ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يخرج الدجال في أمتي فيمكث أربعين (٢٤٢) لا أدري أربعين يوماً وأربعين شهراً أربعين عاماً فيبعث الله تعالى عيسى

ابن مريم كانه عروة بن مسعود
 فيطلبه فيه لكمة ثم يكت الناس
 سبع سنين ليس بين اثنين عداوة ثم
 يرسل الله رجلاً باردة من قبل الشام
 فلا يبقى على وجه الارض أحد في
 قلبه شغل ذرة من خيراً وإيمان
 الا قبضته حتى لو ان أحدكم دخل
 كبد جبل لم يخله عليه حتى يقبضه
 قال سمعنا من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال فيبقى شرار الناس
 في خفة الطير وأحلام السباع
 لا يعرفون معروف ولا ينكرون
 منكراً فيمكث لهم الشيطان فيقول
 ألا تنصيبون فقولون فإنا ما نرى
 فيأمرهم بعبادة الأولان وهم في ذلك
 دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ
 في الصور فلا يسمعه أحد الا أصغى
 لينا ورفع لينا قال وأول من يسمعه
 رجل يلبط حوض بله قال فصعق
 ويصعق الناس ثم يرسل الله أو قال
 ينزل الله مطراً كأنه الطل أو قال
 الثل نعلان السالك فتبنت منه
 اجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى
 فاذا هم قيام ينظرون ثم يقال يا أيها
 الناس هلموا الى ربكم وفقوهم انهم
 مسؤولون ثم يقال أخرجوا بعث

والاعطاء عند البيع والشراء وترك البخل (لانكف نفساً الاوسعها) أي طامقاً في كل
 تكليف من التكليف ومنه التكليف بايقاء الكيل والوزن فلا يخاطب المتروك له ما
 بما لا يمكن الاحتراز عنه في الزيادة والنقصان فان اخطأ في الكيل والوزن والله يعلم حسنة
 نية فلا مأخذ عليه كما ورد في الحديث ومع ذلك يضمن ما اخطأ فيه كما في كتب الفروع
 (واذا قام) بقول في خبراً وشهادة أو جرح أو تعديل (فاعدلوا) فيه وشجروا الصواب
 ولا تتبعوا في ذلك القريب ولا على بعيد ولا تميلوا الى صديق ولا على عدو بل سوا بين
 الناس فان ذلك من العدل الذي أمر الله به (ولو كان) الضمير راجع الى ما يفسده وإذا قلتم
 فانه لا بد للقول من مقول فله أو مقول لهُ أو مقول عليه أي ولو كان المقول فيه أوله أو عطفه
 (ذاقني) أي صاحب قرابة لكم وقيل ان المعنى ولو كان الحق على مثل قربائكم والأول
 أولى ومثل هذه الآية قوله ولو على أنفسكم أو والوالدين والأقربين (وبعده الله) أي بكل
 عهد وعهده الله اليكم (أوفوا) ومن جملة ما عهد اليكم ما ناله عليكم رسوله بأمر في هذا
 المقام ويجوز ان يراد به كل عهد ولو كان بين المخالفين لان الله سبحانه لما أمر بالوفاء به في
 كثير من الآيات القرآنية كان ذلك مسوغاً لاضافته اليه (ذلكم) إشارة الى ما تقدم ذكره
 من الامور الاربع (وصاكم) أي أمركم (به) أمرامو كذا (لعلكم تذكرون) أي تعظون
 بذلك فتأخذون ما أمركم به ولما كانت الخمسة المذكورة قبل قوله لعلكم تعظون من
 الامور الظاهرة الجليلة مما يجب تعقلها وتفهمها ختمت بقوله لعلكم تعظون ولما كانت
 هذه الاربع خفية غامضة لا بد فيها من الاحتماد والذكر الكثير حتى يقف على موضع
 الاعتدال ختمت بقوله لعلكم تذكرون قاله أبو حيان (وأن) بالفتح على تقدير ان قاله
 القراء والكسائي وقيل على تقدير الباء وقيل على تقدير اللام قاله الخليل وسيبويه كما
 في قوله سبحانه وان المساجد لله وبالكساستنساها (هذان) أي الذي ذكر في هذه الآيات
 من الامور والنواهي قاله مقاتل وقيل الاشارة الى ما ذكر في السورة فانها بأمرها في
 اثبات التوحيد والتبوء ببيان الشريعة (صراطى) وفي مصحف ابن مسعود وهذا
 صراط ربكم وفي مصحف أبي ربك والصراط الطريق وهو طريق دين الاسلام (مستقيماً)
 مستوي بالاعوجاج فيه وقد تشعبت منه طرق فن سلك الحادة فجاء ومن خرج الى تلك
 الطرق أقصت به الى النار (فاتبعوه) أمرهم باتباع جلته وتفصيله (ولا تتبعوا السبل)

النافقة قال من كم فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين قال هذا اليوم يجعل الله لادن شيوا ذلك يوم
 يكشف عن ساق ثم رواه مسلم والنسائي في تفسيره جميعاً عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن نعيم بن سالم به حديث آخر قال
 الامام أحمد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن الزهري عن عبد الله بن عبيد الله بن ثعلبة الانصاري عن عبد الله بن زيد الانصاري
 عن مجمع بن جارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقتل ابن مريم المسيح الدجال باباً لداً الى جانب ادور رواه أحمد
 أيضاً عن سفيان بن عيينة من حديث الليث والاوزاعي وثلاثهم عن الزهري عن عبد الله بن عبيد الله بن ثعلبة عن عبد الرحمن

ابن يزيد عن عمه جعفر بن جارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقتل ابن مريم الدجال سلب الدركذار وادهابر
عن ليث بن عمار قال هذا حديث صحيح قال وفي الباب عن عمران بن حصين ونافع بن عيينة وأبي برة وسدقة بن أسيد
وكيسان وعثمان بن أبي العاص وجابر وأبي أمامة وابن مسعود وعبد الله بن عمرو وسقر بن جندب والناس بن سمعان وعمر بن
عوف وحذيفة بن اليمان رضي الله عنهم ومراهم وياه هو لا مافيه ذكر الدجال وقتل عيسى بن مريم عليه السلام فأما حديث
ذكر الدجال فقط فكثير جدا وهي أكثر من أن تحصى لا تشارها (٢٤٣) وكثرة روايتها في الصحيح والحسان

والمسانيد وغير ذلك حديث آخر قال
الامام أحمد حدثنا سفيان عن قورات
عن أبي الطفيل عن حذيفة بن
أسيد الغفاري قال أنشرف علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
عرفة ونحن ننذا كرا الساعة فقال
لا تقوم الساعة حتى ترد عشر
آيات طلوع الشمس من مغربها
والدخان والدابة وخروج ياجوج
وماجوج ونزول عيسى بن مريم
والدجال وثلاثة خسوف خفيف
بالمشرق وخفيف بالمغرب وخفيف
بجزيرة العرب ونار تخرج من قعر
عدن تسوقا وتحشر الناس تبت
معهم حيث يأتون وتقبل معهم حيث
قالوا وهكذا رواه مسلم وأهل
السنن من حديث الترمذي
ورواه مسلم أيضا من رواية عبد
العزيز بن رفيع عن أبي الطفيل
عن أبي شريكة عن حذيفة بن
أسيد الغفاري موقوفا والله أعلم
فهذه أحاديث متواترة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم من رواية
أبي هريرة وابن مسعود وعثمان بن
أبي العاص وأبي أمامة والناس
ابن سمعان وعبد الله بن عمرو بن

ثم اهتم عن اتباع سائر السبل أي الاديان المتباينة طرقها والاهواء المضلة والبدع المختلفة
(فتفرق بكم عن سبله) أي فمقل بكم عن سبل الله المستقيم الذي هو دين الاسلام قال
ابن عطية وهذه السبل نعم اليهودية والنصرانية والجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع
والضلالة من أهل الاهواء والشذوذ في التورع وغير ذلك من أهل التعقيد في الجدل
والخوض في الكلام وهذه كلها معرضة للزلل ومظنة لسوء المعتقد قال قادة العلماء ان
السبل سبيل واحد جماعة الهدى ومصير الجنة وان ابليس استبدع سبلا متفرقة
جماعة الضلالة ومصير هال النار وأخرج أحمد وابن حنبل وابن مسعود وابن المنذر
وابن أبي حاتم وابو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود قال خط
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطا يده ثم قال هذا سبيل الله مستقيما ثم خط خطوطا
عن يمين ذلك الخط وعن شماله ثم قال وهذه السبل ليس منها سبيل الله المستقيم ثم خط خطوطا
اليه ثم قرأ هذه الآية وقال ابن عباس السبل الضلالات وعنه هذه الآيات تحكى في
جميع الكتب يلخصن شيئا وعن حرمت على بني آدم كلهم وعن أم الكتاب ومن عمل
بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وقال ابن مسعود من سره ان ينظر الى الحقيقة
التي عليها خاتم محمد صلى الله عليه وآله وسلم فليقرأ هؤلاء الآيات أخرجه الترمذي
وحسنه (ذلكم) أي ما تقدم ذكره (وصاكم) أي كد عليكم الوصية (بما علمكم تتقون)
ما نهاكم عنه من الطرق المختلفة والسبل المضلة (ثم أتينا موسى الكتاب) أي التوراة
وهذا كلام مسوق أقرب الى الوصية التي وصي الله بها عباده وقد استشكل العطف بضم
كون قصة موسى وآياته الكتاب قبل المعطوف عليه وهو ذلكم وصاكم به فمقل ثم هنا
بمعنى الواو من غير اعتبار مهلة ولا ترتيب وبذلك قال بعض النحويين قلت وهذه استراحة
وقيل تقديره ثم كما قد أتينا قائل انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وآله وسلم قاله ابن
القشيري وقيل المعنى قل تعالى أول ما حرم بكم عليكم ثم أتينا موسى الكتاب قاله
الزجاج وقيل ان الوصية المعطوف عليها قديمة لم ينزل كل نبى وصية مما أمته وقيل ان
ثم للتراسخ في الاخبار وقيل غير ذلك (تماما) التصب على الحال والمصدر وعلى انه
مفعول لاجله (على الذي أحسن) قبوله والقيام به كاشان كان وقال الحسن ومجاهد
كان فيهم محسن وغير محسن فانزل الله الكتاب تمام على المحسنين المؤمنين وقيل المعنى

العاص وجميع من جارية وأبي شريكة وحذيفة بن أسيد رضي الله عنهم وفيه أدلة على صفة نزوله ومكانه من انزال الشام بل دمشق
عند المارة الشرقية وان ذلك يكون عند إقامة صلاة الصبح وقد ثبت في هذه الاعصار في سنة احدى وأربعين وسبع مائة منارة
الجماع الاموي بضاء من جارية نخوة وعواضع المنارة التي هدمت بسبب الحريق المنسوب الى صنيع النصارى عليهم لعائن الله
المتابعة الى يوم القيامة وكان أكثر عماراتهم أموالهم وقويت الظنون انها هي التي ينزل عليها المسيح عيسى بن مريم عليه
السلام فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الحزبة فلا يقبل الا الاسلام كما تقدم في الصحيحين وهذا من اخبار النبي صلى الله

عليه وسلم بذلك وتفر بروي سريع وتسويغ له على ذلك في ذلك الزمان حيث تفرح عليهم وترفع شهبهم عن أنفسهم ولهذا عليهم بدخولهم في دين الاسلام متابعين لعيسى عليه السلام وعلى يديه ولد انا قال تعالى وان من اهل الكتاب الا يؤمنن به قبل موته الآية وهذا الآية كقولنا والله تعلم الساعة وقرئ على بالبحر بك أي أمارة ودليل على اقتراب الساعة وذلك لانه ينزل بعد خروج المسيح السجل فيقتله الله على يديه كما ثبت في الصحيح ان الله لم يخلق داء الا أنزل الله شفاءه ويبعث الله في أيامه يا حوج وما حوج فيهلكهم الله تعالى ببركة دعائه وقد قال (٢٤٤) تعالى حتى اذا ففت يا حوج وما حوج وهم من كل حذب ينسلون

واقرب الوعد الحق الآية * (صفة عيسى عليه السلام) * قد تقدم في حديث عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة فاذا رأيت نبوه فاعرفوه رجل مربوع الى الجرد البياض عليه ثوبان مصران كان رأسه يقطروان لم يصبه بلل وفي حديث الثواس بن سمعان فينزل عند المنارة البيضاء شرفي دمشق بين مبرودتين واضعا كفيه على آخضه ملكين اذا طأ رأسه قطروا واذا رفعه تحدر منه مثل بجان اللؤلؤ ولا يحل لكافر أن يجده ربح نفسه الامات ونفسه نتهى حيث انتهى طرفه وروى البخاري وسلم من طريق الزهري عن معبد ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلدة أسرى بني لقيت موسى ففتحه فاذا رجل قال أحسبه مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة قال ولقيت عيسى ففتحه النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال ربعة أحر كأنها خرج من ديمان يعني الحمام ورأيت ابراهيم وأنا شبيه ولده به الحديث وروى البخاري من حديث مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى

أعطينا موسى التوراة فزاد على ما كان يحسنه موسى مما علمه الله قبل نزولها عليه وقيل تمام على الذي أحسن به الله عز وجل الى موسى من الرسالة وغيرها وقيل تمام على احسان موسى بطاعة الله عز وجل قاله القراء وقال أبو خضر قماما كان قد أحسن اليه وقال ابن زيد تمام النعمة عليهم واحسان اليهم (وقصصا) أي لاجل تفصيل (الكتاب) يحتاج اليه من شرائع الدين وأحكامه (وهدي) من الضلالة (ورجوة) منا عليهم وصبر (لعمائم) راجع الى بني اسرائيل المدلول عليهم بذكر موسى (بلفاء ربهم يؤمنون) قال ابن عباس لكي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب (وهذا) القرآن (كتاب أنزلناه) قدم صفته الانزال ليكون الانكار مستلقاها (مبارك) كثير البركة لما دوشتم على من المذاهب النبوية والدينية (فابتهوا) بأخذ سكة بالعمل بما فيه فأنه لما كان من عند الله وكان مشغلا على البركة كان اتباعه متحمسا عليكم (واقفوا) مخالفتهم والتكذيب بما فيه (لعلكم) ان قبلتموه ولم تخالفوه (ترجون) برجة الله سبحانه (أن تقولوا) قال الكوفيون أنزلناه لا تقولوا وقال البصريون كراخه ان تقولوا وقال الفراء والكسائي واتقوا ان تقولوا يا اهل مكة (انما أنزل الكتاب) أي التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) هم اليهود والنصارى ولم ينزل علينا كتاب وتخصص الانزال بكتابهم لانهم ما للذان اشهرنا من بين الكتب السماوية بالاشتمال على الاحكام وفيه دليل على ان اخموس ليسوا بأهل كتاب اذ لو كانوا منهم لكانوا اثلاث طوائف قاله ابن الكل (وان) مخففة واجميا محذوف أي انا (مكا عن دراسهم) أي تلاوة كتبهم بلغاتهم (لغافلين) أي لا تدري ما فيها ومرادهم اثبات نزول الكتابين مع الاعتذار عن اتباع ما فيه ما بعدم الدراية منهم والغفلة عن معناها (أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب) كما أنزل على الطائفتين من قبلنا (لما أهدى منهم) الى الحق الذي طلبه الله والى ما فيه من الاحكام التي هي المقصود الاقصى فان هذه المقالة من كفار العرب والمعتزلة منهم من دفعه بارسال محمد صلى الله عليه وآله وسلم اليهم وانزال القرآن عليه ولهذا قال (فقد جاءكم بينة من ربكم) أي كتاب بلسان عربي مبين حين لم تعرفوا دراسة الطائفتين وأنزل الله على نبيكم وهو منكم بامعشر العرب فلا تغتذروا بالاعذار الباطلة ولا تعجلوا انفسكم بالعلل الساقطة فقد أسفر الصبح لبني عيين (وهدي رجوة) أي جاءكم البينة الزاخرة والهدى الذي يهديكم الى ما تريدون من رغبة

الله عليه وسلم رأيت موسى وعيسى وابراهيم فاما عيسى فاحمر جعد عرض الصدر وأما موسى فآدم جسم سبط كانه من رجال الزط وله وسلم من طريق موسى بن عبيدة عن نافع عن ابن عمر كرا النبي صلى الله عليه وسلم يوماين فظهر الى الناس المسيح الدجال فقال ان الله ليس بأعورا لأن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كان عينه عتبة طافية وسلم عنه مرفوعة وأراني الله عند الكعبة في المنام واذا رجل آدم كاحسن ما ترى من آدم الرجال تضرب لمة بين منكبيه رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا هو المسيح من مرمر ثراب وراجل

بعد اقلها أعور العين البني كاشبهه من رأيت باني قطن واضع يديه على سنيكي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح الدجال تابعه عبد الله عن نافع ثم رواه البخاري عن أحمد بن محمد المكي عن ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سالم عن أبيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى أحر ولكن قال بينما أنا قائم أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر يتهادى بين رحطين ينظف رأسه ماء أو يهرق رأسه ماء فقلت من هذا فقالوا ابن مريم فذهبت ألتفت فإذا رجل أحر جسم جعد الرأس أعور عينه النبي كان عينه غيبة طافية قلت من هذا قالوا الدجال وأقرب الناس به شهبا (٢٤٥) ابن قطن قال الزهري رجل من خزاعة هلك في الجاهلية هذه كلها ألقاها

في الاهتداء ورجعة من الله يدخل فيها كل من يظلمها ويريد حصولها ولكنكم ظلمتم أنفسكم بالتكذيب بآيات الله والصدوق والانصراف عنها وصرف من أراد الاقبال اليها (فن) الاستفهام لا نكار رأى لأحد (أظلم عن كذب آيات الله) التي هي رجعة وهدي للناس (وصدق) أي صرف الناس (عنها) فضل بانصرافه عنها وأضل بصرف غيره عن الاقبال اليها وصدف لازم وقد يستعمل متعبدا كما هنا في القاموس صدف عنه يصدف أو عرض وصدف فلا نصرفه كاصدقه عن كذا أو ماله عنه (سجزي الذين يصدفون) ينصرفون (عن آياتنا سوء العذاب) أي العذاب السيئ من إضافة الصفة الى الموصوف (عما كانوا يصدفون) أي بسبب اعراضهم أو صدقهم أو تكذيبهم بآيات الله ومعنى يصدفون يعرضون قاله ابن عباس وهو مقارب لعنى الصرف وقد تقدم تحقيق معنى هذا اللفظ وفي هذه الآية تبكيك لهم عظيم (هل ينظرون) أي لما ألقنا عليهم الحجة وأنزلنا الكتاب على رسولنا المرسل لهم فلم ينفعهم ذلك ولم يرجعوا به عن غوايتهم فبأنى بعد هذا (الا) انهم ينظرون (أن تأتيهم الملائكة) لقصص أرواحهم وعند ذلك لا ينفع نفسا إياهم ألم تكن آمنت من قبل أو أن تأتيهم الملائكة بالعذاب (أو يأتي ربك) يا محمد كما اقترحوه بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا وقبل معناه يأتي أمر ربك باهلا كهم وقد جافى القرآن حذف المضاف كثيرا كقوله وأسأل القرية وقوله وأشربوا في قلوبهم المجلد أي حب المجلد وقبل آيات الله مجيئه يوم القيامة لفصل القضايا بين خلقه كقوله وجاء ربك والملائكة صفافا قاله ابن مسعود وقادة ومقاتل وقال يأتي في ظل من الغمام وقبل كيفية الايمان من المتشابه الذي لا يعلم تأويله الا الله فيجب امر اربابا لا تكسب ولا تعطيل (أو يأتي بعض آيات ربك) الدالة على الساعة قال جهور المفسرين هو طلوع الشمس من مغربها ويدل عليه ما أخرجه أحمد وعبد بن حنبل في مسنده والترمذي وأبو يعلى وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها قال الترمذي غريب وروى موقوف فاذا ثبت رفع هذا التفسير النبوي من وجه صحيح لا فادح فيه فهو واجب التقدير له مستحتم الأخذ به ويؤيده ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها

تعالى في آخر سورة المائدة وإذا قال الله عيسى ابن مريم أنت قلت للناس ائذني الى قوله العزيز الحكيم (فقل من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم يصدفون عن سبيل الله كذبوا وأخذهبهم الربا وقد خسرناهم وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمعتقين الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنوتهم أجرا عظيما) يخبر تعالى عن سبب ظلم اليهود بما ارتكبوه من الذنوب العظيمة حرم عليهم طيبات كان أحلها لهم كما قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة

عن عمر وقال قرأ ابن عباس طيبات كانت أحلت لغيرهم وهذا الحصر قد يكون قد راي بمعنى أنه تعالى قبضهم لأن تأويلوا في كتابهم
وحر فواو في أول الأشياء كانت حلالا لغيرهم فمروا على أنفسهم فشدوا منهم على أنفسهم ونفسها وتطعوا وبخل أن يكون شرعيا بمعنى
أنه تعالى حرم عليهم في التوراة أشياء كانت حلالا لغيرهم قبل ذلك كما قال تعالى على الطعام كن حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل
على نفسه من قبل أن تنزل التوراة أي ما عدا ما كن حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة من لحوم الأبل والبيها ثم أنه
تعالى حرم أشياء كثيرة في التوراة كما قال (٢٤٦) في - ورد الانعام وعلى الذين خادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم

حرمنا عليهم شعور ميمنا إلا ما حلت
خفي ورهسا أو أخويا أو ما اختلط
بعضهم ذلك جزءا منهم يقيمهم وأنا
لصادقون أي انما حرمنا عليهم
ذلك لأنهم يستحقون ذلك بسبب
بغيرهم وطغيانهم ومخالفتهم
رسولهم واختلافهم عليه ولهذا
قال في ظلم من الذين خادوا حرمنا
عليهم طيبات أحلت لهم ويصددهم
عن سبيل الله كثيرا أي صدوا الناس
وصدوا أنفسهم عن اتباع الحق
وهذه حجة لهم متصفون بهم من
قديم الدهر وحديثه ولهذا كانوا
أعداء الرسل وقتلوا خلقا من الأنبياء
وكذبوا عيسى ومحمد أصوات الله
وسلامه عليهم ما قوله وأخذهم الربا
وقد نهوا عنه أي أن الله قد نهى عنهم
عن الرباقتا ولوه وأخذوه واحتالوا
عليه بأنواع من الخيل وصوف من
الشبه وأكلوا أموال الناس بالباطل
قال تعالى وأعدنا للكافرين منهم
هذا ألبيا ثم قال تعالى لكن
الراحمون في العلم منهم أي التائبون
في الدين ليسهم قدم راسخ في العلم
النافع وقد تقدم الكلام على ذلك
في سورة آل عمران والمؤمنون

فأذن طلعت وردا للناس استوا أجعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها ثم قرأ الآية
وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي ذر مر فوعا شعروا وأخرج ابن
أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مر فوعا شعروا أيضا (يوم يأتي بعض آيات ربك)
التي اقترحوها وهي التي تضطرهم إلى الإيمان أو ما عداهم من ذلك فيدخل فيه ما ينتظرونه
وقيل الآية هي علامات القيامة المذكورة في الأحاديث النابتة عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم في التي إذا جاءت (لا ينفع نفسا إيمانها) والكبرى منها عشرة وهي
الدجال والدابة وخسف بالشرق وخسف بالغرب وخسف بجوار العرب والدخان
وطلوع الشمس من مغربها ويا جوج وما جوج ونزول عيسى ونار تحترق من عدن
تسوق الناس إلى الخسر والبخت مستوفى في كتابنا صحيح الكرامة في آثار يوم القيامة
(لم تكن آمنت من قبل) أي قبل إيمان بعض الآيات فاما التي قد كانت آمنت من قبل
مجى بعضهم فإيمانها ينفعها (أو كسبت في إيمانها خيرا) أي لا ينفع نفسا إيمانها عند
حضور الآيات متصفة بانها لم تكن آمنت من قبل أو آمنت من قبل ولكن لم تكسب في
إيمانها خيرا فحصل من هذا أنه لا ينفع الالجبع بين الإيمان من قبل مجى بعض الآيات
مع كسب الخير في الإيمان فمن آمن من قبل فقط ولم يكسب خيرا في إيمانه أو كسب خيرا
ولم يؤمن فإن ذلك غير نافع قال السدي يقول كسبت في قصد بقية أعمالها خيرا فؤاد
أهل القبلة وإن كانت مصدقة لم تعمل قبل ذلك خيرا فعملت بعد أن رأيت الآية لم يقبل
منها وان عملت قبل الآية خيرا ثم عملت بعد الآية خيرا قبل منها وقال مقاتل يعني المسلم
الذي لم يعمل في إيمانه خيرا أو كان قبل الآية مقيما على الكثرة أقول وجهه الأشكال
في هذه الآية الكريمة هو أن عدم الإيمان السابق يستلزم عدم كسب الخير فيه بلا شك
ولاشبهة إذا خيل أن لا إيمان له فيكون على هذا ذكره تكرارا إن كان حرقا للتخيير على
بأنه من دون تأويل وأيضا عدم الإيمان مستقل في إيجابه للخلود في النار فيكون ذكر عدم
الشيء لغوا وكذلك وجود الإيمان مع كسب الخير فيه مستقل في إيجابه للخلود عن
النار وعدم الخلود فيها فيكون ذكر الأول أعني الإيمان بمجرد لغوا فإذا وجد الأشكال
في الآية باعتبار حرق التخير المقتضى لكفاية أحد الأمرين على انفراد وقد ذكرنا
التخلص عن هذا الأشكال وجوها أحدها أنه يحقق النفع بانها كن ولا يخلو ذلك

عطف على الراحمين وخبره يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك قال ابن عباس أنزل في عبد الله بن سلام
وثعلبة بن سعيد بن زيد بن سعيد وأسيد بن عبد الله الذين دخلوا في الإسلام وصدقوا بعجايل رسول الله بمحمد أصلي الله عليه وسلم وقوله
والمؤمنين الصلوة هكذا هو في جميع مصاحف الأمة وكذا هو في مصحف أبي بن كعب وذكر ابن جرير أنها في مصحف ابن مسعود
والمؤمنين الصلوة قال والصحيح قراءة الجميع ثم رد على من زعم أن ذلك من غلط الكتاب ثم ذكر اختلاف الناس فقال بعضهم هو
منسوب على المدح كما جاء في قوله والمؤمنون بهمهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس قال وعدا ما نافع
في كلام العرب كما قال الشاعر
لا يجدن قومي الذين هموا * أسد العدا إذا فة الجحر

التأويل بكل معتزك * والطبسون معاقد الازر

من قبله يعني وبالمقامين الصلاة كانه يقول وباقامة الصلاة اي بعزفون بوجوهها وكما ثبت عليهم اوان المراد بالمقامين الصلاة الملائكة وهذا اختيار ابن جرير يعني يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالملائكة وفي هذا انظر والله أعلم وقوله والمؤمنون الزكاة يحتمل ان يكون المراد زكاة الاموال ويحتمل زكاة النفوس ويحتمل الامرين والله أعلم والمؤمنون بالله واليوم الآخر اي يصدقون بأنه لا اله الا الله ويؤمنون بالبعث بعد الموت والجزاء على الاعمال (٢٤٧) خيرها وشهرها وتلك هو الخبر عما تقدم سنوهم

أجر اعظمها يعني الجنة (انما وحيثما)

اليك كما وحيثما الى نوح والنبيين

من بعده وأوحينا الى ابراهيم

واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط

وعيسى وابوب ويونس وهارون

وسليمان وأيناداد زبوراً ورسلاً

قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً

لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى

تكليمًا رسلاً مبشرين ومنذرين

لئلا يكون للناس على الله حجة بعد

الرسول وكان الله عزيزاً حكيمًا

قال محمد بن اسحق عن محمد بن

أبي محمد عن عكرمة أو سعيدي بن

جابر عن ابن عباس قال قال

سكين وعدي بن زيد يا محمد ما نعلم ان

الله أنزل على بشر من شيء بعده

موسى فانزل الله في ذلك من قولهما

انما وحيثما اليك كما وحيثما الى نوح

والنبيين من بعده الى آخر الآيات

وقال ابن جرير حديثنا الخبر

حدثنا عبد العزيز حدثنا أبو معشر

عن محمد بن كعب القرظي قال أنزل

الله يسألك أهل الكتاب ان تنزل

عليهم كتابا من السماء الى قوله

وقولهم على مرهم بنا عظيمًا قال

فلما لا اله الا الله يعني على اليهود

ان هذا تدفعه الأدلة الواردة بعدم الانتفاع بالايمن من دون عمل والوجه الثاني انه لا ينفع الا بتحقيق الامرين جميعا الايمان وكسب الخير فيه وهذا أيضا دفعه المعنى العربي والاعرابي فانهم لو كان هو المراد لقال لم تكن آمنت من قبل وكسبت في ايمانها خيرا الوجه الثالث ان ذكر الشق الثاني من شق التردد لتقصيد بيان النفع الزائد وتجرى الافضل والاكمل وهذا أيضا فيه خروج عما يوجب معنى التردد الذي يقتضيه حرفه الموضوع له الوجه الرابع ان راد الكلام مرددا على هذه الصفة المقصودة به التعريض بحال الكفار المفرطين في الامرين جميعا وهذا أيضا خروج عن مقصود الآية بتأويل بعيد جدا لا يدل عليه دليل الوجه الخامس ان الآية من باب اللف التقديري أي لا ينفع نفسا ايمانها ولا كسبها في الايمان لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خبر اورديان معنى اللف التقديري على ان يكون المقدور من ههنا الكلام ومقتضيات اقام قوله ذكره تعالى دلالة الملفوظ عليه واقضائه اياه وليس ههنا ذلك الوجه السادس انهم ما عاشروا في النفع وان العدول الى هذه العبارة لقصد المبالغة في شأن كل واحد منهم بانه صالح للاسعة لقل بالنفع في الجملة ولا يلحق ان هذا مجرد دعوى لا دليل عليها واخراج للترديد عن مفاده الذي تقتضيه لغة الوجه السابع ان ظاهر الآية المقضى لمجرد نفع الايمان المجرد يعارض بالادلة الصحيحة الثابتة كتابا وسنة انه لا ينفع الايمان الا مع العمل وهذا هو الوجه القوي والتقرير السوي والاستدلال الواضح والتبرجح الرابع لسلاسه عن التكلفات والتعسفات في معنى الآية وعن الاله مال لما فيها من التردد الواضح بين شق الايمان المجرد والايمان مع العمل ولا ينافي هذا ما ورد من الدالة الدالة على نفع الايمان المجرد فانهم اقميد بالادلة الدالة على وجوب العمل بمسارعه عاقلة لعباده من اصول الشرائع وفروعها فاشدد يدك على هذا ولا تلتفت الى ما وقع من التدقيقات الزائفة والدعاوى الداحضة فان ذلك لاحمل عليه ولا موجب له الا الحماة على المذهب وتقويمها وجعل نصوص الله سبحانه تابعة لها وتأويل ما خلفها حتى كأنها هي الشريعة المحكمة التي يراد بها كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ومن العجب ان محقق المفسرين وكبارهم مع ما في هذه الآية الكريمة من الاشكال المقضى لتوسيع دائرة المقال اكتفوا في الكلام عليها بالزبر الحقيقير والبحث اليسير حتى ان الرازي مع تطوله

واخبرهم بما عليهم الخبيثة بخدوا تكلموا انزل الله وقالوا ما انزل الله على بشر من شيء ولا موسي ولا عيسى ولا على نبي من شيء قال فقل جوبه قال ولا على احد انزل الله عز وجل وما قدره الله حق قدره اذا قالوا ما انزل الله على بشر من شيء وفي هذا الذي قاله محمد بن كعب القرظي نظير فان هذه الآية التي في سورة الانعام مكية وهذه الآية التي في سورة النساء مدنية وهي رد عليهم لما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء قال الله تعالى فقد سألوا موسى اكبر من ذلك ثمز كرفضا تخيمهم ومعاييرهم وما كانوا اعلمه وما هم عليه الا ان من الكذب والافتراء ثم ذكر تعالى انه اوحى الى عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم كما اوحى الى غيره من الانبياء

التقدمين فقال أنا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والتينين من بعده الى قوله واقتاد اوديزورا والذين باسم الكتاب الذي أوحاه الله الى داود عليه السلام وسند ترجمته كل واحد من هؤلاء الانبياء عليهم من الله افضل الصلاة والسلام عند قصصهم من سورة الانبياء ان شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان وقوله ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا نقصصهم عليك أي من قبل هذه الآية يعني في السور المبكية وغيرها وهذه تسجئة الانبياء الذين نص الله على اسمائهم في القرآن (٣) وهم آدم وادريس ونوح وهود وصالح وابراهيم ولوط واسماعيل واسحق (٢٤٨) ويعقوب ويوسف وشعب وموسى وهرون ويونس وداود وسليمان واليسع وركريا

وعيسى ويحيى وكذا ذوالكفل عند كثير من المفسرين وسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم وقوله ورسلا لم نقصصهم عليك أي خلقا آخرين لم يذكر في القرآن ولذا اختلف في عدة الانبياء والمرسلين والمشهور في ذلك حديث أبي ذر الطويل وذلك في حمار واه ابن مردويه وجه الله في تفسيره حيث قال حدثنا ابراهيم بن محمد ثنا جعفر بن محمد بن الحسن والحسين بن عبد الله بن يزيد قال حدثنا ابراهيم بن هشام بن يحيى الغساني حدثني أبي عن جدي عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قلت يا رسول الله كم الرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير قلت يا رسول الله من كان اولهم قال آدم قلت يا رسول الله نبي من رسل قال نعم خلقه الله بيده ثم نفخ فيه من روحه ثم سواه قبلا ثم قال يا ابا ذر أربعة عشر يابون آدم وشيث ونوح وخنوخ وهود ادريس وهؤلاء من خط القلم وأربعة من العرب هود وصالح وشعب ونبيك يا ابا ذر

والمباحث في غالب تفسيره اقتصر في تفسيره على قوله والمعنى ان اشراط الساعة اذا ظهرت ذهب أو ان التكليف فلم ينفع الايمان نفسه اما أنت قبل ذلك وما كسبت في ايمانها خيرا قبل ذلك انتهى بجر وفه فانظر هذا الذي اقتصر عليه واجعله موعظة لك فانه انما يكون تفسير الآية لو كانت هكذا لم تكن أنت من قبل وكسبت في ايمانك اخيرا من دون حرف التحية وهكذا الرخصي قبله فانه اقتصر في تفسير الآية على ما لا يمين ولا يغني من جوع وفي هذا المقتدر كفاية لمن لا هداية والله ولي التوفيق (قل) أمر الله سبحانه ان يقول لهم (انظروا) ما تريدون ايمانهم وما وعدتهم من مجي الآيات وهذا أمر تهديري على حد اعلموا ما شئتم وذلك انهم لا ينتظرون ما ذكرنا لتكريمهم بالبعث وما بعده (انما ينظرون) وهو يقوى ما قيل في تفسير يوم يأتي بعض آيات ربك انهم الايات التي اقتحوها من ايات الملائكة أو ايات العذاب لهم من قبل كما تقدم بيانه قال بعض المفسرين وهذا انما ينظره من تأخر في الوجود من المشركين المكذبين بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم الى ذلك الوقت والمراد بهذا ان المشركين انما يملكون قدر مدة الدنيا فاذا ما أو ظهرت الايات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة بأد وقيل المراد بهذه الآية الكف عن القتال فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون محكمة (ان الذين فرقوا) أي تركوا (دينهم) وخرجوا عنه باختلافهم فيه والمعنى انهم جعلوا دينهم متفرقا فأخذوا ببعضه وتركوا بآخره قيل المراد بهم اليهود قاله جماعة وقيل اليهود والنصارى وبه قال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك وقد ورد في معنى هذا في اليهود وقوله تعالى وما تفرق الذين أووا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وقيل المراد بهم المشركون بعد بعضهم الاصلان وبعضهم الملائكة وبعضهم الكواكب فكان هذا هو تفرق دينهم وقال أبو هريرة رآهم أهل الضلالة من هذه الامة وقيل الآية عامة في جميع الكفار وكل من ابتدع وجاء بما أمر به الله وهذا هو الصواب لان اللفظ يفيد العموم فيدخل فيه طوائف أهل الكتاب وطوائف المشركين وغيرهم ممن ابتدع من أهل الاسلام وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه والحكيم الترمذي والسيرازي في اللقباب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال هم أهل البدع والاهواء من هذه الامة وفي اسناده عديد كثير وهو متروك الحديث ولم يرفع غيره ومن عداه وقفوه

وأول نبي من بني اسرائيل موسى وآخرهم عيسى وأول النبيين آدم وآخرهم نبيك وقد روى هذا الحديث على بطوله الحافظ أبو حاتم بن حبان البستي في كتابه الا انواع والنقاسم وقد وصفها بالصحيح وخالفه أبو القزح بن الجوزي وقد ذكر هذا الحديث في كتابه الموضوعات واتهم به ابراهيم بن هاشم هذا ولا شك انه قد تكلم فيه غير واحد من أئمة الجرح والتعديل من أجل هذا الحديث والله أعلم وقد روى هذا الحديث من وجه آخر عن يحيى بن أحمد قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف حدثنا أبو المغيرة حدثنا معاذ بن رفاعه عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي هريرة قال قلت يا نبي الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون (٣) قوله وهم آدم الى قوله وسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم هكذا في النسخ ولم يذكر أيوب والياس خيرا الاصل ٨١ معصمه

ألقاهم ذلك ثمانية وخمسة عشر جماعة معان بن رفاعه السلمي ضعيف وعلى بن يزيد ضعيف والقاسم بن عبد الرحمن
 أيضا وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أحمد بن إسحق أبو عبد الله الجوهري البصري حدثنا علي بن إبراهيم حدثنا موسى بن
 عبيدة الرزدي عن يزيد الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله غمائية آلاف نبي أربعة آلاف إلى بني
 إسرائيل وأربعة آلاف إلى سائر الناس وهذا أيضا اسناد ضعيف فيه الرزدي ضعيف وشيخه الرقاشي أضعف منه والله أعلم وقال
 أبو يعلى حدثنا أبو الربيع حدثنا محمد بن ثابت العبدي حدثنا محمد (٢٤٩)

عن أنس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان فين خلان
 اخواني من الانبياء ثمانية آلاف
 نبي ثم كان عيسى بن مريم ثم كنت
 أنا وقدر ومناه عن أنس من وجهه
 آخر فأخبرنا الحافظ أبو عبد الله
 الذهبي أخبرنا أبو الفضل بن
 عساكر أخبرنا الإمام أبو بكر بن
 القاسم بن أبي سعيد الصفاق
 أخبرتنا أمي عائشة بنت أحمد بن
 منصور بن الصفاق أخبرنا الشريف
 أبو السنايك هبة الله بن أبي الصهام
 محمد بن حيدر القرشي حدثنا
 الامام الأستاذ أبو إسحاق الاسفرايني
 قال أخبرنا الامام أبو بكر أحمد بن
 ابراهيم الاسماعيلي حدثنا محمد بن
 عثمان بن أبي شيبة حدثنا أحمد بن
 طارق حدثنا ابن خالد حدثنا زياد بن
 سعد عن محمد بن المنكدر عن صفوان
 ابن سليم عن أنس بن مالك قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعثت على اربعة آلاف نبي منهم
 أربعة آلاف نبي من بني إسرائيل
 وهذا غريب من هذا الوجه
 واسناده لا بأس به رجاله كلهم
 معروفون الا أحمد بن طارق هذا

على أبي هريرة عن أبي امامة قال هم الخوارج ورؤي عنه مرفوعا ولا يصح رفعه وعن
 عمر بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعائشة يا عائش ان الذين فرقوا دينهم وكانوا
 شعا هم أصحاب البدع وأصحاب الاهواء وأصحاب الضلالة من هذه الامة ليست لهم نوبة
 وهم مني برأه رواه الطبراني والبيهقي وأبو نعيم وغيرهم قال ابن كثير وهو غريب لا يصح
 رفعه فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحديث على ان تكون كلمة المسلمين واحدة وان
 لا يتفرقوا في الدين ولا يتبدعوا البدع المضلة وروي أبو داود والترمذي عن معاوية
 قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب
 افترقوا على اثنين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة ثمان وسبعون
 في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين ملة وستفترق أمي
 على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار الامة واحدة قالوا ومن هي يا رسول الله قال من كان
 على ما أنا عليه وأصحابي أخرجه الترمذي (وكأنوا شيئا) أي فرقا وأحزابا فيصدق على
 كل قوم كان أمرهم في الدين واحدا مجمعة عامم اتبع كل جماعة منهم رأى كبس منهم كبرائهم
 يخالف الصواب ويبيان الحق (لست منهم) أي من تفرقهم أو من السؤال عن سبب
 تفرقهم والجفت عن موجب تجزئهم (في شيء) من الاشياء فلا يلزمك من ذلك شيء
 ولا يتخاطب به انما عليك البلاغ وهو مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم من غشني فليس
 مني أي نحن برأ منه وقال القرطبي لست من عقابهم في شيء وانما عليك الانذار وقيل لست
 في قتال الكفار وعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية القتال والاول أولى (انما
 أمرهم) يعني في الجزاء المكافاة (إلى الله) فيه تسليته صلى الله عليه وآله وسلم أي هو
 مجازلهم بما تقتضيه مشيئته والحصر بانما هو في حكم التعليل لمقابلته والتاكيد له (ثم)
 هو (بنوهم) يوم القيامة ويخبرهم بما ينزلهم من الجزاء (بما كانوا يفعلون) من
 الاعمال التي تخالف ما شرعه الله لهم وأوجبهم عليهم ولما وعد سبحانه الخالقين له بما
 يوعدون عقب ذلك مقدار جزاء العاملين بما أمرهم به الممثلين لما شرعه لهم بأن (من)
 جاءوا لحسنه الواحدة من الحسنات عن ابن مسعود أي قال لا اله الا الله وعن ابن عباس
 وأبي هريرة مثله وعن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية قال رجل من المسلمين

(٣٢ - فتح البيان ثالث) فاني لأعرفه بعد الله ولا جرح والله أعلم وحديث أبي ذر الغفاري الطويل في عدد الانبياء عليهم
 السلام قال محمد بن الحسين الأبحري حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد بن العربي أملا في شهر رجب سنة سبع وتسعين وماتين حدثنا
 ابراهيم بن هشام بن يحيى الغساني حدثنا أبي عن جده عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر قال دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم جالس وحده فجلست اليه فقلت يا رسول الله انك أمرتني بالصلاة قال الصلاة خير موضوع فاستكثرت واستقل قال
 قلت يا رسول الله فأى الاعمال أفضل قال آتاهن بالله وجهاد في سبيله قلت يا رسول الله فأى المؤمنين أفضل قال أحسنهم خلقا قلت

يارسول الله فأى الحسن أسمى قال من سلم الناس من لسانه وند فقلت يارسول الله فأى الهجرة أفضل قال من هجر السيئات ثلاث يارسول الله أى الصلاة أفضل قال طول القنوت قلت يارسول الله فأى الصيام أفضل قال فرض مجزئ وعند الله أضعاف كثيرة قلت يارسول الله فأى الجهاد أفضل قال من عقر خواده وأهريق دمه قلت يارسول الله فأى الرقاب أفضل قال أغلاها غمنا وأنفسها عند أهلها قلت يارسول الله فأى الصدقة أفضل قال جهد من مقل وسر إلى فقير قلت يارسول الله فأى آية ما أنزل عليك أعظم قال آية الكرسي ثم قال يا بأذرو وما السموات (٢٥٠) السبع مع الكرسي الا حلقه ملقاة بأرض فلا وف فضل العرش

يارسول الله لا اله الا الله حسنة قال نعم أفضل الحسنات أخرجه عبد بن حميد وهذا مرسل لا تدري كيف أصابه الى سعيد (قله) من الجزاء يوم القيامة (عشر) حسنات (أمنهاها) فأقيمت الصفة مقام الموصوف وقد ثبت هذا التضعيف في السنة بأحاديث كثيرة وهذا هو أقول ما يستحقه عامل الحسنة وقد وردت الزيادة على هذا عمومها وخصوصا ففي القرآن كمثل حبة أثبت سبع سنابل الآية وورد في بعض الحسنات أن فاعلها يجازى عليها بغير حساب وورد في السنة المطهرة تضعيف الجزاء الى سبعين والى سبع مائة والى ألوف مؤنسة وفضل الله واسع وعطاؤه جود وقد روينا تحقيق هذا في موضعين من هذا التفسير فليرجع اليهما (ومن جاء بالسنة) أى بالاعمال السنية (فلا يجزى الامتثالها) من دون زيادة عليها أى على قدرها في الخفة والعظم أن جوزى فالمشرك يجازى على سنية الشرك بخلافه في النار وفاعل المعصية من المسلمين يجازى عليها بما وردت تقديره من العقوبات كما ورد بذلك كثير من الأحاديث المصروفة بأن من عمل كذا فاعقله كذا وما لم رد لعقوبته تقدير من الذنوب فعليان تقول يجازيه الله بمثل وان لم تقف على حقيقة ما يجازى به وهذا ان لم يتب أما اذا تاب أو غلبت حسنة سيئة أو وقع مذهبه برحمته وتفضل عليه بغيره فلا يجازاه وأدلة الكتاب والسنة مصروفة بهذا نصريها لا يبق بعده ريب لم تات (وهم) أى المحسنون والمسيئون (لا ينظرون) ينقص الثواب ولا زيادة العقوبات والاولى في هذه الآية إن اللفظ عام في كل حسنة بعمليها العبد أو سنية واعطاء الثواب لعامل الحسنة فضل من الله وجزاء السنية بمثلها عدل منه سبحانه (قل) لما بين سبحانه ان الكفار تفرقوا فرقا وتجزوا جزاءا أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقول لهم (أنى هدى نرى) أى أرشدنى بمأواه الى (الى ضراط مستقيم) هو مله ابراهيم عليه السلام (دينا قيميا) بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء وفتح القاف وكسر الياء المشددة وهما الغتان ومعناه الدين المستقيم الذى لا عوج فيه (مله ابراهيم خنيفا) ما مثلا الى الحق وفي القاموس الخفيف كاهن الصحيح الميل الى الاسلام انبأ عليه وكل من حج أو كان على دين ابراهيم ويخفف عن عمل الجنيبة واختل أو اعتزل عبادة الاصنام واليه مال انتهى وقد تقدم تحقيقه (وما كان من المشركين) جله معتزلة مقرر لما قبلها وفيه رد على كفار قريش لأنهم يزعمون أنهم على دين ابراهيم

على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقه قال قلت يارسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قال قلت يارسول الله كم الرسل من ذلك قال ثلثمائة وثلاثة عشر حم غير كثير طيب قلت فمن كان أولهم قال آدم قلت أى مرسل قال نعم خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه وسواه قبلا ثم قال يا بأذرو أربعين يابون آدم وشيث وخنوخ وهو ادريس وهو أول من خط بقوف ووح وأربعة من العرب هو وشعيب وصالح ونيك يا بأذرو أول انبياء بنى اسرائيل موسى وآخرهم عيسى وأول الرسل آدم وآخرهم محمد قال قلت يارسول الله كم كتاب أنزل الله قال مائة كتاب وأربعة كتب أنزل الله على شيث وخسين صحيفة وعلى خنوخ ثلاثين صحيفة وعلى ابراهيم عشر صحائف وأنزل على موسى من قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والانشيل والزبور والفرقان قال قلت يارسول الله ما كانت صحف ابراهيم قال كانت كلها يا أيها الملك المشاط المبني الموروثى لم يبعث

لتجمع الدنيا بعضهم على بعض ولكنى بعثت لرد دعوى المظالم فأنى لأردها ولو كانت من كافر وكان فيها استال وعلى العاقل ان يكون له ساعات ساعة يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر في صنع الله وساعة يخالفا لحاجته من المظلم والمشرب وعلى العاقل أن لا يكون ضاغبا الا ثلاث ترو ولدا وأمره ملعاش وألذ في غير مجرم وعلى العاقل ان يكون بصير ابرمائه مقبلا على شأنه حافظا لسانه ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه قال قلت يارسول الله فما كانت صحف موسى قال كانت عبرا كلها عبت لمن أيقن بالموت ثم هو يشرح عبت لمن أيقن بالقدر ثم هو ينضب وعبت لمن يرى الدنيا

وتقبلها بأهلها ثم بطنها إليها وعجبت لمن أقبل بالحساب غذا ثم هو لا يعمل قال قلت يا رسول الله فهل في أيدينا شيء مما كان في أيدي
 إبراهيم وموسى وما أنزل عليك قال نعم اقرأ يا بذرة فأنزل من تركي وذرا سمير به فقصي بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخر خير وأبقي
 ان هذا الذي في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى قال قلت يا رسول الله فأوصني قال أوصيك بتقوى الله فإنه رأس أمرك قال قلت
 يا رسول الله زدني قال عليك تسلاوة القرآن وذكرك الله فإنه ذكرك في السماء وفورك في الأرض قال قلت يا رسول الله زدني قال
 أياك وكثرة الخلق فإنه يحب القلب ويذهب بنور الوجه قلت (٢٥١) يا رسول الله زدني قال عليك بالجهاد فإنه

رهبانية أمي قلت زدني قال عليك
 بالصمت إلا من خير فإنه مطردة
 للشيطان وعون لك على أمر دينك
 قلت زدني قال انظر إلى من هو
 تحتك ولا تنظر إلى من هو فوقك
 فإنه أجدر لك أن لا تزدري نعمة
 الله عليك قلت زدني قال احبب
 المساكين وجاهلهم فإنه أجدر أن
 لا تزدري نعمة الله عليك قلت زدني
 قال صل قرأتك وإن قطعوك
 قلت زدني قال قل الحق وإن كان
 مرا قلت زدني قال لا تحق في الله
 لومة لائم قلت زدني قال يردك عن
 الناس ما تعرف من نفسك أوتجد
 عليهم فيما تحب ثم ضرب يده
 صدرى فقال يا بأذر لعقل كاتدبير
 ولا ورع كالكتف ولا حسب كحسن
 الخلق وروى الامام أحمد عن أبي
 المغيرة عن معان بن رفاعه عن علي
 ابن يزيد عن القاسم عن أبي امامة
 ان أبا ذر سأله النبي صلى الله عليه
 وسلم فذكر أمر الصلاة والصيام
 والصدقة وفضل آية الكرسي ولا
 حول ولا قوة الا بالله وأفضل
 الشهادة وأفضل الرقاب وثبوت
 آدم وأنه مكرم وعبد الانبياء

فأخبر سبحانه أنه لم يكن من بعد الاصنام (قل ان صلاتي) قل القول الاول اشارة الى
 أصول الدين وهذا الى فروعها واليه نجا أبو السعود وغيره وهذا غير ظاهر لان كون
 الصلاة وما بعد الله من قبيل الأصول لا الفروع كالإيجي والمراد بالصلاة جنسها
 فيدخل فيه جميع أنواعها وقيل صلاة الليل وقيل صلاة العمد وقيل الصلاة المفروضة
 والاول أولى (وتسكى) التسكى جمع تسيك وهي الديبحة كذا قال مجاهد والضحك
 وسعيد بن جبير وغيرهم أي يذبح في الحج والعمرة وقال الحسن دني وقال قتادة ضميتي
 وقال الزجاج عبادتي من قولهم تسك فلان فهو ناسك اذا تعبد وبه قال جماعة من أهل
 العلم ونقل الواحدى عن ابن الأعرابي قال التسك سبائك النضة كل سبيكة منها تسك
 وقيل للمتعب ناسك لأنه صفي نفسه كالتسيك انتهى ولا يتخلو هذا عن تكاف وبعد
 (ومحياى ومحياى) أي ما أعز في هاتين الحالتين من أعمال الخير ومنها في الممات الوصية
 بالصدقات وأنواع الفرائض وقيل نفس الحياة ونفس الموت (تقرب العساكين) أي خالصة
 أو مخلوقة (لاشر بالله) في العبادة والخلق والقضاء والقدر وسائر أفعاله لإشارته
 فيها أحسن خلقه (وبذلك) أي بالتوحيد وأجبا فأدله قوله الله من الإخلاص في الطاعة
 وجعلها لله وحده (أمرت وأنا أول المسلمين) أي المقادير من هذه الأمة قاله قتادة
 وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن عمران بن حصين قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يا فاطمة قومي فاشهدى أنت خيكت فإنه يغفر لك بأول فطرة تقطر
 من دمها كل ذنب علمته وقول ان صلاتي الى وأنا أول المسلمين قلت يا رسول الله هذا الملك
 ولاهل بيتك خاصة فأهل ذلك أنت أم للمسلمين عامة قال لا بل للمسلمين عامة (قل غير الله)
 (أتبى) غير الله (ربا) مستغلا وترك عبادة الله وأشر يكافه فاعبدهما معا (وهو) أي
 والحال انه (رب كل شيء) والذي تدعوني الى عبادته هو من جملة من هو مربوب لخالقه
 مثلي لا بقا رعى نفع ولا ضرر فكيف يكون المماثل شر يكالمالك وفي هذا الكلام
 من التقرع والتوبخ إليهم ما لا يقادر قدره (ولا تكسب كل نفس الا علىها) أي لا تؤخذ
 بما أنت من الذنب وارثك من المعصية سواها فكل نفس كسبها الشر عليها لا يتعداها
 الى غيرها وهو مثل قوله تعالى إلهامها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله لا تجزي كل نفس

والمرسلين كخوما تقدم وقال عبد الله بن الإمام أحمد وجدت في كتاب أبي بخطه حديثي عبد المتعالى بن عبد الوهاب حدثنا يحيى
 ابن سعيد الاموى حدثنا محمد بن أبي الوداك قال قال أبو سعيد هل تقول بالخارج بالرجال قال قلت لا فقال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انى خاتم أنف نبى أو أكنو ما بعث نبى يتبع الا وقد حذرنا منه ومنى قديين لى فيه ما لم بين وإنه وروان ربكم ليس
 بأعور وعينه اليه عوراء جاحظة لا تخفى كأنه أنخامة فى حائط مجهص وعينه اليسرى كأنها كوكب درى معه من كل لسان ومعه
 صورة الجنة خضر يعبر فيها الماء وصورة النار سوداء تدخن وقدر وناه فى الجزء الذى فيه رواية أبي يعلى الموصلى عن يحيى بن

معنى حدثنا مروان بن معاوية حدثنا محمد بن عيسى عن أبي الوالد عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخره أنف الله
 نبي أو أكثر ما بعث الله من نبي إلى قومه إلا أحذركم أن لا تروا كذا ثم أخذ من القلعة بن يثرب وألف وقد تكون معجزة وأما أعلم
 ومسايق رواية الإمام أحمد أنبأ وأولى الصحة ورجال أسناد هذا الحديث لا بأس بهم وقد روى هذا الحديث من طريق جابر بن
 عبد الله رضي الله عنه قال الخافض أبو بكر البرزنجي حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا محمد بن عيسى عن جابر بن عبد الله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خلفاءه أنف (٢٥١) نبي أو أكثر وأنه ليس منهم إلا وقد أوردوه في الجاهل وإلى قديمين

بما تسمى (ولا تزول) تحمل نفس (واذرة) حامله (وزر) حل (أخرى) ولا تؤاخذ نفس
 آتية ثم أخرى وأصل الوزر والنقل ومنه قوله تعالى ووضعا عندك وزركم ووجهنا إليك
 قال ابن عباس لا يؤاخذ أحد بنبأ غيره ووجه يثرب أن وزرهم على ظنه ووجه وقيل
 لما كانت عليه الجاهلية من مؤاخذة التريب بنبأ قريبه والواحد من التيسير بنبأ
 الآخر وقد قيل إن المراد بهذه الآية في الآخرة وكذا التي قبلها لقوله تعالى وتجاوزوا
 قسمة لأتبعين الذين ظلموا منكم خاصة ومثله قول زب بن بخت جش رسول الله أنه لم
 وفينا الصالحون قال نعم إذا كثرت نبأ والاولى حمل الآية على ظاهرها أي العصور
 وما ورد من المؤاخذة بنبأ الغير كالملة التي يتعمها العاقلة وهو ذلك فيكون في حكم
 انحصار لهذا العموم ويقرب في موضعه ولا يعارض هذه الآية قوله تعالى ولجميعهم أنفهم
 وأتقوا ما مع أنفهم فإن المراد بالأنف التي مع أنفهم هي أنف الذين يصلونهم بغير علم
 الآية الأخرى ليحملوا وزرهم كمله يوم القيامة ومن أوزار الذين يصلونهم بغير علم
 (ثم إلى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فإنبشكم بما كنتم فيهم متخلفون) في الدنيا
 الأديان والمال وعند ذلك يتفرق الحق والخقين وباطل المبطلين (وهو الذي جعلكم خلائف
 الأرض) جمع خليفة أي جعلكم خلائف الأمم المخيفة والقرون السابقة أو المراد به
 يخلف بعضهم بعضاً وأن هذا النوع الإنساني خلفاء الله في أرضه قال السدي أمم
 القرون الأولى فاستخلفنا فيها بعدهم والذخيرة على معنى (ورفع بعضكم فوق بعض
 درجات) في الخلق والرزق والقوة والعلم والعقل والجهل والحسن والقيح
 والغبى والفقر والشرف والوضع وهذا التفاوت بين الخلق في درجات ليس لأجل الجبن
 أو الجهل أو الغل أو الخلل فإن الله سبحانه منزه عن صفات النفس ونما هو (الجليلكم فيما كنتم
 أي ليختبركم في ذلك) لا دوراً يعلمكم معاد إلى البلي والختبر وهو أعلم بأحوال عباده
 منهم وأبلي بعضكم ببعض كقوله تعالى وجعلنا بعضهم لبعض قسمة ثم خوفهم فقال
 (أردناكم سريع العقاب) لأعدائه بإيلا كوفي الدنيا وأعداؤه صف لعقاب السرعة
 وإن كنت في الآخرة لأن كل آت قريب كما دل وما أمر الساعة لا تفتح البصر وهو أقرب
 ثم رغب من يستحق الغيب عن المسلمين فقال (والله يغفر رحيم) أي كثير الغفران
 لأوليائه عظيم الرحمة بجميع خلقه

إلى ما لم يبين لأحد منهم وأنه أعور
 وأن ربكم ليس بأعور قوله وكلم
 الله موسى تكليماً وهذا تشريف
 لموسى عليه السلام بهذه الصفة
 ولهذا يقال له الكليم وقد قال الخافض
 أبو بكر بن مردويه حدثنا أحمد
 ابن محمد بن سليمان المالكي حدثنا
 مسيح بن حاتم حدثنا عبد الجبار بن
 عبد الله قال جابر بن عبد الله قال
 ابن عباس فقال سمعت رجلاً يقرأ
 وكلم الله موسى تكليماً فقال أبو
 بكر ما قرأ هذا إلا كفر قرأت على
 الأعمش وقرأ الأعمش على يحيى بن
 وثاب وقرأ يحيى بن وثاب على أبي
 عبد الرحمن السلمي وقرأ أبو عبد
 الرحمن السلمي على علي بن أبي طالب
 وقرأ علي بن أبي طالب على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكلم الله
 موسى تكليماً وإنما استمد غضب
 أبي بكر بن عباس رجه الله على من
 قرأ كذلك لأنه حرف لفظ القرآن
 ومعناه وكان هذا من المعجزة التي
 يشكرون أن الله كلم موسى عليه
 السلام أو يكلم أحد من خلقه كما
 روي عنه عن بعض المعجزة أن قرأ
 على بعض المشايخ وكلم الله موسى
 تكليماً فقال له يا ابن فلان كيف

تصنع بقوله تعالى ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه يعني أن هذا لا يحتمل أن يروى ولا أتوا بل
 وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا أحمد بن الحسين بن إبراهيم حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا عاصم بن يحيى
 عن الحسن بن أبي جعفر عن قتادة عن يحيى بن وثاب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كلم الله موسى كان
 يبصر ريب الخلق على الصفا في الليلة الأولى وهذا حديث غريب وأسناده لا يصح وإذا صح موقوفاً كان جيداً وقد روى الحاكم
 في مستدركه وابن مردويه من حديث محمد بن قيس الأعرابي عن عبد الله بن أخرب عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان على موسى يوم ظهر به جنة صوف وكساء صوف وسراويل صوف ونعلان من جلد جبار عزري وقال ابن
 مردويه بأسناده عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله نالني موسى بمائة ألف كلمة وأربعين ألف كلمة في ثلاثة
 أيام وصايا كلها جمع موسى كلام الأدميين مقسم مما وقع في مسامعهم من كلام الرب عز وجل وهذا أيضا أسناد ضعيف فان
 جابر أضعف والخبايا لم يدرك ابن عباس رضي الله عنهما فأما الآثار التي رواها ابن أبي حاتم وابن مردويه وغيرهما من طريق
 الفضل بن عيسى الرقاشي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال لما كلم الله موسى يوم الظهور كلمه
 بغير الكلام الذي كلمه يوم ناداه فقال له موسى يا رب هذا كلامك
 (٢٥٣)

(سورة الاعراف)

هي مكية الاثمان آيات وهي قوله واسألهم عن القرية التي قالوا اذ قمنا للجبل فوقهم قاله
 ابن عباس وابن الزبير بنه قال الحسن ومجاهد وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقال قتادة
 آية من الاعراف مدينة وهي واسألهم عن القرية سائرهم مكية وقد ثبت ان النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بها في المغرب يقرأها في الركعتين وآياتها اثنا عشر آيات
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) قال ابن عباس معناه ان الله افصل وعنه ان هذا ونحوه من فوائض السور قسم
 أقسم الله به وهي اسم من أسماء الله تعالى وقال السدي هو المصور وقال محمد بن كعب
 القرظي هو الله الرحمن الصمد وقال الضحاك انا الله الصادق وقيل غير ذلك ولا يخفى
 عليك ان هذا كقول بالظن وتفسير بالحدس ولا يخفى شيء من ذلك والحق ما قدمناه في
 فاتحة سورة البقرة والله أعلم بمراده وهو سورة في كتابه العزيز (كأن أنزل اليك) أي هو
 كتاب وقال الكسائي أي هذا كتاب يعني القرآن أي الله الذي كان قد نزل منه وقت
 نزول هذه الآية (فلا يكن في صدوركم حرج منه) الحرج الضيق أي ضيق من ابلاغه الى
 الناس مخافة ان يكذبوا ويؤذوه فان الله حافظك وبناصره وقيل المراد لا يضيّق صدوركم
 حيث لم يؤمنوا به ولم يستحيوا لك فاما عليك البلاغ وقال مجاهد وقتادة الحرج هنا
 الشك لان السائل ضيق الصدر أي لا يشك في انه منزل من عند الله وعلى هذا يكون النهي
 له صلى الله عليه وآله وسلم لم ين باب التعريض والمراد آية أي لا يشك أحد منهم في ذلك
 والضمير في منه راجع الى الكتاب فلي الاول التقدير من ابلاغه وعلى الثاني التقدير من
 انزاله (النذرية) أي لتسند الناس بالكتاب الذي أنزلناه اليك وهو متعلق بأنزل أي
 أنزل اليك لا نذارك للناس به أو متعلق بالنهي لان انتهاء الشك في كونه منزلا من عند الله
 أو انتهاء الخوف من قومه بقوته على الانذار ويشجع به لان المسبق بتقديمه على نصية
 وبإشراك بقوة نفس وصاحب اليقين حسو ومتوكل على ربه (وذكرى المؤمنين) قال
 البصريون وذكر به ذكرى والمعنى لا نذار والذكرى وقال أبو إسحق الزجاج وهو ذكرى
 وتخصيصه بالمؤمنين لانهم الذين يجمع فيهم ذلك وفيه إشارة الى تخصيص الانذار

بغير الكلام الذي كلمه يوم ناداه فقال له موسى يا رب هذا كلامك
 الذي كلمتني به قال لا يا موسى إنما
 كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان وفي
 قوة الالسنه كلها وأنا أقوى من
 ذلك فلما رجع موسى الى بني اسرائيل
 قالوا يا موسى صف لنا كلام الرحمن
 قال لا أستطيعه قالوا فسيبه لنا
 قال ألتسمعو الى صوت الصواعق
 فانه قريب منه وليس به وهذا
 اسناد ضعيف فان الفضل الرقاشي
 هذا ضعيف جرة وقال عبد
 الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري
 عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن
 الحرث عن جابر بن جابر انهم سمعوا
 عن كعب قال ان الله لما كلم موسى
 بالالسنه كلها سوى كلامه فقال له
 موسى يا رب هذا كلامك قال لا
 ولو كلمت بكلامي لم تستقبله قال
 يا رب فهل من خلقك يشبه كلامك
 قال لا والله خلق شيها بكلامي
 أشهد ما سمعون من الصواعق
 فهذا موقوف على كعب الاحبار
 وهو يخفى عن الكتب المتقدمة
 المشتملة على أخبار بني اسرائيل
 وفيها الغث والسمين وقوله رسلا

مشرى ومشرى أي بشر من أطاع الله واتبع رضوانه بالخيرات وينذرون من خالف أمره وكتب رسلا بالعقاب والعذاب
 وقوله لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عز وجل حكما أي انه تعالى أنزل كتبه وأرسل رسله بالبشارة والنذارة وبين
 ما يحبه ويرضاه مما يكرهه وبأياه لا يلاقى لمعتذر عندكم قال تعالى ولولا أنا أهل كلهم بهذاب من قبله انزلنا بالالسنه بالالسنه
 رسولا فتتبع آياتنا من قبل ان نذل ونخزى وكذا قوله ولولا ان تصيهم مصيبة بما قدمت أيديهم الآية وقد ثبت في الصحيحين عن ابن
 مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب

اليه المادح من الله عز وجل من أجل ذلك مدح نفسه ولا أحد أحب إليه العبد من الله من أجل ذلك بعث النبيين مبشرين ومنذرين وفي لفظ آخر من أجل ذلك أرسل رسوله وأنزل كتبه (لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به علم والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ان الذين كفروا وصدا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها أيئذ امكن ذلك على الله يديا يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فاستمعوا له اليكم طريقا للتقوى فان الله تعالى بالظنون قدير (٢٥٤) وكان الله عليا حكيما) لما ضمن قوله تعالى انا وحيد اليك

الى آخر السبب اتي اثبات نبوته صلى الله عليه وسلم والرد على من أنكر نبوته من المشركين وأهل الكتاب قال الله تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك أي وان كفر به من كفر به من كذبت وخالفك فالله يشهد لك بأنك رسوله الذي أنزل عليه الكتاب وهو القرآن العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ولهذا قال أنزل به علم أي في حقه علم الذي أراد أن يطلع العباد عليه من البينات والهدى والقرآن وما يحبه الله ويرضاه وما يكرهه ويأباه وما فيه من العلم الغيبي من الماضي والمستقبل وما فيه من ذكر صفاته تعالى المقدسة التي لا يعلمها نبي مرسل ولا ملك مقرب الا ان يعلمه الله به كما قال تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقال ولا يحيطون به علما وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا الحسن بن سهيل الجعفي وعبد الله بن المبارك قالوا حدثنا عمار بن عيسى حدثنا علي بن السائب قال أقرأني أبو عبد الرحمن السلمي

بالكافرين (اتبعوا) كلام مستأنف خوطبه كافة المكذبين (ما أنزل اليكم من ربكم) يعني الكتاب ومثله السنة لقوله وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ونحوها من الآيات قاله الزجاج وقيل هو أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولائمه وقيل هو أمر اللامة بعد أمره صلى الله عليه وآله وسلم بالتبليغ وهو منزل اليهم بواسطة انزاله الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الرازي قوله ما أنزل اليكم يتناول الكتاب والسنة وانما قال أنزل اليكم مع انه أنزل على الرسول لانه منزل على الكل بمعنى انه خطاب لكل ولفظ البيضاوي يعم القرآن والسنة لقوله سبحانه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى انتهى وقال الحسن بن ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم والله ما نزلت آية الا وحيي ان تعلم قيم أنزلت وما معناها وقيل هو خطاب للكفار اراى اتبعوا أيها المشركون ما أنزل اليكم من ربكم واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والشرك ويدل عليه قوله (ولا تتبعوا من دونه أولياء) والاول اولى وهو منى اللامة ان يتبعوا أولياء من دون الله بعد دينهم ويجعلونهم شركاء لله من الشياطين والكهان وقال الزنجشري لا تتولوا أحد من شياطين الانس والجن ليعملوك على الاهواء والبدع فالضهير في دونه يرجع الى الرب ويجوز ان يرجع الى ما أنزل اليكم أي لا تتبعه وامن دون كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أولياء فقلدوهم في دينكم كما كان يفعل أهل الجاهلية من طاعة الرؤساء فيما يحلون له ولهم ويحرمونه عليهم وقرأ ما لئن ديننا لو لا يتقوا من الابتغاء قال الرازي هذه الآية تدل على ان تخصص عموم القرآن بالقياس لا يجوز لان عموم القرآن منزل من عند الله تعالى والله تعالى أوجب متابعته فوجب العمل بعموم القرآن ولما وجب العمل به امتنع العمل بالقياس والازم التناقض انتهى والبحث في ذلك يطول وله موضع غير هذا (قليلأما) من يدل لتوكيد أي تذكري قليلا او زمانا قليلا (تذكرون) ثم شرع الله في انذارهم بما حصل للامم الماضية بسبب اعراضهم عن الحق فقال (وكم من قرية) كم هي القرية المشهورة لا تكثير ولم ترد في القرآن الا هكذا ويجب لها الصذر لكونها على صورة الاستقهامية والقرية موضع اجتماع الناس أي كم من قرية من القرى الكثيرة (أهلكناها) نفسم باهلاك أهلها أو أهلكنا أهلها والمراد اربادنا هلاكها وقوله (بخاءها بأسنا) معطوف على اهلكنا بتقدير

القرآن وكان اذا قرأ عليه أحدنا القرآن قال قد اخذت علم الله فليس أحد اليوم أفضل منك الا بعمل ثم يقرأ الارادة قوله انزل به علم والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا قوله والملائكة يشهدون أي يصدق ما جاءك وأوحى اليك وأنزل عليك مع شهادة الله تعالى بذلك وكفى بالله شهيدا قال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود فقال لهم اني لا أعلم والله انكم لتعاونوني رسول الله فقالوا نعم ذلك فانزل الله عز وجل لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به علم الآية وقوله ان الذين كفروا وصدا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا أي

كفروا في أنفسهم فلم يتبعوا الحق وسعوا في صد الناس عند اتباعه والافتدائه قد خرجوا عن الحق وضلوا عنه في بعد وامنه بعدا عظيما ساءت خبر تعالى عن حكمه في الكافرين بآياته وكما بدورسوله الظالمين لانفسهم بذلك وبالصدق سبيله وارزكنا بحجابه وانتم ما تسمونه بأنه لا تغفر لهم ولا يهديهم طريقا ولا يزالون سبلا الى الخيرا لا طريق جهنم وهذا استثناء منقطع خالدين فيها ابدا الآية ثم قال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيرا لكم اي قد جاءكم محمد صلوات الله وسلامه عليه بالهدى ودين الحق والبيان الشافي من الله وجعل فامنا بما جاءكم به واتبعوه (٢٥٥) يكن خيرا لكم ثم قال وان تكفروا فان الله

ما في السموات والارض أي فهو غني عنكم وعن ايمانكم ولا يتضرر بكفرانكم كما قال تعالى وقال موسى ان تكفروا وأنتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني جيد وقال ههنا كان الله عليا أي بن يستحق منكم الهداية فيمده وعن يستحق القواية فيغويه حكيم أي في أقواله وأفعاله وسرعه وقدره (يا أهل الكتاب لا تعالوا في دينكم ولا تعولو على الله الا الحق انما المسبح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته أنزلناه الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله الواحد سحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكبيرا) بنى أهل الكتاب عن الغلو والاطراء وهذا كثير في النصارى فانهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه الله اما فاضلوه من حيز النبوة الى ان اتخذوه الها من دون الله بعدونه كما يعبدونه بل قد غلوا في اتباعه وأشاعه من زعم انه على دينه فادعوا قديم العصاة واتبعوه

الارادة كما مر لان ترتيب مجيء البأس على الاهلاك لا يصح الا بهذا التقدير اذا الاهلك هو نفس مجيء البأس وقال القرءان القاء مجيء الواو فلا يلزم التقدير والمعنى اهلكها وجاءها بأسنا والواو لطلق الجمع لترتيب فيها وقيل ان الاهلاك واقع لبعض أهل القرية فيكون المعنى ومن قرية به أهلها بعض أهلها جاءها بأسنا فاهلكها الجميع وقيل للمعنى ومن قرية به حكمنا باهلا كما جاءها بأسنا وقيل أهلكها بأسنا ملاتكة العذاب اليها جاءها بأسنا والبأس العذاب وحكي عن القرءان انه اذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالأول احدى قدمت ايم ما شئت فيكون المعنى ومن قرية جاءها بأسنا فاهلكها من اهلها فاقرب وقرب فدنا (بيانا) أي لئلا لان البأس فمعه أو مصدر واقع موقع الحال يقال بات يبيت يتساقط أي باتين (أوهم قائلون) أي قائلين وأوفي هذا الموضوع للتفصيل لا للشك كانه قيل أنهم بأسنا تارة لانه لا تقوم لوط وتارة وقت القبوله كقوم شعيب وهل يحتاج الى تقدير وحوال قبل هذا الجمله أم لا لخلاف بين التوجيهين فقد روي بعضهم ووجه الزجاج وبه قال أبو بكر والقبول له في يوم نصف النهار وقيل هي مجرد الاستراحة في ذلك الوقت لشدة الحر من دون نوم وخص الوقتين لانهم ما وقت السكون والدعة في العذاب فمما أشدوا قطع وأضر وأردع عن الاعتزاز بأسباب الامن والراحته والمعنى جاءها عذابا غفلة وهم غير متوقعين له ليللا وهم نائمون أو هم أراهم قائلون وقت الظهيرة أي جاءهم البأس على غير تقدم أمارته لهم على وقت نزوله وفيه وعيد وتوقيف للكفار فانه قيل لهم لا تغفروا بأسباب الامن والراحة فان عذاب الله اذا نزل دفعه واحدة (فما كان دعواهم اذا جاءهم بأسنا الآن قالوا انا كنا ظالمين) الدعوى الدعاء أي فما كان دعاءهم واستغاثتهم برهم عند نزول العذاب الاعترافهم بالظلم على انفسهم ومثله آخر دعواهم قال مبيوبه تقول العرب اللهم اشركنا في صالح دعوى المؤمنين ومنه قوله دعواهم فيها سبحانه اللهم وحكاه الخليل أيضا وقيل الدعوى هنا بمعنى الادعاء والمعنى ما كان يدعونه له ينهم ويتخولونه الاعترافهم بظلمة وفسادهم (فلتسألن الذين أرسل اليهم) وهذا عيد شديد وبيان لعذابهم الاخرى اثر بيان عذابهم الدنيوى غير انه قد تعرض لبيان مبادئ أحوال المكافين جميعا لكونه داخل في التوبيل والسؤال للقوم الذين أرسل اليهم الرسل من الامم السابقة للتقريب والتوبيخ واللام للقسيم أي أنالسألهم عما جابوا به رسلهم

في كل ما فالوه سواء كان حقا أو باطلا أو ضلالا أو رشادا أو حجيحا أو كذبا ولهذا قال الله اتخذوا احبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله الآية وقال الامام أحمد حدثنا هشيم قال زعم الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تطروني كما تطرت النصارى عيسى بن مريم فأنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله ثم رواه هو وعلى ابن المديني عن سفيان بن عيينة عن الزهري كذلك ولفظه انما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وقال علي بن المديني هذا حديث صحيح مسند وهكذا رواه الجازي عن الجدي عن سفيان بن عيينة عن الزهري به ولفظه فأنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وقال

وروح منه اى انما هو وعدم من عباده الله
 وخلق من خلقه قال له كن فكان
 ورسول من رسله وكلته القاهالى
 مريم اى خلقه بالكلمة التى ارسل
 بها جبريل عليه السلام الى مريم
 فنسخ فيها من روحه باذن ربه
 عز وجل فكان عيسى باذنه عز
 وجل وكانت تلك النسخة التى نفعها
 في جيب درعها فترأت حتى ولجت
 فرجها بمنزلة لقاح الاب الام والجميع
 مخلوق لله عز وجل ولهذا قيل
 لعيسى انه كلمة الله وروح منه لانه
 لم يكن له اب بولده وانما هو ناسى
 عن الكلمة التى قال له بها كن فكان
 والروح التى ارسل بها جبريل قال
 الله تعالى ما المسيح ابن مريم الا
 رسول قد خلت من قبله الرسل واهم
 صديقه كانيايا كاذن الطعام وقال
 تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل
 آدم خلقه من تراب ثم قال له كن
 فيكون وقال تعالى واتى احدثت
 فرجها فنفخنا فيها من روحنا
 وجعلناها وابنها آية للعالمين
 وقال تعالى ومريم ائمة عمران التى
 احصنت فرجها الى آخر السورة
 وقال تعالى اخبارا عن المسيح ان هو

الامام اجد حدثنا الحسن بن موسى اجد ثنا جابر بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك ان رجلا قال يا محمد يا سيدنا وابن سيدنا وخيرنا وابن خيرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس عليكم بقولكم ولا يستهويكم الشيطان انا محمد بن عبد الله عبد الله ورسوله والله ما أحب ان ترفعوني فوق مرتبتي التى أنزلني الله عز وجل تقر ديه من هذا الوجه وقوله تعالى ولا تقولوا لعلى الله الا الحق أى لا تقولوا عليه وتجعلا اله صاحبه وولدنا لعلى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا وتزده وتقدس وتوحشنى سوددو كبريائه وعظمته فلا اله الا هو ولا رب سواه

عند دعوتهم والقاء لترتيب الاحوال الاخرية عبد الاحوال الدينية (ولتسألن
 المرسلين) أى الانبياء الذين بعثهم الله أى يسألهم عما أجاب به أمهم عليهم ومن اطاع
 منهم ومن عصى وقيل المعنى قلنا لن الذين أرسل اليهم يعنى الانبياء ولتسألن
 المرسلين يعنى الملائكة قال ابن عباس يسأل الله الناس عما اجابوا به المرسلين ويسأل
 المرسلين عما بلغوا عنه ونحوه عن السدى ولا يعارض هذا قول الله سبحانه ولا يسهل عن
 ذنوبهم المجرمون لما قدمنا فيه مرقا في الآخرة موطن ففي موطن يستلون وفي موطن
 لا يستلون وهكذا اسما ثم ما ورد مما ظاهره التعارض بان ائمة تارة وفي أخرى بالنسبة الى يوم
 القيامة قاله محمول على تعدد الموافق مع طول ذلك اليوم طولا عظيما (فلنقص عليهم)
 أى على الرسل والمرسل اليهم لما استكثروا ما وقع بينهم عند الدعوة لهم منهم (يعلم) لا يجهل
 أى عالين بما يسرون وما يعلنون (وما كنا غائبين) عن ابلاغ الرسل والامم الخالية
 في حال من الاحوال حتى يخفى علينا ناسى مما وقع بينهم وما علموا قال ابن عباس وضع
 الكتاب يوم القيامة فيسلكهم عما كانوا يعملون (والوزن يومئذ الحق) أى الوزن في هذا اليوم
 العدل الذى لا جور فيه والمعنى الوزن العدل كائن أو استقر في هذا اليوم واختلف أهل
 العلم في كيفية هذا الوزن فقيل المراد به وزن صحائف اعمال العباد بالميزان وزنا حقيقيا
 وهذا هو الصحيح وهو الذى قامت عليه الدلالة وقيل وزن نفس الاعمال وان كانت اعراضا
 فان الله يقبلها يوم القيامة اجساما كما جاء في الخبر الصحيح ان البقرة وآل عمران تأتبان يوم
 القيامة كأنهما غنمئتان او غنيتان او فرفران من طير صواف وكذلك ثبت في الصحيح
 باثنى القرآن في صورة شاب صاحب اللون ونحو ذلك وقيل ان الموزون هو نفس الشخص
 العالمين وقيل الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء وذ كرهما من باب ضرب المثل كما نقول
 هذا الكلام في وزن هذا قاله مجاهد وقال الزجاج هذا شائع من جهة اللسان والاولى
 ان يتبع ما جاء في الاسانيد الصحاح من ذكر الميزان قال القشيري وقد أحسن الزجاج
 فيما قال اذ لا يحصل الصراط على الدين الحق والخسة والنار على ما يرد على الارواح
 دون الاجساد والشماطين والجن على الاخلاق المذمومة والملائكة على القوى
 المحمودة ثم قال وقد أجمعت الأمة في الصدر الاول على الاخذ بهذه الظواهر من غير تأويل
 واذا أجمعوا على منع التأويل وجب الاخذ بالظاهر وصارت هذه الظواهر نصوصا انتهى

الاخذ اعمنا عليه الآية وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة وكلته القاهالى مريم وروح منه هو والحق
 كقوله كن فيكون وقال ابن ابي خاتم حدثنا احمد بن سنان الواسطي قال سمعت شاذب بن يحيى يقول في قول الله وكلته القاهالى مريم
 وزوج منه قال ليس الكلمة صارت عيسى ولكن بالكلمة صار عيسى وهذا أحسن مما ادعاه ابن جرير في قوله القاهالى مريم أى
 اعلاها بها كزعمه في قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بكلمة منه أى بملك بكلمة منه ويجعل ذلك كقوله تعالى وما كنت
 ترجوان يلقى اليك الكتاب الارجة من ربك بل الصحيح انها الكلمة التى جاء بها جبريل الى مريم فنسخ فيها بذن الله فكان عيسى

عليه السلام وقال البخاري حدثنا صدقة بن النصل حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي حدثني عمار بن هاني حدثنا جنادة بن أبي أمية عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لاشريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلمته القاها الى مريم وروح منه وان الجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل وقال الوليد حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عمار بن هاني عن جنادة بن ابي عمير عن ابواب الجنة الثانية يدخل من أيها شاء وكذا رواه مسلم عن داود بن رشيد عن الوليد عن ابن جابر عن وجه آخر عن الاوزاعي به ف قوله في الآية والحديث وروح منه كقولوه وسخر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعا من أي من خلقه ومن عنده وليست من للتبعيض كما كقولوه النصارى عليهم لعائن الله المتتابعة بل هي لابتداء الغاية كما في الآية الاخرى وقد قال مجاهد (٢٥٧) في قوله وروح منه اي ورسول منه

وقال غيره ومجبة منه والظاهر الاول وهو انه مخلوق من روح محسوسه وأضيف الروح الى الله على وجه التشريف كما أضيفت التاقة والبيت الى الله في قوله هذه ناقة الله وفي قوله وطهر بيتي للطائفين وكم كما روي في الحديث الصحيح فأدخل علي ربي في داره اضافها اليها ضافة تشريف وهذا كماه من قبيل واحد وخط واحد وقوله فأتوا الله ورسوله أي فصدقوا بان الله واحد أحد لا ولد له ولا صاحبة ولا ولدوا علوا وتيقنوا بان عيسى عبد الله ورسوله ولهذا قال تعالى ولا تقولوا ثلاثة اي لا تشعبوا عيسى وأمه مع الله شريك تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذه الآية والتي في سورة المائدة حيث يقول تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وكما قال في آخر السورة المذكورة وان قال الله

والحق هو القول الاول واما المستبعدون لحمل هذه الظواهر على حقائقها فلم يأووا في استبعادهم بشي من الشرع يرجع اليه بل غاية مات بشوا به مجرد الاستبعادات العقلية وليس في ذلك حجة على أحد فهذا الذي لم يتقبله عقولهم فقد سبق له عقول قوم هي أقوى من عقولهم من العبادة والتابعين وتابعيهم حتى جاءت البدع كالليل المنظم وقال كل ماشاء وتركوا الشرع خلف ظهورهم ولستم جازا باحكام عذلية يتفق العقلاء عليها يتحدواهم لها بل كل فريق يدعي على العقل ما يطابق هواه يوافق ما يذهب اليه هو ومن هو تابع له فتنافض عقولهم على حسب ما تناقضت مذاهم يعرف هذا كل منصف ومن أنكروه فليصف فهمه وعقله عن شرائب التعصب والتذهب فانه ان فعل ذلك أسفر الصبح لعينيه وقد ورد ذكر الوزن والميزان في مواضع من القرآن كقوله ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا وقوله فاذا انفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون وقوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وقوله وأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فانه هاوية والاحاديث في هذا الباب كثيرة جدا مذ كورة في كتب السنة المطهرة ومافي الكتاب والسنة يغني عن غيرهما فلا يلتفت الى تأويل أحد أو تحريفه مع قول الله تعالى ورسوله الصادق المصدوق والصبح يغني عن المصباح (فمن ثقلت موازينه) بالسنن فضلا من الله النفاة للتفصيل والموازين جمع ميزان وثقل الموازين هذا ليكون بشقل مواضع فيها من مخائف الاعمال وقيل ان الموازين جمع موازن أي فن رجحت اعماله الموازنة والاول اولى وظاهر جمع الموازين المضافة الى العامل ان لكل واحد من العاملين موازين يوزن بكل واحد منها صنف من اعماله وقيل هو ميزان واحد عبر عنه بلفظ الجمع كما يقال خرج فلان الى مكة على البغال وقيل انما جمعه لان الميزان يشقل على الكفنيين والشاعين واللسان ولا يتم الوزن الا

(٢٢ - فتح البيان ثالث) يا عيسى بن مريم أتت قات للناس اتخذوني الآية وقال في الآية والله الذي كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم الآية والنصارى عليهم لعائن الله من سبهم ليس لهم ضابط ولا كفهم حد بل أقوالهم وضلالهم منتشرة فيهم من بعدهم الهام ومنهم من يعتقده مشركا ومنهم من يعتقده ولدا وهم طوائف كثيرة لهم آراء مختلفة وأقوال غير مؤلفة وانفسا أحسن بعض المتكلمين حيث قال لواجتمع عشرة من النصارى لا يفرقوا عن أحد عشر قولوا لقد ذكر بعض علمائهم المشاهير عندهم وهو سعيد ابن بطريق تزيل الاسكندرية في حدود سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية انهم اجتمعوا المجمع الكبير الذي عقدوا فيه الامانة الكبيرة التي لهم وانما هي الحياة الخفية الصغيرة وذلك في أيام قسطنطين بالي المدينة المشهورة وانهم اختلفوا عليه باختلاف لا يضبط ولا ينحصر فكانوا أرايدين اثنين أسقفيا فكانوا آخرها كثيرة كل خمسين منهم على مقالة وعشرون على مقالة ومائة على

مقاتلة وسبعون على مائة وتزيد من ذلك وانقص فلما رأى عصاة منهم قد زادوا على الثلاثة بقية عشرة نفر اوقدوا افقوا على
مقاتلة فاخذها الملك ونصرها وارتد وكان فيلسوف اداية وحقق ما عداها من الاقوال وانتظم دست أولئك الثلاثة والتمانية عشر
وبنيت لهم الكيس ووضعوا لهم كتباً وقوانيناً أحدثوا فيها الامانة التي بالقتونها والادان من الصغار ليعتقدوها ويعملونهم
عليها واتباع هؤلاء هم المالكية ثم انهم اجتمعوا جميعاً ثانياً اخذت فيهم البعوية ثم جمعوا ثالثاً اخذت فيهم النساورية وكل هذه الفرق
ثبت الاقاييم الثلاثة في المسيح ويختلفون في كيفية ذلك وفي اللاهوت والناسوت على زعمهم هل اتحدوا أو امتزجوا وهل
فدع على ثلاث مقالات وكل منهم يكفر بالفرقة الاخرى ونحن نذكر الثلاثة ولهاذا قال تعالى انتبهوا خسر الكرم أي يكن خسر الكرم
انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد (٢٥٨)

واجتماع ذلك كله (فأولئك) اشارة الى من والجمع باعتبار عدده كارجع اليه ضمير موازينه
باعتبار لفظه (هم المنكرون) أي الناجون غدا والناثرون بنواب الله وجزائه ومنه
الكلام في قوله (ومن خفت) بالسمات عدلا (موازينه) والمراد موازين اعماله
وهم الكفار بدليل قوله (فأولئك الذين خسروا انفسهم) اي غبنوا واحفظوا ظواهرهم
جزيل ثواب الله وكرامته والباقي (عما كانوا) سبيحة (بآياتنا بالظلمون) اي يكذبون
ويجحدون وهذا الوزن للمسلمين عند الاكثر وما الكفار فخطب اعمالهم على احد الوجهين
في تفسير قوله تعالى فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا وقيل انها توزن أيضا وان لم تكن راجحة
ليخفف بهم لهم العذاب عنهم وهو ظاهر النظم وبقي من تساوت حسنة وسبائة تسكونا
عنه وهم أهل الاعراف على قول وقد تدرج في القسم الاول لقوله خطبوا اعمالا
وأخر سبائة عسى الله ان يوجب عليهم وعسى من الله تحقيق كاصرحوا به وللحافظ تأليف
مستقل في الميزان قال فيه انهم اختلفوا في تعدد الميزان وعدمه والصحيح الثاني والوزن
بعد الحساب وأعمال الكفرة يخفف بها عذابهم كما ورد في حق أبي طالب وهو الصحيح كما
قاله القرطبي وقال السخاوي المعتد به مخصوص بابي طالب والمعتد ما قاله القرطبي
فلا وجه للتردد فيه أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه وابن
مردويه والبيهقي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يصاح برجل من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فيشره تسعة وتسعون سجلا
كل سجل منها مائة الف فيقول أشكر من هذا شيئا أطا لك ككتبي الخاظون فيقول
لا يارب فيقول أفك عذرا وأحسنه فقرب اب الرجل فيقول لا يارب فيقول بل انك عندنا
حسنة والله لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها أشهد ان لا اله الا الله وأشهد ان محمدا
عبد ورسوله فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تظلم وضع
السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البساقه وقد صححه أيضا

وكفى بالله وكلا أي الجميع ملكه
وخلقه وجيع ما فيه ما عبيده وهم
تحت تدبيره وتصرفه وهو وكيل
على كل شيء فكيف يكون له منهم
صاحبة وولد كما قال في الآية الاخرى
بدع السموات والارض أي يكون
له ولد الآية وقال تعالى وقالوا اتخذ
الرجن ولدا لقد جئتم شيئا ادا الى
قوله فردا (لن يستكف المسيح ان
يكون عبد الله ولا الملائكة
المقربون ومن يستكف عن
عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه
جميعا فأما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فيوفيهم أجورهم
ويزيدهم من فضله وأما الذين
استكفوا واستكبروا فاعبدتهم
عذابا لا يابون منه ومن دون
الله وليا ولا نصيرا قال ابن أبي حاتم
حدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن موسى
حدثنا غشام عن ابن جريج عن
عطية عن ابن عباس قوله ان
يستكف لن يستكبر وقال قتادة

ان يحتشم المسيح ان يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون وقد استدلل بعض من ذهب الى تفضيل الملائكة الترمذي
على البشر بهذه الآية حيث قال ولا الملائكة المقربون وليس له في ذلك دلالة لانه عطف الملائكة على المسيح لان الاستكف هو
الامتناع والملائكة أقدر على ذلك من المسيح فلهذا قال ولا الملائكة المقربون ولا يلزم من كونهم أقوى وأقدر على الامتناع ان
يكونوا أفضل وقيل انما ذكروا لانهم اتخذوا آلهة مع الله كما اتخذ المسيح فاجبر تعالى انهم عبيد من عباده وخلق من خلقه كما قال الله
تعالى وقالوا اتخذ الرجن ولدا سبحانه بل عبادكم روى الآيات ولهذا قال ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم
اليه جميعا أي فيجمعهم يوم القيامة ويفصل بينهم بحكم العدل الذي لا يجرور فيه ولا يخيف ولهذا قال فأما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله يعني فيعطيهم من الثواب على قدر أعمالهم الصالحة ويزيدهم على ذلك من فضله

واحسانه وسعة رحمته وامتنانه وقد روى ابن مردويه عن طريق بقية عن اسمعيل بن عبد الله الكندي عن الاعشى عن سنان عن عبد الله مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيوفهم أجورهم ويزيدهم من فضله قال الشافعية فمن وجبت له النار من صنع اليهم المعروف في دنياهم وهذا السناد لا يثبت وإذا روى عن ابن مسعود موقوفا فهو جيد وأما الذين استنكفوا واستكبروا واستمعوا من طاعة الله وعبادته واستكبروا عن ذلك فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا كقولهم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أي صاعرين حقيرين ذالين كما كانوا ائمتين مستكبرين (يا أيها الناس قد جاءكم بهان من ربكم وأنزلنا اليكم نورامينا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويمهد لهم اليه صراطا مستقيما) يتولى تعالى (٢٥٩) شاطئ البحر يجمع الناس ويخبر بان قد جاءهم منه برهان عظيم وهو الدليل القاطع

للعذر والحجة المزية للشبهة ولهذا قال وأنزلنا اليكم نورامينا أي ضياء واضحا على الحق قال ابن جريش وغيره وهو القرآن فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا أي جعوا بين مقامى العبادة واتوكل على الله في جميع أمورهم قال ابن جريش آمنوا بالله واعتصموا بالقرآن رواه ابن جرير فيدخلهم في رحمة منه وفضل أي يرحمهم فيدخلهم الجنة ويزيدهم ثوابا ومضاعفة ورفعا في درجاتهم من فضله عليهم واحسانه اليهم ويمهد لهم اليه صراطا مستقيما أي طريقا واضحا قصدا قواما لا عوجاج فيه ولا انحراف وهذه صفة المؤمنين في الدنيا والآخرة فهم في الدنيا على منبج الاستقامة وطريق السلامة في جميع الاعتقادات والعمليات وفي الآخرة على صراط الله المستقيم المنفصلي الروضات الجنات وفي حديث الحارث الاعور عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه

الترمذي واسنادا حسنا ولعمري ما قيل مهمما تفكرت في ذنوبي * خفت على قلبي احترافه لكنه ينطفي لهيبي * بذكر ما جاء في البطاقة والسجل الكتاب وقيل انه معرب وأصل معناه الكاتب وسجل عليه بكذا شهره ورسمه قاله الزمخشري في شرح مقاماته وفي مسلم نظرت الى مدبصري مكان مد البصر قال النورى كذا هو في جميع النسخ وهو محمى ومعناه منتهى بصرى وأنكره بعض أهل اللغة وقال الصواب مدى بصرى وليس بشكر بل هما الغتان والمدى أشهر انتهى وقوله بطلاقة بكسر الباء رقعة صغيرة وتطلق على حمام تعلق في جناحه وليس مولدة كما قيل فانها اوردت في هذا الحديث وغيره وفي فقه اللغة انها معربة من الرومية وفي المحكم الرقعة الصغيرة تكون في الثوب وفيها رقم تحت حكاية شعر وقال لان البطاقة من الثوب قيل وهو خطأ لانه يقتضي ان الباطر في جبر والصحيح ما تقدم كما حكاها الهروي وبؤيده ما أخرجه البخارى مرفوعا كلمتان خفيقتان على اللسان فليقلتان في الميزان وهما كلمتا الشهادة قال الخفاجي والثاني تقول المراد بها كلمة التوحيد فتأمل والكلمة بفتح تشديد كل مستدير وبه سميت كفة الميزان المعروف وأخرج البخارى ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليأبى العظيم يوم القيامة لا ين عند الله جناح بعوضة (ولقد مكاكم في الارض) أي جعلنا اليكم فيها مكانا وأقدرناكم على التصرف فيها وقيل المراد من التمكن التملك (وجعلنا اليكم فيها ما يشاء) أي هيأنا لكم فيها أسباب المعاش والمعايش جمع معيشة وهي ما يعاش به من المطعوم والمشروب وما يتكون به الحياة وفي القاموس العيش الحياة وأيضا الطعام وما يعاش به والخبز والمعيش من له بركة من العيش وقال الزجاج المعيشة ما يتوصلون به الى العيش وهو ريع جميع وجوده والمنافع التي تحصل به الارزاق من الزرع والثمر وما يتحصل من المكاسب

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال القرآن صراط الله المستقيم وحبل الله المتين وقد تقدم الحديث بتمامه في أول التفسير والله الجود المنة (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ وهالكس له ولولده أخت فلها نصف ما ترك وهو يرث ان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء قل لكرم مثل حظ الانثيين يسين الله لكم ان تصلوا والله بكل شيء عليم) قال البخارى حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراءة قال آخر سورة نزلت براءة وأخر آية نزلت يستفتونك وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وناحره بض لا عقل قال فتوضأ ثم صب على أوقال صبا على فقلت فقلت انه لا يرثي الا كلاله فكيف الميراث فانزل الله آية الفرائض أخرجاه في الصحيحين من حديث شعبة ورواه الجماعة عن طريق سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر

عن جابر بن عبد الله قال قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان بن عيينة قال قال ابن الزبير قال يعني جابر انزلت في يستفتونك قل الله يشهدكم في الكلالة الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان بن عيينة قال قال ابن الزبير قال يعني جابر انزلت في يستفتونك قل الله يشهدكم في الكلالة وكان معنى الكلالة واثقه أعلم يستفتونك عن الكلالة قل الله يشهدكم فيها فدل المذکور على المتروک وقد تقدم الكلام على الكلالة واشتقاقها وانما مأخوذة من الاكليل الذي يحيط بالرأس من جوانبه ولهذا قصرها أكثر العلماء عن دوت وليس له ولد ولا ولد لولد ومن الناس من يقول الكلالة من لا ولده كدلت عليه هذه الآيات ان امرؤ ليس له ولد وقد أشكل حكم الكلالة على أمير المؤمنين ع من الخطاب رضي الله عنه كائنت في الصحيحين انه قال ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معهم السنافين عن عبد الله بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طحمة أبواب الربا وقال الامام أحمد حدثنا إسماعيل (٢٦٠) عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طحمة

والارباح في أنواع التجارات والصنائع وكل ذلك بتمكينه سبحانه لعباده واهامه عليهم
(قل لا املأ منكم الشكر) الكلام فيه كالکلام فيما تقدم قريبا وحقيقة الشكر تصور النعمة
 واضهارها وزيادته الكفر وهو نسيان النعمة واسترها **(ولقد خلقناكم ثم صورناكم)**
 هذا ذكر نعمة أخرى عنيتم نعم الله تعالى على عبده والمعنى خلقناكم ثم نطفناكم صورناكم
 بعد ذلك بالتخطيط وشنق الحواس وقيل المعنى خلقنا آدم من تراب ثم صورناكم في ظاهره
 وذكره بانف الخلق لانه أبو البشر وقيل ثم صورناكم راجع اليه وبذل عليه قوله تعالى ثم خلقنا
 للملائكة اجسادا والادام فأن ترتيب هذا القول على الخلق والتصوير فيبدأ الخلق
 المصور آدم عليه السلام وقال ابن عباس خلقنا في اصلاب لرجال وصوروا في ارحام
 النساء وعنه قال خلقوا في ظهور آدم وصوروا في الارحام وعنه أيضا ما خلقناكم ثم فادم
 واما صورناكم فقدرية وقال الاخفش ثم بمعنى الخوا وقيل المعنى خلقناكم من ثم صورناكم
 صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق قال الخناس وهذا أحسن الأقوال قال أبو السعود
 وانما نسب الخلق والتصوير الى الخطابين مع ان المراد خلق آدم وتصويره اعطاه المقام
 الامتنان حقه وتأكيده لوجوب الشكر عليهم بالمرضى الى ان لهم خطانا خلقه وتصويره
 لانهم ما من الامور والبارية الى ذرية جميعا وقال التازي نزل خلقه وتصويره مرة خلق
 الكل وتصويرهم لانه أبو البشر وقيل المعنى ولقد خلقنا الارواح أولا ثم صورنا الاشباح
(ثم) أي بعد اكمال خلقه وفي السمين اختلف الناس في ثم في هذين الموضعين فهم من لم يلق
 فيها ترتيبا وجعلها بآخرة الراوي ومنهم من قال هي للترتيب في الاشباح الى الزمان ولا طائل
 تحت هذا ومنهم من قال هي للترتيب الزماني وهذا هو موضوعه الاصلى ومنهم من قال
 الاولى للترتيب الزماني والثانية للترتيب الاخباري انتهى **(فلما له لائكة اجسدوا الادم)**
 أي امرناهم بذلك فامتثلوا الامر **(فاجسدوا)** أي نعلوا السجود بعد الامر قبل دخول
 الجنة وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال الى العصر وأول من سجد جبريل ثم

قال قال عمر بن الخطاب ما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء أكثر مما سألته عن الكلالة حتى طعن بأصبعه في صدرى وقال يكفكم آية الصيف التي في آخرة النساء هكذا رواه مختصرا وأخرجهم مسلم مطولا أكثر من هذا طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك يعني ابن مغول يقول سمعت الفضل بن عرو عن ابراهيم عن عمر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلالة فقال يكفكم آية الصيف فقال لئن أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها أحب الى من ان يكون لي حجر النعم وهذا السناد جيد الا ان فيه انقطاعا بين ابراهيم وبين عمر فانه لم يذكره وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابو بكر عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال جابر جل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الكلالة فقال يكفكم آية الصيف وهذا السناد

جيد رواه أبو داود الترمذي من حديث أبي بكر بن عياش وكان المراد بآية الصيف اسم الزنا في فصل الصيف والله ميكائيل أعلم ولما أرشده النبي صلى الله عليه وسلم الى الله فها هو فيها كفاية نسي ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن معناه واذا قيل ان فلان أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أحب الى من ان يكون لي من حجر النعم وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا جابر الشامي عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال سأله عن الخطاب رضي الله عليه وسلم عن الكلالة فقال ليس فدين الله ذلك فترأت يستفتونك الآية قال قتادة وذكروا ان أبا بكر الصديق قال في خطبته الا ان الآية التي نزلت في اول سورة النساء في شأن القرائض أنزلها الله في الولد والوالد والآية الثانية أنزلها في الزوج والزوجة والاخوات من الام والآية التي ختم بها سورة النساء أنزلها في الاخوة والاخوات من الاب والام والآية التي ختم بها سورة الانفال أنزلها في أولى الارحام بعضهم أولى ببعض

في كتاب الله بما جرت الرحمة من العصبية رواه ابن جرير * (ذكر الكلام على معناها) وبالله المستعان وعليه التكلان قوله تعالى ان امرؤ وظل ليس له ولد أي مات قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه كل شيء يقضي ولا يبقى الا الله عز وجل كما قال كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقوله ليس له ولد تسكن به من ذهب الى انه ليس من شرط الكلاله انتفاء الوالد بل يكفي في وجود الكلاله انتفاء الولد وهو رواية عن عرب الخطاب رواها ابن جرير عنه باسناد صحيح اليه ولكن الذي يرجع اليه قول الجمهور وقضى الصديقي ان الذي لا ولد له ولا ولد ويدل على ذلك قوله وله اخت فلها نصف ماترك ولو كان معها أب لم ترث شيئا لانه يحجبها بالاجماع فدل على انه من لا ولد له بنص القرآن ولا ولا بالنص عند التام أول ايضا لان الاخت لا يترض لها النصف مع الوالد بل ليس لها ميراث بالكيفية وقال الامام أحمد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا أبو بكر بن عبد الله عن (٢٦١) مكحول وعطية وحجرة ورashed عن زيد

ابن ثابت انه سئل عن زوج وأخت لأب وأم فأعطى الزوج النصف والأخت النصف فكيف في ذلك فقال حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بذلك فترديه أجد من هذا الوجه وقد نقل ابن جرير وغيره عن ابن عباس وابن الزبير أنهم ما كانوا يقولون في الميت ترك بنتا وأختا أنه لا شيء للأخت لقوله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ماترك قال فإذا ترك بنتا فقد ترك ولد فلا شيء للأخت وخالفهما الجمهور فقالوا في هذه المسئلة للبنت النصف بالقرض وللأخت النصف الآخر بالتعصيب بدليل غير هذه الآية وهذه نقصت أن يترض لها في هذه الصورة وأما ورثتها بالتعصيب فلما رواه البخاري من طريق سليمان عن ابراهيم الأسود قال قضى فينا معاذ بن جبل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم النصف للبنت والنصف للأخت ثم قال سليمان

ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون (الابليس) قيل الاستثناء متصل بتعقيب الملائكة على ابليس لانه كان منفردا بينهم أو كما قيل ان من الملائكة جنسية قال لهم الجن وقيل غير ذلك وقد تقدم تحقيقه في البقرة (لم يكن من الساجدين) جملة معينة لما فهم من معنى الاستثناء ومن جعل الاستثناء متعلما قال وعندها لكن ابليس لم يكن من الساجدين لا دم عليه السلام (قال مامعك ألا تسجد إذ أمرتك) جملة مستأنفة كأنه قيل لماذا قال له الله ولا زائدة للتوكيد بدليل قوله تعالى في سورة ص مامعك ان تسجد قاله الكسائي والقراء الزجاج وقيل ان منع معني قال والتقدير من قال لك أن لا تسجد قاله أجد بن يحيى حكاه الواحدى وحكاه أبو بكر عن اسرافيل منع معني دعا أي مادعا الى ان لا تسجد قاله القاضي حكاه الرازي وقيل في الكلام حذف والتقدير مامعك من الطاعة وأوجبك الى أن لا تسجد وقت أن أمرتك قاله الطبري وقد استدلل به على ان الامر للقول والبحث وقرئ في علم الاصول والاستفهام في مامعك للتقريع والتوبيخ والافهوس سبحانه عالم بذلك وقال هنا مامعك وفي سورة الحجر قال يا ابليس مالك ألا تكون مع الساجدين وقال في سورة ص ان تسجد لما خلقت بيدي واختلاف العبارات عند الحكاية يدل على ان اللعين قد أدرج في معصية واحدة ثلاث معاص مخالفة الامر ومناقضة الجماعة والاستحكام مع تحقير آدم وقد وضح على كل واحدة منها لكن اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكره كما كتبه بما ذكر في موطن آخر وقد تركت حكاية التوبيخ في سورة البقرة والاسراء والكهف وطه (قال) ابليس (أما خير منه) انما قال هذا ولم يقل معني كذا لان في هذه الجملة التي جاء بها استثناء ما يدل على المانع وهو اعتقاده انه أفضل منه والفاضل لا يفعل مثل ذلك المنفصل مع ما تقدمه هذه الجملة من انكار أن يؤمر منه بالسجود لانه لم يعل ما ادعاه من الخير به بقوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) اعتقادا منه ان عنصر النار افضل من عنصر الطين لانها

قضى فينا ولم يذكر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي صحيح البخاري أيضا عن هزبل بن شرحبيل قال سئل أبو موسى الأشعري عن بنت وبنت ابن وأخت فقال للبنت النصف وللأخت النصف واثبت ابن مسعود فينا يعني فقال ابن مسعود فاخبره بقول أبي موسى فقال لقد ضللت اذا ما تأملت المهديين اقضى فيها بما قضى النبي صلى الله عليه وسلم النصف للبنت ولبنت الابن السدس تركه له الثلثين وما بقي فلاخت فأنتينا بأبا موسى فاخبرناه بقول ابن مسعود فقال لا تسألوني مادام هذا الخبر فيكم وقوله وهو يرثها ان لم يكن لها ولد أي والاخر يرث جميع مالها اذا ماتت كلاله وليس لها ولد أي ولا ولد لانه لو كان لها ولد لم يرث الا شيء فان فرض ان معه لم يفرض صرف له فرضه كزوج أو أخ من أم أو صرف الباقي الى الاخ لما ثبت في الصحيحين عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى الفرائض فلا ولي رجل ذكر وقوله فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك

أى فان كان لمن ثبوت كلاله اختان فرض لهما الثلثان وكذا ما زاد على الاختن في حكمهما ومن ههنا أخذ الجماعة حكم البنين كما استند حكم الاخوات من البنات في قوله فان كن ثناء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك قوله وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين هذا حكم العصبات من البنين وبني البنين والاخوة اذا جتمع كورهم وانهم اعطى الذكر مثل حظ الأنثيين وقوله بين الله لكم أى يفرض لكم فرايضه ويحدد لكم حدوده ويوضح لكم شرائعه وقوله ان تضلوا أى للثقلوا عن الحق بعد البيان والله بكل شئ عليم أى عوالم بعواقب الامور ومصالحها وما فيها من الخير لعباده وما يستحقه كل واحد من القرابات بحسب قربه من المتوفى وقد قال أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثني ابن عليه أن أبا نيار بن عون عن محمد بن سيرين قال كانوا في مسير ورأس راحلة حذيفة عند ردف راحلة رسول الله (ص ٢٦٢) صلى الله عليه وسلم ورأس راحلة عمر عند ردف راحلة حذيفة قال وترأت

يستفتونك قل الله فيحكم في الكلالة فلماها رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة فلماها حذيفة عمر فلما كان بعد ذلك سأله عمر عنها فقال والله انك لاجسق ان كنت ظننت أنه ألقاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فليتيكها كما لقانيها رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أزيدك عليها شيئا أبدا قال فكان عمر يقول اللهم ان كنت بيننا فانه لم يبين لي كذاروا به بن جرير ورواه أيضا عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين كذا ينكوه وهو منقطع بين ابن سيرين وحذيفة وقد قال الحافظ أبو بكر أحمد بن عمر البراري في مسنده حديثا يوسف بن حماد المعنى ومحمد بن مروق قال حدثنا عبد الأعلى ابن عبد الأعلى حدثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي عبيدة بن حذيفة عن أبيه قال نزلت آية الكلالة على النبي صلى

جسم فوراني وقد أخطأ عدو الله فان عنصر الطين أفضل من عنصر النار من خبوة رزائيم وسكونه وطول بقائه وقبه الأناة والصبر والحلم والحياة والتثبت والتأخر خبيثة مضطربة سريرة النفاذ وفيها الطيش والارتباع والحدة ومع هذا فهو موجود في الجنة دونها وهي عذاب دونه وهو محتاج إليه ليحترق به وهو مسجود وطهور وارتباب عدة الممالك والزار عدة الممالك والتأخر مطقة الحياة والأفناء والطين مثنة الأمانة والنجاة والطين يطفئ النار ويتفاهل النار لا تلتقه وهذه فضائل غفل عنها اللعين حتى زل بفاسد من القياس قال السقي والقياس مردود عند وجود النص وقياس ابليس عند الألف المنصوص خارج عن الصواب انتهى ولولا سبق شقاوته وصدق كلمة الله عليه لكان له بالمأسكة المطعين لهذا الامر أسوة وقدوة فنصرهم النوري أشرف من عنصره التاري عن عكرمة قال خاق ابليس من نار العرة وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق ابليس من نار وخلق آدم مما وصفه لكم وقال ابن سيرين ما عسدت الشمس والقمر إلا بالمقاييس وأصل هذا القياس الذي فانه ابليس أنه رأى النار أفضل من الطين وأقوى ولم يدرك الفضل ليس بالأصل والجوهر بل بالطاعة وقبول الامر فالؤمن الخبيث خير من الكافر القرشي وقد خص الله آدم بأشياء لم يخص بها غيره وهو أنه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأجعله ملائكة وعلمه أسماء كل شئ وأورثه الأحباب والتوبة والهداية إلى غير ذلك للعناية التي سبقت له في القدر وأورث ابليس بكره اللعنة والظفر للشقاوة التي سبقت له في الازل وقال الحسن في الآية أول من قاس ابليس واسناده صحيح إلى الحسن أخرجه ابن جرير وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أول من قاس أمر الدين برأيه ابليس قال الله له اجعل لا آدم فقال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال جعفر بن قاس أمر الدين برأيه قرنه الله يوم القيامة بابليس لانه اتبعه بالقياس ويشي ان ينظر في اسناده

الله عليه وسلم وهو في مسير له فوق النبي صلى الله عليه وسلم واذا هو بحذيفة واذا رأس ناقة حذيفة عند ردف هذا راحلة النبي صلى الله عليه وسلم فلماها اياه فظن حذيفة فاذا عمر رضى الله عنه فلماها اياه فلما كان في خلافة عمر في الكلالة دعا حذيفة فسأله عنها فقال حذيفة لقد لقانيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فليتيكها كما لقاني رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لصادق والله لا أزيدك على ذلك شيئا أبدا ثم قال البراري وهذا الحديث لا نعلم رواه الأحذية ولا نعلم له طريقا عن حذيفة إلا هذا الطريق ولا رواه عن هشام الأعمد الأعلى وكذا رواه ابن مردويه من حديث عبد الأعلى وقال عثمان بن أبي شيبة حديثا بغير عن الشيباني عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب أن عمر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف ثبوت الكلالة قال فالز الله يستفتونك الآية قال فكان عمر يفهم فقال لحفصة اذا رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب نفس فليسه عنها فإرأت منه

طيب نفس فسأله عنها فقال أولك ذكر لك هذا ما أرى أولك يعلمها قال فكان عمر يقول ما أرى أعلمها وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال رواه ابن مردويه ثم رواه من طريق ابن عيينة عن عمرو بن طاوس أن عمر أمر حصة أن تسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلاله فأملأها عليها في كتف فقال من أمر لك بهذا عمر ما أراه يقمها وما تكفيه آية الصيف وآية الصيف التي في النساء وان كان رجل يورث كلاله أو امرأة فأسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت الآية التي هي خاتمة النساء ألي الكنف كذا قال في هذا الحديث وهو مرسل وقال ابن جرير حدثنا أبو بكر بن حدثنا عثمان بن العيص عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال أخذ عمر كتفا وجع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لا قضين في الكلاله قضاء تحدث به النساء في خدورهن فخرجت حينئذ حية من البيت فتفرقوا فقال لو أراد الله عز وجل أن يمت هذا (٢٦٣) الأمر لأتمته وهذا السناد صحيح وقال الحاكم

أبو عبد الله النسابة يورث حديثنا على ابن محمد بن عقبة الشيباني بالكوفة حدثنا الهيثم بن خالد حدثنا أبو نعم حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة يحدث عن عمرو بن الخطاب قال لأن أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثلاث أحب إلى من حجر النعم من الخليفة بعده وعن قوم قالوا أقرب بالزكاة في أموالنا ولا تؤذيها ذلك يحمل قتالهم وعن الكلاله ثم قال صحيح السناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ثم روى هذا الاسناد عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن مرة عن مرة عن عمر قال ثلاث لأن يكون النبي صلى الله عليه وسلم يمينن لنا أحب إلى من الدنيا وما فيها الخ لا فقه والكلالة والرباط ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وهذا الاسناد إلى سفيان بن عيينة قال سمعت سلمان الأحول يحدث عن طاوس قال سمعت

هذا الحديث فأطنه بصح رفعه وهو لا يشبه كلام النبوة (قال فاهبط منها) جملة استثنائية كأي قلبها والفاء لترتيب الأمر بالهبوط على مخالفتها للأمر أي اهبط من السماء التي هي محل المطيعين من الملائكة الذين لا يهضون الله فيها أمرهم إلى الأرض التي هي مقر من بعضه ويطيع فإن السماء لا تصح لمن يتكبر ويصعق أمر ربه مثل ذلك وقيل اهبط من الجنة والهبوط النزول والافتقار من فوق إلى أسفل على سبيل القهر والهوان والاستخفاف ومن التفاسير الباطلة ما قيل أن معنى اهبط منها أي أخرج من صورتك النارية التي افتقرت به إلى صورة مظلمة مشوهة وقيل المراد هبوطه من زمرة الملائكة (فما يكون لك أن تتكبر فيها) أي في الجنة لأنه لا ينبغي أن يسكن في الجنة أرفى السماء متكبرا يخالف لأمر الله عز وجل ولا يهضم الله عز وجل أن يتكبر في غير هالان التقدير ما يكون لك أن تتكبر فيها ولا في غير هال على هذا المذهب لها وجه (فأخرج) لتأكيد الأمر بالهبوط من عز على عتله وجه (أنك من الصاغرين) تعادل للأمر بالخروج أي أنك من أهل الصغار والهوان على الله وعلى صالحى عبادته منك كل انسان وبلغت كل لسان لتكبر وبه علم أن الصغار لازم للاستكثار فكل من تردى برداء الاستكثار عوقب بلبس رداء الهوان والصغار ومن لبس رداء التواضع ألبسه الله رداء الرفع قال الزجاج استكبر عدو الله ابليس فآتاه الله بالصغار والذلة والصغار بالفتح الذل والضم وكذا الصغر والصغار الذليل والراضى بالضم (قال أنظرني إلى يوم يعثون) جملة استثنائية أي أمهلني إلى يوم البعث وكأنه طلب أن لا يعثولان يوم البعث لأموت بعده والضم في يعثون لا دم وذريته أي يعثون من قبورهم بالنفخة الثانية عند قيام الساعة (قال) أي أجابه الله بقوله (أنك من المنظرين) أي الممهلين المؤخرين ثم تعاقب بما فاض الله عليك وأنزل بك في دركات النار وقد بين الله مدة النظر والمهلة في سورة الحجر فقال تعالى أنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم وذلك هو النفخة الأولى حين

ابن عباس قال كنت آخر الناس عهدا بعمر فسمعت يقول القول ما قلت وما قلت قال قلت الكلاله من لا ولده ثم قال صحيح على شرطهما ولم يخرجاه وهكذا رواه ابن مردويه من طريق زعمه من صالح عن عمرو بن دينار وسلمان الأحول عن طاوس عن ابن عباس قال كنت آخر الناس عهدا بعمر بن الخطاب قال اختلفت أنا وأبو بكر في الكلاله والقول ما قلت وذكر أن عمر مشرك بين الأخوة للام والاب وبين الأخوة للام في الثلاث إذا اجتمعوا وحالته أبو بكر رضى الله عنهم وأما قال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا سحر ابن جهمد العمري عن معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب أن عمر كتب في الجنة والكلالة كتابا يكتب يستخبر الله يقول اللهم ان علمت فيه خيرا فامضه حتى إذا طعن دعا بكتاب فحني ولم يدأ أحدا ما كتب فيه فقال لي قد كنت كتبت كتابا في الجنة والكلالة وكنت استخبرت الله فيه فرأيت أن أترككم على ما كنتم عليه قال ابن جرير وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال لي لا تسبحي

ان أخاف فنه أبابكر وكان أبو بكر رضى الله عنه يقول هو ما عدا الولد والوالد هو هذا الذى قاله الجديق عليه جهور الصلوة والتسليم
والاثنية في قديم الزمان وحديثه وهو مذيب الآفة الاربعة والفقهاء السبعة قاطبة وهو الذى يدل عليه القرآن كما أُرشد الله أنه
قد بين ذلك وصحيفة في قوله بين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء عليم والله أعلم ﴿نفس سورة المائدة﴾
قال الامام احمد حدثنا أبو النضر حدثنا ابو معاوية شيبان عن ليث عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت اتى لآخذة
بزممام العضاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ نزلت عليه المائدة كلها وكانت من ثقلها اندق عضد الناقة وروى ابن مردويه
من حديث صالح بن سهل عن عاصم الاحول قال حدثتني أم عمرو عن عمهاته كان في مسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فنزلت عليه سورة المائدة فاندق عنق الراحلة (٢٦٤) من ثقلها وقال أجد أيضاً حدثنا حسن بن الحسن ناقل ليعقة حدثني

عوت الخلق كلهم قبل الحكمة في انظاره استلاء العباد لعرف من يطعمه عن بعضه (قال
فباغوي تني) الجملة مستأنفة والباء البنية وبه قال الزحشري وقيل قسمة وهو الظاهر
كقوله فبعزتك لاغوينهم اجمعين أي فباغوائك اياي والاعواء الابقاع في النقي وقيل
الباء بمعنى مع والمعنى فمع اغوائك اياي وقيل ما في فباغوي تني للاستغناء والمعنى فباي
شيئا اغوي تني والاول اولى ومرادهم هذا الاعواء الذي جعله سببا لمسايقه مع العباد وهو
ترك السجود منه وان ذلك كان باغوا الله حتى اختار الضلالة على الهدى وقيل
أراد به اللعنة التي لعنه الله أي فبا لعنتي فاهلكتي ومنه فسوف يلقون غيا أي
هلاكا وقال ابن الاعراب يقال غوى الرجل يغوى غيا اذا فسده عليه أمره او فسده
في نفسه ومنه وعصى آدم ربه فغوى أي فسده في الجنة وغرض اللعين هذا اخذنا به
منهم لانهم لا يملطون ومقت بسبهم على ما تقدم أحب ان يتقدم منهم أخذنا بالآثار (لا تعبدن
لهن) أي لاجهدين في اغوائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسبب تركي للسجود
لا يقيم (صراطك المستقيم) هو الطريق الموصل الى الجنة وقال ابن عباس طريقي
مكة يعني آمنهم من الهجرة وعن ابن مسعود مثله وقيل هو طريق الاسلام وقيل
المراد الحج والاول اولى لانه يجمع والمعنى لا ردن بني آدم عن عبادتك وطاعتك
ولاغوينهم ولا ضللتهم (ثم لا تنسهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أي اعانهم وعن
شمالهم) ذكر الحيوانات الاربع لانها هي التي يأتي منها العباد وعدوه وليها ذلك ذكر
جهة الفوق والتحت وعدى الفعل الى الجهتين الاوليين بن والى الآخر بين يعني لان
الغالب فين يأتي من قدام وخلف ان يكون متوجها الى ما يأتيه بكيفية بدنه والغالب فين
يأتي من جهة اليمين والشمال ان يكون متخرفا فاناسب في الاوليين التعدي بحرف الاء
وفي الآخر بين بحرف الجوازوهو تمثيل الوسوسة وتوسيلها عن تأتي حقيقة وفيه إشارة
الى نوع تباعده من متفي هاتين الجهتين لقعود ملك اليمين وملك اليسار فيهما وهو متفرعن

حي عن أبي عبد الله عن أبي عبد الرحمن
الحلي عن عبد الله بن عمرو قال
أنزلت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم سورة المائدة وهو راكب على
راحله لم تستطع أن تحمله فنزل
عنها فترديه أحد وقد روى الترمذي
عن عقبه عن عبد الله بن وهب عن
حي عن أبي عبد الرحمن عن
عبد الله بن عمرو قال آخر سورة
أنزلت إذا جاء نصر الله والفتح وقد
روى الحاكم في مستدركه من
طريق عبد الله بن وهب بإسناده
تخو رواية الترمذي ثم قال صحيح
على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال
الحاكم أيضا حدثنا أبو العباس
محمد بن يعقوب حدثنا بحر بن نصر
قال قرأ على عبد الله بن وهب
أخبرني معاوية بن صالح عن أبي
الزاهر عن جبير بن نفير قال
يجبت فدخلت على عائشة فقالت لي
يا جبير تقرأ المائدة فقلت نعم فقالت
أما هنا آخر سورة نزلت فواحد ثم

ففيها من حلال فاستحلوه وما وجدتم فيها من حرام فمروءه ثم قال صحیح علی شرط الشيخین ولم یخرجاه ورواه الامام الملائی
احمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن صالح وزادوا سألتهما عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت القرآن ورواه
النسائي من حديث ابن مهدي * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) أحلت لكم جميع الأنعام إلا ما بهي
عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرمان الله يحكم ما يريد يا أيها الذين آمنوا لا تتحولوا شعاث الله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد
ولا أمين البيت الحرام يبيعون فضلا من ربهم ورضوانا وإذا حادكم فاصطادوا ولا يميز منكم شأن قوم إن صدوكم عن المسجد الحرام
إن تعدوا وتعاونوا على البؤ والنعوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب قال ابن أبي حاتم حدثنا
حدثنا يعين بن حماد حدثنا عبد الله بن المبارك وحدثنا مسدد بن سعد بن جابر حدثنا ابن عبد الله بن مسعود قال
أعهد إلى فقال إذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فاعزها جعل فانه خير بأمره أو شر بنهي عنه وقال حدثني علي بن الحسين

حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم دحي
الله عليه وسلم منهم وحدثنا احمد بن
في التوراة انهم المساكين فاما ماروا
علي بن بديعة عن عكرمة عن ابن عباس
الذي صلى الله عليه وسلم أحد الاوتوب في
استناد نظره وقال البخاري عيسى بن راشد هذا مجهول وخبره منكروك وعلى بن بديعة وان كان ثقة الا انه شيعي قال وخبره في مثل
هذا فيه شبهة فلا يقبل وقوله فليبق أحد من الصحابة الا عتوب في القرآن (٢٦٥)

قوله عن الزهري قال قد قال الله يا أيها الذين

يصدقوننا الا عتوب عن خزيمة قال كل شيء من القرآن

في الصائغ البغدادي حدثنا معاوية يعني ابن هشام عن عيسى بن راشد عن
يا أيها الذين آمنوا الا ان عليا سيدنا وشر بنينا رابعها وامن احجاب
من الاعلى بن أبي طالب قال لم يعاتب في شيء منه فهو ارغر ريب ولنفذه فيه نكارة وفي
الاعلي فاعنا بشير به الى الآية الا مرة
الصدقة بين يدي العجوى فانه قد ذكر

غير واحد انه لم يعمل بها أحد الا على
ونزل قوله انما شققتم ان تقدموا بين
يدي نحوكم صدقة فاذ لم تغفلوا تاب
الله عليكم الآية وفي كون هذا اعتبارا
نظر فانه قد قيل ان الامر كان نديا
لا يجابا ثم قد نسخ ذلك عنهم قبل
الفعل فلم يرد من أحد منهم ثم خلافة
وقوله عن علي الله لم يعاتب في شيء
من القرآن فيه نظر أيضا فان الآية
التي في الانفال التي فيها المعاتبة على
أخذها عمت جميع من أشار
بأخذها ولم يسل منها الا عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فلم يعلم هذا وجما تقدم
ضعف هذا الاثر والله أعلم وقال ابن
جرير حدثنا المنخني حدثنا عبد الله
ابن صالح حدثنا الليث حدثني يونس
قال قال محمد بن مسلم قرأت كتاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي
كتب لعمر بن حزم حين بعثه الى
نجران وكان الكتاب عند أبي بكر بن
حزم فيه هذا بيان من الله ورسوله

الملائكة وقيل المراد من بين أيديهم من دينهم ومن خلفهم من آخرتهم وعن إيمانهم
من جهة حسناتهم وعن شمالكهم من جهة سيئاتهم واستحسنه النحاس قال ابن عباس
أسبق لهم المعادي وأخفى عليهم الباطل وعنه قال من بين أيديهم من قبل الآخرة
فأشبههم فيها ومن خلفهم من قبل الدنيا فأرغمهم فيها وعن إيمانهم أشبههم عليهم أمر
دينهم وعن شمالكهم أشبههم الملعونين وقال الحكم بن عتيبة من بين أيديهم أي من قبل
الدنيا فازينهم الله ومن خلفهم من قبل الآخرة فأنبأهم عنها وعن إيمانهم من قبل الحق
فأصددهم عنه وعن شمالكهم من قبل الباطل فازينهم الله قال قتادة أناك اليس يا ابن آدم
من كل وجه غير الله لم يأتك من فوقك لم يستطع ان يحول منك وبين رجة الله تعالى ونحوه
عن ابن عباس ولفظه ولا يستطعن ان تأتي من فوقهم لئلا يحول بين العبد وبين رجة الله
تعالى قيل ولا يأتي أيضا من تحتهم ام الله متكبر يجب العلو واما لان الاتيان منها ينشر
ويشزع الماتى وهو يجب تأنيقه لا تنفسه فلا يأتي الا من الجهات الاربع قال مجاهد
بأنهم من الجهات الاربع من حيث لا يبصرون وقيل من بين أيديهم فيماتى من
أعمارهم فلا يقصدون فيه طاعة ومن خلفهم فيماتى من أعمارهم فلا يتوبون عما
أسلفوا فيه من معصية وعن إيمانهم من قبل الغنى فلا يتفقون ولا يشكرون وعن
شمالكهم من قبل الفقر فلا يستعصمون فيه من محظوراته وعن شقي البلى مامن صباح
الا قدلى الشيطان على أربع من اصد من بين يدي فيقول لا تحف فان الله غفور رحيم
فأقر أو ائى لغفارا لمن تاب وآمن وعمل صالحا ومن خلفي فيخوفني الضيعة على خلفي أي
وقوع أولادى في الفقر فأقر أو ائى دابة في الارض الاعلى الله رزقها وعن عيسى قيساني
من قبل النساء فأقر أو العاقبة الممتقين وعن شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فأقر أو حيل
بينهم وبين ما يشتهون قال النسفي ولم يقل من فوقهم ومن تحتهم لكان الرجة والسجدة
وقيل ان ذكر هذه الجهات الاربع انما أراد به التاكيد والمبالغة في القاء الوسوسة في قلب

(٣٤ - فتح البيان ثالث) يا أيها الذين آمنوا اوفوا بالعقود فكذلك آيات حتى بلغ ان الله سريع الحساب قال ابن أبي حاتم
حدثنا ابو سعيد حدثنا يونس بن بكير حدثني محمد بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه قال هذا الكتاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا الذي كتبه لعمر بن حزم حين بعثه الى الين يفتقه أهلها ويعلمهم السنة ويأخذ صدقاتهم
فكتب له كتابا وعهدا وأمره وفيه بأمرة فكذلك بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله ورسوله يا أيها الذين آمنوا اوفوا بالعقود
عهد من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم حين بعثه الى الين أمره بتقوى الله في أمره كله فان الله مع الذين اتقوا
والذين هم محسنون قوله تعالى اوفوا بالعقود وقال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني بالعقود اليهود وحي ابن جرير الاجماع
على ذلك قال واليهود ما كانوا يتعاقدون عليه من الخلف وغيره وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله اوفوا بالعقود يعني
باليهود ما أحل الله وما حرم وما فرض وما حدى في القرآن كله ولا تغدروا ولا تكفروا ثم شدد في ذلك فقال تعالى والذين ينقضون

عهد الله من بعد مشاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل الى قوله سوء الدار وقال الضحالك أوفوا بالعقود قال ما حل الله وحرم وما أخذ الله من المشاق على من أقر بالايان بالنبي والكاتب ان يوفوا بما أخذ الله عليهم من القرائض من الحلال والحرام وقال زيد بن أسلم أوفوا بالعقود هي ستة عهد الله وعقد الحلف وعقد الشركة وعقد البيع وعقد النكاح وعقد العيّن وقال محمد بن كعب هي خمسة منها حلف الجاهلية وشركة المفارقة وقد استدلل بعض من ذهب الى انه لا خاف في شمس البيع بهذه الآية أوفوا بالعقود وقال فهذا يدل على لزوم العقد وثبوته ويقضى نفي خيار المجلس وهذا مذهب أبي حنيفة ومالك وخالفه ما الشافعي وأحد الجمهور والحق في ذلك ما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا في لفظ آخر البخاري اذا تابع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا (٢٦٦) وهذا صريح في اثبات خيار المجلس المتعقب لعقد البيع وليس هذا

افترافا للزوم العقد بل هو من مقتضاه أنه شرعا فالترامه من تمام الوفاء بالعقود وقوله تعالى أحلت لكم بهيمة الأنعام هي الابل والبقر والغنم قاله أبو الحسن وقنادة وغير واحد قال ابن جرير وكذلك هو عند العرب وقد استدلل ابن عمر وابن عباس وغير واحد بهذه الآية على اباحة الجنين اذا وجد ميتا في بطن أمه اذا ذبحت وقد ورد في ذلك حديث في السنن رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من طريق مجاهد عن أبي الودائج جبرين نوفل عن أبي سعيد قال قالنا يا رسول الله تخرج الناقة وتذبح البقرة والشاة في بطنها الجنين نلقه أم نأكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة أمه وقال الترمذي حديث حسن قال أبو داود حدثنا محمد بن يحيى بن فارس حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عتاب بن بشير حدثنا عبد الله بن أبي زياد القسدي السبيعي عن أبي الزبير

ابن آدم وانه لا يقصر في ذلك والمعنى يأتيهم من جميع الوجوه الممكنة لجميع الاعتبار (و) عندنا أفضل ذلك (لأنه) يارب (أكثرهم شاكرين) موحد من أناسير وسوسى فيهم وغوا في لهم وهذا قاله على الظن فأصاب قوله تعالى وأتصدق عليهم ابليس فنه لما رأى منهم ان مبدأ الشر متعدد ومبدأ الخير واحد وقيل انه سمع ذلك من الملائكة فقال وقيل رآه مكتوبا في اللوح المحفوظ والاول وأولى وقيل شاكرين مؤمنين وقيل عبر بالسكر عن الطاعة أو هو على الحقيقة وانهم لم يشكروا الله بسبب الاغواء (قال اخرج منها) أى من السماء أو من الجنة أو من بين الملائكة كما تقدم وقال له ذلك حين طرده عن بابها وأبعده عن جنبه (مذموم) من ذمها يذمها نادمه وعابه ومقته وقيل المذموم المعنى والذام العيب بهم زولا بهم وحكى ابن الانباري فيه ذمها وقال الليث الذام الاحتقار وقيل الذم قاله ابن قتيبة (مدحورا) أى مطرودا والشر الظرد والابعاد يقال دحره دحرا ودحورا ومنه ويقذفون من كل جانب دحورا وقال ابن عباس صغيرا بمقوتنا وقال قتادة لعينا مقبيا وقال الكشي ملوما مقصيا من الجنة ومن كل خير والمعاني متقاربة (لأن) بفخ اللام على انها لام القسم وتسمى هذه اللام موطنة لأنها وطأت الجواب القسم المحذوف أى مهيئته له وتسمى أيضا المؤنثة لأنها تؤذن بان الجواب بعدها مبنى على قسم قبلها لا على الشرط (بعث منهم) أى من بنى آدم وجواب القسم (لا ملأ من جهم) وقيل اللام الاولى للتأكيدها لا ابتداء وهذه لام القسم والاولى أولى وفي هذا الجواب من التهديد ما لا يقادر قدره (منكم أجعبي) أى منك ومنهم وفيه تغليب الحاضر وهو ابليس على الغائب وهو الناس (و) قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة قال له هذا القول بعد اخراج ابليس من الجنة أو من السماء أو من بين الملائكة والمعنى اتخذها مسكنا وتخصيص الخطاب بآدم لا ليدان بأصاته في نفي الوحي وتعاطى الأمور به واختلافوا في خلق حواء فقال ابن اسحق خلقت قبل دخول آدم

منافيا للزوم العقد بل هو من مقتضاه أنه شرعا فالترامه من تمام الوفاء بالعقود وقوله تعالى أحلت لكم بهيمة الأنعام هي الابل والبقر والغنم قاله أبو الحسن وقنادة وغير واحد قال ابن جرير وكذلك هو عند العرب وقد استدلل ابن عمر وابن عباس وغير واحد بهذه الآية على اباحة الجنين اذا وجد ميتا في بطن أمه اذا ذبحت وقد ورد في ذلك حديث في السنن رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من طريق مجاهد عن أبي الودائج جبرين نوفل عن أبي سعيد قال قالنا يا رسول الله تخرج الناقة وتذبح البقرة والشاة في بطنها الجنين نلقه أم نأكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة أمه وقال الترمذي حديث حسن قال أبو داود حدثنا محمد بن يحيى بن فارس حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عتاب بن بشير حدثنا عبد الله بن أبي زياد القسدي السبيعي عن أبي الزبير

عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذكاة الجنين ذكاة أمه تفرد به أبو داود قوله لا ما يتلى عليكم قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعنى بذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وقال قتادة يعنى بذلك الميتة وما لم يذ كراسم الله عليه والظاهر والله أعلم ان المراد قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغسره والله به والمنخقة والموقوفة والمتردية والطبيعة وما كل السبع فان هذه ان كانت من الأنعام الا انها تحرم بهذه العوارض ولهذا قال الاماذ كتم وما ذبح على النصب يعنى منها فانه حرام لا يمكن استرداكه وملاحقته ولهذا قال تعالى أحلت لكم بهيمة الأنعام الا ما يتلى عليكم أى الا ما يتلى عليكم من تحريم بعضها في بعض الاحوال وقوله تعالى غير محلى الصيد وأتم حرم قال بعضهم هذا منصوب على الحال والمراد بالانعام ما يبيع الانسى من الابل والبقر والغنم وما يبيع الوحشي كالظبية والبقر والحرقاس ستى من الانسى ما تقدم واستثنى من الوحشي الصيد في حال الاحرام وقيل المراد أن حلالنا لكم الانعام في جميع الاحوال فحرموا الصيد في حال الاحرام فان الله قد

حكمهم هذا وهو الحكم في
ولهذا قال تعالى ان الله يحكم ما يريد ثم قال تعالى يا أيها الذين

شعائر الله قال ابن عباس وقال مجاهد الصفا والمروة والهدى والبدين من شعائر الله وقيل شعائر الله محارمه أى لا تحبوا محارم الله التى حرمها تعالى ولهذا قال تعالى ولا الشهور الحرام يعنى بذلك تحريمه والاعتراف بتعظيمه وترك ما نهى الله عن تعاطيه فيه من الابتداء بالقتال وقتل كذا جنتاب انما هم كما قال تعالى يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وقال تعالى ان عدة الشهر عند الله اثناعشر شهرا الآية وفى صحيح البخارى عن أبى بكره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى حجة الوداع ان الرمان قد استدار اركبته يوم خلق الله السموات والارض اثنى عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وربح مضر الذى بين جمادى وشعبان وهذا (٢٦٧) يدل على استمرار تحريمها إلى آخر وقت كما هو

مذهب طائفة من السلف وقال على ابن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنه فى قوله تعالى ولا الشهور الحرام يعنى لا تسهلوا القتال فيه وكذا قال مقاتل بن حيان وعبد الكريم بن مالك الجزرى واختاره ابن جرير أيضا وذهب الجمهور إلى ان ذلك منسوخ وأنه يجوز ابتداء القتال فى الأشهر الحرام واختجوا بقوله تعالى فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم والمراد أشهر التسيير الأربعة قالوا فلم يستثن شهر احرأمان غير وقد حكى الامام أبو جعفر الاجاع على ان الله قد أحل قتال أهل الشرك فى الأشهر الحرم وغيرها من شهور السنة قال وكذلك أجمعوا على ان المشرك لو قتل عتقه أو ذراعه لم يباح جميع أشجار الحرم لم يكن ذلك أمانا من القتل اذ لم يكن تقدم له عقد ذمة من المسلمين وأمان وله هذه المسألة بحث آخر له موضع أبسط من هذا

الجنة وهو ظاهر هذه الآية وقيل بعد دخول الجنة وقيل الخطاب المعدوم لوجوده فى علم الله (فكلام من حيث) أى من أى نوع من أنواع الجنة (شنتما) أى كاه ومثله ما تقدم من قوله تعالى وكلامه ارجع حيث شنتما وقال أبو السعود حيث ظرف مكان أى فى كلام من شاركها فى أى مكان شنتما الا كل فيه وقال هناك بالواو وهما بالفاء قال الرازى ان الواو تفيد الجمع المطلق والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالقوله من هم من القاء نوع داخل تحت المقهور من الواو ولا منافاة بينهما فى البقرة ذكر الجنس وهذا كذا النوع (ولا تقربا هذه الشجرة) تقدم الكلام على هذا فى البقرة متوفى (فتكونا) أى قصيرا (من الظالمين) لانهما أى العاصين لله تعالى (فوسوس لهما الشيطان) الوسوسة الصوت الخفى وحديث النفس يقال وسوست اليه نفسه وسوسة وسوسا بكسر الواو والوسوسة بالفتح الاسم مثل الزلزلة والزوال ويقال لهمس الصائد والكلاب وأصوات الخفى وسواس والوسواس اسم الشيطان ومعنى وسوس له وسوس اليه أى فعل الوسوسة لاجله قال الحسن كان يوسوس فى الارض الى السماء ثم الى الجنة بالقوة القوية التى جعلها الله تعالى له وقال أبو مسلم الاصباحى بل كان آدم وابليس فى الجنة لان هذه الجنة كانت فى الارض وقيل غير ذلك مما لا طائل تحت ذكره الذى يقوله بعض الناس ان ابليس دخل فى جوف الحية وهى دخلت به الى الجنة فهو قصة ركيكة (لبدى) أى ليظهر (لهما) اللام العاقبة كما فى قوله ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل هى لآدم أى فعل ذلك لتعقبه الابداء ولكن يقع الابداء ويصح ان تكون للعدو والغرض لجواز ان يكون ظهور وسواسهم ما زادة على وقوعه فى المعصية (ما وورى) أى ما ستر وعطى فوعلى من المواراة (عنهم امن سواتهم) سعى القرع منهم ما سوا له لان ظهوره وانكشافه يسوء صاحبه ويجوز ان أراد الشيطان ان يسوءه مما ينظر ورما كان مستورا عنهم من عوراتهم فأنهم كانوا لا يريان عوراتهم ولا يراها أحد من الاخر قيل انما بدلت لهما لا لغيرهما

قوله تعالى ولا الهدى ولا القلائد يعنى لا تتركوا الاهدا الى البيت الحرام فان فيه تعظيم شعائر الله ولا تتركوا تقليدها فى أعناقها التميز به عما سداها من الانعام وليعلم انها هدى الى الكعبة فيجتنبها من يريدها يسوء وتبعث من رهاها على الاتيان بمثله فان من دعا الى الهدى كان له من الاجر مثل أجور من اتبعه من غير ان ينقص من أجورهم شئ ولهذا لما حج رسول الله صلى الله عليه وسلم بآبى الحليفة وهو وادى العقيق فلما أصبح طاف على نسائه وكن تسعائهما اغتسل وقطيب وصلى ركعتين ثم أشرف هديه وقاده وأهل الحج والعمرة وكان هديه ابلا كثيرة تنف على الستين من أحسن الاشكال والالوان كما قال تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله فانهم فى أقوى القلوب وقال بعض السلف اعظمها استحسانها واستسمائها قال على بن أبى طالب أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستشرف العين والاذن زوار أهل السنن وقال مقاتل بن حيان ولا القلائد فلا تسلموه وكان أهل الجاهلية اذا خرجوا من أوطانهم فى غير الأشهر الحرم قلدوا أنفسهم بالشعور والوبر وتقلدهم شركوا الحرم من لحاء نخره فى آمنون

به رواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا محمد بن عمار حدثنا عبد بن سليمان قال حدثنا عبد بن العوام عن صفيان بن حسين عن الحكم عن
مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال نوح من هذه السورة آيات آية القلائد وقوله فان جاؤك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم
وحدثنا المنذر بن شاذان حدثنا زكريا بن عدي حدثنا محمد بن أبي عدي عن ابن عوف قال قلت للحسن بن علي عن المائدة شي قال لا
وقال عطاء كانوا يثقلون من شجر الحرم فيأمنون فنهى الله عن قطع شجره وكذا قال مطرف بن عبد الله وقوله تعالى ولا تأمنوا البيت
الحرام يتغنون فضلا من ربهم ورضوانا أي ولا تسخروا لقتال القاصدين إلى بيت الله الحرام الذي من دخله كان آمنا وكذا من قصده
طالبا فضل الله وراغبيا في رضوانه فلا تصدوا ولا تمنعوه ولا تمنعوه من أن يمشوا قال مجاهد وعطاء وأبو العلاء ومطرف بن عبد الله وعبد الله بن
عبيد بن عمير والريبع بن أنس وقتال بن (٢٦٨) حيان وقيادة وغير واحد في قوله يتغنون فضلا من ربهم يعني بذلك التجار وقهرا

وكان عليهم ما نزع من رؤيتهم ما قال أصحابنا الخطيب نزع عنهم ما في الآية دليل على أن
كشف العورة من المنكرات المحرمات وأنه لم يزل مستحيا في الطباع والعقول (وقال)
الشیطان لا تدم وحواء (مانها كاربك عن هذه الشجرة) أي عن الأكل منها (الأم) كراهة
(أن تكونوا) هكذا قاله البصريون وقال الكوفيون التقدير لتسلكوا وتكونوا الاستثناء
من غيرهم ومفعول من أجله (ملكين) من الملائكة لعلن الخير والشر وتبغنيان عن
الغذاء (أو تكونان من الخالدين) في الجنة أو من الذين لا يموتون قال ابن عباس فان أخطأ كما
أن تكونا ملكين لم يحفظ مكان تكونان من الخالدين فلا عوتان فيها أبدا قال الخصائص
فضل الملائكة على جميع الخلق في غير موضع من القرآن فنها هذا ومنه وأقول إلى ملك
ومنها ولا الملائكة المقررون قال ابن فورك لا لجهة في هذه الآية لأنه يحتمل أن يراد
ملكين في أن لا يكون لهما مشقة في الطعام وقيل أطول أعمارهم لأنهم أفضل منه حتى
يتحقق بهم في الفضل فذلك يجوز عن الدلالة على أفضلية الملائكة عليهم فليس في الآية
دليل عليها ونحوه قال أبو السعود وقد اختلف الناس في هذه المسئلة اختلفا كثيرا
وأطالوا الكلام في غير طائل وليست هذه المسئلة مما كلفنا الله بعلمه فالكلام فيها
لا يعيننا وقرئ ملكين وأتكرأبوعروبن العلماء هذه القراءة وقال ولم يكن قبل آدم
ملك فليس يراد ملكين وقد احتج من قرأ بالكسر بقوله تعالى هل أدلك على شجرة الزلزال
وملك لا يلبى قال أبو عبيدة هذه حجة بنفة لقراءة الكسر ولكن الناس على تركها فلهذا
تركها قال النحاس هذه قراءة شاذة وأتكرأ على أي عبدة هذا الكلام وجعله من الخطأ
الفاحش قال وهل يجوز أن يتوهم على آدم عليه السلام أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة
وهي غاية الطالبين وانما معنى وملك لا يلبى المقام في ملك الجنة والخلود فيه (وقاسمها)
أي حلف لها ما يقال أقسم أقساما أي حلف وصيغة المتعاطلة وإن كانت في الأصل تدل
على المشاركة فقد جاء كثير الغير ذلك وقد قدما تحقيق هذا في المائدة والمراد بها

كما تقدم في قوله ليس عليكم جناح
أن تبغوا فضلا من ربكم وقوله
ورضوانا قال ابن عباس يرضون
الله بحبهم ويندركهم والسددي
وابن جرير أن الآية نزلت في الخطيب
ابن هند البكري كان قد اغار على
سرح المدينة فلما كان من العام
المقبل اعقر إلى البيت فأراد بعض
الصحابة أن يعترضوا في طريقه إلى
البيت فانزل الله عز وجل ولا تأمنوا
البيت الحرام يتغنون فضلا من
ربهم ورضوانا وقد حكى ابن جرير
الاجماع على أن المشرك يجوز قتله
إذا لم يكن له أمان وإن أم البيت
الحرام أو بيت المقدس فان هذا
الحكم منسوخ في حقهم والله أعلم
فأما من قصده بالحادف والمشرک
عنده والكفر به فهذا يمنع وقال
ابن أبي طلحة عن ابن عباس كان
المؤمنون والمشركون يتبعون فنهى
الله المؤمنين أن يتبعوا أحدا من
مؤمن أو كافر ثم أنزل الله بعد هذا

انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد اعماهم هذا الآية وقال تعالى ما كان للمشركين أن يعبروا مساجد الله المسالمة
وقال انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر فتنى المشركين من المسجد الحرام وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة في
قوله ولا القلائد ولا تأمنوا البيت الحرام قال منسوخ كان الرجل في الجاهلية اذا خرج من بيته يريد الحج ثقله من الشجر فلم يعرض
له احد فاذا رجع ثقله قلادة من شعر فلم يعرض له احد وكان المشرك يوثق باليد عن البيت فأمر وأن لا يقاتلوا في الشهر الحرام
ولا عند البيت فتخذه اقله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقد اختار ابن جرير أن المراد بقوله ولا القلائد يعني أن ثقل قلادة
من الحرم فأمروه قال ولم تزل العرب تعير من أخضر ذلك قال الشاعر ألم يقتلوا الحريين اذا عوزا لكم عيران بالأيدي البقاء الغضرا
وقوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا أي اذا فرغتم من احرامكم وحللتهم منه فقد أبحنا لكم ما كان محررا عليكم في حال الاحرام من
الصيد وهذا أمر بهما المظفر والنجاشي ثبت على السبابة يراد الحكم إلى ما كان عليه قبل النهي فان كان واجارده واجبا

وان كان مستحيبا فمحبب أو مباحيا فباح ومن قال انه على الوجوب ان تقض عليه بأثر تكليف
والذي ينظم الأدلة كما هذا الذي ذكرناه كما اختاره بعض علماء الأصول والله اعلم وقوله
المسجد الحرام ان نعتد ومن القرآن من قرأ ان صدركم بفتح الالف من ان ومعناها ظاهر رأى لا
عن الوصول الى المسجد الحرام وذلك عام الحديث على ان نعتدوا بحكم الله فيهم فقتضوا منهم
الله بمن العدل في حق كل احد وهذه الآية كالمساقي من قوله ولا يجبر منكم شئ ان قوم على ان لا تعذلوا اعدوا او اقرب للتقوى
أى لا يجبر منكم بعض أقوام على ترك العدل فان العدل واجب على كل احد في كل حال وقال بعض السلف ما عاينت
من عصى الله فيك بعن ان تطيع الله فيه والعدل به قامت السموات (٢٦٩) والارض وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي

لا
وكم عن
نقو
اصدوكم
حدثنا سهل بن عفان حدثنا عبد
الله بن جعفر عن زيد بن أسلم قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالحديثة وأصحابه حين صددهم
المشركون عن البيت وقد اشتد
ذلك عليهم فخرجهم ناس من المشركين
من أهل المشركين يريدون العمرة
فقال أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم نصد هؤلاء كما صدنا أصحابهم
فأذن الله هذه الآية والشأنات هو
البغض قاله ابن عباس وغيره وهو
مصدر من شئنا أنه أسنوه شئنا نا
بالتعريك مثل قولهم جزان ودرجان
ورقلا من جسر ودرج ورقل
وقال ابن جرير من العرب من يسقط
التعريك في شأن فيقول شأن ولم
أعلم أحد أقربها ومنه قول الشاعر
وما العيش الا ما تحب وتشتهى
وان لام فيه ذو الشأن وفندا
وقوله تعالى وتعاونوا على البر
والتقوى ولا تعاونوا على الاثم
والعدوان يأمر تعالى بعبادة المؤمنين

المبالغة في صدور الاقسام لهم ان ليس (ان لكل من الناصحين) في ذلك قبل انهما اتفهما
لهما القول كما أقدم لهما على المناجحة قال قتادة حلف لهما بالله حتى خدعهما وقد
يخضع المؤمن بالله فقال اني خلقت قبلكما وأعلم منكما فإني أرى شديدا (فدلاهما
بغرور) أى مناهما والدلية والادلة ارسال الشئ من أعلى الى أسفل يقال أدلى دلو
أرساها والمعنى انه أبطه لهما بذلك من الرتبة العلية الى الاكل من الشجرة أو من السماء
الى الارض وقيل معناه أوقعهما في الهلاك وقيل خدعهما وقيل دلاهما من الدالة
وهي الجراة أى جراهما على المعصية فخرجوا من الجنة (فلما ذاقا) أى طعما الشجرة
(بنت) ظهرت (لهماسواتهما) عورتاهما أى ظهر لكل منهما قلة وقيل الآخر ودره
بسبب زوال ما كان ساترا لهما وهو قفص النور الذي كان عليهما قال ابن عباس تماثفت
عنهما بالامه ما حتى أبصر كل واحد منهما ما وري عنه من عورة صاحبه وكانا لا يريان ذلك
وقال قتادة كان لباسهما ظفرا كاه فقطع طعنها أى غطاء على الجسد من جنس الاطفار
فخرج عنهما وبقت الاطفار في اليدين والرجلين تذكر وزينة واتمعا وقيل كان من
لباس الجنة وهذا أقرب لان اطلاق اللباس يتبادر فيه وقال مجاهد كان لباسهما التقوى
وقد تقدم في البقرة وفيه دليل على انهما تناولا لا لغير من ذلك قصد الى معرفة طعمه لان
النبي يدل على الاكل اليسير (وظفقا) طفق يفعل كذا بمعنى شرع يفعل كذا وحكي
الاخفش طفق بطفق مثل ضرب يضرب أى شرعا وجعلوا أقبالا (يخصفان عليهما من
ورق الجنة) قيل من التين وقيل من الموز قرأ الزهري يخصفان من أخصف وقرأ
الجمهور يخصفان من خصف والمعنى انهما أخذتا بقطعان الورق ويزفانه بعورتهم
لبسناهما من خصف العمل اذا جعله طبقة فوق طبقة عن عكرمة قال كان لباس كل
دابة منها ولباس الانسان الظفر فادرك آدم التوبة عند ظفره وقال ابن عباس كان
لباس آدم وحواء كالظفر فلما كلالا من الشجرة لم يبق عليهما الا مثل الظفر وطفقا نزعنا

بالمعاونة على فعل الخيرات وهو البر وترك المنكرات وهو التقوى وينهاهم عن الناصر على الباطل والتعاون على الماتم والنجاسم
قال ابن جرير الاثم ترك ما أمر الله بفعله والعدوان مجاوزة ما حذر الله في دينكم ومجاوزة ما فرض الله عليكم في أنفسكم وفي غيركم
وقد قال الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا عبد الله بن أبي بكر بن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر أخاك
ظالمًا وظالمًا قبل ان يارسول الله هذا انصره من ظالمًا فكيف انصره اذا كان ظالمًا قال تتجوز وتعتقه من الظلم فذا انصره اياه أخر جاء
في الصحيحين وقال أحمد حدثنا يزيد حدثنا سفيان بن سعيد عن الاعشى عن يحيى بن وثاب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم قال المؤمن الذي يتخالط الناس ويصبر على اذاهم أعظم أجرا من الذي لا يتخالط الناس ولا يصبر على اذاهم وقد رواه أحمد أيضا
في مسنده عبد الله بن عمر حدثنا جراح حدثنا شعبة عن الاعشى عن يحيى بن وثاب عن شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
المؤمن الذي يتخالط الناس ويصبر على اذاهم خير من الذي لا يتخالطهم ولا يصبر على اذاهم وهكذا رواه الترمذي من حديث شعبة

وابن ماجه حسن خبره بن يوسف كلاهما عن الاعشى به وقال الحافظ أبو بكر ابن ابراهيم بن عبد الله بن محمد أنوشة الكوفي حدثنا بكر بن عبد الرحمن حدثني عيسى بن المختار عن ابن أبي ليلى عن فضيل بن عمر عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المداين على الشئ كساعة ثم قال لا تعلمه روى الألبه الأستادقت وله شاهدني الصحيح من دعا إلى الهدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه إلى يوم القيامة لا ينقص من أجورهم شيئا ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من اتبعه إلى يوم القيامة لا ينقص من آثامه شيئا قال أبو القاسم الطبراني حدثنا عمرو بن إسحاق بن زريق الحمصي حدثنا أبي حدثنا عمرو بن الحرث عن عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال قال عيسى بن يوسف إن أبا الحسن ثمران بن محضر حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مشى مع ظالم ليعب وخر (٢٧٠) يعلم أن ظلمه قد خرج من الإسلام حرمت عليكم الميتة والدم وخم الخنزير وما

ورق التين فيعلا عنه على سواهما وعنه قال لما سكن آدم الجنة كسادس بالامن القنفر علما أصاب لظلمة عليه السرايل في في أطراف أصابعه وعن أنس بن مالك قال كان لباس آدم في الجنة الماقوت فلما عصى قلع نصار القنفر وقال مجاهد بن جعفر بن ريعان كهيئة الثوب روى الآيات دليل على أن كشف العور من ابن آدم قبيح ألا ترى أنها باذرا إلىستر العورة لم تقرب في عقليها من قبيح كشفها (وإذا همأ ربه ما) قالوا (ألم أتهمك) عن تلك الشجرة التي نهىكم عن أكلها وهذا عتاب من الله تعالى لهما وفيه حيث لم يحذر لهما حذرهما والاسْتِغْنَاءُ لبقير (وَأَقُلْ لِكُلِّ الْبَاسِ الْيَاسُ الْيَاسُ) أي مظهر العداوة بترك السجود أو بغيا كما قال في سورة طه قلنا يا آدم إن هذا عدو لك ولزوجه الآية قال السدي قال آدم أنه حلف لي بك ولم أكن أعلم أن أحدا من خلقك يحلف بك إلا إذا (فأدبرت ظلماتنا) جلة مستأنفة مبنية على تقدير سؤال كنه قيل فأننا قالوا وهذا اعتراف منهم بما أذنبوا وأنهم ظلموا أنفسهم ما جاء وقع منها من مخالفة ثم قالوا (وان لم تقفروا) أي نستر علينا ذنوبنا (وترجنا) أي تفضل علينا برحمتك (لنكون من الخاسرين) أي الهالكين قال الحسن في الكلمات التي تلقى آدم من ربه وعن الخليل مثله وقد استدلل بهذا على صدور الذنب من الأنبياء وقد تقدم الكلام عليه فيما مضى (قالوا بطوا) استأنف كآتي قبلها وانطاب لآدم وحواء وذريتهما أولهما ولا بليس قاله الرازي وقيل ليم ولحبة قاله الطبري وبه قال السدي والمعنى ابطوا من السماء إلى الأرض (بعضكم لبعض عدو) أي متعادين بعاديهم البليس وبعبادته (ولكم في الأرض مستقر) أي موضع استقرار وهو المكان الذي يعيش فيه الإنسان وقال ابن عباس يعني القبور (ولكم فيها) (متاع) تتمتعون به في الدنيا وتستغنون به من الطعام والمشراب ونحوهما (الحين) إلى وقت موتكم وقيل إلى انقطاع الدنيا وقال ابن عباس إلى يوم القيامة (قال فيها) أي في الأرض (تحيون وفيها تموتون) استأنف

أهل لغته به والمختصة والموقوفة والمتبركة وانطجة وما أكل النج الاماذ كبر وما ذبح على انتصب وأن تستسجوا بالازلام ذلكم نسق اليوم يس الذين كذروا من دينكم فلا تحذروهم واحشون اليوم أكلتكم دينكم واتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً فمن انطرفي شخصه فمخاطف لائم قال الله غفر ورحيم يحضر تعالى عباده خبر استغنا النبي عن تعاطي هذه الحرمان من الميتة وهي مامات من الجيران حنف أنفع من غيرة كذا ولا اضياد وماذا لا الاماقيها من المضرب لظافها من الدم المختن فيهي ضارة للدين والبلد فليذهب احرمها الله عز وجل ويستثنى من الميتة السكك فانه حلال وامان بتذكية ارضها لما رواه مالك في موطنه والشافعي وأحمد في مسندهم ما رواه داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في سننهم وابن خزيمة وابن حبان

في صحيحهما عن أبي خريز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ماء البحر فقال هو الطهور ماؤه الحار وماءه البارد هكذا كآتي الجراد لما سبق في الحديث قوله والدم يعني المسفوح لقوله أو وما مسفوحا قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة قال ابن أبي طاهر حدثنا كثير بن شهاب المذحجي حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو يعني بن قيس عن معاذ عن عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن الطحال فقال كرهه فقالوا أنه دم فقال انما حرم عليكم الدم المسفوح وكذا رواه جاد بن سلمة عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة قالت انما نهى عن الدم المسفوح وقد قال أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي حدثنا عبد الرحمن بن زبير بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحل لنا ميتتان ودمان فأما الميتتان فالحمار والبعوضة وأما الدمان فالكبد والطحال وكذا رواه أحمد بن حنبل وابن ماجه والدارقطني والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن زبير بن أسلم وهو ضعيف قال الحافظ البيهقي ورواه اسمعيل بن أبي ادريس عن أسامة وعبد الله وعبد الرحمن بن زبير بن أسلم عن ابن عمر مرفوعا قلت ونزلناهم كلهم ضعفا ولكن

بعضهم أصح من بعض وقد رواه سليمان بن بلال أحد الأثبات عن زيد بن أسلم عن ابن عمر وقفة بعضهم عليه قال الحافظ أبو زرعة الرازي وهو أصح وقال ابن أبي حاتم خد ثنا علي بن الحسين خد ثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب خد ثنا بشير بن شرح عن أبي غالب عن أبي امامة وهو وصدي بن مخلان قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قومي أدعوهم إلى الله ورسوله وأعرض عليهم شرائع الإسلام فأنبتهم فيبعضهم كذلك إذ جاؤا بقصة من دم فاجتمعوا عليها كما كانوا يفعلواهم بأصدي فكل قال قلت ويحكم انما يتكلم من عندهم يحرم هذا عليكم فاقبلوا عليه قالوا وما ذلك فتأوت عليهم هذه الآية حرمت عليكم الميتة والدم الا به ورواه الحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث ابن أبي الشوارب باسنادهم وله زاد بعد هذا السبيل قال بضعاء أدعوهم إلى الاسلام وبأون على فقلت ويحكم اسقوني شربة من ماء فاني شديد العطش (٢٧١) قال وعلى عبياء فقالوا الا ولكن ندعك حتى تعوت عطشا قال فاعطمت وضربت برأسي في العباء ونمت على الرضاء في حر شديد قال فاني أتيت منامي بقدر من زجاج لم ير الناس أحسن منه وفيه شراب لم ير الناس ألذ منه فامكنتني منه فشربته فامرغت من شرابي اسنته فقلت فلا والله ما عطشت ولا عربت بعد تلك الشربة ورواه الحافظ بن مسعود عن علي بن حجاج عن أحد بن حنبل حدثني عبد الله بن سالم بن عياش العامري حدثنا صدقة بن هرم عن أبي غالب عن أبي امامة وذكر نحوه وزاد بعد قوله بعد تلك الشربة فسمعهم يقولون أنا كم رجل من سرقة قومكم فلم تجعوه مدقة فأوتوني مدقة فقلت لا حاجة لي فيها ان الله أطعمني وسقاني وأوربهم بطني فاسألوا عن آخرهم وما أحسن ما انشد الاعشى في قصيدته التي ذكرها ابن اسحق وابال والمسات لا تقر بها ولا تأخذن عظمه احديد النصفدا

كالتى قبلها أو عبيد اما للذي ان سبدا اتصال ما بعده بما قبله واما الاظهار الاعتناء بعضهم مابعد (ومنها الخرجون) الى دار الآخرة ومثله قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنم الخرج حكيم تارة أخرى قبل الخطاب لآدم وذرئته وابليس وأولاده وقد سبق شرح هذه القصة مستوفى في البقرة فارجع اليه (يا بني آدم) هذا نذير لبعض النعم لاجل امتثال ما هو المقصود الا في بقوله لا يفتككم الخ (قد أنزلنا عليكم لباسا) عبر سبحانه بالانزال عن الخلق أى خلقنا لكم لباسا وقيل رزقناكم لباسا وقيل أنزل المطر من السماء وهو سبب نبات اللباس فكانه أنزله عليهم وقيل جميع ركات الارض تنسب الى السماء والى الانزال كما قال تعالى وأنزلنا الحديد (واری سوا تكلم) التي أظهرها ابليس حتى اضطرتهم الى لرق الاوراق فأنتم مستغنون عن ذلك بالباس وقال مجاهد كان ناس من العرب يطوفون بالبيت عراة والسوء العورة كالمسك والكلاب في قدره او ما يجب ستره منها مبيت في كسب الفروع (وريشا) وقرى يار شاجر ريش وهو اللباس قال القرطبي الريش ريش كما يقال لبس ولباس وريش الطائر ما ستره الله به وهو لباسه وزيته كالناب للانسان وقيل المراد بالريش ههنا الخشب ورفاهية العيش قال القرطبي والذي عليه أكثر أهل اللغة ان الريش ما ستر من لباس أو مبيضة وعن أبي عبيدة وهبت له ذابة وريشها أى ما عليها من اللباس وقيل المراد بالريش ههنا اللباس الزينة لانه كره بعد قوله لباسا وعطفيه عليه قاله الزمخشري وقال مجاهد والفضاء والسدى ريشا أى المال وعن عروة بن الزبير مثله وقال ابن عباس المال واللباس والعيش والنعيم والايمن وقال ابن زيد الريش الجمال وقيل الاناث وما ظهر مما لبس أو يقرش (ولباس التقوى) أى الناسى عنها أو الماسنة عنه والاضافة قريبة من كونها بيانية أى لباس الورع واتقا معاصي الله وهو الورع نفسه والخشية من الله تعالى وقيل لباس التقوى الحياء وقيل الاسلام وقيل العمل الصالح وقيل هو لباس الصوف والخشن

أى لا تتجمل بفعل الجاهلية وذلك ان أحدكم كان اذا جاع يأخذ شيئا محمدا من عظم ونحوه فيفصله بغيره أو حيوانا من أى صنف كان فيجمع ما يخرج منه من الدم فيشربه ولها ذم الله الدم على هذه الامة ثم قال الاعشى وهذا النصب المنسوب لآتائنه * ولا تعبد الاوثان والله فاعبدا قوله لحم الخنزير يعنى انسيه ووحشيه والدم يعنى جميع اجزائه حتى الشحم ولا يحتاج الى تحذير الظاهرية في جودهم ههنا وتعتصمهم في الاحتجاج بقوله فانه رجس أو فسقا يعنون قوله تعالى الآن يكون مبينة أو ما مسدودا ولحم خنزير فانه رجس اعادوا الضمير فيما فهموه على الخنزير حتى يعنى جميع اجزائه وهذا بعيد من حيث اللغة قاله لا يعود الضمير الى المضاف والمضاف اليه والاظهار ان اللحم يعنى جميع الاجزاء كما هو المفهوم من لغة العرب ومن العرف المطرد في صحيح مسلم عن يزيد بن الحبيب الاسلمي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالترد شبرا فكأنما شبع بده في لحم الخنزير ودمه فاذا كان هذا التبغير مجردا للمس فكيف يكون التمدد والوعيد الا كيد على آكاه

والتغذي به وفيه دلالة على شمول النعم لجميع الاجزاء من الشجر وغيره. وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقيل يا رسول الله ارايت شحوم الميتة فانه اطلق بها السمن وتدهن بها الجلود ويستحلب بها الناس فقال لا هو حرام وفي صحيح البخاري من حديث أبي سفيان انه قال لم يقل مالك الروم نهان عن الميتة والدم وقوله وما اهل لغير الله به أي ما ذبح فذكر عليه اسم غير الله فهو حرام لان الله تعالى اوجب ان تذبح مخلوقاته على اسمه العظيم ففي عدل به عن ذلك وذكر عليه اسم غيره من صنم أو طاغوت أو وثن أو غير ذلك من سائر الخواص فانها احرام بالاجماع وانما اختلف العلماء في منزول التسمية اما عدل أو نسياناً كما سيأتي تقرير في سورة الانعام وقد قال ابن أبي حاتم حديثه في بن الحسين العجلي حديثنا عن حماد حدثنا ابن فضيل عن الزيد بن جيع عن (٢٧٤) أبي الطفيل قال نزل آدم بهصر ثم أربع الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله

به وان هذه الاربعة الاشياء لم تحل قط ولم تزل حراما منذ خلق الله السموات والارض فلما كانت بنو اسرائيل حرم الله عليهم طبابت اكلت لهم بنفوسهم فلما بعث الله عيسى بن مريم عليه السلام نزل بالامر الاول الذي جاء به آدم واحل لهم ما سوى ذلك فكذبوه وعصوه وهذا أثر غريب وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا أبي حدثنا أحمد بن يونس حدثنا ربي عن عبد الله قال سمعت الجار ودين أبي سبرة قال هو جدي قال كان رجل من بني رباح يقال له ابن نائل وكان شاعرا نافر غالباً جده الفرزدق بن زهارة الكوفي على ان يعقر هذا مائة من الابل اذا وردت الماء فلما وردت الماء قاما بسيفيهما فجعلا يكسفا عراقيهما قال فخرج الناس على الحرات والبغال يريدون الكوفة وعلى الكوفة قال فخرج على على بغله رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الثياب لما فيه من التواضع لله وقيل هو الدرع والمغفر الذي يلبسه من مجاهد سبيل الله وقيل هو ستر العورة في الصلاة وقال عثمان هو السميت الحسن وقال الكلبي هو العفاف والاول آوى وهو يصدق على كل ما فيه تقوى الله فيستدرج به جميع ما ذكر من الاقوال ومثل هذه الاستعارة كثيرة الوقوع في كلام العرب (ذلك) أي لباس التقوى هو (خير) أي خير لباس وأجل زينة لانه يستعمل من فضائح الآخرة وقيل الايمان والعمل خمرين اللباس والريش قاله ابن عباس وأشدوا في المعنى

أدأنت لم تلبس ثيابا من التي * عريت وان واري القميص قبص

(ذلك) أي الانزال المدلول عليه بانزلنا (من آيات الله) الدالة على ان له خلقا (لعلهم يذكرون) نعمته فيشكرونها وفيه التفات عن الخطاب وكان مقتضى المقام لعلمهم بمرار الله سبحانه النداء إلى آدم تحذير الوهم من الشيطان فقال (يا بني آدم لا تفتنك الشيطان) أي لا يوقعنكم في الفتنة والخفة بان تعصمكم من دخول الجنة فالتبني وان كان للشيطان فهو في الحقيقة لبني آدم بان لا يفتنوا بفتنته ويتأثروا بذلك كما في قوله لا أرايتك ههنا (كما أخرج) أي كما فتن (أبويكم) بان أخرجهم (من الجنة) أو لا يفتنكم فتنة مثل إخراج أبويكم ومثل فتنة إخراج أبويكم أو لا يخرج جنكم فتنته إخراج ابايكم إخراج أبويكم (ينزع عنهم لباسهم) قد تقدم تفسيرها وأضاف بزعمه إلى الشيطان وان لم يشر ذلك لانه كان بسبب وسوسة فاستداليه وصيغة المضارع لاستحضار الضرورة التي وقعت فيما مضى والتزعج الحسب للشيء بقوة عن مقره ومنه نزع الناس كلهم إخراج نخل منقر ومنه نزع القوم ويستعمل في الاعراض ومنه نزع العداوة والخفة من القلب ومنه نزع فلان كذا سلمه ومنه والنازعات عرفا لانها تنقلع أرواح الكفرة بفسدة ومنه المنازعة وهي الخاصة والنزع عن الشيء الكنى عنه والنزع الاشتياق للتبديد ومنه نزع إلى وطنه واختلافه في اللباس فقيل الظنر وقيل النور وقيل التقوى وقيل

البياض وهو ينادي بأيها الناس لاناً كما لو امن لحومها فأنما اهل به الغير الله هذا

أثر غريب يشهد له بالجملة ما رواه أبو داود حدثنا هرون بن عبد الله بن حماد بن مسعدة عن عوف عن أبي ريثبة عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معاينة الاعراب ثم قال أبو داود ومحمد بن جعفر هو عن عذرين واقفة على ابن عباس تفرد به أبو داود وقال أبو داود أيضاً حدثنا هرون بن زيد بن أبي الزرقاء حدثنا أبي حدثنا جرير بن حازم عن الزبير بن جريت قال سمعت عكرمة يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن طعام المتبارزين ان يؤكل ثم قال أبو داود أكثر من رواه غير ابن جرير لا يذكر فيه ابن عباس تفرد به أيضاً قوله والمختصة وهي التي عوت بالخلق اما قصدا واما اتفاقا فان تفضل في وثاقها فقوت به فهي حرام وأما الموقوفة فهي التي تصرف بشئ ثقيل غير محد حتى عوت كما قال ابن عباس وغير واحد هي التي تصرف بالخشية

حتى يوقظها فتوت قال قتاده كان أهل الجاهلية يضربون بالعصى حتى اذا ماتت أكلوها وفي الصحيح ان عدى بن حاتم قال قلت
 يا رسول الله انى أرى بالمعراض الصيد فاصيب قال اذا رحبت بالمعراض فخرق فكلته وان اصاب بعرضه فافاهو وقيد فلانا كله
 ففرق بين ما اصابه بالسهم أو بالمزق ونحوه بجذته فاحله وما اصاب بعرضه فجعله وقيداً وهذا مجمع عليه عند الفقهاء واختلفوا فيما
 اذا صدم الحارحة الصيد فقتله بثقله ولم يجز حرجه على قولين هما قولان للشافعي رحمه الله أحدهما لا يحل كافي السهم والجامع
 ان كلامهم ما ميث بغير حرج فهو وقيد والثاني انه يحل لانه حكم بايضا مصادمه الكلب ولم يستقل نذل على اباحته ما ذكرناه
 لانه قد دخل في العدم وقد قررت لهذه المسئلة فصلا فليكتب ههنا * (فصل) * اختلف العلماء رجعهم الله تعالى فيما اذا
 أرسل كلبا على صيد فقتله بثقله ولم يجز حرجه أو صدمه هل يحل (٢٧٢) أم لا على قولين أحدهما ان ذلك حلال

لعدم قوله تعالى فكأول ما أمسكن
 عليكم وكذا عمومات حديث عدى
 ابن حاتم وهذا قول حكاه الاصحاح
 عن الشافعي رحمه الله وصححه بعض
 المتأخرين كالنووي والرافعي (قلت)
 وليس ذلك بظاهر من كلام الشافعي
 في الام والختم فانه قال في كلا
 الموضوعين يحل معنيين ثم وجه كلا
 منهما ما يحل ذلك الاصحاح منه
 فاطلقوا في المسئلة قولين عنه
 اللهم الا انه في بحثه (٣) حكايته
 للقول بالحل وشحه قليلا ولم يصرح
 بواحد منهما ولا يجر به والقول
 بذلك أعنى الحل نقله ابن الصباغ
 عن أبي حنيفة من رواية الحسن
 ابن زياد عنه ولم يذكر غير ذلك وأما
 أبو جعفر بن جرير حكاية في تفسيره
 عن سلمان الفارسي وأبي هريرة
 وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وهذا
 غريب جدا وليس يوجد ذلك
 مصرحاً عنهم اللهم ان تصرفه
 رحمه الله ورضى عنه والقول

كان من شيا ب الجنة وهذا أقرب لان اطلاق اللباس ينصرف اليه ولان التزع لا يكون
 الا بعد اللبس (ليزيمه أسوأ آتيمه) اللام لا مكي وقد تقدم تفسيره أيضا والضمير في (انه)
 فيه وجهان الظاهر منهما انه للشيطان والثاني ان يكون ضمير الشأن وبه قال الزنجشري
 ولا حاجة تدعو الى ذلك (يراهم هو وقيله) هذه الجلة لتعليل لما قبلها مع ما يتضمنه من
 المبالغة في تحذيرهم منه لان من كان بهذه المنابة كان عظيم الكبد وكان حقيقا بان
 يحتسب منه ابلغ احتراس والقبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يقابل بعضهم
 بعضا قال الامث كل جبل من جن أو انس قبيل وقيل أعوانه من الشياطين وجنوده
 وقال مجاهد الجن والشياطين وقال ابن زيد قبيلة نسله والقبيلة الجماعة من آب واحد
 فليست القبيلة ثابتة القبيل لهذه المغارة وقيل الجماعة ثلاثة فصاعدا من قوم شتى قاله
 أبو عبيدة والجمع قبل بضمين والقبيلة لغة فيه وقبائل الرأس القطع المتصل بعضها ببعض
 وبها سميت قبائل العرب (من حيث لا ترونهم) أى اذا كانوا على صورهم الاصلية أما
 اذا صوروا في غير هاترونهم كما وقع كثيرا من ابتدائية أى رؤية متباعدة من مكان
 لا ترونهم فيه قبيل خلق الله في عيون الجن ادراكا كبير وبه الانس ولم يخلق هذا في عيون
 الانس وقالت المعتزلة الوجه في هذا رقة أجسام الجن ولطافتها وكثافة أجسام الانس
 وقد استدلل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على ان رؤية الشيطان غير ممكنة وليس في
 الآية ما يدل على ذلك ونما بما فيها انه انما من حيث لا تراه وليس فيها الا ان تراه ابدافان
 اتفاق الرواية مثاله في وقت رؤيته لنا لا يستلزم اتفاقا مطلقا قال مالك في دينار ان
 عدو راى الموتى لاترأه الموتى الامن عصمه الله وما أحسن ما قاله والمعنى فأحذروا من
 عدوكم كما ولا ترونه والحق جواز رؤيتهم كما هو ظاهر الاحاديث الصحيحة وتكون
 الا بتخصيصهم فيكونون مرئيين في بعض الاحيان لبعض الناس دون بعض وحكى
 الواحدى وابن الجوزي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الشيطان

(٣٥ - فتح البيان ثالث) الثاني ان ذلك لا يحل وهو أحد القواين عن الشافعي رحمه الله واختاره المزني ويظهر من كلام
 ابن الصباغ ترجمه أيضا والله أعلم ورواه أبو يوسف ومحمد بن أبي حنيفة وهو المشهور عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه وهذا
 القول أشبه بالصواب والله أعلم لانه جرى على القواعد الاصولية وأمس بالاصول الشرعية واحتج ابن الصباغ له بجديت رافع
 ابن خديج قلت يا رسول الله انالافو العدو غدا وليس معنا مدى أقنذبح بالصب قال ما أثمر الدم وذكرا سم الله عليه فأكوه
 الحديث بتمامه وهو الصحيح وهذا وان كان واردا على سبب خاص فالعبرة بعموم اللفظ عند جمهور من العلماء في الاصول
 والقروع كما سئل عليه السلام عن البتخ وهو نيد العسل فقال كل شراب أسكر فهو حرام فيقول فقيه ان هذا اللفظ مخصوص
 بشراب العسل وهكذا استأله عن شئ من الذكاة فقال لهم كلاما عاما يشمل ذلك المسؤول عنه وغيره لانه عليه السلام قد أوتي
 قوله اللهم الا انه في بحثه (٤) الى قوله ولم يصرح لواحد منهما هكذا في الاصل ويحرر اه

جوامع الكلم اذا تقرر هذا فاصدبه الكلب أو غمه ثقله ليس مما أثر دمه فلا يحل لمقهوم هذا الحديث فان قيل هذا الحديث ليس من هذا القليل شي لانهم انما سألوه عن الآلة التي يذكي بها ولم يسألوه عن الشيء الذي يذكي ولهذا استثنى من ذلك السن والظفر حيث قال ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعظم وأما الظفر فبذي الحشنة والمستثنى يدل على جنس المستثنى منه والام لا يمكن متصلا فدل على ان المتول عنه هو الآلة فلا ينيق فيه دلالة المتأخر كرم الجواب عن هذا بان في الكلام ما يشكك عليكم أيضا حيث يقول ما أنزله دم وذ كرام الله عليه فكلوه ولم يقل فاذا جحواه فهذا يؤخذ منه الحكيان معارضة حكيم الآلة التي يذكي بها وحكم المذكي وأنه لا يمتنع انها ردمه بالآلة ليس سألوا لظفر هذا المثل والمسلك الثاني طريقة المزني وهي ان السهم جاء التصريح فيه بأنه ان قتل بعرضه فلا

(٢٧٤)

من الخنزق لانهم اشتهر كافي الموجب ويجرى من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكن لهم الامن عصمة الله تعالى كما قال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس فهم يرون بني آدم وبني آدم لا يرونهم وقال مجاهد قال ابليس جعل لنا أربع نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا شابا (اناجعلنا) أي صبرنا (السياطين أولياء) أي اعوانا وقرناء (الذين لا يؤمنون) من عباده وهم الكفار (وإذا فعلوا) أي العرب (فأحشنة) هي ما ينال الخ في خشه وقبحه من الذنوب قال أكثر المنسرين هو طواف المشركين بالبيت عرافة قال ابن عباس والذي وشهد بن كعب وقيل هي الشرك قاله عطاء والظاهر أنهم اتفقوا على ما أجمع من الأمرين جميعا والمعنى أنهم اذا فعلوا ذنبا جميعا استجابا في القبح اعتدوا عن ذلك بعض الذين الأول (قالوا وجدنا عليها آياتنا) أي أنهم فعلوا ذلك اقتداء بآياتهم وتقليد المناجيد وهم مستعربين على فعل تلك الفاحشة والثاني (والله أمرنا بها) أي أنهم ما هم برون ذلك من جهة الله سبحانه وكلا العذرين في غاية البطالان والفساد لان وجود آياتهم على القبح لا يسوغ لهم فعله بل ذلك محض تقليد باطل لأصل له والامر من الله سبحانه لهم لم يكن بالتعصية بل امرهم بتابع الانبياء في العمل بالكتب المنزل ونهاهم عن مخالفتهم ما يؤمروا بها منهم عنه فعل القوا حش ولهذا رد الله سبحانه عليهم بأن امر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فقال (قل ان الله لا يأمر بالفسح) فكيف تدعون ذلك عليه قال قتادة والله ما أكرم الله عمدا قط على معصيته ولا رضيه ولا أمره ولو كان رضي لكم طاعته ونهاكم عن معصيته والحاصل ان الأمرين باطلان لان الأول تقليد للرجال والثاني افتراء على ذي الجلال وفي الجبل رد عليهم في المقالة الثانية ولم يتعرض لرد الأولى لوضوح فسادهما بالضرورة معلوم ان تقليد مثل الآباء ليس بحجة ثم انكر عليهم ما اضافوه اليه فقال (أتقولون على الله ما لا تعلمون) وهو من تمام ما أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأن يقول لهم وقته من التقرير والتوبيخ امر عظيم فان القول بالجهل اذا كان قبيحا في كل شيء فكيف اذا

من الخنزق لانهم اشتهر كافي الموجب وهو الصيد فيجب الجمل هنا وان اختلف السبب كما يجب حمل مطلق الاعتناق في الظاهر على تقييده بالايمان في القتل بل هذا أولى وهذا يوجه له على من يسلم له أصل هذه القاعدة من حيث هي وليس فيها خلاف بين الاصحاب قاطبة فلا بد لهم من جواب عن هذا وله ان يقول هذا قتله الكلب بثقله فلم يحل قياسا على ما قتله السهم بعرضه والجامع ان كلا منهما آلة للصيد وقد مات بثقله فيهما ولا يعارض ذلك بعموم الآية لان القياس مقدم على العموم كما هو منهج الأئمة الاربعة والجمهور وهذا مسلک حسن أيضا الحديث الآخر وهو أن قوله تعالى فكلوا مما أمركم عليه من عام فيما قلنا يجرح أو غيره لكن هذا المقتول على هذه الصورة المتنازع فيها لا يصلح اولا ما ان يكون نطيحا أو في

حكماء ومختفيا وفي حكمه وأياما كان فيجب تقديم هذه الآية على تلك الوجوه أحدها ان الشارع قد اعتبر حكم هذه الآية حالة الصيد حيث يقول لعدي بن حاتم وان أصابه بعرض فاعناه وقيد فلا تأكله ولم يأخذ من العلماء فصل بين حكمه من هذه الآية فقال ان الوقيد معتبر حالة الصيد والنتج ليس معتبرا فيكون القول بحل المتنازع فيه خرقا للإجماع فأقائل به وهو محظور عن كثير من العلماء الثاني ان تلك الآية فكلوا مما أمركم عليه ليست على عمومها والاجماع بل خصوصية بمصدر من الحيوان المأكل وخرج من عموم أقطها الحيوان غير المأكل كقولنا لا نفاق والعموم المحنوط مقدم على غير المحنوط الحديث الآخر ان هذا الصيد والحالة هذه في حكم الميتة سواء أذبحه قاتل حقن فيه الدم وما يذبحها من الرطوبات فلا تحل قياسا على الميتة الحديث الآخر ان آية التحريم أعني قوله حرمت عليكم الميتة الى آخرها محكمة بدخلة النسخ

ولا يتخصيص وكذا ينبغي ان تكون آية التحليل محكمة أعني قوله يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات الآية ينبغي ان لا يكون بينهم ما تعارض أصلاً وتكون السنة جاءت ليبيان ذلك وشاهد ذلك قصة السهم فإنه ذكر حكم ما دخل في هذه الآية وهو ما إذا خرقة المعراض فيكون حلالاً لأنه من الطيبات وما دخل في حكم تلك الآية آية التحريم وهو ما إذا أصابه بعرض فلا يؤكل لأنه وقد فيكون أحد أفراد آية التحريم وهكذا يجب ان يكون حكم هذا سواء كان قدر حرجه الكلب فهو داخل في حكم آية التحليل وان لم يجرحه بل صدمه أو قتله بقله فيؤتى حكمه فلا يكون حلالاً فان قيل فلم لا يفسل في حكم الكلب فقال ما ذكرتم ان جرحه فهو حلال وان لم يجرحه فهو حرام فالجواب ان ذلك نادر لان من شأن الكلب ان يقتل بظفرو أو نابيه أو بهم مامعاً وأما صدمه هو الصيد فنادر وكذلك قتله أياً بقله فلم يحتج

(٢٧٥)

حكمه عند من علم تحريم الميتة والمنخضة والموقوذة والمتردية والنطيحة وأما السهم والمعارض فسارة تحيط أسوء رعى راسه أولهوى أو يتخوذ ذلك خطأ أكثر من أصابته فلهذا ذكر كلاً من حكمه مفعلاً والله أعلم ولهذا ما كان الكلب من شأنه قديماً كل من الصيد ذكر حكمه ما إذا كل من الصيد فقال ان كل فلائنا كل فأي أخاف أن يكون أمسك على نفسه وهذا صحيح ثابت في الصحيحين وهو أيضاً مخصوص من عموم آية التحليل عند كثيرين فقالوا لا يحل ما أسكل منه الكلب حكى ذلك عن أبي هريرة وابن عباس وبه قال الحسن والشعبي والنخعي واليه ذهب أبو حنيفة وصاحبه وأحمد ابن حنبل والشافعي في المشهور عنه وروى ابن جرير في تفسيره عن علي وسعد وسلمان وأبي هريرة وابن عمر وابن عباس ان الصيد

كان في التقول على الله وفي هذه الآية الشريفة لا عظم زاجر وابلغ واعظ للمقلدة الذين يتبعون آباءهم في المذاهب المخالفة للحق فان ذلك من الاقتداء بهل الكفر لا باهل الحق فأنهم القائلون أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون والقائلون وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها والمقلدوا لا اغتراره بكونه وحده آباءه على ذلك المذهب مع اعتقاده بأنه الذي امر الله به وأنه الحق لم يبق عليه وهذه المصلحة هي التي بقي بها اليهودى على اليهودية والنصراني على النصرانية والمبتدع على بدعته فإبقاها على هذه الضلالات الا كونهم وجدوا آباءهم في اليهودية والنصرانية او البدعة واحسنوا الظن بهم بان ما هم عليه هو الحق الذي امر الله به ولم ينظروا لانفسهم ولا يطلبوا الحق كما يجب ولا يجتوون دين الله كما ينبغي وهذا هو التقليد البحت والقصور الخالص فيامن نشأ على مذهب من هذه المذاهب الاسلامية تألأ النذير بالمبالغ في التحذير ان تقول هذه المقالة وتستر على الضلالة فقد أخذت الشر بالخير والصحيح بالسقيم وفاسد الرأي بصحيح الرواية ولم يبعث الله الى هذه الامة الانبياء واحداً أمرهم باتباعهم ونهاهم عن مخالفتهم فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولو كان محض رأى ائمة المذاهب واتباعهم حجة على العباد لكان لهذه الامة رسل كثيرون متعددون بعدد أهل الرأي المكفون للناس عما يكفهم الله به وان من أعجب العقلة وأعظم الذلول عن الحق اختيار المذلة لا راء الرجال مع وجود كتاب الله ووجود سنة رسوله بين ظهرانيهم ووجود من يأخذونهم عنه بين أيديهم ووجود آلة الفهم لديهم وملكة العقل عندهم قل أمر ربي بالقسط أى العدل وبه قال مجاهد والسدي وفيه ان الله سبحانه يأمر بالعدل لا بمازعموه من ان الله امرهم بالقبض أو قيل القسط هنا هو لاله الله قاله ابن عباس وقيل في الكلام حذف أى قل أمر ربي بالقسط فاطيعوه (واقفوا) عطف على المحذوف المقدر وقيل عطف على معنى بالقسط (وجوهكم عند كل مسجد) أى توجهوا اليه في صلواتكم الى القبلة في أى

بؤكل وان كل منه الكلب حتى قال سعيد وسلمان وأبو هريرة وغيرهم بؤكل ولولم يبق منه الاصفه والى ذلك ذهب مالك والشافعي في قوله القديم وأما في الجديد الى قولين قال ذلك الامام أبو منصور بن الصباغ وغيره من الاحباب وقد روى أبو داود بإسناد جيد قوى عن أبي نعامة الحسنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في صيد الكلب اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل وان كل منه وكل ما ردت عليك يدك ورواها أيضاً النسائي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان أعرابياً قال لآل أبي نعلبة قال يا رسول الله فذ كرحوه قال محمد بن جرير في تفسيره حدثنا عمران بن بكار الكلابى حدثنا عبد العزيز بن موسى هو الملاخونى حدثنا محمد بن دينار هو الطاحي عن أبي أياس وهو معاوية بن قرة عن سعيد بن المسيب عن سلمان الفارسي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أرسل كلبه على الصيد فأدركه وقد أكل منه فليأكل ما بقي قال ابن جرير رحمه الله قد رواه

قادة وغيره عن سعيد بن المسيب عن سلمان موقوفاً وأما الجهم ورفقه وما أحدث عدى على ذلك ورواواضعيف حديثاً أي تعلد
 وغيره وقد جعل بعض العلماء على أنها كل بعد ما تنظر صاحبها وظال عليه الفصل ولم يجئ في كل منه لجوعه ونحوه فانه لا بأس بذلك
 لانه والحالة هذه لا يخشى انه أسكن على نفسه بخلاف ما إذا كان كل منه أول وهلة فانه يظهر منه انه أسكن على نفسه والله اعلم فاما
 الجوارح من الطير فخص الشافعي على انها كالكل فيصم ما كانت منه عند الجهم وروى لا يحرم عند الآخرين واختار المنزلي من
 أصحابنا انه لا يحرم كل ما كانت منه الطيور والجوارح وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد قالوا لانه لا عين تعلمها كما يعلم الكلب
 بالضرب ونحوه وأيضاً فانهم لا تعلم إلا ما كان من الصيد فيقع عن ذلك وأيضاً فالصغار في الكلب لا في الطير وقال الشيخ أبو
 علي في الإفصاح اذا قلنا يحرم ما كل منه الكلب ففي تحريم ما كل منه الطير وجهان وأنكر القاضي (٢٧٦)

مسجد كنتم أو أقصدوا عبادته مستقيمين اليه غير عابدلين الى غير هائي كل وقت سجوداً وفي
 كل مكان سجوداً على ان المراد بالسجود الصلاة قال مجاهد الى الكعبة حيث صلى في
 كيسة أو غيرها وقيل اجعلوا سجودكم لله خالصاً وقيل غي ذلك الاول أولى (وأدعوه
 محله من الله الدين) أي اعيدوه حال كونكم مخلصين للدين أو العبادلة لا لغيره وقيل
 وحده ولا تشركوا به (كأبداءكم تعودون) قال السمن تقدير تعودون عوداً مشبلاً
 مبدءاً كم وقيل تقديره يخرجون حر وجامش مبدءاً كم ذكرهم امكن والاول الذي لفظنا
 الآية الكريمة وقال الزجاج كأنشأكم في ابتداء الخلق وأوجدكم بعد العدم كذلك
 يعيدكم فالتشبيه في نفس الاحياء والخلق لا في الكيفية والترتيب فيكون المقصود
 الاحتجاج على منكري البعث فيجازي الحسن باحسانه والمسي بعبادته وقيل كما أخرجكم
 من بطون أمهاتكم تعودون اليه كذلك ليس معكم شيء فيكون مشبلاً قوله تعالى ولقد
 جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وقيل كأبداءكم من تراب تعودون الى التراب وقال
 مجاهد تعودون أي شقي وسعيد وقال ابن عباس ان الله بدأ خلق بني آدم مؤمناً وكافراً
 كما قال هو الذي خلقكم فكنتم كافر وممنكم مؤمن ثم يعيدكم يوم القيامة كأبداء خلقهم
 مؤمناً وكافراً وعن جابر قال يعنون على ما كانوا عليه المؤمنين على إيمانهم والمناق على
 شقاقهم وقال الحسن ومجاهد المعنى كخلقكم في الدنيا ولم تكونوا أشأاف حيناً كم غيبتكم
 كذلك تعودون أحياء يوم القيامة ويدله ما روى عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بموعظة فقال أيها الناس انكم تمشرون الى الله عز وجل بعبادة
 عراة عرا كأبداءنا أول خلقنا نعيده وعدا علينا انا كفا عابدين آخرجه البخاري ومسلم (قرباً
 هدى وفرقاً حق عليهم الضلالة) أي تعودون فريقين سعداء وأشقياء وفي القاموس
 الفرقة بالكسر الطائفة من الناس والجمع فرق والفرق كالامتراء كثر منها وأجمع
 افرقاء وأفرقة وفروق والفرق الذي هدا الله هم المؤمنون بالله المجمعون لأنبياءه

أبو الطيب هذا التفريع والترتيب
 لنص الشافعي رحمه الله على
 التسوية بينهم والله سبحانه وتعالى
 اعلم وأما المتردية فهي التي تقع من
 شاطئ أو موضع عال فتوقد بذلك
 فلا تحل قال علي بن أبي طلحة عن
 ابن عباس المتردية التي تسقط من
 جبل وقال قتادة هي التي تتردى
 في بئر أو ما النطحة التي مات بسبب
 نطح غير حالها فهي حرام وإن جرحها
 القرن وخرج منها الدم ولو من مذبحها
 والنطحة فعيلة بمعنى مفعولة أي
 منطوحة وكثر ما ترده هذه البنية
 في كلام العرب بدون تاء التانيث
 فيقولون عين كحيل وكف خضيب
 ولا يقولون كف خضيب قولاً عين
 كحيلة وأما هذه فقال بعض النحاة
 انها استعمل فيها تاء التانيث لانها
 أجريت بجمري الاسماء كما في قولهم
 طريقة طويلة وقال بعضهم انها
 اتى تاء التانيث فيها لتدل على
 التانيث من أول وهلة بخلاف

عين كحيل وكف خضيب لان التانيث مستفاد من اول الكلام وقوله تعالى وما كل السبع
 أي ما عدا عليها أسد أو فهد أو غر أو ذئب أو كلب قال بعض النحاة مات بذلك فهي حرام وإن كان قد سال منها الدم ولو من مذبحها فلا
 تحل بالاجاع وقد كان اهل الجاهلية يأكلون ما فضل السبع من الشاة والبعرة والبقرة ونحو ذلك فحرم الله ذلك على المؤمنين
 وقوله الاما ذكيتم عائد على ما يمكن عوده عليه مما انعم بسبب موته فامكن تدارك ما كان فيه حياة مستقرة وذلك انما عليه ودعي قوله
 والمتخلفة والموقودة المتردية والنطحة وما كل السبع قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله الاما ذكيتم يقول الا
 ما ذكيت من هؤلاء وفيه روح فكأنه هو ذكيت وكذا روى عن سعيد بن جبير والحسن والسدي وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو
 سعيد الأشج حدثنا حفص بن غياث حدثنا جعفر بن محمد عن ابيه عن علي في الآية قال ان مصعب بن زيد اورد كضرب جملها

او طرقت بعينها فكل وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا هاشم وعباد قالوا حدثنا جاج عن حسين عن الشعبي عن الحزن عن علي قال اذا دركت ذكاة الموقودة والمترية والطيطوعة تحرك يداً أو رجلاً فكلها وهكذا روى عن طاوس والحسن وقتادة وعبد بن عمرو والضحاك وغير واحد ان المذقة تحركت بحركة تدل على بقائه الحيا فمابعد الذبح فيبي حلال وهذا مذهب جمهور الفقهاء وبه قال أبو حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل قال ابن وهب سئل مالك عن الشاة التي يتخرق جوفها السبع حتى يخرج أعضاءها فقال مالك لا أرى ان تذكي أي شيء يذكي منها وقال أشهب سئل مالك عن الضع بعد وعلى الكرش فسئل فظهره أترى ان يذكي قبل ان يموت فيقول قال ان كان قد بلغ الشجرة فلا رى ان يؤكل وان كان أصاب أطرافه فلا رى بذلك بأس قيل له وثب عليه فذكر ظهره فقال لا يجزى هذا (٢٧٧) لا يعيش منه قيل له فالذئب بعد وعلى الشاة فتشعب بطنها ولا يشعب الأعضاء فقال أذائق بطنها فلا رى تؤكل هذا مذهب مالك رحمه الله وظاهر الآية عام فيما استثناه مالك رحمه الله من الصور التي بلغ الحيوان فيها الى حاله لا يعيش بعدها فيجتاح الى دليل مخصوص للآية والله أعلم وفي التخييم عن رافع بن خديج انه قال قلت يا رسول الله انا لا أوقو العدو وغدا وليس معنما سدى أفندى بى بالقبض فقال ما أضر الدم وذكر اسم الله عليه فساكوه ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك أما السن فعضم وأما الظفر فعدى الحشرة وفي الحديث الذي رواه الامام احمد واهل السنن من رواية حماد بن سلمة عن ابي العشر الداري عن ابيه قال قلت يا رسول الله أما تكون الذكاة الامن اللبنة والخلق فقال لو طعنت في فخذه لأجر أعنتك وهو حديث صحيح ولكنه محمول على ما لا يقدر على ذبحه

والفريق الذي حقت عليه الضلالة هم الكفار عن جابر انه ذكر القدرية فقال قائلهم الله أليس قد قال الله سبحانه فبقا هدى الآية وفيه دليل على ان الهدى والضلالة من الله وعن ابن عمر بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلق خلقه في طرفة فاني عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأ أضل أخرجه الترمذي (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) لتعليل لقوله وفيه دليل على ان الضلالة أي ذلك اسبب انهم أطاعوا الشياطين في معصية الله (و) مع هذا فانهم (يحسبون انهم مهتدون) ولم يعرفوا على أنفسهم الضلالة وهذا أشد في غردهم وعنادهم والآية حجة على أهل الاعتزال في كون الهداية والاضلال الى الله ذي الجلال وفيه دليل أيضا على ان الكافر الذي يظن انه في دينه على الحق والجاد والمعاد في الكفر سواء ودلت هذه الآية على ان مجرد الظن والحسبان لا يكفي في صحة الدين بل لابد من الجزم والقطع لانه تعالى ذم الكفار بانهم يحسبون ككونهم مهتدين ولولا ان هذا الحسبان مذموم لاذنهم بذلك ودلت أيضا على ان كل من شرع في باطل فهو مستحق للذم سواء حسب كونه هدى أو لم يحسب ذلك فانه الكرخي (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) هذا خطاب لجميع بني آدم وان كان واردا على سبب خاص فالاعتبار بعصم اللفظ لا بخصوص السبب والزينة ما تزين به الناس من الملبوس أمر وبالزينة عند الحضور الى المساجد للصلاة والطواف وقد استدل بالآية على وجوب ستر العورة في الصلاة واليه ذهب جمهور أهل العلم بل سترها واجب في كل حال من الاحوال وان كان الرجل جالسا كدلت عليه الاحاديث الصحيحة قال ابن عباس ان النساء كن يظفن عراة الا ان يجعل المرأة على فرجها خرقه وتقول اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدائنه فلا أحله فتركت هذه الآية وعنه قال كان الرجال يطوفون بالبيت عراة فامرهم الله بالزينة والزينة اللباس وما يوازي السوءة وما سوى ذلك من جيد البر والمناجاة قال مجاهد

في الخلق واللبنة وقوله وما ذبح على النصب قال مجاهد وابن جرير كانت النصب حجارة حول الكعبة قال ابن جرير وهي ثمانية وستون نصبا كانت العرب في جاهليتها يذبحون عندها ويضجون ما قبل منها الى البيت بدماء تلك الذبائح ويشرحون الدم واضعونه على النصب وكذلك غيره واحد فنهى الله المؤمنين عن هذا الصنيع وحرم عليهم كل هذه الذبائح حتى ولو كان يذكر عليه اسم الله في الذبح عند النصب من الشرك الذي حرمه الله ورسوله وينبغي ان يحمل هذا على هذا لانه قد تقدم تحرير ما أحله به غير الله وقوله تعالى وان تستقسموا بالازلام أي حرم عليكم أي حرم على المؤمنين الاستقسام بالازلام واحدا هالما وقد فتح الزاوي فقال لم وقد كانت العرب في جاهليتها يتعاطون ذلك وهي عبارة عن قدام ثلاثة على أحدها مكتوب افعل وعلى الآخر لا تفعل والثالث عقل ليس عليه شيء ومن الناس من قال مكتوب على الواحد أمر في ربي وعلى الآخر نهي في ربي والثالث عطل ليس عليه شيء فإذا

أجلها فاطلع على سهم الامر فله أو النبي تركه وان طلع الفارغ أعاد والاستقسام مأخوذ من طلب القسم من هذه الأزمات
 هكذا قرر ذلك أبو جعفر بن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا الخياط بن محمد أخبرنا ابن جرير
 وعثمان بن غطاء عن عطاء عن ابن عباس وان تستقسموا بالأزلام قال والأزلام قد أح كوا يستقسمون بها في الأمور وكذا
 روى عن مجاهد وإبراهيم النخعي والحسن البصري ومقاتل بن خبيان وذ كرمحمد بن اسحق وغيره ان أعظم أصنام قريش صنم
 كان يقال له همل منصوب على بئر داخل الكعبة فيها وضع الهدايا وأموال الكعبة فيه وكان عنده سبعة أزلام مكتوب فيها
 ما يتجأكون فيه مما أشكل عليهم فخرج لهم منها رجوا اليه ولم يفعلوا عنه وثبت في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
 دخل الكعبة وخد إبراهيم وأخيه (٢٧٨) مصورين فيها وفي أيديهم الأزلام فقال قاتلهم الله لقد علموا انهم

يستقسمون أبدا وفي الصحيح ان
 سراقه بن مالك بن جهم لما خرج
 في طلب النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي بكر وهما ذاهبان الى المدينة
 مهاجرين قال فاستقسمت بالأزلام
 هل أضربهم أم لا فخرج الذي أكره
 لا تضربهم قال ففعلت الأزلام
 واتبعتم ثم انه استقسم بها ثانية
 وثالثة كل ذلك يخرج الذي يكره
 لا تضربهم وكان كذلك وكان سراقه
 لم يسلم اذ ذلك ثم أسلم بعد
 ذلك وروى ابن مردويه عن طريق
 إبراهيم بن يزيد عن رقية عن عبد
 الملك بن عيسى عن رباح بن حيوة
 عن أبي الدرداء قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان يبلغ الدرجات
 من تكهن أو استقسم أو رجع من
 سقر طائرا وقال مجاهد في قوله
 وان تستقسموا بالأزلام قال هي
 سهام العرب وكعب فارس والروم
 كانوا يتقارون وهذا الذي ذكره
 عن مجاهد في الأزلام انها موضوعة

ما يوزن عوزا تكم ولو عبادة وقبل الزينة المشط والطيب فيستحب التزين والتعطر كما
 يجب التستر والتطير والاول وأولى وأخرج ابن عسدي وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خذوا زينة الصلاة قالوا وما زينة الصلاة
 قال البسوا نعالكم فصاوفيها وأخرج العقيلي وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عسدي عن
 أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قول الله خذوا زينةكم عند كل مسجد قال
 صاوفي نعالكم والاحاديث في مشروعية الصلاة في النعل كثيرة جدا وأما كونه ذلك
 هو تفسير الآية كما روى في هذين الحديثين فلا أدري كيف استغادهما وقد ورد النبي
 عن ان يصلي الرجل في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء وهو في الصحيحين وغيرهما من
 حديث أبي هريرة (وكوا واشربوا) ما شتم (ولا تشرقوا) أي يتيمم الحلال أو بالثياب
 الى الحرام أو بالأقراط في الطعام أمر الله سبحانه عباده بالاكل والشرب ونهاهم عن
 الاسراف فلا زهد في تركه ولا مشرب وتاركه بالمرة فأنزل نفسه وجوه من أهل النار
 كما صرح في الاحاديث الصحيحة والمقل منسوخ على وجهه يصف به يده ويعجز عن القيام بما
 يجب عليه من طاعة أوصى على نفسه وعلى من يقول بخالف ما أمر الله به وإنشده اليه
 والمسرف في انفاقه على وجهه لا يفعله الأهل السفة والتبذير مخالف لما شرعه الله لعباده
 واقع في النهي القرآني وهكذا من حرم حلالا أو حلالا أما فانه يدخل في المسرفين
 ويخرج عن المقتصد ومن الاسراف الاكل للحاجة وفي وقت شبع قال ابن عباس
 أحل الله الاكل والشرب ما لم يكن سرفا أو تخيلا قال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله
 الطب كاه في نصف آية تعني هذه الآية وفيه دليل على ان جميع الأطعمة والمشروبات
 حلال الا ما خصه الشرع بدليل في التجريم لان الاصل في جميع الاشياء الاباحة
 الا ما حظره الشارع وثبت تجريمه بدليل منفصل (انه لا يحب المسرفين) في الطعام
 والشرب واللباس وأخرج عبد بن حميد والسنائي وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي

في
 للمقار فيه نظرا اللهم الان يقال انهم كانوا يستعملون في الاستخارة تارة
 وفي القمار اخرى والله أعلم فان الله سبحانه قد فرق بينهما وبين القمار وهو المسرف فقال في آخر السورة نأيم الذين آمنوا انما الخمر
 والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة
 والبغضاء الى قوله منتهون وهكذا قال ههنا وان تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق أي تعاطيهم فسق وعي وضلالة وجهه التورث
 وقد أمر الله المؤمنين اذا ترددوا في أمورهم ان يستخبروه بان يعبدوه ثم يسألوه الخيرة في الامر الذي يريدونه كما رواه الامام
 أحمد والبخاري وأهل السنن من طرق عن عبد الرحمن بن أبي الموالي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعنا الاستخارة في الأمور كما بعنا السورة من القرآن ويقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير

الفرصة ثم ليقول اللهم اني استخبرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر ونعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر وسمي باسمه خسرني في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وإن كنت تعلم أنه مشر لي في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري فأصرفني عني وأصرفه عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به لنظأجد وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث ابن أبي الموالى وقوله اليوم يمشي الذين كفروا من دينكم قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يعني يمشوا ان يراجعوا دينهم وكذا روى عن عطاء بن أبي رباح والسدي ومقاتل بن حيان وعلى هذا المعنى يرد الحديث الثابت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان قديس ان يعبد المصلون في جزيرة العرب (٢٧٩)

ولكن بالتعريض بينهم ويحتمل ان يكون المراد انهم يسوا من مشابهة المسلمين لما تميز به المسلمون من هذه الصفات المخالفة للشرك وأهله ولهـ هذا قال تعالى أمر العباد المؤمنين ان يصبروا ويشعروا في مخالفة الكفار ولا يخافوا أحدا الا الله فقال فلا تخشوهم واخشون أى لا تخافوهم في مخالفتكم اياهم واخشوني انصركم عليهم وأيدوهم وأظفركم بهم وأسبغ صمودكم منهم وأجعلكم فوقهم في الدنيا والآخرة وقوله اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً هذه أكبر نعم الله تعالى على هذه الأمة حيث أكمل تعالى لهم دينهم فلا يحتاجون الى دين غيره ولا الى نبي غير نبيهم صلوات الله وسلامه عليه ولهذا جعل الله تعالى حاتم الانبياء وبعثه الى الانس والجن فلا حلال الا ما أحله ولا حرام الا ما حرمه

في الشعب من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال كانوا مشركوا وتصدقوا بالبسوا في غير خياله ولا صرف فان الله سبحانه يحب ان
يرى أثر نعمته على عبده وفي الآية وعبدوه يدبلمن أسرف في هذه الاشياء لان محبة الله
عبارة عن رضاه عن العبد وإيصال الثواب له واذا لم يحبه علم انه ليس براض عنه فقلت
الآية على الوعيد الشديد في الاسراف في المأكول والمشروب والملبوس وما أحق بهم هذا
الوعيد أهل الدول من الفساق والفجار (قل) انكوا على هؤلاء الجهلة من العرب الذين
يطوفون بالبيت عراة والذين يحرمون على أنفسهم في أيام الحج اللحم والدم (من حرم
زينة الله) الزينة ما تزين به الانسان من ملبوس وغيره من الاشياء المباحة كالمعادن
التي لم يرضى عن التزين بها والجواهر ونحوها وقيل الملبوس خاصة ولا وجه له بل هو من
جله ما نهى عنه الآية فلا حرج على من لبس الثياب الجيدة الغالية القيمة اذا لم تكن محارمة
الله ولا حرج على من تزين بشئ من الاشياء التي لها مدخل في الزينة ولم ينفع منها ما نفع
شرعي ومن زعم ان ذلك يخالف الزهد فقد غلط غلطا مبينا وقد قدمنا في هذا ما يمكنني قال
الرازي انه يتناول جميع الزينة فيدخل تحته جميع أنواع الملبوس والحلي ولولا ان
النص ورد بتعريض استعمال الذهب والحجر على الرجال لدخل في هذا العموم (التي
أخرج لعباده) أي أصلها يعني القطن والسكن من الارض والقرن من الدود والاعامن
الشجر والحري والصوف من الحيوان والدروع والجواهر من المعادن قال ابن عباس
كانت قريش تطوف بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون فأنزل الله هذه الآية وأمرها
بالثياب ان يلبسوها (والطيبات من الرزق) أي وهكذا الطيبات المستلذات من
المطاعم والمشارب والمساكن ونحوها بما يكفه الناس فانه لا زهد في ترك الطيب منها
ولهذا اجاب الآية هذه دعوتها بالاستتفاف المتضمن للانكار على من حرم ذلك على
نفسه وأمره على غيره وما أحسن ما قال ابن جرير الطبري ولقد أخطأ من أثر لباس

ولادين الاماشرع وكل شئ أخبر به فهو حق وصدق ولا كذب فيه ولا خاف كما قال تعالى وقت لكثير من صدقا وعدلا أى صدقا فى الاخبار وعدلا فى الاوامر والنواهي فلما اكمل لهم الدين تمت عليهم النعمة ولهذا قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام بى اى فارضوه وتم لا نفسكم فانه الدين الذى أحبه الله ورضيه وبعث به أفضل الرسل الكرام وأزله أشرف كتبه وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله اليوم اكملت لكم دينكم وهو الاسلام وأخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم المؤمنين انه قد اكمل لهم الايمان فلا يحتاجون الى زياده أبدا وقد أتم الله فلا ينقصه أبدا وقد رضى الله فلا يسخط عليه وقال اسباط عن السدى نزلت هذه الآية يوم عرفة ولم ينزل بعدها حلال ولا حرام ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبات فبات أسماء بنت عميس تنجبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة فبينما نحن نسير إذ تجل لى جبريل فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم على الراحلة فلم تطق الراحلة من ثقل ما عليها من القرآن فزلت فانتبه فنجحت عليه بردا كان على وقال ابن
 جرير وغير واحد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يوم عرفة بأحد وعشرين يوما واهما ابن جرير ثم قال حدثنا سفيان بن وكيع
 حدثنا ابن فضال عن هرون بن عتبة عن أبيه قال لما نزلت اليوم أكملت لكم دينكم وذلك يوم الحج الأكبر بكى عرق قال له النبي صلى
 الله عليه وسلم ما يبكيك قال أبكاني أنا كافي زيادة من ديننا فاما إذا أكل فإنه لم يكمل شيء الا نقص فقال صدقت ويشهد لهذا
 المعنى الحديث الثابت ان الاسلام بدأ عمر يسوع وداغر يافطوي للغرباء وقال الامام أحمد حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو
 العباس عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهود الى عمر بن الخطاب فقال يا امير المؤمنين انكم تقررون
 آية في كتابكم لو علينا معشر اليهود نزلت
 (٢٨٠)

اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت
 لكم نعمتي فقال عمر والله اني
 لأعلم اليوم الذي نزلت على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والساعة
 التي نزلت فيها على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عشية عرفة في يوم
 جمعة ورواه البخاري عن الحسن
 ابن الصباح عن جعفر بن عون به
 ورواه أيضا مسلم والترمذي والنسائي
 أيضا من طرق عن قيس بن مسلم به
 واقتضوا من ذلك تفسير هذه الآية
 من طريق سفيان الثوري عن قيس
 عن طارق قال قالت اليهود لعمر
 انكم تقررون آية لو نزلت فينا
 لاتخذناها عيدا فقال عمر اني لأعلم
 حين أنزلت وأين أنزلت وأين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حيث أنزلت يوم عرفة وانا والله
 بعرفة قال سفيان وأشك كان يوم
 الجمعة ام لا اليوم اكملت لكم
 دينكم الآية وشك سفيان رحمه
 الله ان كان في الرواية فهو تورع

الشعر والصوف على لباس القطن والكتان مع وجود السبيل اليه من حله ومن كل
 القول والعدم واختاره على خبز البر ومن ترك كل العيم خوفا من عارض الشهوة
 وقد قدمنا نقل مثل هذا عنه مطولا والطيبات المستلذذات من الطعام وقال ابن عباس
 الولد والحم والسمن وقيل اللحم والدسم الذي كانوا يحرمونه على أنفسهم أيام الحج
 يعظمون بذلك جهنم فرد الله عليهم بقوله هذا وقال قتادة المدا كان أهل الجاهلية
 يحرمونه من الجائر والنواب وقيل ان الآية على العموم فيدخل تحتها كل ما يستلذ
 ويشتهى من سائر المطعومات الامانهى عنه وورد النص بتحريمه وهو الحق بكافة
 وقيل هو اسام عام لمطاب كسبا ومطعما قال أبو السعدي وفيه دليل على ان الاصل في
 المطاعم والملابس وأنواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من انكارى انتهى ونحوه
 في البيضاوى (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) أي انها لهم بالاصالة والاستحقاق وان
 شاركهم الكفار في ما داموا في الحياة (خالصة يوم القيامة) أي مختصة بهم والتقدير قل
 هي للذين آمنوا غير خالصة في الحياة الدنيا خالصة للمؤمنين يوم القيامة فهي لهم اضافة
 وللکفار تبعه بالقوله ومن كفر فانتعه قليلا ثم أضطرنا الى عذاب النار قال ابن عباس في
 الآية يعني شارك المسلمون الكفار في الطيبات في الحياة الدنيا فاكوا من طيبات
 طعامها ولبسوا من جاداتها بها ونكحوا من صالحها نسأهم ثم يخلص الله الطيبات في
 الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شيء وقيل خالصة من التكدير والتبغض
 والتم لانه قد يقع لهم ذلك في الدنيا والاولى (كذلك) أي مثل هذا التفصيل والتبيين
 (تفصل الآيات) المشتملة على التحليل والتحريم (لقوم يعملون) أي ان الله وحده لا شريك
 له فاحلوا حلاله وحرموا حرامه (قل) للمشركين الذين يتجددون من ثيابهم في الطواف
 والذين يحرمون أكل الطيبات ان الله لم يحرم ما تحرمونه بل أحلهوا (انما حرم ربى
 القواحش) من الافعال والاقوال جمع فاحشة أي كل مغصية وقد تقدم تفسيرها

حيث شك هل أخبره شيخه بذلك أم لا وان كان شكافي كون الوقوف في حجة الوداع كان يوم جمعة فهذا
 ما أخاله يصدر عن الثوري رحمه الله فان هذا أمر معلوم مقطوع به لم يختلف فيه أحد من أصحاب المغازي والسيرة ولمن الفقهاء
 وقد وردت في ذلك أحاديث متواترة لا يشك في صحتها والله اعلم وقد روى هذا من غير وجه عن عمر وقال ابن جرير حدثني
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية أخبرنا راجع بن ابي سلمة أخبرنا عباد بن نسي أخبرنا اميرنا ابي حنيفة قال ابو جعفر بن جرير هو اجنى
 ابن حوشه عن قبيصة يعني ابن أبي ذئب قال قال كعب أن غير هذه الآية نزلت عليهم هذه الآية لنظروا اليوم الذي أنزلت
 فيه عليهم فاتخذوه عيدا يحتجونه فيه فقال عمر أي آية يا كعب فقال اليوم اكملت لكم دينكم فقال عمر قد عابت اليوم الذي
 أنزلت واليكان الذي أنزلت فيه نزلت في يوم جمعة ويوم عرفة كلاهما بحمد الله لتعبد قال ابن جرير حدثنا أبو ريب حدثنا

قصه حدثنا جادين سلمة عن عمار هو مولى بني هاشم ان ابن عباس قرأ اليوم اكملت لكم دينكم وآتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فقال يهودى لوزنلت هذه الآية علينا لا نخذنا يومها عيداً فقال ابن عباس فانما انزلت يوم عشرين يوم عيسى ويوم جمعة وقال ابن مردويه حدثنا أحمد بن كامل حدثنا موسى بن هرون حدثنا يحيى الجاني حدثنا قيس بن الربيع عن اسمعيل بن سليمان عن أبي عمر الزرار عن ابن الحنفية عن علي قال نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم عشة عرفة اليوم اكملت لكم دينكم وقال ابن جرير حدثنا أبو عامر اسمعيل بن عمرو السكوني حدثنا هاشم بن عمار حدثنا ابن عباس حدثنا عمرو بن قيس السكوني انه سمع معاوية بن أبي سفيان على المنبر ينوع بهذه الآية اليوم اكملت لكم دينكم حتى خفها قال نزلت في يوم عرفة في يوم جمعة وروى ابن مردويه عن طريق (٢٨١)

وحبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال نزلت هذه الآية اليوم اكملت لكم دينكم وآتمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً يوم عرفة ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف على الموقف فاما ما رواه ابن جرير وابن مردويه والطبراني عن طريق ابن الهيثم عن خالد بن ابي عمران عن حسن بن عبد الله الصنعاني عن ابن عباس قال ولد نبيكم صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وخرج من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين فانه أثر غريب واستاده ضعيف وقد رواه الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن الهيثم عن خالد بن ابي عمران عن حسن بن الصنعاني عن ابن عباس قال ولد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين واستثنى يوم الاثنين وخرج مهاجراً من مكة الى المدينة يوم الاثنين وقدم المدينة يوم الاثنين

(ما ظهر منها وما بطن) أي ما أعلن منها وما أسر يعني جهوها وسرها وقيل هي خاصة بغواش الزنا ولا وجه لذلك وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم النواحيش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب إليه الملاح من الله من أجل ذلك مدح نفسه أخرجه البخاري ومسلم (والاثم) هو يتناول كل معصية يتسبب عنها الاثم وهو عطف عام على خاص لمزيد الاعتناء بها وقبل هو الخ وخاصة وقد أنكره جماعة من أهل العلم قال النحاس فاما ان يكون الاثم الخمر فلا يعرف ذلك وحقيقته انه جميع المعاصي قال الفراء الاثم ما دون الحق والاستطالة على الناس انتهت وليس في اطلاق الاثم على الخمر ما يدل على اختصاصه به فهو أحد المعاني التي يصدق عليها قال في الصحاح وقد سمي الخمر اثمًا وقال الحسن وعطاء الاثم من أسماء الخمر وقال ابن سيده صاحب المحكم وعندى ان تسمية الخمر بالاثم صحيح لان شربها اثم وأنكر أبو بكر بن الأباري تسمية الخمر بالاثم قال لان العرب ما سته اثمًا فقط في جاحلية ولا اسلام ولكن قد يكون الخمر اذا خلخت الاثم لقوله قل فيه ما اثم كبير وقيل الاثم صغار الذنوب والنواحيش كائنها وقيل الاثم اسم لما لا يجب فيه الحد والناحية ما يجب فيه الحد من الذنوب وهذا القول قريب من الاول وقيل الاثم في أصل اللغة الذنب فيدخل فيه الكائر والصغار وقيل الناحية الكبيرة والاثم مطلق الذنب كبيراً كان أو صغيراً أو في هذه الأقوال أولها (والبقي بغير الحق) أي الظلم الجناح والحد والاستطالة على الناس وأفرادها ذكر بعد دخوله فيما قبله لكونه ذنباً عظيماً كتدوله وينسب عن النحاش والمسكر والبقي اذا طلب ما به الحق خرج من ان يكون بغير الحق (وان تشر كوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً) أي وان تجمعوا لله شر يكالم ينزل عليكم به حجة وتروا به في العباد ذوالمراد انكم بالشر كين لان الله لا ينزل برهاناً ان يكون غير شر كما له (وان تشؤا اعل الله ما لا تعلمون) بحقيقته وان الله قاله وهذا سئل ما كانوا يشعرون الى

(٢٩ - فتح البيان ثلث) وفي يوم الاثنين ووقع الخمر الاسود يوم الاثنين هذا الفتا أحمد ولم يذكر في المائدة يوم الاثنين فانه اعلم واكمل ابن عباس أراد انهم انزلت يوم عشرين اثنين كما تقدم فاشتبه على الراوي والله أعلم وقال ابن جرير وقد قيل ليس ذلك يوم معلوم عند الناس ثم روى عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله اليوم اكملت لكم دينكم يقول ليس ذلك بيوم معلوم عند الناس قال وقد قيل انهم انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيره الى حجة الوداع ثم رواه من طريق أبي جعفر الرازي عن الربيع بن انس قلت وقد روى ابن مردويه عن طريق أبي هرون العبدى عن ابي سعيد الخدري انها نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم حين قال لعلى من كتبتموه لافعل مولاهم ورواه عن ابي هريرة رفيه انه اليوم الثامن عشر من ذي الحجة يعني مرجعه عليه السلام من حجة الوداع ولا يصح لاهذوا لاهذابل الصواب الذي لا شأن فيه ولا مربة انها نزلت يوم عرفة

وكان يوم الجمعة كما روى ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب وأول ما نزل الإسلام دعاء ربنا بن أبي سفيان وروى عن
 القرآن عبد الله بن عباس وسمرة بن جندب رضى الله عنه وأرسله الشعي وقادة بن سعادة وشهر بن حوشب وغيره وأحمد بن الأئمة
 والعلماء واختاره ابن جرير والطبري رحمه الله وقوله في اضطرب في شخصه غير متجانف لاثم فإن الله غفور رحيم أي فن احتاج إلى
 تناول شيء من هذا الخمر مات التي ذكرها الله تعالى للضرورة ألجأته إلى ذلك فله تناوله والله غفور رحيم له بأنه تعالى يعلم حاجته عبده
 المخطئ وافتقاره إلى ذلك فيحتاج وزعمه ويقوله وفي المسند وصحیح ابن حبان عن ابن عمر مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن الله يحب أن تؤتى رخصته كما يكره أن تؤتى معصيته لفظ ابن حبان وفي لفظ لأحمد بن لم يقبل رخصة الله كان عليه من الأثم
 مثل جبال عرفة وللهذا قال الفقهاء (٢٨٤) فذلكم تناول الميتة واجبا في بعض الأحيان وهو ما اذا خاف

الله سبحانه من التخليلات أو التحريمات التي لم يأذن بها (ولكل أمية) من الامم الهاكية
 (أجل) أي وقت معين محدود ينزل فيه عذابهم من الله ويقيمهم فيه ويحوزون تحمل
 الآية على ما هو أهم من الأمرين جميعا (فإذا جاء أجلهم) أي اذا جاء أجل كل أمية من
 الامم كان ما قدره عليهم واقعا في ذلك الأجل قيل المراد بالأجل وقت نزول العذاب وقيل
 أجل الحياة والعمر وعلى هذا الكمل واحداً أجل لا يتغير فيه تقديم ولا تأخير والأجل يطلق
 على كل من مدة العمر بنسائها وعلى الجزء الأخير منها أو أجل الشيء مدته ووقته الذي يحل
 فيه وهو مصدر أجل الشيء أجلا من باب قعب وأجل أجولا من باب قعد لغلة وأجلته
 تأجيلا جعلت له أجلا والأجل جمع أجل مثل سبب وأسباب (لا يستأخرون ساعة)
 خص الساعة بالذات لأنهم أقل أسماء الاوقات في العرف وقد استدل بالآية الجهور على
 ان كل ميت يموت بأجله وان كان موته بالقتل أو التردى أو نحو ذلك والبحث في ذلك
 طويل جدا ومثل هذه الآية قوله تعالى ما تنسب من امه أجلا وما يستأخرون وكان
 الحسن يقول ما أحق هؤلاء القوم يقولون اللهم أطل عمره والله يقول فإذا جاء أجلهم
 الآية عن ابن المسيب قال لما طعن عمر قال كعب لو دعا الله لأخيه في أجله فقبل له ليس
 قد قال الله فإذا جاء أجلهم الآية فقال كعب وقد قال الله وما يعمر من معمر ولا ينقص
 من عمره الا في كتاب (ولا يستقدمون) مستأنف معناه الاخبار بانهم لا يسبقون أجلهم
 المضروب لهم بل لا بد من استبقائهم اياه كما أنهم لا يتأخرون عنه أقل زمان وقال الخوفي
 وغيره انه معطوف على لا يستأخرون وهذا لا يجوز وقال الواحدي المعنى لا يستأخرون
 عن أجالهم اذا انقضت ولا يستقدمون عليها اذا فاربت الانقضاء قلت هذا بناء منه
 على انه معطوف على لا يستأخرون وهو ظاهر اقوال المفسرين وبالأول قال التفازاني
 والكسرخي وقال أبو السعد معطوف على الجواب لكن لا بيان انتفاء التقدم مع امكانه
 في نفسه كال تأخر بل السبابة في انتفاء التأخر بنظمه في سلك المستحيل عقلوا وقال القاري

على نفسه ولم يجد غير ما وجد يكون
 مندوبا وقد يكون مباحا حسب
 الاحوال واختلفوا هل يتناول
 منها قدر ما يسد به الرق وله ان يشبع
 ويتزود على اقوال كما هو مقرر في
 كتاب الاحكام وفيما اذا وجد ميتة
 وطعام الغريم وصيدا وهو محرم هل
 يتناول الميتة او ذلك الصيد يلزمه
 الجزء وذلك الطعام ويضمن بدله
 على قولين هما قولان للشافعي رحمه
 الله وليس من شرط تناول الميتة
 ان يمضي عليه ثلاثة ايام لا يجد
 طعاما كما قد يتوهمه كثر من
 العوام وغيرهم بل متى اضطرب إلى ذلك
 جاز له وقد قال الامام احمد حدثنا
 الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثنا
 حسان بن عطية عن ابي واقد الليثي
 انهم قالوا يا رسول الله انا بأرض
 تصيبنا من الخصة فتحي تحمل لنا بها
 الميتة فقال اذ لم تصطبخوا ولم
 تقتبخوا ولم تخففوا بقلافنا نكم
 بهم انقرديه احمد بن هذا الوجه وهو

اسناد صحيح على شرط الصحيحين وكذا رواه ابن جرير عن عبد الاعلى بن واصل عن محمد بن القاسم الاسدي
 عن الاوزاعي به لكن رواه بعضهم عن الاوزاعي عن حسان عن رجل قد سمى له قد كرهه رواه ايضا عن هناد بن ابي واصل
 السري عن عيسى بن يونس عن حسان عن رجل قد سمى له قد كرهه رواه ايضا عن هناد بن ابي واصل عن الاوزاعي عن حسان
 مرسلا وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عيسى عن ابن عون قال وجدت عند الحسن كتاب سمره فقرأت
 عليه فكان فيه ويجزئ من الاضطراب غشوق او صبح حدثنا هشيم عن النخعي بن زيد التميمي حدثنا
 الحسن ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال متى يحل الحرام قال فقال الى متى يروى اهلا من الذين اوتيتهم حديثا
 جميد حدثنا سبله عن ابن اسحق حدثني عمر بن عبد الله بن عروة عن جده عروة بن الزبير عن جدته ان رجلا من الاعراب اتى النبي

حلى الله عليه وسلم يستفتيه في الذي حرم الله عليه والذي احل له فقال النبي صلى الله عليه وسلم يحل لك الطيبات ويحرم عليك الخبائث الا ان فتقر الى طعامك لثأكل منه حتى تستغنى عنه فقال الرجل وما تقرى الذي يحل لي وما تغنى الذي يغني عن ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا رويت اهلك غيرة فامن الليل فاجتنب ما حرم الله عليك من طعامك فانه ميسور كونه فليس فيه حرام ومعنى قوله ما تصطحبوا يعني بالغداء وما لم تغتصبوا يعني به العشاء وتختصموا ابتلا فاسألكم بها فاكلوا منها وقال ابن جرير يروى هذا الحرف يعني قوله او تختصموا على اربعة اوجه تختصموا بالهمزة وتختصموا بتخفيف اليا واخا وتختصموا بتثنية يد وتختصموا باخاء وتختصموا بفتح الهمزة كذا رواد في التفسير حديث آخر قال ابو داود حدثنا شرون بن عبد الله حدثنا الفضل بن دكين حدثنا وهب بن عتبة العامري سمعت ابي يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢٨٢) العامري انه اتى رسول الله صلى

حاصل كلام القاضي ان هذا منزلة المثل أي لا يصعد من مجموع الكلام الا ان الوقت تقر لا يتغير ولا يتبدل انتهى أقول قد طال الكلام من أجل العلم على ما يظهر في بادئ الرأي من الأمراض بين هذه الآيات الشريفة وهي قوله تعالى وان يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها وقوله عز وجل ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر وقوله تعالى وما كان لنفس ان توت الا باذن الله فقيل انهما معارضة لقوله عز وجل يعفو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقوله سبحانه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب وقوله سبحانه ثم قضى أجله وأجل مسمى عنده فذهب الجمهور الى أن العمر لا يزيد ولا ينقص استدلالا بالآيات المقدمة وبالأحاديث الصحيحة كحديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان أحدكم يجمع خلقه في أر بعين يوم ما ثم يكون علة ثم يكون خضعه مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكا ويومر باربع كلمات ويقال له اكتب عمله ووزن قه وأجله وشئ أو وسعده وهو في الصحة وغيرهما وما ورد في معناه من الأحاديث الصحيحة واجابوا عن قوله عز وجل يعفو الله ما يشاء ويثبت بان المعنى يعفو ما يشاء من الشرائع والفرائض فينسخه ويبدله ويثبت ما يشاء فلا يبدله ولا يسخره عند في أم الكتاب ولا يخفى ان هذا تخصيص له وهو الآية بغير تخصص وايضا يقال لهم ان القلم قد جرى بما هو كائن الى يوم القيامة كافي الأحاديث الصحيحة ومن جملة ذلك الشرائع والفرائض فهي مثل العمر اذا جاز فيها المحو والاثبات جاز في العمر المحو والاثبات وقيل المراد بالآية محو ما في ديوان الحفظه مما ليس بحجة ولا سببة لانهم مأمورون بكتب كل ما ينطق به الانسان وبإيجاب عنه بمثل الجواب الاول وقيل يغفر الله ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء فلا يغفر ويحجب عنه بمثل الجواب السابق وقيل يعفو ما يشاء من القرون كقوله ألم يروا كم أهل قبلهم من القرون وكقوله تعالى ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخر من فتمحو قرنا وثبت قرنا وبإيجاب عنه ايضا بمثل ما تقدم وقيل هو الذي يعمل بطاعة الله ثم يعمل بمعصية الله ثم يوب فيعفو الله

الله عليه وسلم فقال ما يحل لنا من الميتة قال ما طعامكم قلنا نضبطه ونفتق قال أبو نعيم فسره في عقبة قدح غدوة وقدح عشيمة قال ذلك وأي الجوع وأحل لهم الميتة على هذه الحال تنفر به أبو داود وكانهم كانوا يصطحبون ويغتبقون شيئا لا يكفهم فأحل لهم الميتة لتمام كفايتهم وقد يتجرب به من يرى جواز الاكل منها حتى يبلغ حد الشبع ولا يتقيد ذلك بسد الرمي والله أعلم حديث آخر قال أبو داود حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاد حدثنا سماعة عن جابر عن سهرقان بن جلال بن الحر ومعه أهله وولده فقال له رجل ان ناقتي ضلت فان وجدتها فأسسكها فوجدتها ولم يجد صاحبها فرضت فقالت له امرأته انحرها فابي فنفقت فقالت له امرأته اسلخها حتى تقصد شحمها ولحمها فأكاه قال لاحتي أسأل رسول الله صلى

الله عليه وسلم فأنافسأه فقال هل عندك غنى يغنيك قال لا قال فكلوها قال خامها فاحبر اخبر فقال هلا كنت فخرتها قال استحييت منك تنفر به وقد يتجرب به من يجوز الاكل والشبع وانزود منها مائة تغلب على ظنه الاحتياج اليها والله أعلم وقوله غير متجانف لأم أي غير متعاط لمعصية الله فان الله قد أناب ذلك له وسكت عن الآخر كما قال في سورة البقرة فن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم وقد استدل بهذه الآية من يقول بان العاصي يسقره لا يترخص بشئ من رخص السفرة لان الرخص لامتثال بالعاصي والله أعلم (بسألوا ما إذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبة تعلمون من مما علمكم الله فكلوا مما أمركم به ولا تأكلوا مما نهاكم الله عن ذلك الا بما اضطررنا اليه) لما ذكرنا في ما حرمه في الآية المتقدمة من الخبائث الضارة لمساواة الماعى بدنه أو في بدنه أو فيهما واستثنى ما استثناه في حالة الضرورة كما قال وقد فصل لكم

ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه قال بعد خايسألونك ماذا أحل لكم قال أحل لكم الطيبات كافي سورة الاعراف في صفة محمد صلى الله عليه وسلم انه يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث قال ابن أبي حاتم حديثاً يورده حديث يحيى بن عبد الله بن أبي بكر حدثني عبد الله بن لهيعة حدثني عطاء بن دينار عن سعد بن جبير عن عدي بن حاتم يورده من مهلول الطائين سألا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يرسل الله قد حرم الله المستعقذ ايجل لتأمنها فترك يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات قال سعيد بن الزبير يعني الذبايح الحلال الطيبة لهم وقال مقاتل الطيبات ما أحل لهم من كل شيء ان يصنوه وهو الحلال من الرزق وقد سئل الزهري عن شرب البول لئلا يذوق فقال ليس هو من الطيبات رواه ابن أبي حاتم وقال ابن وهب سئل مالك عن بيع الطين الذي يأكله الناس فقال ليس (٢٨٤) هو من الطيبات وقوله تعالى وما علمتم من الجوارح

مكئين أي أحل لكم الذبايح التي ذكر اسم الله عليها والطيبات من الرزق وأحل لكم ما صدقوه بالجوارح الكلاب والصقور وأشبابها كما هو مذهب الجمهور من الصحابة والتابعين والأئمة ومن قال ذلك على بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وما علمتم من الجوارح مكئين وهن الكلاب المعلقة والبازي وكل طير يعلم للصيد والجوارح يعني الكلاب الضواري والفهود والصقور وأشبابها رواه ابن أبي حاتم ثم قال وروى عن خيثمة وطاوس ومجاهد ومكحول ويحيى بن أبي كثير نحو ذلك وروى عن الحسن انه قال البازي والصفر من الجوارح وروى عن علي بن الحسين مثله ثم روى عن مجاهد انه كره صيد الطير كاله وقرأ قوله وما علمتم من الجوارح مكئين قال وروى عن سعيد بن جبير نحو ذلك ونقله ابن جرير عن الضحاك

من ديوان السبات ويشبهه ديوان الحسنات وقيل يجوز ما يشاء يعني الدنيا وبنت الآخرة وقيل غير ذلك وكل هذا الاجوبة تدعو إلى مجردة ولا تشك أن آية المحو والاثبات عامة لكل ما يشاء الله سبحانه فلا يجوز تخصيصها بالانحصار والاثبات ذلك من التقول على الله عز وجل بما لم يقل وقد وعد الله تعالى على ذلك وقرنه بالشرك فقال قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاشم والنجي بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون واجابوا عن قوله تعالى وما يعبد من معمر ولا ينقص من عمره الا في كذب بان المراد بالمعمر الطويل والعمر والمراد بالناقص القصير والعمر وفي عهد انظر لان الضمير في قوله ولا ينقص من عمره يعود الى قوله من معمر والمعنى على هذا وما يعبد من معمر ولا ينقص من عمره ذلك المعمر الا في كذب هذا ظاهر معنى النظم القرآني واما التأويل المذكور فاعلم ان رجاء الضمير المذكور الى غير ما هو المرجع في الآية وذلك لا وجود له في النظم وقيل ان معنى ما يعبد من معمر ما يستقبله من عمره ومعنى لا ينقص من عمره ما قد مضى وهذا ايضا خلاف الظاهر لان هذا ليس بنقص من نفس العمر والنقص يقابل الزيادة وجهنا جعله مقابلا للبقية من العمر وليس ذلك بصحيح وقيل المعنى وما يعبد من معمر من بلغ سن الهرم ولا ينقص من عمره أي من عمر آخر غير هذا الذي بلغ سن الهرم عن عمر هذا الذي بلغ سن الهرم ويجب عنه تقدم وقيل المعمر من يبلغ عمره ستين سنة والمقصود من عمره من يموت قبل الستين وقيل غير ذلك من التأويلات التي ترددها اللغظ ويدفعها واجابوا عن قوله سبحانه ثم قضى أجله وأجل منى عنده من المراد بالاجل الاول النوم والثاني الرفاة وقيل الاول ما قد انقضى من عمره كل أحد والثاني ما بقي من عمره كل أحد وقيل الاول أجل الموت والثاني ما بين موته الى بعثته وقيل غير ذلك مما فيه مخالفة للنظم القرآني وقال جمع من أهل العلم ان العمر يزيد وينقص واستدلوا بالآيات المتقدمة فان المحو والاثبات عامان يتناولان للعمر والرزق

والسدى ثم قال حدثنا هذا حديث ابن أبي زائدة أخبرنا ابن جرير عن نافع عن ابن عمر قال ما ما صادم من الطير البازيات والسعلاة وغيرها من الطير فما أدركت فهو لك والان فلا تطعمه قالت والحكي عن الجمهور ان الصيد بالطيور كالصيد بالكلاب لانها تكتب اليد بمخالبها كما تكتبه الكلاب فلا فرق وهو مذهب الأئمة الاربعة وغيرهم واختار ابن جرير واحتج في ذلك بما رواه عن هذا حديثنا عيسى بن يونس عن مجاهد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال ما أمسك عليك فكل واستثنى الامام أحمد صيد الكلب الاسود لانه عليه ما يجب قتله ولا يحل اقتناؤه لما ثبت في صحيح مسلم عن أبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقطع الصلاة الجار والمرأة والكلب الاسود فقلت ما بال الكلب الاسود من الاجر فقال الكلب الاسود شيطان وفي الحديث الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبان الكلاب اقتناؤها كل أسود

بهم وسعت هذه الحيوانات التي يصطادهم بن جوارح من الجرح وهو الكسب كما تقول العرب فلان جرح أهله خبراً أي كسبهم خبراً
 ويقولون فلان لا جرح له أي لا كسب له وقال الله تعالى ويعلم ما جرحتم بالهارأى ما كسبتم من خير وشرو وقد ذكر في سبب نزول
 هذه الآية السكرية الحديث الذي رواه ابن أبي حاتم حدثنا إسماعيل بن حمزة حدثنا زيد بن حباب حدثني يونس بن عبيدة حدثني أبان
 ابن صالح عن القعقاع بن حكيم عن سفيان أم رافع عن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أمر بقتل الكلاب فقتلت فناء الناس فقالوا يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها فسكت فأمر الله يسألونك
 ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مأكلة الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أرسل الرجل كلبه وصحى
 فأمسك عليه فليأكل ما لم يأكل وهكذا رواه ابن جرير (٢٨٥) عن أبي عن زيد بن حباب بإسناده عن

والسعادة والشقاوة وغير ذلك وقد ثبت عن جماعة من السلف من الصحابة ومن بعدهم
 أنهم كانوا يقولون في ادعيتهم اللهم أن كنت كتبتني في أهل السعادة فابتنى منهم وان كنت
 كتبتني في أهل الشقاوة فاصحني وأثبتني في أهل السعادة ولم يأت القائلون بجمع زيادة
 العدم ونقصاته ونحو ذلك بما يخص هذا العموم وهكذا يدل على هذا المعنى الآية
 الثانية فإن معناها أنه لا يطول عمر الإنسان ولا ينقص إلا وهو في كتاب أي في اللوح
 المحفوظ وهكذا يدل قوله تعالى ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده إلا للأنسان أجلين
 يقضى الله سبحانه بهما بشأ منهما من زيادة ونقص ويدل على ذلك أيضاً ما في الصحيحين
 وغيرهما عن جماعة من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن صلة الرحم تزيد
 في العمر وفي اللفظ في الصحيحين من أحب أن يبسط له في رزقه وإن يناله في أثره فليصل
 رحمه وفي اللفظ من أحب أن يمده الله في عمره واجدهو يبسط في رزقه فليستق الله وليصل رحمه
 وفي اللفظ صلة الرحم وحسن الخلق وحسن الجوارح يعمرن الديار ويردن في الأعمار ومن
 أعظم الأدلة ما ورد في الكتاب العزيز من الأمر للعباد بالدعاء كقوله عز وجل ادعوني
 استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقوله أم من
 يحيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء وقوله وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب
 دعوة الداع إذا دعان وقوله وأسألو الله من فضله والأحاديث المشتملة على الأمر بالدعاء
 متواترة وفيها أن الدعاء يدفع البلاء ويرد القضاء كما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في
 الصحيح أنه قال اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ودرك الشقاء وجهد البلاء وشماتة
 الأعداء وثبت في حديث قنوت الوتر أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال وفي شرا مقصبت
 فلو كان الدعاء لا يفيد شيئاً وأنه ليس للإنسان إلا ما قد سبق في القضاء الأزلي لكان أمره
 عز وجل بالدعاء لغوا الفائدة فيه وكذلك وعد بالاجابة للعباد الداعين له وهكذا يكون
 ما ثبت في الأحاديث المتواترة المشتملة على الأمر بالدعاء وأنه عبادة لغوا الفائدة فيه

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع في قتل الكلاب حتى بلغ العوالي فجاءه من عندي وسعد بن خزيمة وعمر بن ساعدة
 فقالوا ماذا أحل لنا يا رسول الله فترأت الآية ورواه الحارث عن طريق ممالك عن عكرمة وكذا قال محمد بن كعب القرظي
 في سبب نزول هذه الآية أنه في قتل الكلاب وقوله تعالى مكليين يحتمل أن يكون حالهم الضمير في علم فيكون حالهم الضمير
 ويحتمل أن يكون حالهم الضمير وهو الجوارح أي وما علمتم من الجوارح في حال كونهم مكليات للصياد وذلك أن تصيدهم بها
 وأظفارها فيستدل بذلك والحالة هذه على أن الجوارح إذا قتل الصياد بدمته وبغالبه وظفره أنه لا يحل لكها أو أحدها في الشافعي
 وطائفة من العلماء ولهذا قال تعلمون من عملكم الله وهو أنه إذا أرسله استرسل وإذا استسلاه استسلى وإذا أخز الصياد مسكه
 على صاحبه حتى يجي إليه ولا يسكه لنفسه ولهذا قال تعالى فكلوا مما أسكن علىكم وما ذكروا اسم الله عليه حتى كان الجوارح معلماً

وأُمنسك علي صاحبه وكان قد ذكر كراسم الله عليه وقت أن ساله حل الصيد وان قبله بالاجناع وقد وردت السنة بمثل ما دللت عليه هذه الآية الكريمة كائنت في الصحيف عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله اني أرسل الكلاب المعلمة وأذ كراسم الله فقال اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل ما أمنسك عليك قلت وان قتلن قال وان قتلن ما لم يشر كها كلب ليس منهن فانك انما سميت علي كلبك ولم تنسم علي غيره قلت فاني أرى بالمعروض الصيد فقال اذا رميت بالمعروض فخرق فكله فان أصابه بعرض فانه وقد فلانا كله وفي النظم لهما اذا أرسلت كلبك فاذا ذكر الله فان أمنسك عليك فأذكر كتمه حيا فأذبحه وان أدر كتمه قد قتل ولم يأكل منه فكله وان أخذ الكلب كانه وفي رواية لهما فان أكل فلا تأكله فاني أخاف ان يكون أمنسك علي نفسه فهذا دليل للجمهور وهو صحيح من مذهب الشافعي وهو انه

(٢٨٦)

وهكذا يكون استعذته صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء لغو الأفاقة فيه وهكذا يكون قوله صلى الله عليه وآله وسلم وفي شر ما قضيت لغو الأفاقة فيه وهكذا يكون أمره صلى الله عليه وآله وسلم بالتداوى وان الله سبحانه ما أنزل من داء الا يجعل له دوا لغوا لا فائدة معه ثبوت الامر بالتداوى في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم فان قلت فعلام يحمل ما تقدم من الآيات القاضية بان الاجل لا يتقدم ولا يتأخر قلت قد أجاب عن ذلك بعض السلف وتبعه بعض الخلف بان هذه الآية مختصة بالاجل اذا حضر فانه لا يتقدم ولا يتأخر عند حضوره ويؤيد هذا انما مقيدة بذلك فانه قال اذا جاء أحلهم ومثل هذا التقيد المذكور في هذه الآية قوله عز وجل ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها وقوله سبحانه ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر فقد أمكن الجمع بحمل هذه الآيات علي هذا المعنى فاذا حضر الاجل لم يتأخر ولا يتقدم وفي غير هذه الدلالة يجوز ان يؤخره الله بالداء أو يصلح الرحم أو يقبل الخير ويجوز ان يقدمه لمن عمل شرا او قطع ما أمر الله به أن يوصل أو ان ينحر محارم الله سبحانه فان قلت فعلام يحتمل قوله عز وجل ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها وقوله سبحانه قل ان يصينا الاما كتب الله لنا وكذلك ما ترما ورد في هذا المعنى قلت هذه أولا لامرارة بملها وذلك قوله عز وجل وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعقوب عن كثير ومثل ذلك ما ثبت في الحديث الصحيح القدسي يا عبادي انما هي أعمالكم أحصاها عليكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يومن الانفسه وثانيا ما كان الجمع بحمل مثل قوله الا في كتاب وقوله لن يصينا الاما كتب الله لنا علي عدم التسبب من العبد باسباب الخير من الداء وسائر افعال الخير وجل ما ورد فيها بخلاف ذلك علي وقوع التسبب باسباب الخير الموجبة بحسن القضاء واندفاع شره وعلي وقوع التسبب باسباب الشر المتقضية لأصاها المكروه ووقوعه علي العبد وهكذا يكون الجمع بين الاحاديث الواردة بنسب القضاء وانه

يستفصلوا كما ورد بذلك الحديث وحكي عن طائفة من السلف انهم قالوا لا يحرم مطلقا ذكر الآثار بذلك قال ابن جرير حدثنا هناد حدثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال قال سلمان الفارسي قال كل وإن أكل ثلثه يعني الصبي اذا أكل منه الكلب وكذا رواه سعيد بن أبي عروبة وعمر بن عامر عن قتادة وكذا رواه محمد بن زيد عن سعيد بن المسيب عن سلمان ورواه ابن جرير ايضا عن مجاهد بن موسى عن يزيد بن محمد بن مالك بن خنم الدؤلي انه سأل سعيد بن أبي وقاص عن الصبي اذا أكل منه الكلب فقال كل وإن لم يبق منه الا حنبله يعني بضعة ورواه شعبة عن عبد بن سعد عن سعيد بن بكير بن الاشج عن سعيد بن المسيب عن سعيد بن أبي وقاص قال كل وإن أكل ثلثه وقال ابن جرير حدثنا

ابن المنثي حدثنا عبد الاعلى حدثنا داود عن عامر عن أبي هريرة قال لو أرسلت كلبك فأكـ

قد

منه فان أكل ثلثه وبقى ثلثه فكله وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعمر قال سمعت عبيد الله وحديثنا عن عباد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبيد الله قال اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل ما أمنسك عليك أكل أول ما يكل وكذا رواه عبيد الله بن عمر بن أبي ذؤيب وغير واحد عن نافع فهذه الآثار ثابتة عن سلمان وسعيد بن أبي وقاص وأبي هريرة وابن عمر وهو محكي عن علي وابن عباس واختلف فيه عن عطاء وعلين البصري وهو قول الزهري وزينة ومالك واليه ذهب الشافعي في القديم وأما اليه في الجديد وقد روى من طريق سلمان الفارسي مر فوعا فقال ابن جرير حدثنا عمر بن بكار الكلابي حدثنا عبيد العزيز بن موسى الاحمدي حدثنا محمد بن دينار وهو الطائي عن أبي اياس معاوية بن قرة عن سعيد بن المسيب عن سلمان

الفارسی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ارسل الرجل كلبه على الصيد فادركه وقد اكل منه فلبا كل ما بقي ثم قال ابن جرير في اسناد هذا الحديث نظروا سعید غیر معلوم له سماع من سلمان والثقات ورووه من كلام سلمان غیر مرفوع وهذا الذي قاله ابن جرير صحيح لكن قد روى هذا المعنى مرفوعا عن وجوه آخر فقال أبو داود حدثنا محمد بن مهthal الضريحي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان اعرابيا قال له ابو ثعلبة قال يا رسول الله انى اكل لا يملكه فأقضى في صيدها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كل لاك كلاب مكلبة فكل مما أمسكن عليك فقال ذكى وغير ذكى وان اكل منه قال نعم وان اكل منه فقال يا رسول الله أقضى في قوسي فقال كل ما ردت عليك قوسك قال ذكى وغير ذكى قال وان تغيب عنك ما لم يصل الجوس اذا اضطربنا اليها قال اغسلها
(٢٨٧)

وكل فيها هكذا رواه أبو داود وقد أخرجه النسائي وكذا رواه أبو داود من طريق يونس بن سيف عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ثعلبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أرسلت كلبك وذكركت اسم الله فكل وإن أكل منه وكل ما ردت عليك يدك وهذا ناسنadan جيدان وقد روى الثوري عن سماعة بن حرب عن عدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان من كلب ضاري أمسك عليك فكل قلت وإن أكل قال نعم وروى عبد الملك بن حبيب حدثنا سعد بن موسى عن ابن أبي زائدة عن الشعبي عن عدي بن عبد الله أنه أثار الدابة على أنه يغتفر أن أكل منه الكلب وقد احتج بهم من لم يحرم الصيد باكل الكلب وما أشبهه كما تقدم عن حكماء عنهم وقد توسط آخرون فقالوا إن أكل عقب ما أمسكه فإنه يحرم لحديث عدي بن حاتم وللعله

قد فرغ من تقدير الاجل والرزق والسعادة والشقاوة وبين الاحاديث الواردة في صلة
الرحم بانهم اترى في العمر وكذلك سائر اعمال الخير وكذلك الدعاء فيحمل احاديث الفراغ
من القضاء على عدم نسب العبد باسباب الخير والنشر وتحمل الاحاديث الاخرى على انه
قد وقع من العبد التسبب باسباب الخير من الدعاء والعمل الصالح وصلة الرحم أو التسبب
باسباب الشر فان قلت قد تقرر بالادلة من الكتاب والسنة بان عمله عز وجل ازل وان قد سبق
في كل شيء ولا يصح ان يقدر وقوع غير ما قد علمه ولا انقلب العلم جهلا ولا ذلك لا يجوز ارجاعا
قلت عمله عز وجل سابق ازل وقد علم ما يكون قبل ان يكون ولا خلاف بين أهل الحق من
هذه الحقيقة ولكنه غلاقوم فابطوا فائدة ما ثبت في الكتاب والسنة من الارشاد الى الدعاء
وايدير القضاء وما ورد من الاستعاذة منه صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء وما ورد
من انه يصاب العبد بدينه وبما كسبت يده وشكروا ذلك مما جاءت به الادلة الصحيحة وجعله
مخالف السابق العلم وترتموا عليه انه يلزم انقلاب العلم جهلا والامر اوسع من هذا والذي
جاءه سابق العلم وارتسبه هو الذي جاءه بالامر بالدعاء والامر بالدوام عرفنا بان صلة الرحم
ترى في العمر وان الاعمال الصالحة تزيد فيه ايضا وان اعمال الشر تحقه وان العبد
يصاب بدينه كما يصل الى الخير ويندفع عنه الشر يكسب الخير والتبليس باسبابه فاعمال
بعض ما ورد في الكتاب والسنة واحمال البعض الاخر ليس كما ينبغي فان الكل ثابت
عن الله عز وجل وعن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم والكل شريعة واضحة وطريقة
مستقيمة والجمع ممكن بحال الامال فيه بشئ من الادلة ويانه ان الله سبحانه كما علم ان العبد
يكون له من العمر كذا أو من الرزق كذا أو هو من أهل السعادة أو الشقاوة قد علم انه اذا
وصل رحمه زاد له في الاجل كذا أو بسط له من الرزق كذا أو صار من أهل السعادة بعد ان
كان من أهل الشقاوة أو صار من أهل الشقاوة بعد ان كان من أهل السعادة وهكذا قد علم
ما يقتضيه للعبد كما علم انه اذا دعا واستغاث به والتجأ اليه صرف عنه الشر ودفع عنه

الخاري حدثنا محمد بن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله انما قوم نصيبنا الكلاب واليازات فياجل لنا منها قال
يحل لكم ما علمتم من الجوارح فكلمين تعالجون من مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه ثم قال ما أرسلت
من كلب وذكركت اسم الله عليه فكل ما أمسك عليك قلت وان قتل قال وان قتل ما لم يأكل قلت يا رسول الله وان خالطت كلابنا
كلابا غير هاتئلا تأكل حتى تعلم ان كلبك هو الذي أمسك عليك قلت ان قوم زعموا ياجل لنا قال ما ذكركت اسم الله عليه وخرقت
فكل فوجبه الدلالة لهم انه اشترط في الكلب ان لا يأكل ولم يشترط ذلك في اليازات فدل على التفرقة بينهما في الحكم والله اعلم وقوله
تعالى فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه أي عند ارساله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم اذا أرسلت
كلبك المعرود ذكركت اسم الله فكل ما أمسك عليك وفي حديث أبي ثعلبة المخرج في الصحيحين أيضا اذا أرسلت

المكرود وليس في ذلك خالف ولا مخالفة لسبق العلم بل فيه تيسيد المسببات بأسبابها كما قدر
الشعب والري بالاكل والشرب وقدر الولد بالطوع وقدر حصول الزرع بالذر فدل على القول عاقل
بان ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضي خلاف العلم السابق أو تافيه بوجه من الوجوه
فلو قال قائل ان الاكل ولا شرب بل انظر القضاء فان قدر الله لي ذلك كان وان لم يقدر لم
يكن أو قال قائل ان الاكل لا يزرع ولا أغرس الشجر ولا أعطر القضاء فان قدر الله ذلك
كان وان لم يقدر لم يكن أو قال قائل ان الاكل جامع زوجي أو أمي لتحصل لي منهما الدرر في بل
ان قدر الله ذلك كان وان لم يقدره لم يكن لكان هذا مخالفا لما كان عليه رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وما جاءت به كتبه وما كان عليه صلحاء الامة وعلماؤها بل يكون مخالفا لما
عليه هذا النوع الانساني من أينما آدم الى الان بل مخالفا لما عليه جميع أنواع
الحيوانات في البر والبحر فكيف ينكر وصول العبد الى الخير بدعائه أو بعدله الصالح فان
هذا من الاسباب التي ربط الله مسبباتها بها وعلماها قبل ان تكون فعله على كل تقدير رأى
في المسببات والاسباب ولا يشك من له اطلاع على كتاب الله عز وجل ما أشبه عليه من
ترتيب حصول المسببات على أسبابها كما في قوله ان تجتنبوا كما أمرت ما تنهون عنه نكفر عنكم
سيئاتكم وقوله فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا
ويعددكم باموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا وقوله لنن شكرتم
لازيدنكم وقوله واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله فاولاؤه كان من المسجون للبت في بئنه الى
يوم يعنونه وكم بعد العاد من أمثال هذه الآيات القرآنية وما ورد من هذه من الاحاديث
التبوية وهل ينكر هؤلاء الغلاة مثل هذا ويجعلونه مخالفا لسبق العلم بما لا يزيته فان
قالوا نعم فقد أنكرنا ما في كتاب الله عز وجل من فالحتمه الى خاتمته وما في السنة المطهرة من
اولها الى آخرها بل أنكرنا أحكام الدنيا والآخرة لانها كلها مسببات مترتبة
على أسبابها وجزءات معلقة بشروطها ومن بلغ الى هذا الحد في الغباوة وعدم

كلبك فاذا كراسم الله واذا رمت
بسمك وليذا اشترط من اشترط
من الامة كالامام أحمد رحمه الله
في المشهور عنه التسمية عند ارسال
الكلب والري السهم لهذه الآية
وهذا الحديث وهذا القول هو
المشهور عند الجمهور ان المراد
بهذه الآية الاصر بالتسمية عند
الارسال كما قال السدي وغيره
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس في قوله واذكروا اسم الله
عليه يقول اذا أرسلت جازحت
فقل بسم الله وان نسيت فلا ترجع
وقال بعض الناس المراد بهذه
الآية الامر بالتسمية عند الاكل
كما ثبت في الصحيحين ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم علم ربيبة عمر بن
أبي ساه فقال اسم الله وكل يمينك
وكل مما يليك وفي صحيح البخاري
عن عائشة انهم قالوا يا رسول الله
ان قوما يأوتوا حديث عهد بكفر
يلحمان لا يدرى اذكركم اسم الله عليها

أم لا فقال هو الله أنتم وكوا حديث آخر وقال الامام أحمد حدثنا ابن يدر حدثنا هشيم عن بديل عن عبد
الله بن عبيد بن عمر عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل الطعام في ستة نفر من اصحابه فجاء اعرابي فأكل
بلقمتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما ان لو كان ذكرك اسم الله لكفاكم فاذا أكل احدكم فليد كراسم الله فان نسي ان يذكركم
الله في اوله فليقل بسم الله اوله وآخره وهكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن يزيد بن هرون به وهذا متفق بين عبد الله
ابن عبيد بن عمرو وعائشة فانه لم يسمع منها هذا الحديث بديل ما رواه الامام أحمد حدثنا عبد الوهاب اخبرنا هشام يعني ابن أبي عبد
الله الدستواقي عن بديل عن عبد الله بن عبيد بن عمر ان امرأته منهم يقال لها أم كلثوم حدثت عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يأكل طعاما في ستة نفر من اصحابه فجاء اعرابي جائع فأكله بلقمتين فقال اما ان لو ذكرك اسم الله لكفاكم فاذا أكل احدكم

فلما ذكر اسم الله فان نسي اسم الله في أوله فليقل باسم الله أوله وآخره رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي من غير وجه
عن هشام الدستوائي به قال الترمذي حسن صحيح (حديث آخر) قال أحمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا جابر
ابن صبيح حدثني المثني بن عبد الرحمن المزاري وحجته الى واسط فكان يسمى في أول طعامه وفي آخر لقمة بقول بسم الله أوله
وآخر فقال أخبرني ان خالد بن أمة بن مخشي وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما زال الشيطان يأكل معه حتى سمي فلم
يبق شي في بطنه حتى قام وهو كذا رواه أبو داود والنسائي من حديث جابر بن صبح الاسدي أبي بشر البصري ووثقه ابن معين
والنسائي وقال أبو الفتح الأزدى لا تقوم به حجة (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن خزيمة عن أبي
حذيفة قال أبو عبد الرحمن عبد الله ابن الامام أحمد واسمه سلمة بن الهيثم (٢٨٩) ابن صهيب من أصحاب ابن مسعود

عن حذيفة قال حضرنا مع
النبي طعاما فأتت جارية كأنها
تدفع فذهبت تضع يدها في الطعام
فاخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدها وجاء اعرابي كأنه يدفع
فذهب يضع يده في الطعام فأخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم يده
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الشيطان يتكل الطعام
اذا لم يذكر اسم الله عليه انه جاء
بهذه الجارية ليتكلم بها فأخذت
يدها وجاء هذا الاعرابي ليتكلم
به فأخذت يده والذى نفسى يده
ان يده في يدي مع يدهما يعني
الشيطان وكذا رواه مسلم وأبو
داود والنسائي من حديث الأعمش
به (حديث آخر) روى مسلم وأهل
السنن الا الترمذي من طريق ابن
جرير عن أبي الزبير عن جابر بن
عبد الله قال اذا دخل الرجل بيته
فذكر الله عند دخوله وعند طعامه
قال الشيطان لا مبيت لكم ولا

تعقل الجملة لم يستحق المناظرة ولا ينبغي معه الكلام فيما يتعلق بالدين بل ينبغي الزامه
بأهمال الأسباب ما فيه صلاح معاشه وأمر دنياه حتى يتعش من غفلته ويستغفقه من
نومته ويرجع عن ضلالاته وجهالاته والهداية تبرزى الحول والقوة ولا خيرا الا خيره ثم
يقال لهم هذه الادعية المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في دواوين الاسلام
وما يلقون بها من كتب السنة المطهرة قد علم كل من له علم أنها كثيرة جدا بحيث لا يحيط
بأكثرها الا مؤلف بسيط ومصنف حافل وفيها تارة استحلاب الخير وفي أخرى استدفاع
الشر وتارة معلقة بآثار الدنيا وتارة بآثار الآخرة ومن ذلك تعليمه صلى الله عليه وآله
وسلم لأمته ما يدعون به في صلاتهم ووقف صلاتهم وفي صيامهم وفي لياليهم ونهارهم وعند
نزول الشدائد بهم وعند وصول نعم الله اليهم هل كان هذا كله منه صلى الله عليه وآله
وسلم لفائدة عائده عليه وعلى أمته بالخبر جالبة لما فيه مصلحة دافعة لما فيه مفسدة فان قالوا
نعم قلنا لهم فنبعث لاختلاف بيننا وبينكم فان هذا الاعتلاف يدفع عنا وعنكم معرفة
الاختلاف ويرحمنا ويرحمكم من التطويل بالكلام على ما أردتموه وأردناه وان قالوا
ليس ذلك لفائدة عائده عليه وعلى أمته بالخبر جالبة لما فيه مصلحة دافعة لما فيه مفسدة
فهم أجهل من دواهم وليس للجماعة عليهم فائدة ولا في المناظرة معهم نفع أبغيا لكل العجب
اما بلغهم ما كان عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أول نبوته الى ان قبضه
الله من الدعاء به والاطحاح عليه ورفع يده عند الدعاء حتى يديا يواض ابطنه وحتى يسقط
رداءه كما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم في يوم بدر فعلى يقول عاقل فنعلا عن عالم ان هذا
الدعاء منه فعلى صلى الله عليه وآله وسلم وهو يعلم انه لفائدة فيعونه قد سبق العلم عاشر
كائن وان هذا السبق يرفع فائدة ذلك ويقضي عدم النفع به ومعلوم انه صلى الله عليه
وآله وسلم أعلم بربه وبفضله وقدره وبأزليته وسبق علمه بما يكون في بره فله كان الدعاء
منه ومن أمته لا يفيد شيئا ولا ينفع نفع عالم بفعله ولا أرضد اليه الناس وأمرهم به فان ذلك

(٣٧ - فتح البان ثالث) عشاءه واذا دخل ولم يذكر اسم الله عند طعامه قال أدركتم الميت والعشاء لفظ أبي داود (حديث
آخر) قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا الوليد بن مسلم عن وحشي بن حرب عن أبيه عن جده ان رجلا قال للنبي صلى
الله عليه وسلم انا أكل كل ومانشع قال فقل لكم تأكلون متفرقين اجمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله يبارك لكم فيه ورواه
أبو داود وابن ماجه عن طريق الوليد بن مسلم (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أولوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لكم
والخصنات من المؤمنات والخصنات من الذين أولوا الكتاب من قبلكم اذا أتيتهم من غيرهم من غير مسأفين ولا متخذين
أخذنا ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الاخر من الناس من) لما ذكر تعالى ما حرمه على عباده المؤمنين من الخبائث
ومأكلهم لهم من الطيبات قال بعده اليوم أحل لكم الطيبات ثم ذكر حكم ذبائح أهل الكتابين من اليهود والنصارى فقال وطعام

الذين أوثروا الكتاب حل لكم قال ابن عباس وأما ما وجدنا في غير وعكروا وعطوا والحسن ومكحول وإبراهيم التقي والسدى وقاتل بن حيان يعني ذبايحهم وهذا أمر يجمع عليه بين العلماء أن ذبايحهم حلال للمسلمين لأنهم يعتقدون تحريم الذبح لغیر الله ولأنه كرون على ذبايحهم الاسم الله وان اعتقدوا فيه ما هو منزه عنه تعالى وتقدس وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله ابن مغفل قال أدلى بجرباب من ثمن يوم خيبر فحقتته وقلت لا أعطى اليوم من هذا أحدًا والتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم يتبسم فاستدل به الفقهاء على أنه يجوز تناول ما يحتاج إليه من الأطعمة وشحوها من الغنمية قبل القسمة وهذا ظاهر واستدل به الفقهاء الخفية والشافعية والحنابلة على أصحاب مالك في منعهم أكل ما يعتقد الحليم وتحررهم من ذبايحهم كالشحوم وشحوها مما حرم عليهم فالسالكين لا يجوزون للمسلمين (٢٩٠) آكاه بقوله تعالى وطعام الذين أوثروا الكتاب حل لكم قالوا

نوع من العيب الذي تنزه عنه كل عاقل فضلا عن خير البشر وسيد ولد آدم ثم يقال ليس إذا كان القضاء فاعلا لا محالة وأنه لا يدفعه شيء من الدماء والنجاء والالاحاح والاستمانة فكيف لم يتأدب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع ربه فإنه قد صح عنه أنه استعاذ بالله سبحانه من سوء القضاء كما عرفناك وقال وفي شرا مضيت فكيف يقول هؤلاء الغلاة في الجواب عن هذا وعلى أي محمل يحملونه ثلثت شجرى علام يحملون أمره سبحانه وتعالى لعباده بدعائه بقوله ادعوني أستجب لكم ثم عقب ذلك بقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أي عن دعائي كما صرح بذلك آية التفسير فكيف يأمر عباده بالدعاء وأولا ثم يجعل تركه استكبارا منهم ثم يرغمهم الى الدعاء ويخبرهم أنه قريب من الداعي مجيب لدعوته بقوله وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ثم يقول معنوا الكلام الكرم بحرف يدل على الاستفهام الانكارى والتقريع والتوبيخ ثم من يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ثم يأمرهم بسؤاله من فضله بقوله وإسألوا الله من فضله فان قالوا ان هذا الدعاء الذي أمرنا الله وأرشدنا إليه وجعل تركه استكبارا وتوعد عليه بدخول السارمع النزل ورغب عباده الى دعائه وعرفهم أنه قريب وأنه يجيب دعوة الداعي إذا دعاه وأنه تكبر عليهم ان يعتقدوا ان غير مجيب المضطر إذا دعاه ويكشف ما نزل به من السوء وأمرهم ان يسألوه من فضله ويطلبوا ما عنده من الخير ان كل ذلك فائدة فيه للعبد وأنه لا ينال الاما قد جري بالقضاء وسبق به العلم فقد نسوا الى الرب عز وجل ما لا يجوز عليه ولا يحل نسبته اليه فإنه لا يأمر العبد الا بما فيه فائدة يعتقها ولا يرغب الا فيما يحصل له الخير ولا يرغب الا بما يكون عليه الضر ولا بعده الا بما هو حق يترتب عليه فائدة فهو صادق الوعد لا يخلف الميعاد ولا يأمرهم بسؤاله من فضله الا وهما الفائدة تحصل بالدعاء ويكون بسببه التفضل عليهم ورفع ما هم فيه من الضر وكشف ما حل بهم من السوء هذا هو اليوم لا يشك فيه الا من لا يعقل

وهذا ليس من طعامهم واستدل عليهم بالجهور بهذه الحديث وفي ذلك نظر لانه قضية عين ويحتمل ان يكون شحما يعتقدون حله كشحم الظهور والحواء ونحوهما والله أعلم وأجود منه في الدلالة ما ثبت في الصحيح ان أهل خيبر أخذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شاة مصلية وقد سهوا ذراعها وكان يجبه الذراع فتناوله فتمش منه ثم شاة فأخبره الذراع انه مسحوم فلفظه وأثر ذلك في ثنايا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أبيه وأكل معه منها بشر بن البراء بن معرور فقتل اليهودية التي ستمها وكان اسمها زينب ووجه الدلالة منه انه عزم على أكلها ومن معه ولم يسألهم حل نزاعها منها ما يعتقدون تحريمهم شحمها ثم لا وفي الحديث الاخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أضافه يهودى على خبز شعير وإخالة سخنة يعني ودك زخفا وقال ابن أبى

حاتم قرأ العباس بن الوليد بن مزبد أخبرنا محمد بن شعيب أخبرني العثمان بن المنذر عن مكحول قال أنزل الله ولأنا كلوا مما رزقكم اسم الله عليه ثم نسخه الرب عز وجل ورحم المسلمين فقال اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوثروا الكتاب حل لكم فتسخها بذلك وأحل طعام أهل الكتاب وفي هذا الذي قاله مكحول رحمه الله نظر فإنه لا يلزم من إباحة طعام أهل الكتاب إباحة كل ما لم يذ كرام الله عليه لأنهم يذ كرون اسم الله على ذبايحهم بل ولا يتوقفون فيما بدأ كونه من اللحم على ذكائه بل لا يكون الميتة بخلاف (١) أهل الكتابين ومن شاكلهم من السامرة والصابئة ومن تدل بدین ابراهيم ورشيت وغيرهما من الانبياء على أحد قولی العلماء ونصارى العرب كبني تغلب وتوتوخ وبهرا وخدام ونظم وعاملة ومن أشبههم لا تؤكل ذبايحهم عند الجهور وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية عن أيوب عن محمد بن عبيدة قال قال علي قوله بخلاف أهل الكتابين الخ كذا في النسخ التي بأيدينا ولعل الظاهر بخلاف غير أهل الخ فتأمل اه معجمه (١)

لأنما كانوا ذابيح حتى تغلب لانهم اغنيا فتمسكون من النضرة بشرب الخمر وكذا قال غير واحد من الخلف والسلف قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسين انهما كانا ليريان بأسانيد بجهة نصارى بنى تغلب وأما الجوس فانهم من أن أخذت منهم الجزية تبعوا الحاقا لاهل الكتاب فانه لا تقو كل ذبائحهم ولا تنكح نسأوهم خيلافا لاني ثور ابن زاهيم بن خالد الكبيبي أحد الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد بن حنبل ولما قال ذلك واشتهر عنه أنكروا عليه الفقهاء ذلك حتى قال عنه الامام أحمد أبو ثور كاذبا يعني في هذه المسئلة وكذا تعلق بهوم حديث روى مرسلا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سنوابعهم سنة أهل الكتاب ولكن لم يثبت بهذا اللفظ وانما التمس في صحيح البخاري عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من الجوس هجر ولولم صحة هذا الحديث فعمومه مخصوص بمفهومه (٢٩١) ههذه الآية وطعام الذين أوتوا الكتاب

حسب لكم فدل بمفهومه مفهوم الخالفة الى أن طعام من عداكم من أهل الاديان لا يحل وقوله تعالى وطعامكم حل لهم أى ويحل لكم أن تطعموهم من ذبائحكم وليس هذا اخبارا عن الحكم عندهم اللهم الا أن يكون خبرا عما أمروا به من الاكل من كل طعام ذكر اسم الله عليه سواء كان من أهل الملة أم من غيرهم والاول أظهر في المعنى أى ولكم ان تطعموهم من ذبائحكم كما أكلتم من ذبائحهم وهذا من باب المكافاة والجزاء كما أليس النبي صلى الله عليه وسلم ثوبه بعد الله بن أبي ابن سائل حين مات ودفنه فيه قالوا لانه كان قد كسا العباس حين قدم المدينة ثوبه بن خازنه النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ذلك فأما الحديث الذي فيه لا تصعب الامور منا ولا يأكل طعامك الا نقي فمحمول على التبدد والاستهبال والله أعلم وقوله والمحصنات من المؤمنات

يخرج الله ولا يفهم كلامه ولا يدري بخبر ولا شر ولا تنفع ولا ضر ومن بلغ به الجهل اليه هذه الغاية فهو حقيق بان لا يحاطب وحين بان لا يناظر فان هذا المسكين المتجلب في جهله المتقلب في ضلاله قد وقع فيها وأخطم خطرا من هذا أو أكثر ضررا منه وذلك بان يقال اذا كان دعاء الكفار الى الاسلام ومقاتلتهم على الكفر وغزوهم الى عقربا رهم لا يأتي بفائدة ولا يعود على التنازع به من الرسل واتباعهم وسائر المجاهدين من العباد بفائدة وانه ليس هناك الا ما قد سبق من علم الله عز وجل وانه سيبدل في الاسلام ويهتدى الى الدين من قد علم الله سبحانه منه ذلك سواء قبل أو لم يقبل وسواء ادعى الى الحق أو لم يدع اليه كان هذا القتال الصادر من رسل الله واتباعهم ضارعا ليس فيه الا تحصيل الحاصل وتكوين ما هو كائن فعلا أو تر كوا وحيد يكون الاخر بذلك عبثا تعالى الله عز وجل عن ذلك وهكذا ما شرعه الله لعباده من الشرائع على لسان أنبيائه وأتزل بها كتبه يقال مثل هذا فانه اذا كان ما قد حصل في سابق علمه عز وجل كائنات سواء بعث الله الى عباد رسله وأتزل اليهم كتبه أو لم يفعل ذلك كان عبثا تعالى الرب سبحانه ويتزه عن أن يفسد اليه فان قالوا ان الله سبحانه قد سبق علمه بكل ذلك ولكنه قيد بشرط وعلة بأسباب فعمل مثل أن الكافر يسلم ويدخل في الدين بعدد عاقبته الى الاسلام أو مقاتلته على ذلك وان العباد عدل منهم من يعمل بعبادتهم الله بعد بعثته رسل اليهم واتزال كتبه عليهم قلنا لهم فعليكم ان تقولوا لا شك اني الدعاء في اعمال الخير وفي صلته الرحمة ولا نطلب منكم الا هذا ولا نريد منكم غيره وحينئذ قد دخلتم الى الواقع من طريق قريبة فعلا من هذا الجدال الطويل العريض واللباح الكبير الكثير فانا لا نقول الا ان الله سبحانه قد علم في سابق علمه ان فلانا بطول عراده أو صل رحمه وان فلانا يحصل له من الخير كذا أو يندفع عنه من الشر كذا اذا دعا به وان هذا المسببات مترتبة على حصول أسبابها وهذا المشروطات مقيدة بحصول شروطها وحينئذ فارجعوا الى ما قد ساد ذكر من الجمع بين ما تقدم من الأدلة واسترجعوا

أى وأحل لكم نكاح الحرائر العاقبات من النساء المؤمنات وذكر هذا توطئة لما بعده وهو قوله تعالى والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فقيل أراد بالمحصنات الحرائر دون الامام حكايا بن جرير عن مجاهد وانما قال مجاهد المحصنات الحرائر فيحتمل ان يكون أراد ما حكاها عنه ويحتمل ان يكون أراد بالحريرة العفيفة كما قال في الرواية الاخرى عنه وهو قول الجمهور رهنها وهو الاشبه لا يجمع فيها ان تكون ذمية وهي مع ذلك غير عفيفة فينه سدا لها بالكلية ويحصل زوجها على ما قيل في المثل حشفا وسوء كيلة والظاهر من الآية ان المراد بالمحصنات العفيفات عن الزنا كما قال تعالى في الآية الاخرى محصنات غير مسافات ولا متخدرات أخذان ثم اختلف المتسرون والعلماء في قوله تعالى والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم هل يعنى كل كايية عفيفة سواء كانت حر أو أمه حكايا بن جرير عن طائفة من السلف عن فسر المحصنة بالعفيفة وقيل المراد باله الكتاب همة الاسير انيليمات

وهو مذهب الشافعي وقيل المراد بذلك الذميات دون الحرة لقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وقد كان عبد الله بن عمر لا يرى التزويج بالنصرانية ويقول لا أعلم شر كأكظم من أن تقول إن ابن مريم عيسى وقد قال الله تعالى ولا تتكفروا للمشركين حتى يؤمنوا الآية قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن حاتم بن سليمان المرتب حدثنا قاسم بن مالك يعني المزني حدثنا اسمعيل بن جميع عن أبي مالك الغفاري عن ابن عباس قال نزلت ولا تتكفروا للمشركين حتى يؤمنوا قال فخير الناس عنهم حتى نزلت الآية التي بعدها والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فكنه الناس نساء أهل الكتاب وقد تزوج جماعة من الصحابة من نساء النصارى ولم ير بذلك بأساً أخذنا هذه الآية الكريمة والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فجعلوا أخذنا هذه الآية في سورة البقرة ولا تتكفروا للمشركين (٢٩٢) حتى يؤمنوا ان قيل يدخلون الكليات في عمومها والافلا

من التعبد فله لم يبق بيننا وبينكم خد لا ف من هذه الحجة وقد كان الصحابة مثل عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وأبي وائل وعبد الله بن عمر يدعون الله عز وجل بأن يذهب عنهم في أهل السعادة ان كانوا قد كتبوا من أهل الشقاوة كما قدمنا وهم أعلم بالله سبحانه وبما يجب له ويجوز عليه وقال كعب الأحبار حين طعن عمر وحضره الوفاة والله لو دعا الله عمران يؤخر أجله لأخره فقيل له ان ربه عز وجل يقول فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فقال هذا اذا حضر الاجل فاما قبل ذلك فيجوز ان يزاد وينقص وقرأ قوله تعالى وما بعمر من عمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ثم قد علمنا من أهل الاسلام سابقهم ولا قطعهم سيما الصالحين منهم انهم يدعون الله عز وجل فيحبب إليهم ويحصل لهم ما طلبوه من المطالب المختلفة بعد ان كانوا قافدين بها ومنهم من يدعو لمريض قد أشرف على الموت بأن يشفيه الله فيعافي في الحال ومنهم من يدعو على فاجر بأن يهلكه الله في الحال ومن شك في شيء من هذا انظر طالع الكتب الصالحة في أخبار الصالحين كناية أي نعيم وصفوة الصفة لابن الجوزي ورسالة القشيري فانه يجد من هذا القبيل ما ينشرح له صدره ويشرح قلبه بل لكل انسان اذا حقق حل نفسه ونظر في دعائه لم يجد عند روض الشدايد واجابته له وتفرج عنه ما يغيبه عن البحث عن حال غيره اذا كان من المعتبرين المتفكرين وهذا في الله المسبح عيسى بن مريم عليه السلام كان يحيى الموتى باذن الله ويشفي المرضى بدعائه وهذا ما عايناه عنه حسياً أخبرنا الله سبحانه في كتابه الكريم وفي الانجيل من القصص المتضمنة لاجاء الموتى منه وشفاة المرضى بدعائه ما يعبره من اطلع عليه وبالجمله فهو ولا اله الا الله الذي قالوا الله لا يرفع من الله عز وجل الا ما قد سبق به القلوب وان ذلك لا يتحول ولا يتبدل ولا يوتر فيه دعاء ولا عمل صالح قد دخلنا وما قد علمنا من آيات الكتاب العزيز ومن الاحاديث النبوية الصالحة من غير ملجئ الى ذلك فقد أمكن الجمع بما قدمناه وهو متعين وتقديم الجمع على الترجيح متفق عليه

معارضة بينهما وبينه لان أهل الكتاب قد انقضوا في ذكهم عن المشركين في غير موضع كقوله تعالى لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة وكقوله وقيل للذين أوتوا الكتاب والاميين أن أسلمتم فان أسلموا فقد احتدوا الآية وقوله اذا آتيتهموهن أجورهن أي مهرهن أي كاهن محصنات عفائف فابذلواهن للمهور عن طيب نفس وقد أتى جابر بن عبد الله وعامر الشعبي وابراهيم النخعي والحسن البصري بأن الرجل اذا كسح امرأة فزنت قبل دخوله بها انه يفرق بينهما وترد عليه ما بذل لها من المهر رواه ابن جرير عنهم وقوله لمحصنين غير مسافحين ولا متخذى اخدان فكما شرط الاحصان في النساء وهي العفة عن الزنا كذلك شرطها في الرجال وهو ان يكون الرجل ايضاً محصناً عفيفاً ولهذا قال غير مسافحين

وهم الزناة الذين لا يريدون عن معصية ولا يريدون انفسهم عن جاعهم ولا يتخذى اخدان أي ذوي العشيقات الذين لا ينفكوا عن الامهون كما تقدم في سورة النساء واول هذا ذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله الى انه لا يصح نكاح المرأة البغي حتى تتوب وما دامت كذلك لا يصح تزويجها من رجل عفيف وكذلك لا يصح عنده عقد الرجل الفاجر على عفيفة حتى تتوب ويقطع عما خوفه من الزنا هذه الآية وللحديث لا ينكح الزاني المخلو الامثلة وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا سليمان بن حرب حدثنا ثور بن حلال عن قتادة عن الحسن قال قال عمر بن الخطاب لقد هممت ان لا أدع أحدا أصاب فاحشة في الاسلام ان يتزوج محصنة فقال له أبي بن كعب يا أمير المؤمنين الشرك أعظم من ذلك وقد يقبل منه اذا تاب وسبى إلى الكلام على هذه المسئلة مستصحب عند قوله الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا اذن أو مشرك وعمر ذلك

على المؤمنين ولهذا قال تعالى هيئوا من يكفروا بالآيمان فقد حبط عملهم وهو في الآخرة من الخاسرين (يا أيها الذين آمنوا اذقمتم إلى الصلاة فاعسسوا على أوجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسكوا برؤسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنبا فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا فصعدوا على طياتهم فامسكوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) قال كثيرون من السلف في قوله اذقمتم إلى الصلاة يعني وأنتم محدثون وقال آخرون اذقمتم من التزموا إلى الصلاة فلا هم اقرب وقال آخرون بل المعنى أعم من ذلك فالآية أمرة بالوضوء عند القيام إلى الصلاة ولكن هو في حق المحدث واجب وفي حق المتطهر نذير وقد قيل إن الأمر بالوضوء لكل صلاة كان واجبا في ابتداء الإسلام ثم نسخ وقال الامام (٢٩٣) أجدين حنبلي حدثنا عبد الرحمن حدثنا

سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلاة فلما كان يوم الفتح توضأ ومسح على خفيه وصلى الصلوات يتوضأ واحدا فقال له عمر يا رسول الله انك فعلت شيئا لم تكن تفعله قال اتي عمدا ففعلته يا عمر وهكذا رواه مسلم وأهل السنن عن حديث سفيان الثوري عن علقمة عن مرثد ووقع في سنن ابن ماجه عن سفيان عن محارب بن دثار بدل علقمة بن مرثد كلاهما عن سليمان بن بريدة وقال الترمذي حسن صحيح وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عباد بن موسى أخبرنا زياد بن عبد الله بن الطفيل الكافي حدثنا الفضل بن المبرشر قال رأيت جابر بن عبد الله يصلي الصلوات يتوضأ واحدا فاذن بالواحد حدثنا توضأ ومسح بفضل ظهوره الخفين فقلت يا عبد الله من أتبعه معك

وهو الحق وقد قابل هؤلاء بضد قوا لهم القدر بدوهم معيدا للحق وأحياه فانهم قالوا ان
الامر انفساى مستأنف وقالوا ان الله لا يعالج بالخرسيات الاعسود وقوعها تعالى الله عن
ذلك وهذا قول باطل يخالف كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم واجماع
المسلمين وقد تبهرنا من مقالة معبده هذه وأحياه من أدر كه من الصحابة منهم ابن عمر كاتب
ذلك في الحج وقد غلط من ينسب مقالته هذه الى المعتزلة فإنه لم يقل بها أحد منهم قط
وكثيرهم مصرح بمذناطقة به ولا حاجة لنا الى نقل مقالات الرجال فقد قدسنا من أدلة
الكتاب والسنة والجمع بينهما ما يكفي المصنف ويرحمهن الاجنات الطويلة العربية
الواقعة في هذه المسئلة ومن الازمات التي ألزم بها بعض القائلين البعض الآخر ودين
الله سبحانه بين المقرط والغالى وفي هذا المقدار كذابة لمن له هداية والله ولي التوفيق (يا بني
آدم اما يا يتسكم رسل منكم بقصون عليكم آياتي) ان هي الشرطية ومازائدة لا زكيد
والقص قد تقدم معنا والمعنى اننا لم نرسل كما نؤمن منكم ومن جنسكم بخبر ونكم
يا حكاى ويصونكم الكهم وقيل المراد بالرسال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكره بلفظ الجمع
للعظيم والخطاب لاهل مكة ومن يلحق بهم وقيل أراد جميع الرسل والخطاب عام في كل
بنى آدم وهو ظاهر الآية (فمن النقي) الشرك ومعاصي الله (وأطيع) حال نفسه با اتباع
الرسول واجابته (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يوم القيامة وقد تقدم تفسيره مرارا
(والذين كذبوا باياتنا) التي يقصها عليهم رسلنا (واسمكبر واعنا) أى عن اجابته
والعمل بما فيها (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يخرجون منها أبدا بسبب
كفرهم بتكذيب الآيات والرسول (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) أى من أعظم
ظلمات من يقول على الله ما لم يقله ويجعل للشركاء من خلقه وهو منزعه عنه (أو كذب باياته)
أى بالقرآن الذي أنزل على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وآله وسلم (أولئك) الإشارة
الى المكذبين المستكبرين (بآلهم نصيهم من الكتاب) أى مما كتب الله لهم من خير

قال بل رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصنعوه وكذا رواه ابن ماجه عن اسمعيل بن ثوبان عن زباد البجلي به وقال أحمد حدثنا يعقوب
حدثنا أبي عن أبي اسحق حدثني محمد بن يحيى بن حبان الانصاري عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال رأيت وضوء عبد الله بن عمر
لكل صلاة طاهراً أو غير طاهر عن حماد بن عمار قال حدثني أسماء بنت زيد بن الخطاب ان عبد الله بن حنظلة ابن الغسيل حدثها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان أمر بالوضوء لكل صلاة طاهراً أو غير طاهر فلما شق ذلك عليه أمر بالسواك عند كل صلاة ووضع عنه
الوضوء الا من حدث فكان عبد الله يرى ان بقوة على ذلك كان يفعل حتى مات وهكذا رواه أبو داود عن محمد بن عوف الجصبي عن
أحمد بن خالد الذهبي عن محمد بن اسحق عن محمد بن يحيى بن حبان عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر ثم قال أبو داود ورواه أبو داود بن
سعد عن محمد بن اسحق فقال عبد الله بن عمر يعني كما تقدم في رواية الامام أحمد وأما ما كان فيه واسناد صحيح وقد مر ابن اسحق فيه

بالتحديث والسماع من محمد بن يحيى بن حبان قال محمد بن زكريا التلمس لكن قال الحافظ ابن عساكر واهل سبله من الفضل وعبي بن
 مجاهد عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن زيد بن ركانة عن محمد بن يحيى بن حبان به والله أعلم وفي قول ابن عمر هذا وادومته على
 اسباغ الوضوء لكل صلاة دلالة على استحباب ذلك كما هو مذهب الجمهور وقال ابن جرير حدثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة حدثنا
 أزهر عن ابن عون عن ابن سيرين ان الخلاء كانوا يتوضون لكل صلاة وقال ابن جرير حدثنا محمد بن المنثري حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
 شعبة سمعت مسعود بن علي الشيباني سمعت عكرمة يقول كان علي رضي الله عنه يتوضأ عند كل صلاة ويقرأ هذه الآية يا أيها
 الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة الآية وحدثنا ابن المنثري حدثني وهب بن جرير حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن التزالي بن
 برة قال رأيت عليا صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعة ثم أتى بما في غسل وجهه ويديه ثم مسح برأسه (٢٩٤)

ورجله وقال هذا وضوء من لم
 يحدث وحدثني يعقوب بن ابراهيم
 حدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم
 ان عليا دار من حب يتوضأ وضوءاً
 فيه تجوز فقال هذا وضوء من لم
 يحدث وهذه طرق جيدة عن علي
 يقوى بعضها بعضاً وقال ابن جرير
 أيضا حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي
 عمير عن جندب عن أنس قال توضأ
 عمر بن الخطاب وضوءاً فيه تجوز
 خفيها فقال هذا وضوء من لم يحدث
 وهذا اسناد صحيح وأما ما رواه أبو
 داود الطيالسي عن أبي هلال عن
 قتادة عن سعيد بن المسيب الوضوء
 من غير حدث اعتداه فهو غريب
 عنه ثم هو محمول على أن من اعتقد
 وجوبه فهو معتد وأما مشروعيته
 استحباباً فقد دلت السنة على ذلك
 وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن
 ابن مهدي حدثنا سفيان عن عمار بن
 عامر الانصاري سمعت أنس بن
 مالك يقول كان النبي صلى الله عليه

وسلم يتوضأ عند كل صلاة وقال
 وشرو قيل يتألمهم من العذاب بقدر كفرهم وقيل فصلهم من الشقاوة والسعادة وقال
 مجاهد ما سبق من الكتاب وكان محمد بن كعب رزقه وأجله وعمله وصححه الطبري قال الرازي
 وإنما حصل الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجود قيل الكتاب هنا القرآن لان
 عذاب الكفار مذكور فيه وقيل هو الموضع المحفوظ (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم)
 أي الى غاية هي هذه والمراد بالرسول هنا ملائكة الموت وأعوانه والملائكة الموصلة
 بادخالهم النار في المقام قولان ذكرهما الخازن وقيل حتى هنا هي التي لا ابتداء ولكن
 لا ينبغي ان كونها ابتداء الكلام بعد هالاً ينافي كونها غاية لما قبلها والاستثناء في قوله
 (قالوا اين ما كنتم تدعون من دون الله) للتقريع واتوجه بجواب السؤال استسلام أي أين
 الآلهة التي كنتم تدعونها من دون الله وتعدونها المبدعون اعنيكم ما نزل بكم وقيل ان هذا
 يكون في الآخرة (قالوا) استنافية بتقدير سؤال وقعت هي جواباً عنه كأنه قيل لماذا
 قالوا عند ذلك فقيل قالوا (ضالوا عننا) أي ذهبوا عنا وغابوا فلا ندرى أين هم قال الكرخي
 وهو جواب من حيث المعنى لا من حيث اللفظ وذلك ان السؤال انما وقع عن المكان
 ولوجه الجواب على نسق السؤال ليقيلهم في المكان الفلاني وإنما المعنى ما فعل معبودكم
 ومن كنتم تدعونه فاجابوا بانهم ضالوا عننا وغابوا فلم نرهم مع شدة احتياجنا اليهم في هذا
 الوقت فلم نفعولنا وقت الاحتياج اليهم (وشهدوا على أنفسهم) عند الموت (أنهم كانوا
 كافرين) أي أقروا على أنفسهم بالكفر (قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم)
 القائل هو الله عز وجل وفي معنى مع أي مع أمم وقيل هي على بابها والمعنى ادخلوا في جلتهم
 وغمارهم وعددهم وقيل هو قول مالك خازن النار والظاهر ان هذا الحال مستظرة
 اذ صبرهم في غمار الامم انما هو بعد تمام الدخول وذلك لان الامم المذكورة قد سبقتهم
 في الدخول فلا يصبرون في غمارها الا بعد الدخول والمراد بالامم الخالية (من الجن
 والانس) هم الكفار من الطائفتين من الامم الماضية وأهل الملل (في النار) أي التي هي

وسلم يتوضأ عند كل صلاة قال قلت فأنتم كيف كنتم تصنعون قال كنا نصلي الصلوات كلها
 بوضوء واحد لم نحدث وقرروا البخاري وأهل السنن من غير وجه عن عمر بن عامر به وقال ابن جرير حدثنا أبو سعيد
 البغدادي حدثنا اسحق بن منصور عن هرم عن عبد الرحمن بن زياد هو الاقريني عن عطي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات ورواه أيضا من حديث عيسى بن يونس الاقريني عن عطي عن ابن عمر قد ذكره وفيه
 قصة وهكذا رواه أبو داود الترمذي وابن ماجه من حديث الاقريني به نحوه وقال الترمذي وهو اسناد ضعيف وقال ابن جرير
 وقد قال قوم ان هذه الآية نزلت اعلاماً من الله ان الوضوء لا يجب الا عند القيام الى الصلاة دون غيرهما من الاعمال وذلك لانه
 عليه السلام كان اذا أحدث استنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ حدثنا أبو كريب حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن جابر عن

عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة بن وقاص عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد البول نكسهما ولا يكمنهما ونسلم عليه فلا يرد علينا حتى نزلت آية الرخصة يأثمها الذين آمنوا إذا قمنا إلى الصلاة الآية ورواه ابن أبي حاتم عن محمد بن مسلم عن أبي كريب بن محمود وهو حديث غريب جدا ورواه هذا عن ابن زيد الجعفي ضعفه وقال أبو داود حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل حدثنا أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الخلاء فقدم إليه طعام فقالوا لا تأكله وضوء فقال اغتسل بالوضوء إذا قمنا إلى الصلاة وكذا رواه الترمذي عن أحمد بن محمد بن منيع والنسائي عن زياد بن أيوب عن اسمعيل وهو ابن عليته وقال الترمذي هذا حديث حسن وروى مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن الجوري عن ابن عباس (١٩٥) قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم

فألقى الخلاء ثم انزع رجلاه فأتى بطعام فقيل لرسول الله لا تأكله فقال لم أصلي فأبوءاً وقوله فأغسلوا وجوهكم قد استدل طائفة من العلماء بقوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة فأغسلوا وجوهكم على وجوب التيمم في الوضوء لأن تقدس الكلام إذا قمتم إلى الصلاة فأغسلوا وجوهكم لها كما تقول العرب إذا رأيت الأمير فقم إلى له وقد ثبت في الصحيحين حديث الأعمال بالنيات وإغسل كل امرئ ما نوى ويستحب قبل غسل الوجه أن يذ كرام الله تعالى على وضوءه لما ورد في الحديث من طرق جيدة عن جماعة من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا وضوء لمن لم يذكر الله عليه ويستحب أن يغسل كفيه قبل ادخالهما في الأمانه ويتأكد ذلك عند القيام من النوم لما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

مستقركم ومأواكم (كما دخلت أمة) من الأمم الماضية النار (لعنت أختها) أي الأمة الأخرى التي سبقتهم إلى النار وجعلت أختها لما عتبار الدين أو الضلالة أو الكون في النار قال السدي يلعب المشركون المشركون واليهود والنصارى والصابئون والصابئين والجوس والجوس تلعب الأثرة الأولى (حتى إذا أذركم وأقبحا جميعاً) استدارك التلاحق والتنازع والاجتماع في النار (قالت آخرهم) دخولهم (لاؤلاهم) أي لأجلهم يعني قال آخر كل أمة لاؤلاهم والام للتعامل ولا يجوز أن تكون للتبليغ قال الزحشمي لأن خطابهم مع الله لا معهم وقد بسط القول قبله في ذلك الزجاج وقيل هي للتبليغ وخطابهم معهم يدل قوله فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون قال السدي قالت آخرهم الذين كانوا في آخر الزمان لاؤلاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقيل آخرهم أي سفلتهم واتباعهم لاؤلاهم لرؤسائهم وبكارهم قاله مقاتل وهذا أولى كما يدل عليه (ربنا هؤلاء أضلونا) عن اليهودي فإن المضلهم رؤسائهم ويجوز أن يراد أنهم أضلوا لأنهم تبعوههم واقتدوا بهم بدنبهم من بعدهم فيصح الوجه الأول لأن آخرهم تبع دين أولاهم (فأستهم عذاباً من النار) الضعف الزائد على مثله مرة أو مرات ومثله قوله تعالى ربنا آتتهم ضلالتين من العذاب والعنهم لعنا كبير أو قيل الضعف هنا الأفاعي والحيات وقال أبو عبيدة الضعف مثل الشيء مرة واحدة قال الزهري والذي قاله أبو عبيدة هو ما يستعمله الناس في محاربي كلامهم وأما كتاب الله فهو عربي مبين فيرد نفسه إلى موضوع كلام العرب والضعف في كلامهم ما زاد وليس بقصور على مثلين بل أقل الضعف محذور وهو المثل وأكثره غير محذور وقال الزجاج ضعة أي مضاعف يعني تضعيف الشيء وزيادة إلى ما لا ينتهي (قال لكل) أي لكل طائفة منكم (ضعف) من العذاب أما القادة فكفروهم ونفيلهم وأما الاتباع فكفروهم وتقليدكم قاله الكرخي (ولكن لاتعلمون) بما لكل فريق من نوع العذاب (وقالت)

إذا استعظنا أحدكم من نومه فلا يدخل يده في الأنا قبل أن يغسلها ثلاثاً فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده وحدث الوجه عند الفقهاء ما بين ثابت شعر الرأس ولا اعتبار بالصلع ولا بالتهمة إلى مشهي اللعيبين والذقن طولا ومن الأذن إلى الأذن عرضاً وفي الزنميتين والتخفيف خلاف هل هما من الرأس أو الوجه وفي المسترسل من اللحية عن محل الفرج قولان أحدهما أنها يجب إفاضة الماء عليه لأنه يقع بها الوجهية وروى في حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً مغطياً لحية فقال كسها فإن اللحية من الوجه وقال مجاهد هي من الوجه ألا تسمع إلى قول العرب في الغلام إذا نبت لحية طلع وجهه ويستحب للموتوي أن يخل لحية إذا كانت كسفة وقال الإمام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا إسرائيل عن عامر بن شقيق بن جزة قال رأيت عثمان بن ماضاً فذكر الحديث قال وخل اللحية ثلاثاً حين غسل وجهه ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل الذي رأيتوني فعلت رواه الترمذي وابن

ماخذ من حديث عبد الرزاق وقال الترمذي حسن صحيح وحسنه البخاري وقال أبو داود وحديثنا أبو نوح بقرعة الربيع بن نافع حديثنا أبو الملقح حديثنا الوليد بن زروان عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ أخذ كفاً من ماء فادخله تحت خفيه حتى يخال به لحيشه وقال هكذا أمرني به ربي عز وجل فبدره أبو داود وقدره من حديثنا عن أنس قال البيهقي وزو ساقى تحليل البيهقي عن عمار وعائشة وأُم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن علي وغيره وزو ساقى الرخصة في تركه ابن عمر والحسن بن علي ثم عن الشعبي وجماعة من التابعين وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه في الصباح وغيره أنه كان إذا توضأ تفضض واستنشق فاختلف الأئمة في ذلك هل هما وإحسان في الوضوء والغسل كاهو مذهب أحد من أصحابنا حديثنا أبو مسطح فيهما كاهو مذهب الشافعي

خزعة عن رفاعه بن رافع الزرق أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للشيء صلواته توضأ كما أمرك الله أو يجبان في الغسل دون الوضوء كاهو مذهب أبي حنيفة أو يجب الاستنشاوق دون المضمضة كاهو رواية عن الإمام أحمد لما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فليستنشق وفي رواية إذا توضأ أحدكم فليجعل في فخذه من الماء ثم يلتشتر ولا تثار هو والمباغلة في الاستنشاوق وقال الإمام أحمد حديثنا أبو سلمة الخزاعي حديثنا سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس أنه توضأ فغسل وجهه أخذ غرفة من ماء فمضمض بها واستنشق ثم أخذ غرفة من ماء فغسل بها يديه اليمنى ثم أخذ غرفة من ماء فغسل بها يده اليسرى ثم مسح رأسه ثم أخذ غرفة من ماء ثم رش على رجليه

أولاهم لأخراهم) أي قال السابقون للاحقين أو المتأخرون للتابعين متشابهة ومخاطبة لها (فما كان لكم علينا في الدنيا من فضل) بل نحن وأنتم سواء في الكفر بالله واستحقاق عذابه وقد ضلتم كضلالتنا فهذا رد لقول الطائفة الأخرى هؤلاء أضلوا قال مجاهد من فضل تخفيف من العذاب (فذوقوا العذاب) النار كذا ذقناه (بما كنتم تكسبون) من معاصي الله والكفر به والقائل لهذا القول القادة للاتباع أو الأئمة الأولى للأخري أو الله سبحانه (إن الذين كذبوا بآياتنا) ولم يصدقوا بها ولم يتعأسوا علينا (واستكبروا عنها) أي عن الإيمان والتصدق بها (لا تفتح لهم أبواب السماء) يعني أنها لا تفتح لأرواحهم إذا ما توارى تفتح لأرواح المؤمنين وتصعد روحهم إلى السماء السابعة وقد دل على هذا المعنى وأنه المراد من الآية ما جاء في الأحاديث الصحيحة أن الملائكة إذا انتهوا بروح الكافر إلى السماء الدنيا يستفتحون فلا تفتح لهم أبواب السماء فقل لا تفتح أبواب السماء لا دعيتهم إذا دعوا قاله مجاهد والشعبي وقيل لا عملهم أي لا تقبل بل ترد عليهم فيضربهم في وجوههم وقيل المعنى أنها لا تفتح لهم أبواب الجنة يدخلون إلا الجنة في السماء وعلى هذا العطف بجمله ولا يدخلون الجنة الأئمة يكون من عطف التثنية ولا مانع من جعل الآية على ما يعبر عن الأرواح والدعاء والأعمال ولا نافية ورود ما ورد من أنها لا تفتح أبواب السماء لو أحد من هذه فإن ذلك لا يدل على عدم فتحها غيره مما يدخل تحت عموم الآية (ولا يدخلون الجنة) أي هؤلاء الكفار المكذبون المستكبرون لا يدخلونها بحال من الأحوال ولهذا علقه بالمستحيل وقال (حتى يلج الجمل في سم الخياط) الولوج الدخول بشدة وخص الجمل بالذكور من ينسأ الرجال وإن كانت لكونه يضرب به المثل في كبر الذات وعظم الحرم عند العزب فسمه من أعظم الأجسام وخص سم الخياط وهو ثقب الأربعة بالذكر لكونه غاية في الضيق وأضيق المنافذ وهو لا يلج فيه أبداً فثبت أن الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار دخول الكفار الجنة ما يؤمن منه قطعاً والجمل الذكور

اليمين حتى يغسلها ثم أخذ غرفة من ماء فغسل بها رجليه اليسرى ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بتوضأ ورواه البخاري عن محمد بن عبد الحارث عن أبي سلمة منصور بن سلمة الخزاعي به وقوله وأيديكم إلى المرافق أي مع المرافق كما قال تعالى ولأنا كنا أو الهام إلى أموالكم أنه كان حواكباً كبيراً وقدره الحافظ الدارقطني وأبو بكر البيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جده جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه ولكن القاسم هذا مترك الحديث وجده ضعيف والله أعلم ويستحب له توضي أن يشرع في العض فغسله مع ذراعيه لما روى البخاري ومسلم من حديث نعيم الجهم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمي تدعون يوم القيامة غزاً محجلين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يظلم غرة فليظلم وفي صحيح مسلم عن قتادة عن خلف بن خليفة عن

أبي مالك الأشجعي بن أبي حازم عن أبي هريرة قال سمعت خليلي صلى
 وقوله تعالى واستحوارواكم فاستحيوا في هذه الباهل هي اللالاق وهو الأظهر وأول السبعين قولن ومن الاصوليين
 من قال هذا مجمل فليرجع في بيانه إلى السنة وقد ثبت في الصحيحين من طريق أبي مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أن رجلاً
 قال لعبد الله بن زيد بن عاصم وهو جده عن عمرو بن يحيى وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ فقال عبد الله بن زيد نعم فدعا
 بوضوء فأفرغ على يديه مرتين مرتين ثم غصض واستنشق ثلاثاً وغسل وجهه ثلاثاً ثم غسل يديه مرتين إلى المرفقين ثم مسح رأسه
 بيديه فأقبل به ما وأدبره أبعد ثم ذهب بها إلى فقاه ثم ردها حتى رجع إلى المكان الذي بدأته ثم غسل رجله وفي حديث
 عبد خير عن علي في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا (٢٩٧) وروى أبو داود عن معاوية والمقداد

ابن معد يكرب في صفة وضوء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله
 ففي هذه الأحاديث دلالة لمن ذهب
 إلى وجوب تكميل مسح جميع
 الرأس كما هو مذهب الإمام مالك
 وأحمد بن حنبل لا سيما على قول
 من زعم أنها خرجت بخروج البیان
 لما جلت في القرآن وقد ذهب
 الحنفية إلى وجوب مسح ربع
 الرأس وهو مقدار الناصية وذهب
 أصحابنا إلى أنه إنما يجب ما يطلق
 عليه اسم مسح لا يتقدر ذلك بحدد
 بل لو مسح بعض شعرة من رأسه
 أجزأه واحتج الفريقان بحديث
 المغيرة بن شعبه قال تخلف النبي
 صلى الله عليه وسلم فخلعت معه فلما
 قضى حاجته قال هل معك ماء
 فأبته بطهرة فغسل كفيه ووجهه
 ثم ذهب يحسره عن ذراعيه ومسح
 بناصرته وعلى العمامة وعلى خفيه
 وذكر باقي الحديث وهو في صحيح
 مسلم وغيره فقال لهم أصحاب الإمام

من الأبله والجمع جبال وجبال وانما يسمى جبالاً إذا أربع وقرأ ابن عباس الجبل
 بضم الجيم وفتح الميم مشددة وهو جبل السفينة الذي يقال له القلنس وهو جبال مجموعة
 قاله نعلب وقيل الجبل للعلب من القنب وقيل الجبل الذي يصعد به في الخلل وقرأ ابن
 مسعود حتى يلج الجبل الاصر وقرئ اسم بالحركات الثلاث لكن السبعة على الفتح والضم
 لغة لأهل العالية والكسر لغة لبني عيم وجمعه صمام وكل ثقب ضيق فهو سم وقيل كل ثقب
 في البدن أو أنف أو أذن فهو سم وجمعه صمام والسم القاتل سمي بذلك لطفه وتأثيره
 في صمام البدن حتى يصل إلى القلب وهو في الأصل مصدر ثم أريد به معنى القاتل لدخوله
 باطن البدن والسم ثقب لطيف ومنه ثقب الآبرة والخطاط ما يحاط به يقال خطاط ويخط
 قاله الفراء والمراد به الآبرة في هذه الآية قال بعض أهل المعاني لما علق الله دخولهم
 الجنة بولوج الجبل في سم الخطاط وهو خرق الآبرة كان ذلك نصفاً لدخولهم الجنة على التأييد
 وذلك أن العرب إذا علقمت ما يجوز كونه بما لا يجوز كونه استحالة كون ذلك الجائر وهذا
 كقولك لا تأكل حتى يشيب الغراب ويبيض القنار (وكذلك تجزى المحرمين) أي
 مثل ذلك الجزء الفطيع تجزى جنس من أجزام وقد تقدم تحقيقه (لهم) أي الذين
 كتبوا واستكبروا فهذه آيات جزاء آخر لهم غير الجزاء السابق (من جهنم مهادون
 فوقهم غواس) المهاد أفراس والغواس جمع غاشية أي نيران تحيط بهم من تحتهم
 وتغشاهم من فوقهم كالأغطية قال ابن عباس الغواس الحطب وبه قال القرطبي والتملك
 والبدى (وكذلك تجزى الظالمين) أي مثل ذلك الجزاء العظيم تجزى من انصف بصفة
 الظلم وذكر الجزم في خرمان الجنة والظلم في دخول النار تنبيهاً على أن الظلم أعظم الأجرام
 (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم من وحى الله
 وقبض عليه من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وأطاعوه في ذلك وتجنبوا ما نهىهم عنه
 (لأنكاف نفساً الاوسعها) أي لأنكاف العباد لا يمدخل تحت وسعهم ويقدرن

(٣٨) فتح البیان ثالث) أجدنا اقتصر على مسح الناصية لأنه كل مسح بقية الرأس على العمامة ونحن نقول بذلك والله
 يقع عن الموقع كما ورد بذلك أحاديث كثيرة وأنه كان يمسح على العمامة وعلى الخفين فهذا أولى وليس لكم فيه دلالة على جواز
 الاقتصار على مسح الناصية أو بعض الرأس من غير تكميل على العمامة والله أعلم ثم اختلفوا في أنه هل يستحب تكرار مسح
 الرأس ثلاثاً كما هو المشهور من مذهب الشافعي وانما يستحب مسحاً واحدة كما هو مذهب أحمد بن حنبل ومن تابعه على قولين
 فقال عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن جرمان بن أبيان قال رأيت عثمان بن عفان يتوضأ فأفرغ على يديه
 ثلاثاً فغسلهما ثم غصض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثاً ثم غسل يديه إلى المرفق ثلاثاً ثم غسل السرى مثل ذلك ثم مسح
 رأسه ثم غسل قدميه اليمنى ثلاثاً ثم اليسرى ثلاثاً ثم غسل ذلك ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ نحو وضوئي هذا ثم قال من

توضأ نحو وضوءي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفلة ما تقدم من ذنبه أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين من طريق الزهري به نحو هذا وفي سنن أبي داود من رواية عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة عن عثمان في صفة الوضوء ومسح برأسه مرة واحدة وكذا من رواية عبد خير عن علي بن مثله واحتج من استحب تكرار مسح الرأس بعصم الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن عثمان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال أبو داود حدثنا محمد بن المنذر حدثنا الضحاك بن مخلد حدثنا عبد الرحمن بن وردان حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن حدثني جحان قال رأيت عثمان بن عفان توضأ فذكر نحوه ولم يذ كر المضمضة والاستنشاق قال فيه ثم مسح رأسه ثلاثاً ثم غسل رجله رجله ثلاثاً ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ هكذا وقال من توضأ هكذا كفاد تفرديه أبو داود ثم قال (٢٩٨) وأحد حديث عثمان في الصحاح يدل على أنه مسح الرأس مرة واحدة

عليه ولا تكلفهم ما لا يدخل تحت وسعهم وهذه الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر ومثله لا يكف الله نفساً إلا ما أتاه قال الزجاج الوضوء ما قد در عليه ولا يعجز عنه وقد غلط من قال ان الوضوء بذل المجهود (أولئك) إشارة إلى الموصول مبتدأ وخبره (أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل) هذان من جملة ما يمن الله به على أهل الجنة ان نزع ما في قلوبهم من غل بغيرهم من غل بعضهم على بعض حتى تصفوا قلوبهم ويؤد بعضهم بعضاً فان الغل لو بقي في صدورهم كما كان في الدنيا لكان في ذلك تنغيص لنعم الجنة لان المتشاكسين لا يطيب لاحدهما عيش مع وجود الآخر والمعنى خلقناهم في الجنة على هذه الحالة وليس المراد انهم دخلوا الجنة بمآذ كثر نزع منهم فيم ابل المراد انهم دخلوا ما ظهر من منه قاله أبو حيان والغل الحقد الكامل في الصدور وقيل نزع الغل في الجنة أن لا يحسد بعضهم بعضاً في تفاضل المنازل قال علي بن أبي طالب فينا والله أهل بدر نزلت هذه الآية (تجبرى من تحتهم الانهار) أى من تحت قصورهم قد تقدم تفسيره مراراً (وقالوا) عند الاستسقاء رافى منازلهم (الحمد لله الذى هدانا لهذا) الجزاء العظيم وهو الخلود في الجنة ونزع الغل من صدورهم والهداية هذه لهداى الهداية المسببة من الايمان والعمل الصالح في الدنيا (وما كنا لنهتدى) نطق بهذا الامر جملة موصحة للاولى واللام لتوكيد النفي (ولولان هدانا الله) جملة مستأنفة أو حالية أخرج النساى وابن جرير وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل أهل النار يرى منزلة من الجنة يقول لو هدانا الله فنكون حسرة عليهم وكل أهل الجنة يرى منزلة من النار فيقول لو لان هدانا الله فنفذنا شكرهم (أفد جاءت رسلنا بالحق) اللام لام القسم قالوا هذا لما وصلوا إلى ما وصلوا اليه من الجزاء العظيم اغتباطا بما صاروا فيه بسبب ما تقدم منهم من تصديق الرسل وظهور صدق ما أخبروهم به في الدنيا من انجزاء الايمان والعمل الصالح وهو هذا الذى صاروا فيه ونودوا ان تلكم الجنة) أى وقع النداء للهؤلاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات ف قيل لهم ذلك

قوله وأرجلكم إلى الكعبين قرئ وأرجلكم بالنصب عطفاً على فأغسلوا وجوهكم وأيديكم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا أبو سلمة حدثنا وهيب بن خالد عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأها وأرجلكم يقول رجعت إلى الغسل وروى عن عبد الله بن مسعود وعروة وعطاء وعكرمة والحسن ومجاهد وابراهيم والخصال والسدى ومقاتل بن حيان والزهري وابراهيم التيمي نحو ذلك وهذه قراءة ظاهرة في وجوب الغسل كما قاله السلف ومن ههنا ذهب من ذهب إلى وجوب الترتيب في الوضوء كما هو مذهب الجمهور خلافاً لابي حنيفة حيث لم يشرط الترتيب بل لو غسل قدميه ثم مسح رأسه وغسل يديه ثم وجهه اجزأه ذلك لان الآية أمرت بفعل هذه الاعضاء والواو لا تدل على الترتيب وقد سلك الجمهور في الجواب عن

هذا البحث طرفا فمنهم من قال الآية دللت على وجوب غسل الوجه ابتداء عند القيام إلى الصلاة وأنه مأمور به بقاء التعقيب وهي مقتضية للترتيب ولم يقل أحد من الناس بوجوب غسل الوجه أولاً ثم لا يجب الترتيب بعده بل القائل اثنان أحدهما يوجب الترتيب كما هو واقع في الآية والاخر يقول لا يجب الترتيب مطلقاً والآية دللت على وجوب غسل الوجه ابتداء فوجب الترتيب فيما بعده لاجاع لفارق ومنهم من قال لانهم ان الواو لا تدل على الترتيب بل هي دالة كما هو مذهب طائفة من النحاة وأهل اللغة وبعض الفقهاء ثم يقول بتقدير كونهم الا تدل على الترتيب اللغوى هي دالة على الترتيب شرعاً فيما من شأنه ان يرتب والدليل على ذلك انه صلى الله عليه وسلم لم يأت باليت خرج من باب الصفا وهو يتلو قوله تعالى ان الصفا والرومن شعائر الله ثم قال ابتداء بعباد الله بلفظ مسلم ولفظ النساى ابتداء بعباد الله به وهذا اللفظ أمر واسناده صحيح فدل على وجوب البدء بعباد الله

الله به وهو معنى كونهما يدل على الترتيب شرعا والله
 المنظر عن الظاهر وأدخل المفسر بين المفسرين ذلك على إرادة الترتيب ومنهم من قال لاشأنه قد روى أبو داود وغيره من
 طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع مرة ثم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به
 قالوا فلا يتخلو أمان أن يكون وضوءا من تأجيل الترتيب أو يكون وضوءا غير مرتب فيجب عدم الترتيب ولا فائز به فوجب ما ذكرناه
 وأما القراءة الأخرى وهي قراءة من قرأ وأرجلكم بالخفض فقد احتج بها الشيعة في قولهم بوجوب مسح الرجلين لأنها عندهم
 معطوفة على مسح الرأس وقد روى عن طائفة من السلف ما هوهم القول بالمسح فقال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا
 ابن عليه حدثنا جدي قال قال موسى بن أسن لانس ونحن عنده (٢٩٩) يا أبا جزة ان الخراج خطبنا بالاهواز ونحن

معهم قد ذكر الطهور فقال اغسلوا
 وجوهكم وأيديكم وامسحوا
 برؤوسكم وأرجلكم وأنه ليس شيء
 من ابن آدم أقرب من خيشمه من
 قدميه فاعسلوا بطونهم ما وظهروهم
 وعراقيهم ما فقال أنس صدق الله
 وكذب الخراج قال الله تعالى
 وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم قال
 وكان أنس إذا مسح قدميه بلهما
 اسناد صحيح اليه وقال ابن جرير
 حدثنا علي بن مهمل حدثنا مؤمل
 حدثنا جاد حدثنا عاصم الاحول
 عن أنس قال نزل القرآن بالمسح
 والسنة بالغسل وهذا أيضا اسناد صحيح
 وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب بن
 ميسرة أن ابن عباس حدثنا محمد بن
 جريح عن عمرو بن دينار عن عكرمة
 عن ابن عباس قال الوضوء غسلمان
 ومسحتان وكذا روى سعيد بن أبي
 عروبة عن قتادة وقال ابن أبي حاتم
 حدثنا أبي حدثنا أبو معمر الملقري
 حدثنا عبد الوهاب حدثنا علي بن

المنادى هو الله وقيل الملائكة وقيل هذا النداء يكون في الجنة عن أبي سعيد الخدري وأبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى منادان
 لكم أن تحبوا ولا تموتوا أبدا وإن لكم أن تشموا فلا
 تمروا أبدا وإن لكم أن تنعموا فلا تنبأوا أبدا فذلك قوله عز وجل يعني هذه الآية
 أخرجه مسلم (أورثوها) أعطيتهم ما لا من أهل النار وهو حال من الجنة ومما أخبرنا
 لأنه لا تسحق بالعمل بل هي محض فضل الله وعده على الطاعات كالبر من الميت ليس
 بعوض عن شيء بل هو صلة تالصة حصلت لكم بلا تعب (عما كنتم تعملون) أي أو رستم
 منازلها بعملكم قال في الكشف بسبب أعمالكم لا بالتفضل كما تقول المبطل انتهى
 أقول بالمسكين هذا قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ما صح عنه سعد وأبو قريظ
 وأما قوله أن يدخل أحد الجنة بعملة قالوا أولئك يارسول الله قال ولأننا الآن نتغمذ في
 الله برحمة والتصرح بسبب لا يستلزم في سبب آخر ولولا التفضل من الله سبحانه وتعالى
 على العامل بقاداره على العمل لم يكن عمل أصلا فلو لم يكن التفضل إلا بهذا الأقدار لكان
 القائلون به محقة لا لمبطله وفي التنزيل ذلك التفضل من الله وفيه فسيدهم في رحمة منه
 وفصل وفي فتح الباري المنفى في الحديث دخولها بالعمل المجرد عن القبول والمثبت في الآية
 دخولها بالعمل المتقبل والقبول إنما يحصل من الله تفضلا وفي القرطبي وبالجملة فالجنة
 ومنازلها لا تنال إلا برحمة فإذا دخلوها بأعمالهم فقد ورثوها برحمة ودخلوها برحمة إذا
 أعمالهم رحمة منهم لهم وتفضل منهم عليهم انتهى (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) بعد
 استقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار يقول أهل الجنة يا أهل النار وهذه المناداة
 لم تكن لقصد الأخبار لهم بما نادوهم به بل لقصد تبيكتهم وإيقاع الحسرة في قلوبهم (أن قد
 وجدنا) هو نفس النداء أي أنا قد وصلنا إلى (ما وعدنا نار حقا) أي ما وعدنا الله به من
 النعيم على السنة رساله (فهل وجدتم) أي وصلتم إلى (ما وعد) به (بكم حقا) أي من العذاب

زيد بن يوسف بن مهران عن ابن عباس وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعنين قال هو المسح ثم قال وروى عن ابن عمرو وعقمة
 وأبي جعفر محمد بن علي والحسن في إحدى الروايات وجابر بن زيد ومجاهد في إحدى الروايات نحوه وقال ابن جرير حدثنا يعقوب
 حدثنا أبو عتبة حدثنا أيوب قال رأيت عكرمة يسبح على رجله قال وكان يقول ابن جرير حدثني أبو السائب حدثنا ابن إدريس
 عن داود بن أبي هند عن الشعبي قال نزل جبريل بالمسح ثم قال الشعبي ألا ترى أن التيمم إن مسح ما كان غسلا ويغني ما كان
 مسحاً وحدثنا ابن أبي زياد حدثنا زيد أخبرنا اسمعيل قلت لعاصم إن ناسيا يقولون أن جبريل نزل بغسل الرجلين فقال نزل جبريل
 بالمسح بهذه آثار غريبة جدا وهي مجعولة على أن المراد بالمسح هو الغسل الخفيف كما سئذ كره من السنة الثابتة في وجوب غسل
 الرجلين وإنما جاءت هذه القراءة بالخفض إعمالا للجوارقة وتناسب الكلام كما في قول العرب جبرض بخر وكقوله تعالى عالمهم ثياب

سندس خضر واستبرق وهذا ذائع شائع في لغة العرب وسامع ومنهم من قال هي محمولة على مسح القدمين اذا كان عليهما الخفان
 قاله ابو عبد الله الشافعي رحمه الله ومنهم من قال هي دالة على مسح الرجلين ولكن المراد بذلك الغسل الخفيف كما وردت به السنة
 وعلى كل تقدير فالواجب غسل الرجلين على كل فرض لا بد منه الاية والاحاديث التي ستوردنا ومن أحسن ما يستدل به على أن
 المسح بباطي على الغسل الخفيف ما رواه الحافظ البيهقي حيث قال أخبرنا أبو علي الروزبادي حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن جويه
 العسكري حدثنا جعفر بن محمد القلانسي حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة سمعت أنزال بن سبرة يحدث
 عن علي بن أبي طالب أنه صلى الظهر ثم قعد في حوائج الناس في رحية الكوفة حتى حضرت صلاة العصر ثم أتى بكون من ماء فأخذ
 منه خفقة واحدة فمسح بها وجهه ويديه (٢٠٠) ورأسه ورجليه ثم قام فشرب فضله وهو قائم ثم قال ان ناسا

الايام والاستسقاءم وللتبريع والتوبيخ (قالوا نعم) وجدنا ذلك حقا وظاهرا لا ينفيد
 العموم والجمع اذا قابل الجمع يوزع الفرد على الفرد فكل فريق من أهل الجنة يسأدي من
 كان يعرفه من الكفار في دار الدنيا (فأذن مؤذن) أي فنادى مناد (بينهم) أي بين الفريقين
 قبل المنادي هومن الملائكة وقيل انه اسرافيل ذكره الواحدى وأخرج ابن أبي شيبة وأبو
 الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما وقف على قليب بدر تلا
 هذه الآية (أنا لعنت الله على الظالمين) أي يقول المؤذن هذا القول ثم فسر الظالمين من هم
 فقال (الذين يصدون عن سبيل الله) الصلة الموعى أي يمنعون الناس عن سلوك سبيل الحق
 (ويغفون عوجا) أي يطلبون عوجا جاحها أي يتتبعون الناس عنها ويقصدون في
 استقامتها بقولهم انها غير حق وان الحق ما هم فيه والعوج بالكسر في المعالي والاعيان
 ما لم يكن مستصبا والفتح ما كان في المستصباح كالمرح والخائط (وهي بالآخرة كافرين)
 أي جاحدون منكرونها (وبينهم مخاب) أي حاجر بين الفريقين أو بين الجنة والنار
 والجباب هو السور المذكور في قوله تعالى فضرب بينهم بسور (وعلى الاعراف) جمع
 عرف وهو كل مرتفع من الارض وهي هنا شرفات السور المضروب بينهم ومنه عرف
 القمر وعرف الديك لارتفاعه على مساو ومن الجسد سمي بذلك لانه بسبب ارتفاعه صار
 أعرف وأبين مما انخفض والاعراف في اللغة المكان المرتفع وهذا الكلام خارج عن سور
 المدح كما في قوله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله عن حذيفة قال الاعراف سور
 بين الجنة والنار وبه قال مجاهد وقال ابن عباس هو الشئ المشرف وقال سعيد بن جبير
 الاعراف جبال بين الجنة والنار فهم على اعرافها أي على ذراها وقبل انها تابل بينهم ما حسن
 عليه ناس من أهل الذنوب وعن ابن جرير قال زعموا انه الصراط وقال ابن عباس أيضا
 سور له عرف كعرف الديك وقيل الاعراف هو نفس الجباب عرفه تارة بالجباب وتارة
 بالاعراف قاله الواحدى ولم يذ كر غيره ولذلك عرف الاعراف لانه عني به الجباب وقال

يكرهون الشرب قائما وان رول
 الله صلى الله عليه وسلم صنع
 ما صنعت وقال هذا وضوء من
 يحدث رواه البخارى في الصحيح
 عن آدم بعض معناه ومن أحب
 من الشيعة مسحهما كما مسح الخف
 فقد ضل وأضل وكذا من جوز
 مسحهما وجوز غسلهما فقد أخطأ
 أيضا ومن نقل عن جعفر بن جرير
 انه أوجب غسلهما للأحاديث
 وأوجب مسحهما للآية فلم يحقق
 مذهبه في ذلك فان كلامه في تفسيره
 انما يدل على انه أراد انه يجب ذلك
 الرجلين من دون سائر أعضاء
 الوضوء لانهما يليان الارض
 والطين وغير ذلك فأوجب ذلكهما
 ليذهب ما عليهما ولكنه عبر عن
 ذلك بالمسح فاعتقد من لم يتأمل
 كلامه انه أراد وجوب الجمع بين
 غسل الرجلين ومسحهما فحكاها
 من حكاها كذلك ولهذا يستشكله
 كثير من الفقهاء وهو معدور فانه

لا معنى للجمع بين المسح والغسل سواء تقدم أو تأخر عليه لاندراجيه فيه وانما أراد الرجل ما ذكره والله
 أعلم ثم تأملت كلامه أيضا فانه هو يحاول الجمع بين القراءتين في قوله وأرجلكم خفضا على المسح وهو الدليل ونصا على الغسل
 فأوجبهما أخذ بالجمع بين هذه وهذه (ذكر الاحاديث الواردة في غسل الرجلين وأنه لا بد) فقد تقدم في حديث أمير المؤمنين عثمان
 وعلى ابن عباس ومعاوية وعبد الله بن زيد بن عاصم والمقداد بن معدى كيرب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل الرجلين في
 وضوءه اما مرة واما مرتين أو ثلاثا على اختلاف رواياتهم وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم توضأ فغسل قدميه ثم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به وفي الصحيحين من رواية أبي عوانة عن أبي بشر عن يوسف
 ابن ماهك بن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرة سافرناها فأدركنا وقد أدهقنا الصلاة صلاة

العصر ونحن نتوضأ فجعلنا نحم على أرجلنا فنادى بأعلى صوته أسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار و

عن أبي هريرة وفي صحيح مسلم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أسبغوا الوضوء ويل للاعقاب من النار وروى الليث ابن سعد عن حيوة بن شريح عن عتبة بن مسلم عن عبد الله بن الحرث بن جرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب وبطون الأقدام من النار ورواه البيهقي والحاكم وهذا السناد صحيح وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي إسحق أنه سمع سعيد بن أبي كرب عن شبيب بن أبي كرب قال سمعت جابر بن عبد الله وهو على جبل يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعراقيب من النار وحدثنا أسود بن عامر أخبرنا سائرئيل عن أبي إسحق عن سعيد بن أبي كرب عن جابر ابن عبد الله قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم في رجل رجل مثل (٣٠١) الدرهم لم يغسله فقال ويل للاعقاب من

القرطبي الاعراف جبل أحد موضع هناك وذكر الزهراوى حديثا فيه ما ذكر (رجال) من أفاضل المسلمين أومن آخرهم دخول في الجنة أومن لم يرض عنه أحد أبوه وقد اختلف العلماء في أصحاب الاعراف من هم على ثلاثة عشر قولاً ذكر الخازن منها ثمانية وزاد عليه القرطبي خمسة فقيل هم الشهداء ذكره القسيري وشريح بن جليل ابن سعد وقيل هم فضلاء المؤمنين فرغوا من شغل أنفسهم وتفرغوا للمطالعة أحوال الناس ذكره شهاب وقيل هم قوم أتيا بعد كره الزجاج وحكاما بن الأنباري وقيل هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم قاله ابن مسعود وحذيفة بن اليمان وابن عباس والشعبي والحاكم وسعيد ابن جبير وقيل هم العباس وحزرة وعلى وجعفر الطيار يعرفون بحبيهم بياض الوجوه ومبعضهم بسوادها حكى ذلك عن ابن عباس وقيل هم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم وهم في كل أمة واختار هذا القول النحاس وقال هومن أحسن ما قيل فيهم وقيل هم أولاد الزناروى ذلك القسيري عن ابن عباس وقيل هم أطفال المشركين وقال مجاهد هم قوم صالحون فقهاء علماء وقيل هم ملائكة موكبون بهذا السور يميزون الكافرين عن المؤمنين قبل ادخالهم الجنة والنار ذكره أبو مجاز وضعفه الطبري وقال ان لفظ الرجال في لسان العرب لا يطلق الا على الذكور ومن بني آدم دون اناتهم ودون سائر الخلق وفي هذه الاقوال ما يدل على ان أصحاب الاعراف دون أهل الجنة في الدرجات وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله تعالى وفيه ما يدل على انهم أفضل من أهل الجنة وأعلى منهم منزلة وليس في الباب ما يقطع به من نص جلي وبرهان نير وقال حذيفة أصحاب الاعراف قوم كانت لهم أعمال أحبهاهم الله بها من النار وهم آخر من يدخل الجنة قد عرفوا أهل الجنة وأهل النار وقيل هم قوم كانت لهم صفات لم تكفر عنهم بالاكام والمصائب في الدنيا وابتلى لهم كآثر فيحبسون عن الجنة لينالهم بذلك غم فيقع في مقابلته صغارهم وذكر ابن الجوزي انهم قوم رضى عنهم أبواؤهم دون أمهاتهم وأمهاتهم دون آبائهم ورواه

النار ورواه ابن ماجه عن أبي بكر ابن أبي شيبة عن الاحوص عن أبي إسحق عن سعيد بن شوه وكذا رواه ابن جرير من حديث سفيان الثوري وشعبة بن الجراح وغير واحد عن أبي إسحق السبيعي عن سعيد بن أبي كرب عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله ثم قال حدثنا عفان بن مسلم حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا حفص عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قوما يتوضئون لم يصب أعقابهم الماء فقال ويل للاعقاب من النار وقال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا أيوب بن عتبة عن محمد بن أبي كبر عن أبي سلمة عن معيقيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل للاعقاب من النار فترده أحمد وقال ابن جرير حدثني علي بن عبد الاعلى حدثنا الحارثي عن مطر ح

ابن يزيد عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار ويل للاعقاب من النار فابن في المسجد شريف ولا وضيع الا نظرت اليه يقاب عرقويه ينظر اليهما وحدثنا أبو كبر حدثنا حسين عن زائدة عن ليث حدثني عبد الرحمن بن سابط عن أبي أمامة عن أبي أيوب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر قوم يصلون وفي عقب أحدهم أو كعب أحدهم مثل موضع الدرهم أو موضع الظفر لم يصبه الماء فقال ويل للاعقاب من النار قال فجعل الرجل اذا رأى في عقبه شيئا لم يصبه الماء أعاد وضوءه وجهه الدلالة من هذه الاحاديث ظاهرة وذلك انه لو كان فرض الرجلين معهما أو انه يجوز ذلك لما توعد على تركه لان المسح لا يستوعب جميع الرجل بل يجري فيه ما يجري في مسح الخف وهكذا وجه الدلالة على الشيعة الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى وقد روى أبو مسلم في صحيحه من طريق أبي

الزبير عن جابر عن عمرو بن الخطاب ان رجلا فاضا قرك موضع ظفر على قدمه فابصره النبي صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فأحسن
وضوءك وقال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحق السعفي
حدثنا عرو بن معروف حدثنا ابن وهب حدثنا جابر بن حازم أنه سمع قتادة بن دعامة قال حدثنا أنس بن مالك ان رجلا جاء الى
النبي صلى الله عليه وسلم قد وضوءا وترك على قدمه مثل موضع الظفر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع فأحسن وضوءك
وهكذا رواه أبو داود عن عرو بن معروف وابن ماجه عن حماد بن يحيى كلاهما عن وهب بن وهب وهذا الاسناد جيد رجاله كلهم ثقة
لكن قال أبو داود وليس هذا الحديث بمعروف لم يروه الا ابن وهب وحديث شاموس بن اسمعيل حدثنا جابر بن أنس وجميع
الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٠٢) بمعنى حديث قتادة وقال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي

عن ابراهيم وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي زرعة عن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم آخر من يفصل بينهم من العباد فإذا فرغ رب العالمين من الفصل بين العباد قال أنتم قوم آخر حجتكم حسنتكم من السائر لم يدخلوا الجنة فأنتم عتقائي فارعوهم الجنة حدث شئتم قال ابن كثير وهذا مرسل حسن. وأخرج البيهقي في البعث عن حذيفة أراه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يجمع الناس يوم القيامة قبورهم بأهل الجنة ويؤمرهم بأهل النار أني النار ثم يقال لأصحاب الاعراف ما تنتظرون قالوا انتظر أمرنا فقال لهم أن حسنتكم تجاوزت بكم النار أن تدخلوها وحالات يتكلمون بين الجنة خطاياكم فادخلوها يعقروني ورجعي وعن عبد الرحمن المزني قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم تلواني سبيل الله في معصية آباءهم فغفهم من النافذة فيهم في سبيل الله ومنعهم من الجنة معصيتهم آباءهم أخرجه البيهقي والطبراني وسعيد بن منصور وابن منيع وعبد بن حديد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وغيرهم وروى بطريق عن جماعة من الصحابة نحوه من فروعها أن ثبت الرقع فالخير اليه متعين ولا قول لأحد بعده والله أعلم (يعرفون كذابهم) السبا العلامة أي يعرفون كلام من أهل الجنة والنار بعد إلاماتهم كياض الوجوه وسوادها أو مواضع الرضوع من المؤمنين أو علامة يجعلها الله لكل فريق في ذلك الموقف يعرف رجال الاعراف بها السعداء من الأشقياء قال السدي اتخاها في الاعراف لأن أصحاب يعرفون الناس أي زياد على معرفتهم بكونهم في الجنة وكونهم في النار (ونادوا) أي نادى رجال الاعراف (أصحاب الجنة) حين رأوهم (أن سلام عليكم) أي نادوهم بقولهم هذا تحية لهم وإذا ما تبشروا أو أخبروهم بسلامتهم من العذاب والآفات (أو يدخلوها) أي لم يدخل الجنة أصحاب الاعراف ولا عمل له لأنه استئناف (وهم يطعمون) أي والحال يطعمون في دخولها وأنهم قيل معنى يطعمون ليعلمون أنهم يدخلونها وذلك معروف

العباس حدثنا بقية حديثي بحجر
ابن سعد عن خالد بن معدان عن
بعض أزواج النبي صلى الله عليه
وسلم رأى رجلا يصلي وفي ظهر
قدمه لعة قدر الدرهم لم يصبها الماء
فأمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يعيد الوضوء ورواه أبو
داود من حديث بقية وزاد
والصلاة وهذا إسناد جيد قوى
صحح والله أعلم وفي حديث عمران
عن عثمان بن صفه وضوء النبي صلى
الله عليه وسلم أنه خلل بين أصابعه
وروى أهل السنن من حديث
اسماعيل بن كثير عن عاصم بن دقيق
ابن صبرة عن أبيه قال قلت يا رسول
الله أخبرني عن الوضوء فقال
أسبغ الوضوء وخلل بين الأصابع
وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون
صائما وقال الامام أحمد حدثنا
عبد الله بن يزيد أبو عبد الرحمن
المقري حدثنا عكرمة بن عمار
حدثنا شاذان عن عبد الله الدمشقي

حدثنا عبد الله بن عبد الله الدمشقي قال قال أبو أمامة حدثنا عمرو بن عتبة قال قلت يا رسول الله أخبرني عن الرضوء قال ما منكم من أحد يقرب عند ربه ثم يغمض ويستنشق ويستتر الآخر خطاياه من ريقه وخياشيمه مع الماء حين يستتر ثم يغسل وجهه كما أمر الله الآخر وضوءه ثم يغمض ويستنشق ويستتر الآخر خطاياه من ريقه وخياشيمه مع الماء حين يستتر ثم يغسل رأسه الآخر خطاياه وجهه من أطراف حيث مع الماء ثم يغسل يديه إلى المرفقين الآخر خطاياه من أطراف ما لمه ثم يمسح رأسه الآخر خطاياه من أطراف شعره مع الماء ثم يغسل قدميه إلى الكعبين كما أمر الله الآخر خطاياه من أطراف أصابعه مع الماء ثم يقوم فيحمد الله ويثني بالذي حوله أهل ثم ركع ركعتين الآخر من ذنوبه كدوم ولديه أمة قال أبو أمامة يا عمرو انظر ما تقول سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى هذا الرجل كاه في مقامه فقال عمرو بن عتبة يا أبا أمامة لقد كبر سني ورق عظمي واقرب أجلي وماني حاجة أن أكذب على الله وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمر

أمر تين أو ثلثا الفد سمع مرات أو أكثر من ذلك وهذا السناد صحيح وهو في صحيح مسلم من وجه آخر وفيه ثم يغسل قدميه كما أمره الله فدل على أن القرآن يأمر بالغسل وهكذا روى أبو اسحق السبيعي عن الحرث بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال اغسلوا القدمين إلى الكعبين كما أمرتم ومن ههنا يتضح لك المراد من حديث عبد خير عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رشح على قدميه الماء وهما في التعلين فدل كنهها أنما أراد غسلهما خفيفا وهما في التعلين ولا مانع من إيجاب الغسل والرجل في نعلها ولكن في هذا رد على المعتمدين والمنسطين من الموسوسين وهكذا الحديث الذي أورده ابن جرير على نفسه وهو من روايته عن الأعشى عن أبي وائل عن حذيفة قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبأ طاعة قوم فبال قائما ثم دعا فمضوا ومسح على نعليه وهو حديث صحيح وقد أجاب ابن جرير عنه بأن النقا (٣٠٣)

وأما عن حذيفة قال فبال قائما ثم توضأ ومسح على خفيه قلت ويحتمل الجمع بينهما بأن يكون في رجله خفان وعليه مانعان وهذا الحديث الذي رواه الامام أحمد بن حنبل حدثنا يحيى عن شعبة حدثني يعلى عن أبيه عن أوس بن أبي أوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على نعليه ثم قام إلى الصلاة وقد رواه أبو داود عن مسدد وعبد بن موسى كلاهما عن هشيم عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن أوس بن أبي أوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على سباطة قوم فبال وتوضأ ومسح على نعليه وقدميه وقد رواه ابن جرير من طريق شعبة ومن طريق هشيم ثم قال وهذا محمول على الله توضأ كذلك وهو غير محدث إذ كان غير جائز أن تكون فرائض الله وسنة رسوله متنافية متعارضة وقد صح

عند أهل اللغة أن طمع معنى علم ذكره النحاس وهذا القول أعنى كونهم أهل الاعراف مروى عن جماعة منهم ابن عباس وابن مسعود وقال أبو جهمز هم أهل الجنة أي أهل الاعراف قالوا لهم سلام عليكم حال كون أهل الجنة لا يدخلوها والحال أنهم بطعون في دخولها قال الحسن ماجل الله ذلك الطمع في قلوبهم الاكرامة يدها بهم (وإذا صرقت أبصارهم) أي أبصار أهل الاعراف لأن قسدا لان المكروه لا ينظر اليه الانسان قصد في العادة (تلقاه أصحاب النار) أي وجاههم وحيالهم وأصل معنى تلقاه جهة اللقاء وهي جهة المقابلة ولم يأت مصدر على تفعال بكسر أوله غير مصدرين أحدهما هذا والآخر تبيان وما عداها بالفتح وزاد بعضهم الزلزال (قالوا) أي أهل الاعراف إذا نظروا إليهم وإلى سواد وجوههم وما هم فيه من العذاب (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) سألوا الله أن لا يجعلهم منهم (ونادى أصحاب الاعراف رجلا) من الكفار كانوا أعظم ما في الدنيا (يعرفونهم بسيماهم) أي بعلاماتهم (قالوا ما غنى عنكم جمعكم) الذي كنتم تجتمعون من الأموال والعدد في الدنيا للصدع سيد الله والاستفهام للتقريب والتوبيخ (و) ما غنى عنكم (ما كنتم تستكبرون) أي استكباركم عن الإيمان شأ (أهلؤا الذين أقسمتم لينا لله بركة) هذا من كلام أصحاب الاعراف أي قالوا للكفار مشيرين إلى المسلمين الذين صاروا إلى الجنة هذه المقابلة وقد كان الكفار يقعون في الدنيا عند رؤيتهم أضعفاء المسلمين بهذا القسم وهذا تكبير للكفار وتيسير لهم (ادخلوا الجنة) بفضل ورسمي (لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) هذا تمام كلام أصحاب الاعراف أي قالوا للمسلمين ادخلوا الجنة فقد اتى عنكم الخوف والحزن بعد الدخول (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفضوا علينا من الماء أو عمارنكم الله) من الطعام قاله السدي والفاضة التوسعة يقال أفاض عليه نعمة ويتضمن أفضوا معنى القوا وأجمعى الوالوة له حرهما وهي على باع من اقتضاها لأحد الشئين امتحيرا

عنه صلى الله عليه وسلم الأمر بعموم غسل القدمين في الوضوء بما بال الفعل المستفيض القاطع عذر من انتهى إليه وبلغه ولما كان القرآن أمر بغسل الرجلين كما في قراءة النصب وكما هو الواجب في كل قراءة الحفص عليها فهو بعض السلف أن هذه الآية ناسخة لخصه المسح على الخفين وقد روى ذلك عن علي بن أبي طالب ولكن لم يصح استاده ثم الثابت عنه خلافه وليس كما زعموه فإنه قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول هذه الآية الكريمة وقال الامام أحمد حدثنا هشام بن القاسم حدثنا زيد بن عبد الله بن علقمة عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن مجاهد عن جرير بن عبد الله الجبلي قال أنا سألت بعد نزول المائة وأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح بعدما سأل تفريده أحمد وفي الصحيحين من حديث الأعشى عن ابراهيم عن همام قال بال جرير ثم توضأ ومسح على خفيه فقيل ففعل هنا فقال نعم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم توضأ ومسح على خفيه قال

الاعشى قال ابراهيم فكان يحجهم هذا الحديث لان اسلامه بغير انزال المائدة لفظ مسلم وقد ثبت بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مشروعية المسح على الخفين قولامنه وفعلا كما هو مقرر في كتاب الاحكام الكبير وما يحتاج الى ذكره هناك من تأييد المسح أو عدمه التفصيل فيه كما هو مبسوط في موضعه وقد خالفت الروايات في ذلك بلا مستند بل بجعل وضلال مع الله ثابت في صحيح مسلم من رواية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما ثبت في الصحيحين عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم النبي عن نكاح المتعة وهم يتبعضونها وكذلك هذه الآية الكريمة دالة على وجوب غسل الرجلين مع ما ثبت بالتواتر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على وفق ما دلت عليه الآية الكريمة وهم مخالفون لذلك كله وليس لهم دليل صحيح في نفس الامر والله الجيد وهكذا خالفوا الآية والسلف (٣٠٤) في الكعبين اللذين في القدمين فعدبهم انهم ما في ظاهر القدم

أو اباحة أو غير ذلك ما يليق بهما وعلى هذا تقديره حرم كلاهما ما وكاهما كما سابق والمعنى طلبوا منهم أن واسوهم بشئ من الماء أو بشئ مما رزقهم الله من غيره من الأثربة والاطعمة (قائلوا) أي فأجابوا بقولهم (ان الله حرمهما) أي حرم الماء وما رزقنا (على الكافرين) ومنعهما فلا تواسيكم بشئ مما حرمه عليكم والتحريم مستعمل في لازمه لا لقطع التكليف حيث ثقل ان هذا النداء كان من أجل النار بعد دخول أهل الأعراف الجنة قال ابن عباس سادى الرجل أخاه فيقول يا أخي أغثنى فاني قد احترقت فأفرض على من الماء فيقال أجبه فيقول ان الله حرمه ما عالى الكافرين وقال ابن زيد يستسقونهم ويستطعمونهم وان الله حرمه ما أى طعام الجنة وشربها وهو تحريم منع (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبة وغرتهم الحياة الدنيا) قد تقدم تفسير اللهو واللعب والغرر قال ابن عباس هم المستهزون وذلك انهم كانوا اذا دعوا الى الايمان سخرروا عن دعاهم اليه وهزوا به استهزا بالله عز وجل وقيل هو ما زنى لهم الشيطان من تحريم الجائر والسائب والمكاثرة والتصدية دخول البيت وسائر الخصال الذميمة التي كانوا يفعلونها في الجاهلية وقيل معنى دينهم عيدهم اتخذوه لهوا ولعبة لا يذكرون الله فيه (فالיום نساهم) أى تتركهم في النار وقال مجاهد يؤخرهم جباة عطاءها والمعنى نفعل بهم فعل الناسى بالنسي من عدم الاعتناء بهم وتركهم في النار كما كيا والقائه فصيحة وكثر مثل هذه الاستعارة في القرآن لان تعليم المعاني التي في عالم الغيب لا يمكن ان يعبر عنها بالاجماع انماها من عالم الشهادة (كما نسوا لقاء يومهم هذا) أى كما تركوا العمل للقاء هذا اليوم قال ابن عباس ومجاهد والسدى وقال ابن عباس ايضا نساهم من الخير ولم ينسهم من الشر وسى جزاء نسيانهم بالنسيان مجاز لان الله لا ينسى شيئا (وما كانوا يأتينا بجدون) أى شكرونها (ولقد جئناهم بكتاب فضلناه على علم) أى علمين بتفصيله حال كونه (هدى ورحمة لقوم يؤمنون) المراد بالكتاب الجلس

فعدبهم في كل رجل كعب وعند الجمهور ان الكعبين هما العظمان الثانتان عند مفصل الساق والقدم قال الربيع قال الشافعي لم أعلم مخالفا في أن الكعبين اللذين ذكرهما الله في كل قدم كما هو المعروف عند الناس وبما دلت عليه السنة في الصحيحين من طريق جرير عن عثمان انه توضأ فغسل رجله اليمنى الى الكعبين واليسرى مثل ذلك وروى البخاري تعليقا مجزوما به وأبو داود وابن خزيمة في صحيحه من رواية أبي القاسم الحسين بن الحرث الجدي عن النعمان بن بشير قال أقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال أقبوا أضفوكم ثلاثا والله لتقبن صفوفكم أو ليخالفن الله بين فريقكم قال فرأيت الرجل يارك كعبه بكعب صاحبه وربكته بركة صاحبه ومنكبه بمنكبه لفظ ابن خزيمة فليس يمكن ان يشارك

كعبه بكعب صاحبه الا والمراد به العظم الناتج في الساق حتى يخازي كعب الاخر فدل ذلك على ما ذكرناه من أنهم ما العظمان الثانتان عند مفصل الساق كما هو مذهب أهل السنة وقد قال ابن أبي حاتم حديثنا أي حديثنا السمعيل بن موسى أخبرنا ناسر يلى عن يحيى بن الحرث التميمي يعني البخاري قال نظرت في قتلى أصحاب زيد فوجدت الكعب فوق ظهر القدم وهذه عقوبة عوقب بها الشيعة بعد قتلهم تنكيلا بهم في مخالفتهم الحق واسرارهم عليه قوله تعالى وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه كل ذلك قد تقدم الكلام عليه في تفسير آية النساء فلا حاجة بنا الى أعاده فلا يطول الكلام وقد ذكرنا سبب نزول آية التيمم هناك لكن البخاري زوى هيما حديثنا صاحب هذه الآية الكريمة فقال اخذت يميني بن سليمان حديثنا ابن وهب اخبرني عمرو بن الحرث ان عبد الرحمن

ابن القاسم حذبه عن أبيه عن عائشة قالت سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون المدينة فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل فغنى رأسه في حجرى راقد فاقبل أبو بكر فلكزني لكره شديد وقال حبست الناس في قلادة ففتيت الموت لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم منى وقد أوجعي ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم استنقظ وحضرت الصبيح قالت من الماء فلم يوجد فزلت بأيها الذين آمنوا إذ قمى إلى الصلاة فأنشأوا وجوهكم إلى آخر الآية فقال أسيد بن الحضير لقد بارك الله للناس فيكم يا آل أبي بكر ما أنتم إلا بركة لهم وقوله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج أي فلهذا سهل عليكم ويسر ولم يعسر بل أباح التيمم عند المرض وعند فقد الماء توسعة عليكم ورحمة بكم وجعله في حق من شرع له يقوم مقام الماء الأيمن بعض الوجوه كما تقدم بيانه وكما هو مقرر في كتاب الأحكام الكبير وقوله تعالى ولكن يريد ليظهركم وليم نعمته عليكم (٣٥٠) لعلكم تشكرون نعمه عليكم فيما شرعه لكم من التوسعة والراقة والرحمة

والتسهيل والمساحة وقد وردت السنة بالحث على الدعاء عقب الوضوء بأن يجعل فاعله من المتطهرين الذين اختلف في امتثال هذه الآية الكريمة كما رواه الامام أحمد ومسلم وأهل السنن عن عتبة بن عاصم قال كانت علينا رعاية الأبدل فجاءت نوبتي فرحمتهم ابتداء فادركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يحدث الناس فادركت من قوله ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين مقبلا عليهما بقلبه ووجهه الا وجبت له الجنة قال قلت ما أجود هذه فإذا قائل بين يدي يقول التي قبلها أجود منها فخطرت فإذا عمر رضى الله عنه فقال اني قد رأيتك جئت أنفقا قال ما منكم من أحد يتوضأ فيغسل أو فيسبغ الوضوء يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا انتخت له أبواب الجنة التيمم يدخل من

ان كان الضمير للكنة ارجعوا وان كان للمعاصر من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فالمراد به القرآن والتفصيل التبيين أي ما يناله بالآخبار والوعود والوعيد وكذا بقية الأنواع التسعة التي تظمها بعضهم في قوله

حلال حرام محكم مثابه * بشر بن زبير قصة عظيمة مثل

وقال البيهقي المراد بتوسيعه إيضاح الحق من الباطل أو تنزيه في فصول مختلفة كقوله وقرأنا فرقناه وقرأ فضله من التفضل أي على غيرهم من الكتب السماوية (هل ينظرون) النظر الانظار أي ما ينتظرون أهل مكة (الأناب) أي ما وعدوا به في الكتاب من العقاب الذي يؤل الأحرار اليه وقيل تأويل جزأوه وقيل عاقبة ما فيه والمعنى مقارب (يوم يأتي تأويله) وهو يوم القيامة (يقول الذين نسوه) أي التآويل وتركوا العمل بالقرآن (من قبل) أي قبل ان يأتي تأويله (قد جاءت رسلنا بالحق) الذي أرسلهم الله به اليها (فويل للذين شفعا) استغفاهم ومعناه التقى ومن زائدة (فيشفعوا لنا) جواب الاستفهام والمعنى هل لنا شفعا بمخلصونا مما نحن فيه من العذاب (أو) هل (نرد) الى الدنيا (فنعلم) صالحا (غير الذي كنا نعمل) من المعاصي فيبدل الكفر بالإيمان والتوحيد والمعاصي بالطاعة والآنابة فيقال لهم في جواب الاستفهامين (قد خسروا أنفسهم) أي صاروا الى الهلاك ولم ينتفعوا بما فكنا توبوا عليهم ومحنة لهم فكأنهم خسروا كما يخسر التاجر رأس ماله وقيل خسروا النعيم وحظ الانفس (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أي افترأهم أو الذي كانوا يفترونه من دعوى الشريك والمعنى انه بطل كذبهم الذي كانوا يقولونه في الدنيا أو غاب عنهم ما كانوا يجعلونه شريكاً له فلم ينتفعهم ولا حضر معهم وعلو أنهم كانوا في دعواهم كاذبين (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض) هذا نوع من بديع صنع الله وجليل قدرته وتفرد به بالاجاد الذي يوجب على العباد توحيده وعبادته وأصل الخلق في اللغة التقدير ويستعمل في اتباع الشيء من غير أصل

(٣٩ - فتح البيان ثالث) أي ما شاء لفظ مسلم. وقال مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطرة من الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة بطشت يديه مع الماء أو مع آخر قطرة من الماء فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتمل رجليه مع الماء أو مع آخر قطرة من الماء حتى يخرج نقيما من الذنوب واهم مسلم عن أبي الطاهر عن ابن وهب عن مالك بن وهب قال ابن جبر حدثنا أبو بكر يبر حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن كعب بن مرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يتوضأ فيغسل يديه أو ذراعيه الا خرجت خطايا من رجليه مع الماء فإذا غسل وجهه خرجت خطايا من وجهه فإذا مسح رأسه خرجت خطايا من رأسه فإذا غسل رجليه خرجت خطايا من رجليه هذا النظم وقد رواه الامام أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبه

العهد على ذرية آدم حين استقر جهنم من صلبه وأشهدهم على أنفسهم الست بر يكهم قالوا بل شهدنا ما كنا نجاهد ومقاتل بن حيان
والقول الاول أظهر وهو الحق من ابن عباس والسدي واختاره ابن جرير ثم قال تعالى واتقوا الله تآ كيد وتجريض على موازنة
التقوى في كل حال ثم أعلمهم انه يعلم ما يستجيب في الضمائر من الاسرار والخواطر فقال ان الله علم بذات الصدور وقوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا كونوا قوامين لله أي كونوا قوامين بالحق لله عز وجل لا لاجل الناس والسبعة وكونوا شهداء بالقيسط أي بالعدل
لأبالحور وقد ثبت في الصحيحين عن العثمان بن بشير انه قال خلقني أي تحلا فقلت أي عمة بنت رواحة لأرضي حتى تشهد عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه لبشيد على صدقي فقال أ كل وادك فقلت مثله قال لا فقال اتقوا الله واعدوا لابن ولادكم
وقال اني لأشهد على جود قال فرجع أي فرد تلك الصدقة (٣٠٧)

وعلى ان لا تعدوا أي لا يحملنكم
بغض قوم على ترك العدل فيهم بل
استموا العدل في كل أحد صدقاً
كان أو وعدوا ولهذا قال اعدوا
هو أقرب للتقوى أي عدلكم أقرب
الى التقوى من تركه واد الفعل
على المصدر الذي عاد الضمير عليه
كما في نظائره من القرآن وغيره كما في
قوله وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا
هو أركى لكم وقوله هو أقرب
للتقوى من باب استعمال الفعل
انقضي في المحل الذي ليس في
الخاص الآخر منه شيء كما في قوله
أحباب الجنة يومئذ خير مستقرا
وأحسن مقيلا وكقول بعض
العلماء يومئذ العمر أنت أظ وأغظ
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال تعالى واتقوا الله ان الله
خبير بما تعملون أي وسيجيئك
على ما علم من أفعالكم التي علمتوها
ان خير انخير وان شر ان فخر ولهذا
قال بعده وعد الله الذين آمنوا

والعالمه تعالى على خلقه ولهما في ذلك رسائل مستقلة ما بين مطولة منها ومختصرة وتوكل
العالم الحافظ الذهبي فيه جميع ما ورد في ذلك من الآيات والاحاديث وغيرها وقد وضعت
هذا المقام في كلتي الانتقاد الرجح في شرح الاعتقاد الصحيح وعن أم سلمة قالت الاستواء
غير مجهول والكيف غير معقول والاقرار به ايمان والجدول كفر أخرجه ابن مردويه
وعن مالك بن أنس نحوه وزاد السؤال عنه بدعة قال النسبي وتنفذ العرش بالسري
والاستواء بالاستقرار كما نقوله المشبهة باطل انتهى وأقول يامسكين أما مشعرت ان
العرش في اللغة هو السري والاستواء هو الاستقرار وبه فسر حبر الامه وترجح القرآن
ابن عباس كما في البخاري وليس في ذلك تشبيه أصلاً انما التشبيه في بيان الكيفية بل
الانكار عن ذلك تعطيل بخلاف مذهب سلف الامة وأتمتها وهو امر الصنات كما جاءت
واجراؤها على ظواهرها بلا تنكيف ولا تأويل ولا تعطيل ولا تشبيه ويعالج التشبيه
بكلمة اجالية ليس كشله شيء والعرش قال الجوهري هو سرير الملك وقيل هو ما علا
فاظل وسمى مجلس السلطان عرشاً اعتباراً بالعلو ويكنى عن العز والسلطان والمملكة
بالعرش على الاستعارة والجناس ويطلق على معان أخر منها عرش البيت سقفه وعرش البئر
طها بالخشب وعرش السماء أربعة كواكب صغار عبارة الخفاجى العرش هو فلك
الافلاك اما حقيقة لانه بمعنى المرتفع أو استعارة من عرش الملك وهو سريره ومنه ورفع
أبوه على العرش أو بمعنى الملك بضم الميم وسكون اللام ومنه ثل عرشه اذا انتقض ملكه
واخذل انتهى وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة صفعة عرش الرحمن واحاطته بالسماوات
والارض وما بينهما وما عليهما وهو المراد هنا قال الراغب وعرش الله عز وجل مما
لا يعا له البشر بالالاسم على الحقيقة وليس هو كما ذهب اليه أو هام العامة فانه لو كان
كذلك لكان حامله لا تعالى الله عن ذلك وليس كما قال قوم انه الفناء الاعلى والكبرى
فلك التكو ككب قيل والمراد به هنا هو الجسم النوراني المرتفع على كل الاجسام المحيطة

وعملوا الصالحات لهم مغفرة أي ان ذنوبهم وأجر عظيم وهو في الجنة التي هي من رجبته على عباده لا ينالونها بأعمالهم بل برحمة
منه وفضل وان كان سبب وصول الرحمة اليهم أعمالهم وهو تعالى الذي جعلها أسباباً الى نيل رجبته وفضلهم وعقوبه ورضوانه فالكل
منه وله الحمد والمنة ثم قال والذين كفروا وكذبوا يا أيها الذين آمنوا اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يسطوا اليكم أيديهم
فيكف أيديهم عنكم قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ذكره عن أبي سلمة عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل منزلاً
وتفرق الناس في العشاء يستظلون تحتها وعلق النبي صلى الله عليه وسلم سلاحه بشجرة فجاءه اعرابي الى سيف رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاخذته فسلمه ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يمنعني قال الله عز وجل قال اعرابي مرتين أو ثلاثاً من يمنعني
من النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله قال فقام الاعرابي السيف فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فأخبرهم خبر الاعرابي

وهو جالس الى جنبه لم يعاقبه وقال معمر كان قتادة يكرهه وداوود كان قوما من العرب أرادوا ان يشكوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فارادوا اخذ الاعرابي وأول اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يسطوا اليكم ايديهم الآية وقصة هذا الاعرابي وهو غوث بن الحرث ثابت في الصحيح وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبطلوا اليكم ايديهم فكذب أيديهم عنكم وذلك ان قوما من اليهود صنعوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يحاسبه طعاما لقتلهم فارضى الله اليه بسأئهم فريأت الطعام وأمر أصحابه فاقروه واه ابن أبي حاتم وقال أبو مالك نزلت في كعب بن الأشرف وأصحابه حين أرادوا ان يغدروا بعمدوا أصحابه في دار كعب بن الأشرف ورواه ابن أبي حاتم وذكر محمد بن يحيى بن يسار ويحاجد وعكرمة وغير واحد انهم نزلت في شأن بني النضير حين أرادوا ان يلقوا (٢٠٨) على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم الرمن لما جاهدوهم يستعينهم في دية

بكلها (يعنى الليل النهار) أى يجعل الليل كالغشاء للتماريق يغطي بظلمته ضياءه قري يعشى بالنفس ليدو التعسف وهما اللتان يقال أغشى يعشى وعشى يعشى والتعشى في الاصل الباس الشيء الشيء ولم يذكر في هذه الآية يعشى الليل بالنهارا كقضاء باحد الامر من عن الآخر كقوله اسرائيل تقيكم الحر وأندالة الحال عليه أولان اللفظ يحتمل ما يجعل الليل منعدولا وألا والنهار فعدولا ثانيا وبالعكس وذكر في آية أخرى يكثر الليل على النهار ويكثر النهار على الليل ذكره الكرخي والتقدير راسوى على العرش غشيا الليل النهار والآية الكريمة من باب أعطيت زيدا عمرا لان كلا من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا وغشيا فوجب جعل الليل هو المفاعل المعنوي والنهار هو المفعول من غير عكس (يطلبه حثيثا) أى حال كون الليل طال بالنهار طلبا لا يفر عنه بحال والحث الخلل على فعل الشيء كالحض عليه والاستجمال والسرعة يقال ولى حثيثا أى مسرعا والحث والحض أخوان يقال يقال حثيث فلا فاحث فهو حثيث ويحثوth وفعله من باب رد قال الرازي انه سبحانه وصف هذه الحركة بالسرعة الشديدة وذلك ان تعاقب الليل والنهار انما يحصل بحركة تلك الاعظم وتلك الحركة أشد الحركات سرعة فان الانسان اذا كان في أشد عدو ومقدار رفع رجله ووضعها يتحرك تلك الاعظم ثلاثة آلاف ميل وهي ألف فرسخ ولهذا قال يطلبه حثيثا للسرعة وحر كنه أى يعقبه سرعا كاطالب له لا يفضل بينهما شي والجملة حال من الليل لانه هو المحدث عنه أى يعشى النهار طال بالليل أو من النهار أى مطول بالليل من كل منهما وعليه الجلال (والشمس والقمر والتجوم مسخرات بأمره) أى خلقها حال كونها مسخرات والاعبار عن هذه التسخير وهو التذليل لما يرام منهن من طلوع وغروب وسير ورجوع اذ ليس هي قادرات بأنفسهن وانما يتصرفن على ارادة المبدى لهن على ما أراد منهن (الا) اداة استفتاح (له) خبر مقدم والمبتدأ (الخلق والامر) اخبار منه سبحانه لعبادته ما به ماله والخلق الخلق والامر كلامه وهو كن في قوله انما أمرنا ان

العامرين ووكلا عمر بن بحاش ابن كعب بذلك وأمره ان جالس النبي صلى الله عليه وسلم تحت الجدار واجتمعوا عنده ان يأتي تلك الرمي من فوقه فاطلع الله النبي صلى الله عليه وسلم على ما كانوا عايناه فرجع الى المدينة وتبعه أصحابه فانزل الله في ذلك هذه الآية وقوله تعالى وعلى الله فليمتوكل المؤمنون يعنى من توكل على الله كفاه الله ما أهمه وحفظه من شر الناس وعصمه ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغدو اليهم فحاصرهم حتى أئزلههم فاجلاهم (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثناهم من اثني عشر نفيسا وقال الله انى معكم لئن أقم الصلوة وأيتيم الزكاة وآمنتم برسلي وعزيتموه وأقرضتم الله قرضا حسنا لا كفر من عنكم سيا تكمل ولا دخلكم جنات تجري من تحتها الانهار فكن كفر بعد ذلك

منكم فقد ضل سواء السبيل فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه اذا نوسوا حظا مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فأعف عنهم وأصفى ان الله يحب الحسنين ومن الذين قالوا اننا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فأغفرنا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون) لما أمر تعالى عباده المؤمنين بالوفاء بعهده وميثاقه الذى أخذهم عليهم على اسباب عيده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأمرهم بالقيام بالحق والتهادة بالعدل وذكرهم نعمه عليهم الظاهرة والباطنة فيما جاهدواهم له من الحق والهدى شرع يبين لهم كيف أخذ اليهود والمواثيق على من كان قبلهم من أهل الكفاين اليهود والنصارى فلما نقضوا عهدهم وواثيقه أعقبهم ذلك لعناهم له لهم وطرد أعن بابه وجنابه وحبنا القلوب بهم عن الوصول الى الهدى وبين الحق وهو العلم النافع والعمل الصالح فقال

تعالى ولقد أخلص الله سبط بنى اسرائيل وبغضناهم اثني عشر نقيبا يعنى عرفا على قباثلهم بالمبايعة والسمع والطاعة لله ولرسوله
ولكاتبه وقد ذكر ابن عباس عن ابن اسحق وغير واحد ان هذا كان لما توجه موسى عليه السلام لقتال الجابرة فامر بنى يقيم نقيبا
من كل سبط نقيب (١) قال محمد بن اسحق فكان من سبط روييل شامون بن ركوت ومن سبط شعرون شافاط بن جدى ومن سبط
يهودا كالب بن يوفنا ومن سبط كان فينا ييل بن يوسف ومن سبط ابن يوسف وهو أفرام بن يوسف ومن سبط بنيامين قنطلى بن
دفون ومن سبط زبولون جدى بن شوى ومن سبط منمشان يوسف جدى بن موسى ومن سبط دان جلاس بن حل ومن سبط
اشاسا طور بن بلديك ومن سبط نفتالى بجر بن قيسى ومن سبط يساخرا لابل بن مكيد وقد رأيت فى السفر الرابع من التوراة
تعداد النقباء على اسباط بنى اسرائيل وأسماء مختلفه لما ذكره ابن اسحق (٣٠٩) والله أعلم قال فيها فعلى بنى روييل الصوفى بن

اذا أردناه ان نقول له كن فيكون أو المراد بالامر ما أمر به على التفصيل والتصرف فى
مخالفاته قال سنان بن عيينة الخلق مادون العرش والامر فوق ذلك واستخرج من هذا
المعنى ان كلام الله ليس مخلوق لانه فرق بين الخلق والامر ومن جعل الامر الذى هو
كلامه من جملة ما خلقه فقد كفر وفى الآية دليل على انه لا خالق الا الله فقيه رد على من
يقول ان الشمس والقمر والكواكب تأثرت فى هذا العالم فاجبرانه هو الخالق المدبر
لهذا العالم لانه وله الامر المطلق وليس لاحد امر غيره وفيه الامر والنهى الذى يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد لاعتراض لاحد من خلقه عليه (تبارك الله رب العالمين) أى
كثرت بركته واتسعت ومنه بورك الشيء وبورك فيه كذا قال ابن عرفة وقال الأزهري
معناه تعالى وتعظيم وقيل تمجد وارتفع وختم الآية بالثناء عليه لانه هو المستحق للمدح
المطلق وقال ابن عباس معناه اجاب بكل بركة وقيل تقدس وقيل باسمه تبارك فى كل
شئ وقيل معناه ثبت ودام وفى الجمل تبارك فعل مضارع لا يتصرف أى لم يجئ منه مضارع
ولا امر ولا اسم فاعل وقال الزجاج تبارك من البركة وهى الكثرة فى كل خير (ادعوا
ربكم نضر عا وخفية) امرهم الله سبحانه بالدعاء وقد بذلك يكون الداعي متضرعا بدعائه
مخفيا له أى متضرعين بالدعاء مخفين له او ادعوه دعاء نضرع ودعاء خفية وقيل الدعاء هنا
بمعنى العبادة الاولى اولى وانضرع من الضراعة وهى الذلة والخشوع والاستكانة
والخفية الامر اربه فان ذلك اقطع لعرف الربا واحسم لادته مما يخالف الاخلاص وقال
الزجاج نضرعا يعنى تخافا وقال الحسن بن سعيد دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا
وقال تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا وعن أبى موسى الأشعرى قال كالمع رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أما الناس اربعة اوعاى أنفسهم اذكركم اذ تدعون أصم ولا غائب انكم تدعون سميعا بصيرا
وهو معكم اذ تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحلته الحديث أخرجه الشيخان ثم

ابن انصاف وسعد بن عبادة وعبد الله بن عمرو بن حرام والمنذر بن عمر بن حنشل (٢) رضى الله عنهم وقد ذكرهم كعب بن مالك فى شعر
له كما أورده ابن اسحق رضى الله عنه والقصة ودان هؤلاء كانوا عرفاء على قومهم يلتذعن أمر النبي صلى الله عليه وسلم لهم بذلك وهم الذين
ولوا المعاقدة والمبايعة عن قومهم للنبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا جاد
ابن زيد عن مجاهد عن الشعبي عن مسروق قال كنا جلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو يقرأ القرآن فقال له رجل يا أبا عبد الرحمن
(١) قال محمد بن اسحق فكان من سبط روييل الى قوله وعلى بنى نفتالى أجذع بن عسيان هكذا فى الاصل الذى يابى ساو اسماء
النقباء فيه محرف فحرف فافحشا على كتاب الروايتين فحذف من النسخ والاصول الصحيحة وأما أسماء الاسباط فقد حذرناهم من كتاب
بداية القدماء وهداية الحكمة ترجمة تاريخ اليونان ومع هذا فقررناها بما قدرت عليه من النسخ الصحيحة اه معججه
(٢) قوله عمر بن حنشل كذا فى الاصل وحرر

دل سألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم يكلك هذه الامنة من خليفة فقال عبد الله ماسألى عنها أحد منذ قدمت العراق قبل ان تم قال
 نعم ولقد سألت انار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اثنا عشر كعدة نقيباً بنى اسرائيل هذا حديث غريب من هذا الوجه وأصل
 هذا الحديث ثابت في الصحيحين من حديث جابر بن سمرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال أمر الناس ما ضا
 ما ولتهم اثنا عشر رجلاً ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكامة خفيت على فالت أي ماذا قال النبي صلى الله عليه وسلم قال كلهم
 من قريش وهذا القاطن ومعنى هذا الحديث البشارة بوجود داني عشر خليفة صالحا يقيم الحق ويعدل فيهم ولا يلزم من هذا ان النبي
 وتتابع أيامهم بل قد وجد منهم أربعة على نسق وهم الخلفاء الاربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ومنهم عمر بن عبد
 العزيز بلاشك عند الأئمة وبعض (٢١٠) بنى العباس ولا تقوم الساعة حتى تكون ولايتهم للحجة والظاهر ان

منهم المهدي المبشر في الاحاديث
 الواردة بذلك انه واطى اسمه اسم
 النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبيه
 اسم أبيه فيلأ الأرض عدلاً وقسطاً
 كما ملئت جوراً وظلماً وليس هذا
 بالمعنى الذي يوههم الرافضة
 وجوده ثم ظهروا من مرداب سامرا
 فان ذلك ليس له حقيقة ولا وجود
 بالكيفية بل هو من هوس العقول
 السخيفة ويوههم الحيلالات الضعيفة
 وليس المراد بهؤلاء الخلفاء الاثنى
 عشر الأئمة الذين يعتقدهم الاثنا
 عشرية من الروافض الجاهلهم
 وقلة عقلهم وفي التوراة البشارة
 بانه يعمل عليه السلام وان الله
 يقيم من صلبه اثني عشر عظيماً
 وهم هؤلاء الخلفاء الاثنا عشر
 المذكورون في حديث ابن مسعود
 وجابر بن سمرة وبعض الجاهلة ممن
 اسلم من اليوم واذ انقرن بهم بعض
 الشيعة يوههم انهم الاثمة
 الاثنا عشر فتشيع كثير جهلاً

عل ذلك بقوله (انه لا يحب المعتدين) اي المجاوزين لما أمر وابه في الدعاء بالتشديد ورفع
 الصوت وفي كل شيء عن جاوز ما أمره الله به في شيء من الاشياء فقد اعتدى وتدخل الجوارزة
 في الدعاء في هذا العموم دخولا اولياً ومن الاعتداء في الدعاء ان يسأل الداعي ما ليس له
 كالحاجة في الدنيا وادراك ما هو محال في نفسه او يطلب الوصول الى منازل الانبياء في
 الآخرة او يرفع صوته بالدعاء صرخاته (ولا تشدوا في الارض) نهاهم الله سبحانه عن
 التشديد في الارض بوجه من الوجوه قليلاً كان او كثيراً ومنه قتل الناس وتخریب منازلهم
 وقطع اشجارهم وتغوير انهارهم ومن الفساد في الارض الكثر بالله والوقوع في معاصيه
 (بعد اصلاحيها) اي بعد ان اصلحها الله بارسال الرسل واتزل الكتب وتقرر الشرائع
 فانه الحس والسدى والضمان والكلي وقيل بعد اصلاح الله اياه بالمر والخصب
 (وادعوه خوفاً وطمعاً) فيه انه يشرع للداعي ان يكون عند دعائه خافاً وحالطاً معاني
 اجابة الله لدعائه فانه اذا كان عند الدعاء جامعاً بين الخوف والرجاء فظهر عظمه قال
 القرطبي أمرنا الله تعالى بان يكون العبد وقت الدعاء في حال تقرب وتخوف وأسل في
 الله حتى يكون الخوف والرجاء للانسان كالجناحين للطائر فيحمله في طريق استقامته
 واذا انفردا أحدهما ذلك الانسان فيدعو الانسان خوفاً من عقابه وطمعاً في ثوابه والخوف
 الاترجاع في الباطل من المضار التي لا يؤمن من وقوعها وقيل يقع مكروه فيمليه والطمع
 توقع حصول الامر المحبوب في المستقبل قال ابن جرير يجيء معناه خوف العدل وطمع الفضل
 وقيل خوفاً من الرجاء وطمعاً في الاجابة قال بعض أهل العلم ينبغي للعبد ان يغلب الخوف
 حال حياته فاذا جاء الموت غلب الرجاء قال صلى الله عليه وآله وسلم لا يموتن احدكم الا وهو
 يحسن انظر بالله تعالى اخرجه مسلم والاية الاولى في بيان شرط صحة الدعاء والثانية في
 بيان فائدة الدعاء (ان رجعت الله قريبت من المحسنين) هذا الخبر من الله سبحانه بان رجسته
 قريبت من عباد الله المحسنين بأي نوع من الانواع كان احسانهم وفي هذا ترغيب لاعداد ال

وسنه القلة عليهم وعلم من فاتهم ذلك بالنسبة الثانية عن النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى وقال الله
 اني معكم اي بحفظي وكلا في نصري لئن اقمتم الصلوة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي اي صدقوهم فيما يحضرونكم به من الوحي
 وعزقوهم اي نصرتموهم ووارثوهم على الحق واقرضتم الله قرضاً حسناً وهو الاتساق في سبيله واتقوا مرضاه
 لا كفرن عنكم سياتكم اي ذنبكم أمحوا واسترخوا ولاوا واخذكم بها ولا دخلتكم حبات تجرى من تحت الانهار اي
 ادفع عنكم الخدور واحصل لكم المقصود وقوله فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل اي من خالف هذا الميثاق بعد
 عقده وقوله وشده وبعده وعام له معاملته من لا يعرفه فقد اخطأ الطريق الواضح وعدل عن الهدى الى الضلال ثم اخبر تعالى
 عما حل بهم من العقوبة بعد خذلانهم ميثاقه وتقضيه عهد فقال فيما تقضيه من اقامهم لعناهم اي فبسبب تقضيه الميثاق الذي
 اخذ عليهم لعناهم اي بعد ذنابهم عن الحق وطردناهم عن الهدى وجعلنا قلوبهم قاسية اي فلا يعطون بوعظ لغفلتهم وقساوتها

يخبرون الكلام عن مواضعهم اي فستندت فهو مهم وساء تصرفهم في آيات الله وتاولوا
وقالوا عليه ما لم يقل عباد الله من ذلك ونحو احظا محاذ كرواية اي وتركوا العمل به رغبة عنه
وظائف الله تعالى التي لا يقبل العمل الا بها وقال غير متر كوا العمل فصاروا الى حالة ردئية قلة فلا
اعمال قوية ولا تزال تطلع على خائنة منهم يعني مكرمهم وغدرهم لك ولا حجابك وقال مجاهد وغيره يعني بذلك عيبهم على الفتن
برسول الله صلى الله عليه وسلم فاعف عنهم واصفح وهذا موجب النصر والظفر كما قال عمر ما علمت من عصى الله فبطل ان قطع
الله فيه وبهذا يحصل لهم تأليف وجمع على الحق ولعل الله ان يهديهم ولهذا قال تعالى ان الله يحب المحسنين يعني به الصفح عن اساءة
البدل وقال قتادة هذه الآية فاعف عنهم واصفح منسوخة بقوله فاتوا (٣١١) الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية
وقوله تعالى ومن الذين قالوا انا

نصارى اخذنا ميثاقهم أي ومن
الذين ادعوا الانفسهم انهم نصارى
متابعون للمسيح بن مريم عليه
السلام وليسوا كذلك اخذنا
عليهم العهود والمواثيق على متابعة
الرسول صلى الله عليه وسلم ومما صرته
وموازيته واقفاة اناره وعلى
الايمان بكل نبي رسله الله الى اهل
الارض ففعلوا كما فعل اليهود خالفوا
المواثيق ونقضوا العهود ولهذا قال
تعالى فنبسوا احظا مما ذكرناه فآغرينا
بينهم العداوة والبغضاء الى يوم
القيامة أي فالتقينا بينهم العداوة
والبغضاء لبعضهم بعضا ولا يزالون
كذلك الى قيام الساعة وكذلك
طوائف النصارى على اختلاف
أحسانهم لا يزالون متباعدين
متعادين يكفر بعضهم بعضا وبلغن
بعضهم بعضا فمكل فرقة تحرم
الاخرى ولا تدعها تلج معبدها
فالملكية تكفر بالعقوبة وكذلك

الخير وتشيط لهم فان قرب هذه الرحمة التي يكون بها الفوز بكل مطلب مقصود لكل عبد
من عباد الله وقد اختلف أئمة اللغة والاعراب في وجهه تذكير خبر رجلة الله حيث قال
قرب ولم يقل قريبة فقال الزجاج ان الرحمة مأثولة بالرحم لكونها بمعنى العفو والغفران
ورجح هذا التأويل النحاس وقال النضر بن شبل في الرحمة مصدر بمعنى الترحم وحق المصدر
التذكير وقال الاخفش أراد بالرحمة هنا المطر وتذكير بعض المؤنث جازم وقال أبو عبيدة
المعنى مكان قريب قال علي بن سليمان الاخفش وهذا خطأ ولو كان كما قال لكان
قريب منصوبا وقال القسراء ان القريب اذا كان بمعنى المسافة فيزد كرو يؤن وان كان
بمعنى النسب فيؤنث بلا اختلاف بينهم وروى عن الفراء انه قال في النسب قريبة فلان
وفي غير النسب يجوز التذكير والتأنيث يقال دارك منا قريب وفلان منا قريب قال الله
تعالى وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا وروى عن الزجاج انه خطأ الفراء فيما قاله
وقال ان سبيل المذكر والمؤنث ان يجزى على أفعالهما وقيل انما كان تأنيث الرحمة
غير حقيقي جازم في خبرها التذكير كرمعنا الجوهرى وأصل الرحمة رقة تقتضى الاحسان
الى المرحوم وتستعمل تارة في مجرد الرقة وتارة في الاحسان المجرد عن الرقة واذا وصف بها
البارى برادها الاحسان فقط وقيل هي ارادة ايقال الخير والمنة على عباد فعله
الاول تكون الرحمة من صفات الافعال وعلى الثاني من صفات الذات قال سعيد بن جبير
الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ (و) قوله (هو الذي يرسل
الرياح بشرا بين يدي رحمة) يتضمن ذكر نعمة من النعم التي أنعم بها على عبادهم مع ما في
ذلك من الدلالة على وحدانيته وشمس الهيمه ورياح جمع ريج وأصل ريج ربح وقرئ
نشر انضم النون والشين جمع ناشر على معنى النسب أي ذات نشر وقرئ يضم النون
واسكان الشين وفتح النون واسكان الشين ومعنى هذه القراءات ترجع الى النشر النشوي هو
خلاف الطي فكان الريج مع سكونها كانت مطوية ثم ترسل من طيها فتصير كالمنقحة

الآخر وكذلك السطورية والاريسية كل طائفة تكفر الاخرى في هذه الدنيا ويوم يقوم الاشهاد ثم قال تعالى وسوف ينبتهم
الله عما كانوا يصنعون وهذا تهديد وعيداً كيد للنصارى على ما ارتكبه من الكذب على الله وعلى رسوله وما نسبوه الى الرب عز
وجل وتعالى وتقدس عن قولهم علوا كبيرا من جعلهم له صاحبة وولد اتعالى الواحد الاحد الفرد الصمد الذي يلد ولم يولد ولم يكن له
كفووا احد (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفون عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب
مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور ربانهم ويهديهم الى صراط مستقيم) يخبر تعالى
عن نفسه الكريمة انه قد ارسل رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق الى جميع اهل الارض عزهم وبهجهم اممهم
وكانهم وانهم بعثه بالبينات والفرق بين الحق والباطل فقال تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون
من الكتاب ويعفون عن كثير أي بين ما بدله وحر فوه وأولو واقرة واعلى الله فيه ويسكت عن كثير مما غير ولا فائدة في بيانه وقد

روى الحارثي في مستدركه من حديث الحسين بن واقد عن يزيد العوفي عن عكرمة بن ابن عباس رضى الله عنه قال من كفر
 بالرحم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب قوله يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين يديكم كتبنا لكم تحفون من الكتاب
 فكان الرحم مما أخفوه ثم قال صحيح الاسناد ولم يخبرناه ثم أخبرنا تعالى عن القرآن العظيم الذي أنزل على نبيه الكريم فقال قد جاءكم
 من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام أي طرق النجاة والسلامة ومنهاج الاستقامة ويخرجهم من
 الظلمات الى النور بآذنه ويهديهم الى صراط مستقيم أي يخرجهم من المظلمة ويوضح لهم أي المسالك فيصرف عنهم المخذور ويحصل
 لهم أحب الأمور وينقي عنهم الصلابة ويرشدكم الى أقوم حلاله (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح من قبل فبذلك من الله
 شأن أراد أن يهلك المسيح من مريم وأمه (٢١٢) ومن في الأرض جميعا ولله ملك السموات والأرض وما بينهما يخلق

ما يشاء والله على كل شيء قدير وقالت
 اليهود والنصارى نحن أبناء الله
 وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل
 أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء
 ويعذب من يشاء والله ملك السموات
 والأرض وما بينهما ما إليه المصير
 يقول تعالى مخبرا عن كفر النصارى
 في ادعائهم في المسيح من مريم وهو
 عبد من عباد الله وخلق من خلقه
 انه هو الله تعالى الله عن قولهم علوا
 كبيرا ثم قال مخبرا عن قدرته على
 الاشياء وكونها تحت قهره وسلطانه
 قل فمن يملك من الله شيئا ان أراد ان
 يهلك المسيح من مريم وأمه ومن في
 الأرض جميعا ليؤاخذ ذلك في ذا
 الذي كان يمتعه أم من ذا الذي يقدر
 على صرفه عن ذلك ثم قال ولله ملك
 السموات والأرض وما بينهما ما يخلق
 ما يشاء أي جميع الموجودات ملكه
 وخلقه وحر القادر على ما يشاء لا
 يسئل عما يفعل بقدرته وسلطانه وعدله
 وعظمته وهذا رد على النصارى
 عليهم لعائن الله المتابعة الى يوم

وقال أبو عبيد قومه متفرقة في وجوهها على معنى بشر داهنا وهننا وقيل هي
 الريح الطيبة المبوب تهب من كل ناحية وقيل يقال انشر الله الريح بمعنى احتاجا
 وقال الفراء النثر الريح البسة التي تنثر السحاب وقال ابن الانباري هي المنشرة
 الواسعة الهبوب وقرئ بشر بالموحدة واسكان الشين جمع بشراى الريح بالبحر بالمطر
 ومثله قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح مشرات والمراد بالريح المطر أي قد امد رحيته
 والمعنى انه سبحانه يرسل الرياح تشارت أو مبشرات بين يدي المطر والريح هو الهواء
 المتحرك بمنه وپسرة وجعه الريح وهي أربعة الصا وهي الشرقية تثير السحاب والذبور
 وهي الغربية تفرقه والشمال تجمعه وهي التي تهب من تحت القطب الشمالي والجنوب
 تدره وهي قبلية عن ابن عمر ان الرياح ثمان أربع منها عذاب وهي القاصف والعاصف
 والصرصر والعقيم وأربع منها رحمة وهي الناشيرات والمبشرات والمرسلات والذاريات
 قال كعب لوجس الله الريح عن عباده ثلاثة أيام لا تنفأ أكثر أهل الأرض (حتى) غاية
 لقوله يرسل (إذا قلت سحابا نقالا) حقيقة أقله جعله قليلا أو وجدته قليلا ثم استعمل بمعنى
 جعله لان الحامل يستقل ما يحمله ومنه المقل بمعنى الحامل واستتق الاقلال من القوة
 فان من يرفع شيأ راه قليلا يقال أقل فلان الشيء جعله ورفعه والسحاب اسم جنس يعني
 يذ كرو يؤث تصخر اعادة لفظه ومرعاة معناه وهو الغيم فيه ماء أو لا يحيى سحابا لا سحابه
 في الهواء والمعنى اذا جعلت الريح سحابا نقالا بالماء الذي صارت تجسده (سقتاه) أي
 السحاب وفيه التفات عن الغيبة في قوله هو الذي يرسل (بلديت) أي يجذب ليس فيه
 نبات لعدم الماء يقال سقته ليد كذا والى بلد كذا وقيل لاجل بلديت قاله الزمخشري
 وجعله الام العلة ولا يظهر بل هي لام التبليغ كقولك قات لك قال أبو حنيفة فرق بين
 قولك سقت لك مالا وسقت لاجل كذا فان الاول معناه أو صلتك لك وبلغتك والثاني لا يلزم
 منه وصوله اليك والبلد هو الموضع العارض من الأرض وقال الأزهري عامر أو غيره عامر

القيامة ثم قال تعالى راداعلى اليهود والنصارى في كذبهم واقرارهم وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه
 أي نحن منتسبون الى أبنائه وهم شوهوا بهم عناءه ونقلوا عن كتابهم ان الله قال لعنه الله اسراييل أنت ابني بكري
 خه لواء هذا على غير ما يروى وهو قد رد عليهم غير واحد من أسلم من عقلاهم وقالوا هذا يطلق عندهم على التشريف والاكرام
 كما نقل النصارى عن كتابهم ان عيسى قال لهم اني ذاهب الى ابي واسمكم يعني ربي وربكم وبما علم انهم لم يدعوا لانفسهم من النبوة
 ما ادعوا في عيسى عليه السلام وانما أرادوا بذلك معزتهم له وخطوتهم عنده ولهذا قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه قال الله تعالى
 راداعليهم قل فلم يعذبكم بذنوبكم أي لو كنتم على كفر ثم كذبكم واقتراكم وقد قال بعض شيوخ الصوفية لبعض الفقهاء ان ينجذب
 القرآن ان الحبيب لا يعذب بخبيته فلم يرد عليه قوله لعله الصوفي هذه الآية قل فلم يعذبكم بذنوبكم وهذا الذي قاله حسن وله شاهد
 في المسند للإمام أحمد حديث قال جندب بن أبي عدي عن أبيه عن جندب عن أنس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه وصبي

في الطريق فلما رأته أمه القوم خشيت على ولدها ان يوطأ فاقبلت تسجي وتقول ابني ابني وسعت فاختذه فقال القوم يا رسول الله ما كانت هذه تلتقي ولدها في النار قال فخذهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا والله ما يليق حبيبه في النار فترد به أجد بل أنتم بشر من خلقي أي لكم أسوة أمثالكم من بني آدم وهو سبحانه الخاتم في جميع عبادته يغفر لمن يشاء ويعصم من يشاء أي هو فعال لما يريد لا معقب لحكمه وهو سر ريع الحساب والله ملك السموات والارض وما بينهما أي الجيـح ملكه ويحت قهره وسلطانه والله المصير أي المرجع والمآب اليه فيحكمهم في عبادته بما يشاء وهو العادل الذي لا ينجور وروى محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعد بن جبير عن ابن عباس قال وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهران أصابا وبحر من عرو وشاس بن عدى فذكره وهما وكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى الله وحذرهم فقاموا ما تحوفوا (٣١٣) يا محمد نحن والله أبناء الله وأحباءه كقول

النصارى فانزل الله فيهم - وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه رواه ابن أبي حاتم وابن جرير وروى أيضا من طريق اسباط عن السدي في قول الله وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه أم أقوالهم نحن أبناء الله وأحباؤه قالوا ان الله أوحى الى اسرائيل ان ولدك بكرى من الولد فيسد خلفهم النادر فيكونون فيها أربعين لسلته حتى تظهرهم وتاكل خطاياهم ثم نادى منادان اخر حواكل مختون من ولد اسرائيل فاخرجوهم فذلك قولهم ان نكسنا النار الاياما معدودات (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم تبشير ونذير والله على كل شيء قدير) يقول تعالى مخاطبا أهل الكتاب من اليهود والنصارى انه قد أرسل اليهم رسولا محمد صلى الله

حال أو مسكون والطائفة منهم بالبلدة والجمع بلاد وادعيره والمفارقة تسمى بلدة لكل كونها مسكن الوحش والجن والبلد يذ كرو يؤت والجمع بلدان (فاتر لتسابع الماء) أي بالبلد الذي سقاه لاجله قاله الزجاج وابن الانباري وهذا هو الظاهر وقيل أنزلنا بالسحاب الماء الذي تحمله أو فانزلنا بالريح المرسلة بين يدي المطر الماء وقيل ان الباء هنا بمعنى من أي فانزلنا الماء وقيل انها اسينية أي فانزلنا الماء بسبب السحاب وقيل يعود على السوق المقهور من الفعل اي بسبب سوق السحاب وهو ضعيف لعود الضمير على غير مذكور مع امكان عوده على المذكور (فاخرج جنابه) أي بالماء او بذلك البلد الميت والاول اولى بل لا ينبغي ان يعدل عنه (من كل الثمرات) أي من جميع انواعها ومن تبعيضية أو ابتدائية (كذلك) أي مثل اخراج الثمرات (فخرج الموتي) من القبور يوم حشرهم بعد فناءهم ودرس آثارهم والتشبيه في مطلق الاخراج من العدم وهذا رد على منكري البعث ومحصله ان من قدر على اخراج الثمر الرطب من الخشب اليابس قادر على احياء الموتي من قبورهم (اعلمكم تذكرون) فعملون تعظيم قدرة الله وبديع صنعته وتؤمنون بانه قادر على بعثكم كما قدر على اخراج الثمرات التي تساهلونها وانخطاب لشكري البعث (والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه) أي التربة الطيبة السهلة السجدة يخرج نباتها باذن الله وتبشيره خروجا حسنا تاما وافيوا يخص خروج نبات الطيب بقوله باذن ربه على سبيل المدح والتشريع وان كان كذلك من النباتين يخرج باذنه تعالى قاله أبو حنيفة في التهر والمعنى بمشيئته وعسبه عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه وقع في مقابلة قوله (والذي جذبت) أي والتربة الخبيثة السجة (لا يخرج نباتها) (الا نكدا) أي قليلا لاجل فيه وقيل عسرا بمشقة وكأنه يقال نكدن نكدنا من باب تعب فهو نكد تعسر ونكد العيش نكدنا اشتد وعسر وفي القاموس نكد عيشهم كقرح اشتد وعسر البئر قل ماؤها

(٤٠ - فتح البيان ثالث) عليه وسلم خاتم النبيين الذي لا نبي بعده ولا رسول بل هو المعقب لجميعهم ولهذا قال على قرقم الرسل أي بعد مدة متطاولة ما بين إرساله وعيسى بن مريم وقد اختلفوا في مقدار هذه الفترة كم هي فقال أبو عثمان النهدي وقادة في رواية عنه كانت ستائة سنة ورواه البخاري عن سلمان الفارسي وعن قتادة خمسمائة وستون سنة وقال معمر عن بعض أصحابه خمسمائة وأربعون سنة وقال الضحاك أربع مائة ووضعت وثلاثون سنة وذكر ابن عسار في ترجمة عيسى عليه السلام عن الشعبي انه قال ومن رفع المسيح الى هجرة النبي صلى الله عليه وسلم تسعمائة وثلاثة وثلاثون سنة والمشهور هو الاول وهو ائمة سنة ومنهم من يقول تسعمائة وعشرون سنة ولا منافاة بينهم فان القائل الاول أراد تسعمائة سنة شمسية والآخر أراد قريتين كل ثلاثين سنة شمسية وقرية ثمان سنين ولهذا قال تعالى في قصة أهل الكهف ولينوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا

أى قرية لتكميل ثلاثمائة الشمس التي كانت معلومة لأهل الكتاب وكانت الفتنة بين عيسى بن مريم آخر أنبياء بني إسرائيل وبين محمد خاتم النبيين من بني آدم على الإطلاق كما ثبت في صحيح البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا أولى الناس بابن مريم لأنه ليس بيني وبينه نبي وهذا فيه رد على من زعم أنه يبعث بعده عيسى بن مريم يقال له خالد بن سنان كما حكاه القاضي وغيره والمقصود أن الله بعث محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وطموح من السبل وتغير الأديان وكثرة عبادة الأوثان والذبحان والصلبان فكانت النعمة به أتم النعم والحاجة إليه أحرع الحاج فان القصاد كان قد قدم جميع البلاد والطغيان والجهل قد ظهر في سائر العباد الأقليل من المتسكين ببقايا من دين الأنبياء الأقدمين من بعض أخبار اليهود وعباد النصارى والصابئين كما قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد (٢١٤) حدثنا هشام حدثنا قتادة عن مطرف عن عياض بن حماد الجاشعي

رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم فقال في خطبته وإن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني في يومى هذا أكل ما لم تخله عبادة حلال وإن خلقت عبادة حنفاء كلهم وإن الشياطين أثنى عليهم فأضلهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا ثم إن الله عز وجل نظر إلى أهل الأرض ففقههم عربهم وعجمهم إلا بقايا من بني إسرائيل وقال انما بعثت لابتلك وأبلى بك وأنزلت علمك ~~كتنا بنا لبغسله الماء تقرأ أنا ما~~ ويقطنا ثم إن الله أمرني أن أبلغ قريشا فقلت يا رب اذ ينزل غوار أمي فيدعوهم ففعل فقال استخرجهم كما استخرج حوك واغزهم بغز الوائفق عليهم فسيفق عليك وابعث جيشا بعث خمسة أمثاله وقتلهم من أطاعك من عصاك وأهل الجنة ثلاثة وسو سلطان مقسط موفق

ونكذ زيد حاجة عمر وكصر منعه أياها ورجل نكذ شوم عسر وقوم انكادومنا كسد والنكذب الضم قلبه العطاف ويفتح وقيل معنى الآية التشبيه شبه تعالى السريع القوم بالبلد الطيب والبلد بالبلد الخبيث ذكر النحاس وقيل هذا مثل للقلوب فشبها القلب القابل للوعظ بالبلد الطيب والناسي عنه بالبلد الخبيث قاله الحسن وقيل هو مثل لقلب المؤمن والمنافق قاله قتادة وقيل هو مثل للطيب والخبيث من بني آدم قاله مجاهد عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك من فقه في دين الله عز وجل ونفعه ما بعثني الله تعالى به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله تعالى الذي أرسلت به أخرجاه في الصحيحين وليس في هذا ما يدل على أنه السبب في نزول الآية (كذلك) أى مثل ذلك التصريف (تصرف الآيات لقوم يتكبرون) الله ويعترفون بنعمته ويتفقون بسماع القرآن (لقد أرسلنا نوحا على قومه) لما بين الله سبحانه كمال قدرته وبديع صنعته في الآيات السابقة ذكرهنا أفاضلص الامم وما فيها من تحذير الكفار وعيدهم لتبسيه هذه الامة على الصواب وإن لا يقتدوا بمن خالف الحق من الامم السالفة واللام جواب قسم محذوف أى والله لقد أرسلنا نوحا ملكا بن مشوش ومعنى أرسلنا بعننا وكان نوح نجارا بعبثه الله وهو ابن أربعين سنة وقيل أربعين سنة وقيل مائتين وخمسين سنة وقيل ابن مائة سنة وهو أول الرسل إلى أهل الأرض بعد آدم أخرج أبو حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وابن عساكر عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أول نبي أرسل نوح قال يذو القاسي انما سمى نوحا لظول ما ناح على نفسه وكان اسمه عبد الغفار بن ملك واختلف في سبب نوحه فقيل أدعوه على قومه

متصدق ورجل رحيم رقيق القلب بكل ذى قرى مسلم ورجل عفيف فقير ذو عيال وأهل النار خمسة الضعيف بالهلاله الذى لا دين له والذين هم فيكم تبع أو تبعوا شئ يحى لا يتبعون أهلا ولا مالا ولا خائشا الذى لا يتبع له طمع وإن دق الأخانة ورجل لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يتخادعك عن أهلك ومالك وذكر الجبل أو الكذب والشنظير الفاحش ثم رواه الامام أحمد ومسلم والنسائي من غير وجه عن قتادة عن مطرف بن عبد الله بن الشخير وفي رواية شعبة عن قتادة التصريح بسماع قتادة هذا الحديث بن مطرف وانما سمع من أربعة عنه ثم رواه هو عن روح عن عوف عن حكيم الازم عن الحسن قال حدثني مطرف عن عياض ابن حماد ذكره رواه النسائي من حديث غندر عن عوف الاعرابي به والمقصود من إيراد هذا الحديث قوله أن الله نظر إلى أهل الأرض ففقههم وعربهم إلا بقايا من بني إسرائيل وفي لفظ مسلم من أهل الكتاب وكان الدين قد التبس على أهل الأرض كلهم

بفتح الله محمد صلى الله عليه وسلم فهذا الخلاق وأخرجهم الله به من الظلمات الى النور وتركتهم على المحجة البيضاء والشريرة
 الغراء ولهذا قال تعالى أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير أي لئلا نتحجوا ونقولوا يا أيها الذين بدلوا دينهم وغيرهم وما جاءنا من رسول
 يبشر بالخير ولا نذير من الشر فقد جاءكم بشير ونذير يعني محمد صلى الله عليه وسلم والله على كل شيء قدير قال ابن جرير معناه أي قادر
 على عقاب من عصاني وثواب من أطاعني (واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا النعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أشياء وجعل لكم
 ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحدكم من العالمين يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تردوا على اديباركم فتقبلوا خاسرين
 قالوا يا موسى ان فيها قوموا مجابرين وآنال يدخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فاما ادخلون قال رجلان من الذين يخافون
 أنعم الله عليهما فادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتوه فانكم غالبون وعلى الله (٢١٥) فهو كوا ان كنتم مؤمنين قالوا يا موسى

انما لن يدخلها أبدا وما دعوا فيها
 فاذهب أنت وربك فقائلا ناهنا
 فاعدون قال رب اني لأملك الا
 نفسي وأخي فافرق بينا وبين القوم
 الفاسقين قال فانها محرمة عليهم
 أربعين سنة يتيهون في الارض فلا
 تأمن عن القوم الفاسقين يقول
 تعالى مخبرا عن عبدود ورسوله وكلهم
 موسى بن عمران عليه السلام فيما
 ذكر به قوميه من نعم الله عليهم
 وآلائه لا يهيم في جمعه لهم خيرا الدنيا
 والاخرة واستقاموا في طريقهم
 المستقيمة فقال تعالى واذا قال موسى
 لقومه يا قوم اذكروا النعمة الله عليكم
 وقوله اذ جعل فيكم أنبياء أي كلما
 هلك نبي قام فيكم نبي من لدن أيكم
 ابراهيم الى من بعده وكذلك كانوا
 لا يزال فيهم الانبياء يدعون الى الله
 ويحذرون نقمته حتى خفوا بعباسي
 عليه السلام ثم أوحى الله الى خاتم
 الانبياء والرسل على الاطلاق محمد
 ابن عبد الله المنسوب الى اسمعيل

بالهلاله وقيل لمراجعة ربه في شأن ابنه كنعان وقيل لانهم بكل مجذوم فقال له
 ان خسايا قبيح فاحي الله تعالى اليه اعبتني أم عبت الكلب وقوم لرجل أقرباؤه الذين
 يجتمعون في حدودا حد وقد يقيم الرجل بين الجانب فيسهم قومهم مجازا للعجوة وفي
 التنزيل قال يا قوم اتبعوا المرسلين وكان مقبلا بينهم ولم يكن منهم وقيل كانوا قومهم قال
 ابن عباس كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شرعة من الحق وقد تقدم ذكر نوح
 في آل عمران فاعني عن الاعادة هنا وما قيل ان ادريس قبل نوح فقال ابن العربي انه وهم
 قال المازري فان صح ما ذكره المؤرخون كان محمولا على ان ادريس كان نبيا غير مرسل
 (فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) أي اعبدوه لانه لم يكن لكم اله غيره حتى
 يستحق منكم ان يكون معبودا (اي أخاف عليكم) ان عبدتم غيره (عذاب يوم عظيم)
 جملة متضمنة لتعليل الامر بالعبادة والمراد عذاب يوم القيامة وعذاب الطوفان وانما قال
 أخاف على السلك وان كان على يقين وجزم من حلول العذاب بهم ان لم يؤمنوا به لانه لم
 يعرف وقت نزول العذاب بهم أي عاجلهم أم تأخر عنهم العذاب الى يوم القيامة (قال الملائكة
 من قومه) الملائكة اشرف القوم ورؤسائهم وقيل هم الرجال سواء بذلك لانهم جميعا ياتون
 عندهم من المعروف وجودة الرأي ولانهم يملكون العيون اياه والصدور هيبته والجمع املاء
 مثل سبب وأسباب وقد تقدم بيانه في البقرة (ان التارك في ضلال مبين) الضلال العمدول
 عن طريق الحق والذهاب عنه يقال ضل الرجل الطريق وضل عنه بضل من باب ضرب
 ضلالا وضلالا لزل عنه فلم يهتد اليه فهو ضال هذه لغة نجد وهي الفصحى وبها جاء القرآن
 في قوله ان ضلالتا فائما أضل على نفسه وفي لغة لاهل العالم من باب تعب والاصل في
 الضلال الغيبة ومنه قيل للحيوان الضائع ضال بالهاء المذكر والمؤنث والجمع الضوال
 مثل دابة ودواب أي ان التارك في دعائه الى عبادة الله وحده في ضلال عن طريق الحق
 وخطا وزوال عنه بين والرؤية قلبية (قال يا قوم ليس بي ضلالة) كاتزعمون وهي أعم من

ابن ابراهيم عليه السلام وهو أشرف من كل من تقدمه منهم صلى الله عليه وسلم وقوله وجعلكم ملوكا قال عبد الرزاق عن الثوري
 عن منصور عن الحكم وأوغيرة عن ابن عباس في قوله وجعلكم ملوكا قال الخادم والمرأة والبيت وروي الحاكم في مستدركه من
 حديث الثوري أيضا عن الأعشى عن مجاهد عن ابن عباس قال المرأة والخادم وآتاكم ما لم يؤت أحدكم من العالمين قال الذين بين
 ظهر انهم يؤمنون ثم قال الحاكم صحح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وروي ميمون بن مهران عن ابن عباس قال كان الرجل من بني
 اسرائيل اذا كان له الزوجة والخادم والمرأة يسمى ملكا وقال ابن جرير حدثنا يونس بن عبد الأعلى أنبأنا ابن وهب أن أبا هريرة
 أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل وقال السمت من فقره المهاجر بن فقال عبد الله
 ألك امرأتا وتاوي اليها قال نعم قال ألك مسكن تسكنه قال نعم قال فأتت من الاغنياء فقال ان لي خادما قال فأتت من الملوكة وقال

الحسن البصري هل الملك الامر ب و خادم و دار و اه ابن جريثم روى عن الحكم و مجاهد و منصور و سفيان الثوري و نحوهم
هذا و حكاه ابن أبي حاتم عن يعقوب بن مهران و قال ابن شاذب كان الرجل من بني اسرائيل اذا كان له منزل و خادم و استودن عليه
فهو ملك و قال قتادة كانوا اول من اتخذ الخدم و قال السدي في قوله و جعلكم ملوكا قال ملك الرجل منكم نفسه و ماله و أهله
رواه ابن أبي حاتم و قال ابن أبي حاتم ذكر عن ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن ابن مسعود مرفوعا كان بنو اسرائيل اذا
كان لاحدهم خادم و دابة و امرأة كتب ملكا و قال ابن جريثم حدثنا الزبير بن بكار حدثنا أبو نضرة أنس بن عياض سمعت زيدا بن
أسلم يقول و جعلكم ملوكا فلا اعم الا انه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم من كان له بيت و خادم فهو ملك و هذا امر سبل
غريب (١) و قد روي في الحديث من أصبح (٣١٦) منكم معافى في جسده استأفى سريه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له

الذين اجتنبوا صغائرهم وقوله وأنا كم
ما لم يورث أحد من العالمين يعني
على زمانكم فانهم كانوا أشرف
الناس في زمانهم من اليونان والقبط
وسائر أصناف بني آدم كما قال ولقد
آتينابي إسرائيل الكتاب والحكيم
والتبوة ورزقناهم من الطيبات
وفضّلناهم على العالمين وقال تعالى
أخبرنا عن موسى لما قالوا اجعل
لنا الهة كما لهم الهة قال أنكم قوم
بجهلون أن هؤلاء متبماهم فيه
وباطل ما كانوا يعملون قال أغير
الله أنغيكم الهة وهو فضلكم على
العالمين والمقصود أنهم كانوا أفضل
أهل زمانهم والافيهذه الأمة أشرف
منهم وأفضل عند الله وأكمل
شريعة وأقوم منها جاؤا كرم نبيا
وأعظم ملوكا وأغزرا رزاقا وأكثر
أموالا وأولادا وأوسع مملكة
وأدوم عزا قال الله تعالى كنتم خير
أمة أخرجت للناس من سورة آل
عمران وقال وكذلك جعلناكم أمة

الضلال ففهموا أبلغ من فقهه (رأى لى رسول) جاء لكن هنا أحسن مجيئاً لأنها بين
تقصيدين لأن الإنسان لا يتجاوز من أحدثين ضلال وهدى والرسالة لا لتجميع الضلال
(ومن رب العالمين) صفة رسول ومن لا بداء الغاية الجازية أى أرسلنى لسوق الخبر اليكم
ودفع الشر عنكم فنى عن نفسه الضلالة وأثبت لها ما هو أعلى منصب وأشرف رفعة وهو
أنه رسول الله اليهم (أبلغكم رسالاتى) جمع الرسالة لا اختلاف وأقامها وتنوع معانيها
أولاً أن المراد بها المرسل به وهو بعد دأى ما أرسله الله اليه مما أوحاه اليه (وأنتم لكم)
يقال نعمتة ونعمت له وفى زيادة اللام دلالة على المبالغة فى المحاض النصح قال الأصمى
الناصح الخالص من الغل وكل شئ خلص فقد نصح فعنى النصح هنا خلص النية لكم عن
شوائب الفساد والاسم النصيحة وقيل النصح تحرى قول أو فعل فيه صلاح للغير وقيل
أرادوا الخير لغيركم مما تريد لنفسك أو النهاية فى صدق العناية (و) جملته (أعلم من الله
مالاتعاون) مقررة رسالته ومبينه لما يريد عمله وأنه يختص بعلم الأشياء التى لا يعلمونها
بأخبار الله بذلك ومنها قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وإن بأسه لا يدع القوم
المجرمين (أو يحسم) الاستفهام للانكار والوالو اللطف على مقدر ينسحب عليه الكلام
كأنه قيل استبعدتم أو أكنتم أو أنكرتم أو عجبتم من (أن جاءكم) أى وحي رسالة
أو وعظمة (من ربكم) والمراد به الكتاب الذى أنزل على نوح وقيل المعجزة التى جاءها
نوح والاول أولى (على) لسان (رجل منكم) أى من جنسكم تعرفونه ولكن يلم ذلك على
لسان من لا تعرفونه ولا تعرفون لغته وقيل على بمعنى مع قاله الفراء (ليذكركم) بعلته
للمعنى (ولتقوا) ما يحل لله عليه ثلاثة مرتبة على العلة قبلها (ولعلمكم ترجون) بسبب
ما يفيد الانذار لكم والتقوى منكم من التعرض لرحمة الله سبحانه لكم ورضوانه عنكم
وهي علة الثالثة على التى قبلها وهذا الترتيب فى آية من أحسن لأن المقصود من
الارسل الانذار ومن الانذار التقوى ومن التقوى الفوز بالرحمة (فكذبوه) أى فبعد ذلك

وسطا لتكونوا شهداء على الناس وروى ابن جرير عن ابن عباس وأبي مالك وسعيد بن جبيرة أنهم قالوا في قوله كذبوا وأنا كاذم الم يوت أحد من العالمين يعني أمة محمد صلى الله عليه وسلم فكأنهم أرادوا أن هذا الخطاب في قوله وأنا كاذم الم يوت أحد من هذه الأمة والجهود على أنه خطاب من موسى لقومه وهو محمول على عالمي زمانهم كقصدنا وقيل المراد أنا كاذم الم يوت أحد من العالمين يعني بذلك ما كان تعالى نزله عليهم من المن والسوى وتظلمهم بالعمام وغير ذلك مما كان تعالى يخصهم به من خوارق العادات فآله أعلم ثم قال تعالى مخبرا عن تحريض موسى عليه السلام لبني إسرائيل على الجهاد والدخول إلى بيت المقدس الذي كان يأبىهم في زمان أيهم يعقوب لما ارتحل عورثوه وأثله إلى بلاد مصر أيام يوسف عليه السلام فوجدوا فيه أقواما من العمالة (١) في بعض النسخ بعد إياض زيادة تظلمهم بالبيت وخادم وزوجة وحره فاعلوا روابية عن مالك اه

الجبارين قد استخوذوا علمها وقبضوها فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى بالذهاب
بالنصرة والظفر عليهم فنكوا وعصوا واطغوا فامرهم فعوقبوا بالذهاب والتبذير في سيرهم حائرين لا يدرون كيف
يتوجهون الى مقصد مدته أربعين سنة عقوبتهم على تقربهم في أمر الله تعالى فقال تعالى تخبرنا عن موسى انه قال يا قوم ادخلوا
الارض المقدسة اى المطهرة وقال سفيان الثوري عن الاعشى عن مجاهد عن ابن عباس قال شئ
الطور وما حوله وكذا قال مجاهد وغير واحد وروى سفيان الثوري عن أنس سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس قال هي
أريحا وكذا ذكر غير واحد من المفسرين وفي هذا انظر لان اريحا ليست هي المقصودة بالفتح وكانت في طر يقهم الى بيت المقدس
وقد قدموا من بلاد مصر حين اهلك الله عدوهم فرعون الا ان يكون المراد (٣١٧) به ا هذه البلدة المعروفة في طرف الطور
شرقي بيت المقدس وقوله تعالى

كذبوا ولم يعملوا بما جاءهم من الانذار واستمروا على تكذيبهم في دعوى السوء وما نزل
عليه من الوحي الذي بلغه اليهم (فأجبتاه) من الطوفان والغرق (والذين معه) من
المؤمنين به المستقرين معه قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل كانوا تسعة
انساء الثلاثة وستة من غيرهم (في الثلاث) أى السفينة روى انه اتخذها في سنتين وركبها
في عاشر رجب ونزل منها في عاشر محرم والفلك واحد وجمع تذ كروثوث (واغرقتنا الذين
كذبوا يا أيها) أى استمروا على ذنوبكم ولم يرجعوا الى التوبة (انهم كانوا قوما عمن) عن الحق
وفهمه قاله مجاهد أى لكونهم على القلب لا ينجح فيهم الموعظة ولا يفيدهم التذكير قال
ابن عباس عين كفارا قال الزجاج عموا عن الحق والايمان يقال رجل عم في البصيرة
واعمى في البصر قاله الليث وقيل هما عتق وقال مقاتل عموا عن نزول العذاب هم
وهو الغرق وعين جمع عم صفة مشبهة لكن تصرف فيه بحذف لامه كقاص اذا جمع فاصله
عمين قال بعضهم عم فيه دلالة على ثبوت الصفة واستقرارها كفرح وضيق ولواريد
الحدوث لقل عام كما يقال فارح وضائق وقد قرئ عامين حكاه الزمخشري (و) أرسلنا
(الى) قوم (عاد) وهومن ولد سام بن نوح قيل هو عاد بن عوص بن ارم بن شالخ بن ارفخشذ
ابن سام بن نوح وهى عاد الاولى وعاد الثانية قوم صالح ورهم ثمود بينهم مائة سنة (أخاهم)
أى واحدا من قبيلتهم أو صاحبهم وسماه أخا لكونه ابن آدم مثلهم قاله الزجاج والعرب
تسمى صاحب القوم أخاهم (هودا) هو ابن عبد الله بن رياح بن الخلود بن عاد بن عوص
المذكور قاله السيوطى في التفسير وقال ابن اسحق هو هود بن شالخ المذكور والاول
أولى واشترى في السنة الثمان ان هود اعربى وفيه نظر لان الظاهر من كلام سيبويه ما عده
مع نوح ولو ط أنه أجمعى وكان بينه وبين نوح ثمان مائة سنة وعاش اربعمائة واربعمائة وستين
سنة وصرح حنابلة بين المرسل اليهم دون ما سبق في نوح وما سبأنى في لوط لان المرسل اليهم
اذا كان لهم اسم قد اشترى وابه ذكره وابه والا فلا وقد امتازت عاد و ثمود من بنى ماء

وهي اريحا فبعث اليهم اثنى عشر عينا من كل سبط منهم عين ليا قوم يخبر القوم قال فدخلوا المدينة قروا امر اعظميامن هبتهم
وجسمهم وعظمهم فدخلوا حائط البعضهم فباء صاحب الحائط ليحتمى الثمار من حائطه فجعل يحتمى الثمار وينظر الى آثارهم
فتبعهم فكما اصاب واحدا منهم اخذه فجعله في كه مع اثنا كهة حتى التقط الاثنى عشر كلهم فجعلهم في كه مع الفاكهة
وذهبهم الى ملكهم فنثرهم بين يديه فقال لهم الملك قد رأيتم شأنا و امرنا فاذهبوا فاخبروا صاحبكم قال فرجعوا الى موسى
فاخبروه بما كانوا من امرهم وفي هذا الاستدانة نظر وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس انزل موسى وقومه بعث منهم اثنى عشر
رجلا وهم النقباء الذين ذكرهم الله فجعلهم ليا قوم يخبرهم فصاروا فلقهم رجل من الجبارين فجعلهم في كسائه فجعلهم حتى اتى بهم
المدينة ونادى في قومه فاجتمعوا اليه فقالوا من انتم قالوا نحن قوم موسى بعثنا نأتى بخبركم فاعطوهم حبة من عنب تكفى الرجل

فقالوا لهم اذهبوا اليه فقولوا له هذا قد رآه كهتيم فرجعوا الى موسى فاخبروه بما راوا فقام امرهم موسى عليه السلام بالخول عليهم وقتالهم قالوا يا موسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وامن الى حاتم ثم قال حدثنا ابى حدثنا ابى مريم حدثنا يحيى بن ايوب عن يزيد بن الهاد حدثني يحيى بن عبد الرحمن قال رايت انس بن مالك اخذ عصاف ذرع فيها بشى لا ادري كم ذرع ثم قاس بها في الارض خمسين او خمسا وخسين ثم قال عكذ اطول العماليق وقد ذكر كثير من المفسرين في هذا الخبر ان موضع بني اسرائيل في عظمت خلق هؤلاء الجبارين وان منهم عوج بن عتق يفت آدم عليه السلام وان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثة وثلاثون ذراعا وثلاث ذراع تحصر الحساب وهذا شيء يستحي من ذكره ثم هو يخالف لما ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق آدم وطوله (٢١٨) ستون ذراعا لم يزل الخلق تنقص حتى الان ثم ذكر وان هذا الرجل كان

كافرا وانه كان وادنية وانه امتنع من ركوب سفينة نوح وان الطوفان لم يصل الى ركبته وهذا كذب واقتراء فان الله تعالى ذكرنا نوحا دعاء على أهل الارض من الكافرين فقال رب لا تدعني على الاض من الكافرين ديارا وقال تعالى فاحصيه ومن معه في الفلك المشحون ثم أغرق بعد الباقين وقال تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم وادنا كان ابن نوح الكافر غرق فكيف يبقى عوج بن عتق وهو كافر ولدنية هذا اليسوغ في عقل ولا شرع ثم في وجود رجل يقال له عوج بن عتق نظروا الله أعلم وقوله تعالى قال رجلان من الذين يخافون أنهم الله عليهم ما أي فلما نكل بنو اسرائيل عن طاعة الله ومتابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضهم رجلان لله عليهم ما عظمة عظيمة وهما ممن يخاف أمر الله ويخشى عقابه وقرأ بعضهم من الذين يهابون أي ممن لهم مهابة وموضع من الناس ويقال انهم يوشع بن نون وكالب بن يوفنا قاله ابن عباس (البلغم) وبما جدو عكرمة وعطية والسدي والربيع بن أنس وغير واحد من السلف والخلف رجعهم الله فقالوا ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلوه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا وان كنتم مؤمنين أي ان قولكم على الله واتبعتم أمره ووافقتم رسوله نصركم الله على أعدائكم وأيدكم ونظركم بهم ودخلتم البلد التي كتبها الله لكم فلم يتفزع ذلك منهم شيئا قالوا يا موسى انالني ندخلها أبدأ ما داسوا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وهذا انكول منهم عن الجهاد ومحاربة رسوله ولم يخالف عن مقاتله الاعداء ويقال انهم لما نكلوا عن الجهاد وعزموا على الانصراف الى مصر سجد موسى وهرون عليهم السلام قدام ملا من بني اسرائيل اعظاما لما هموا به وثنى يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ثيابهما ولا ما قومهما على ذلك فيقال انهم سجدوا وجرى أمر عظيم وخطر حليل

مشهورة قال الربيع بن خثيم كانت عادمايين البين الى الشام مثل الذر وقيل كانت منازل عاديا لاحقاق بالين والاحقاق الرسل الذي عند عمان وحضرموت وقال وهب كان الرجل من عادتين ذراعا يدراعيهم وكان هامة الرجل مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل لتفخر فيها السباع وكذلك مناخرهم وقال قتادة ذكر لنا انهم كانوا اثني عشر ذراعا طولوا عن ابن عباس كان الرجل منهم سمعانين باعا وكانت البرية فيهم سمكة البقرة والرمان الواحدة تقع في قشر خا عشرة نفق ولا تخلف هذه الا قويل عن ضعفه وبعد قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولم يقل ههنا فقال كما قال في قصة نوح لان الفاء تدل على التعقيب وكارنوح مواظبا على دعوة قومته غير متوان فبهما وكان هود دون نوح في المبالغة في الدعاء وقيل هذا على تقدير رسؤال سائل قال فما قال لهم هود فقبل قال يا قوم (أفلا تتقون) استبعادا وانكارا أي أفلا تتخافون ما نزل بكم من العذاب وقال في سورة هود أفلا تعقلون ولعله خاطبهم بكل منهم او قدما كشيء يحكيه كل منهم ما في موطن عن حكاية في موطن آخر كما لم يذكره ههنا ما ذكره الله من قوله ان أنتم لا امفترون وقس على ذلك حال بقية ما ذكره وما لم يذكر من اجراء القصة بل حال نظاره في سائر القصص لاسيما في المحاورات الجارية في الاوقات المتعددة والله أعلم قاله ابو السور قال الملا الذين كفروا من قومهم انالوا في سفاهة هي الخفة والحق وقد تقدم بيانه في البقرة نسبهم الى الخفة والطيش وقلة العقل والجهالة ولم يكتفوا بذلك حتى قالوا (وانالنا فقلنا من الكاذبين) مؤكدين لظنهم كذبه فيما ادعاه من الرسالة قال يا قوم ليس بي سفاهة كما تدعون (ولكني رسول من رب العالمين) اليكم استدرك على ما قبله باعتبار ما يستلزمه من كونه في الغاية القصوى من الرشد فان الرسالة من جهة رب العالمين موجبة لذلك فكأنه قيل ليس بي شيء مما تنسبون اليه ولكني في غاية من الرشد والصدق ولم يصرح بخي الكذب اكتفاء بما في حيز الاستدراك ومن لا بداء الغاية وقد تقدم بيان معنى هذا اقربا وكذا سبق تفسير قوله

الذين يهابون أي ممن لهم مهابة وموضع من الناس ويقال انهم يوشع بن نون وكالب بن يوفنا قاله ابن عباس (البلغم) وبما جدو عكرمة وعطية والسدي والربيع بن أنس وغير واحد من السلف والخلف رجعهم الله فقالوا ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلوه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا وان كنتم مؤمنين أي ان قولكم على الله واتبعتم أمره ووافقتم رسوله نصركم الله على أعدائكم وأيدكم ونظركم بهم ودخلتم البلد التي كتبها الله لكم فلم يتفزع ذلك منهم شيئا قالوا يا موسى انالني ندخلها أبدأ ما داسوا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وهذا انكول منهم عن الجهاد ومحاربة رسوله ولم يخالف عن مقاتله الاعداء ويقال انهم لما نكلوا عن الجهاد وعزموا على الانصراف الى مصر سجد موسى وهرون عليهم السلام قدام ملا من بني اسرائيل اعظاما لما هموا به وثنى يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ثيابهما ولا ما قومهما على ذلك فيقال انهم سجدوا وجرى أمر عظيم وخطر حليل

وما أحسن ما أجاب به الصحابة رضي الله عنهم يوم بدر
 العير الذي كان مع أبي سفيان فلما فات اقتتاص العرب وأصر
 واليبل فتكلم أبو بكر رضي الله عنه فأحسن ثم تكلم من الصحابة من المهاجرين ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أشيروا علي
 أيها المسلمون وما يقول ذلك إلا ليستعلم ما عند الانصار لانهم كانوا جهور الناس ومثقف قال سعد بن معاذ كأنك تعرض بنا يا رسول
 الله فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقا شاعدا وتخذا
 انالبر في الحرب صدق في اللقاء لعل الله ان يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 سعد بن مسعود ذلك وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا علي بن الحسين حدثنا (٣١٩) أبو حاتم الرازي حدثنا محمد بن عبد الله

الانصارى حدثنا حميد عن أنس
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سار
 الى بدر استشار المسلمين فأشار عليه
 عمر ثم استشارهم فقالت الانصار
 يا معشر الانصار أيكم يريد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قالوا اذا
 لا نقول له كما قالت بنو اسرائيل
 لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا
 ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت
 وربك فقاتلا انا معكم مقاتلون
 فكان من أجاب يومئذ المقداد بن
 عمرو الكندي رضي الله عنه كما قال
 الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا
 سفيان عن مخارق بن عبد الله الجبلي
 الاحمسي عن طارق هو ابن شهاب
 ان المقداد قال لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم يوم بدر يا رسول الله
 انا لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل
 لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا
 ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت
 وربك فقاتلا انا معكم مقاتلون هكذا
 رواه أحمد من هذا الوجه وقد رواه

(أ) بلغكم رسالاتي وانا لكم ناصح) فيما أمركم به من عبادة الله وترك عبادة ما سواه
 (أمين) هو المعروف بالامانة والثقة على ما اتفق عليه وفيه دليل على جواز مدح الانسان
 نفسه في موضع الضرورة الى مدحها وفي اجابة الانبياء من ينسبهم الى السفاهة والضلال
 بما جالوا بهم به من الكلام الصادر عن الحلم والاعضاء وترك المقابلة بما قالوا له مع علمهم
 بان خصوصهم أفضل الناس وأسفهم أذب حسن وخلق عظيم وتعليم من الله لعباده كيف
 يحاطبون السفاهة وكيف يغضون عنهم ويسبواون اذبال حلهم على ما يكون منهم ويخووه
 قوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والى هو دجال الجمل الاسمية فوج بالفعلية حيث
 قال وانصح لكم وذلك لان صيغة الفعل تدل على تجدد ساعة بعد ساعة وكان نوح يكرر
 في دعائهم لا يلا وتوار من غير تراخ فناسب التعبير بالفعل واما هود فيمكن كذلك بل كان
 يدعوهم وقتادون وقت فلهدا غير بالاسمية (أو عجبتم) من (أن جاءكم ذكركم ربكم على)
 لسان (رجل منكم لينذركم) بأسر بكم ويخوفكم عقابه وقد سبق تفسيره (واذكروا اذ
 جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) أي جعلهم سكان الارض التي كانوا فيها اذ كرههم الله
 نعمة من نعمه عليهم ملو كاحمل الذكركم للوقت والمراد ما كان فيه من
 الاستخلاف على الارض لقصد المبالغة لان الشيء اذا كان وقته مستحقا للذكركم فهو
 مستحق بالاولى (وزادكم في الخلق بسطة) أي طولافى اطلاق وعظم جسم وقوة زيادة على
 ما كان عليه آتواهم في الابدان وقيل بسطة أي شدة قاله ابن عباس وعن أبي هريرة قال
 كان الرجل من قوم عاد ليخذل المصراع من الخجارة لواجتمع خسمائه من هذه الاسمة لم
 يستطيعوا ان يلقاه وان كان أحدهم ليدخل قدمه في الارض فتدخل فيها قال
 السدي والكبي كانت قامة الطويل منهم ما تندرأع وقامة القصيرتين وقيل سبعين
 ذراعاً وقد ورد عن السلف حكايات عن عظم اجرام قوم عاد وفيه بعد كما تقدم (فأذكروا
 آلا الله) أي نعمه عليكم جمع الى بكسر الهمزة وسكون اللام كمل واجمال وألى بضم

من طريق أخرى فقال حدثنا اسود بن عامر حدثنا اسرا تيل عن مخارق عن طارق بن شهاب قال قال عبد الله هو ابن مسعود رضي
 الله عنه لقد شهدت من المقداد مشهد الان أن اكون انا صاحباً أحب الى مما عدل به في رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدعوني
 المشركين فقال والله يا رسول الله لا نقول كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وليكافة قتال
 عن عيبتك وعن يسارك ومن بين يديك ومن خلفك قرأت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرق اذالك وسر ذلك وهكذا رواه
 البخاري في المغازي وفي التفسير من طرق عن مخارق به ولفظه في كتاب التفسير عن عبد الله قال المقداد يوم بدر يا رسول الله لا نقول
 لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكم ففكنا تسري عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم قال البخاري رواه وكيع عن سفيان عن طارق ان المقداد قال للنبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن

يزيد جسدنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل يوم الخميس خمر
 بينهم وبين مناسكهم اني ذاهب بالهدى فاحرم عند البيت فقال له المقداد بن الاسود انا والله لا نكون
 من الذين اذهب اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معك مقاتلان
 اسمعها أختابر او حيا الله عليه وسلم يتابعوا على ذلك وهذا ان كان يحفو ظاوم الخديسه فيحتمل انه صكر رده المقاتلة
 كما قاله يوم بدر وقوله قال رب اني لاملأك الانقيس وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين يعني لما نكل بنو اسرائيل عن
 القتال غضب عليهم موسى عليه السلام وقال داعيا عليهم رب اني لاملأك الانقيس وأخي هرون فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين
 قال العوفي عن ابن عباس يعني اقضي بيني وبينهم وقد قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس افضل بيننا وبينهم
 كما قال الشاعر

يارب فافرق بيننا وبين
 أسد ما فرقت بين اثنين
 وقوله تعالى فانها محرومة عليهم
 أربعين سنة يتيهون في الارض
 الآية لما دعا عليهم موسى عليه
 السلام حين نكوا عن الجهاد
 حكم الله بحريم دخولها عليهم
 قدر مدة أربعين سنة فوقعوا في التيه
 يسرون دائما لا يمتدون للخروج
 منه وفيه كانت أمور عجيبة وخوارق
 كثيرة من تظليلهم بالغمام وانزال
 المن والسلاوي عليهم ومن اخرج
 الماء الجاري من صخرة صماء تحمل
 معهم على دابة فاذا ضرب بها موسى
 بعصا انفق عرت من ذلك الجوارثا
 عشرة عينا تجرى لكل شعب عين
 وغير ذلك من المعجزات التي أبدل الله
 بها موسى بن عمران وهناك نزات
 التوراة وشرعت لهم الاحكام
 وعملت قبة العهد ويقال لها
 قبة الزمان
 يزيد بن

الهمزة وسكون اللام كقفل واقتال أو الى بكسر الهمزة وفتح اللام كضلع واضلاع وعبت
 واعذاب أو الى يفتحهما كفتا واقفا ومن جعلته انعمة الاستخلاف في الارض والسطة في
 الخلق وغير ذلك مما أنعم به عليهم وكره التذكير لزيادة التقرير (اعلحكم تفلون) ان
 تذكرتم ذلك لان الله ذكر لكم النعمة سبب باعث على شكرها ومن شكرها ومن شكرها فافرح (قالوا) في
 جواب فتحهم لهم (أجبتنا العبد الله وحده) هذا استسكار منهم لدعاؤه الى عبادة الله وحده
 دون معبوداتهم التي جعلوها شركاء لله وانما كان هذا استسكارا عندهم لانهم وجدوا
 آباءهم على خلاف ما دعاهم اليه فلذا قالوا (وندرما كان بعدنا ابونا) أي تركت الذي كانوا
 يعبدونهم من الاصنام وهذا داخل في جملة ما استسكروا به وهكذا يقول المقلدة لاهل الاتباع
 والمتبعين لاهل السنة (فأتنا بتبعنا ان كنت من الصادقين) هذا استسجال منهم للعذاب
 الذي كان هو ديعبدهم به لشدته فمدحهم على الله ونكوصهم عن طريق الحق وبعدهم عن
 اتباع الصواب (قال فدووع عليكم من ربكم بحس وغبض) جعل ما هو متوقع كالواقع
 تنبيه على تحقق وقوعه كاذكر أئمة المعافى والبيان وقيل معنى وقع وجب والرحمن
 العذاب وقيل السخط وقيل هو هذا الرين على القلب بزيادة الكفر ثم استسكروا عليهم
 ما وقع منهم من المجادلة فقال (أتجادلونني في أسماء) يعني أسماء الاصنام التي كانوا
 يعبدونها جعلها أسماء عارية لان مسمياتها حقيقة لها بل تسميتها بالالهة ما طل فكأنها
 معدومة لم توجد بل الموجود أسماءها فقط والاستفهام على سبيل الإنكار (تسميوها)
 أي تسميتم بها معبوداتكم من جهة أنفسكم (أنتم وأبائكم) وللاحققة لذلك (مازل الله
 بهم امن سلطان) أي من حجة تجتجئون بها على ما تدعونها لهم من الدعاوى الباطلة ثم وعدهم
 بأشد وعيد فقال (فاستظروا إلى معكم من المستظرين) أي فاستظروا ما يطبقونه من العذاب
 وهو واقع بكم لانه انزل عليكم بلائكم (فأخبرناهم بالذي هم فيه من العذاب النازل عن كبرهم ولم يقبل رسالته
 سبحانه انه نجى هودا ومن معه من المؤمنين بهم من العذاب النازل عن كبرهم ولم يقبل رسالته

هرون عن أصبغ بن يزيد عن القاسم بن أبي أيوب عن سعيد بن جبيرة سألت ابن عباس عن قوله فانها محرومة
 عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض الآية قال فتأهوا في الارض أربعين سنة يصحون كل يوم يسبون ليس لهم قرار ثم ظال عليهم
 العمام في التيه وأنزل عليهم المن والسلاوي وهذا قطعة من حديث القنوت ثم كانت وفاة هارون عليه السلام ثم بعد عدة ثلاث سنين
 وفاة موسى الكليم عليه السلام وأقام الله فيهم يوشع بن نون عليه السلام نبيا خليفة عن موسى بن عمران ومات أكثر بني اسرائيل
 هناك في تلك المدة ويقال انه لم يبق منهم أحد سوى يوشع وكاتب ومن ههنا قال بعض المفسرين في قوله قال فانها محرومة عليهم هذا
 وقف تام وقوله أربعين سنة منصوب بقوله يتيهون في الارض فلما انقضت المدة خرج يوشع بن نون عليه السلام أربعين نقي منهم
 وسائر بني اسرائيل من الجليل النبطي فقصدهم بيت المقدس فاحصرها فكان قضيها يوم الجمعة بعد العصر فلما انقضت الشمس

لغروب وخذى دخول السبت عليهم قال انك مأمورة وانا مأمور اللهم احبسهم على نفسك الله تعالى حتى فقهوا وأمر الله يوشع بن نون ان يأمر بني اسرائيل حين يدخلون بيت المقدس ان يدخلوا بايديهم وسجدوا وهم يقولون حطة أى حط عنا ذنوبنا فمدلوا ما أمروا به فدخلوا بن حفرون على استقامتهم وهم يقولون حبة في شعرة وقد تقدم هذا كله في سورة البقرة وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة محمد بن ابي عمار العدنى حدثنا سفيان عن ابي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه قوله فانهم اخرجوه من ارضهم اربعين سنة بنهمون في الارض قال فتاهوا اربعين سنة قال فقهلم موسى وهارون في التيه وكل من جاوز الاربعين سنة قتلها ضلت الاربعون سنة ناهضهم في شمع بن نون وهو الذى قام بالامر بعد موسى وهو الذى افقحها وهو الذى قبله اليوم يوم الجمعة فجمعهم وافتتاحها ودفنت الشمس للغروب فخشى ان دخلت ليلة السبت ان يسبقوا فنادى الشمس اى (٣٤١) مأموروا انك مأمورة فوفقت حتى افقحها فوجدتهم اى الاموال مالم يرمثه

قط فقرىوه الى النار فلم تأت فقال فيكم الغلول فذعاروس الاسباط وهم اثنا عشر رجلا فباعهم والتصقت يدي رجل منهم بده فقال الغلول عندك فاخرجه فانخرج رأس بقرة من ذهب لها عيمان من ياقوت واسمان من لؤلؤ فوضعه مع القربان فأت النار فاكتته وهذا السباق له شاهد في الصحيح وقد اختار ابن جرير ان قوله فانهم اخرجوه عليهم هو العامل في اربعين سنة وانهم مكثوا لا يدخلونها اربعين سنة وهم تائهون في البرية لا يهتدون لقمه قال ثم خرجوا مع موسى عليه السلام ففزعهم بيت المقدس ثم اخرج على ذلك قال باجاع علماء أجبارة الاولين ان عوج بن عتق قتله موسى عليه السلام قال فلو كان قتله ايا قبل التيه لما هنت بنو اسرائيل من السما ليق فدل على انه كان بعد التيه قال واجعوا على ان بلعام

فالمعية مجاز عن المتابعة أخرج ابن عساكر لما أرسل الله الزم على عاد اعزل هودوس معهم المؤمنين في خطبة ما يصيبهم من الريح الاما تلى عليهم الجلود وتنسبهم الانفس وانما القربا العادى فقهلم بين السماء والارض وتدمعها بالبحارة (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) الدابر الاصل اول السكان خلف الشيء وهو الآخر واذا قطع الآخر فقد قطع ما قبله فحصل الاستئصال أى الاستيعاب بالقطع وقد تقدم تحقيق معناه والمعنى استأصلنا هؤلاء القوم الجاسعين بين الكذب بآياتنا وعدم الايمان وأراد بالآيات المعجزات الدالة على صدقه وعن ابي هريرة قال كان عمره هودا ربعا مائة سنة واثنين وسبعين سنة وعن علي بن ابي طالب قال قبر هود بحضر موت في كنيب أجرة عند رأسه سدرة وعن عثمان بن ابي العاتكة قال قبله مسجد دمشق قبر هود وقال عبد الرحمن بن شبابة بين الركن والمقام وزعم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وصالح وشعيب واسماعيل في تلك البقعة ويرى ان كل نبى من الانبياء اذا هلك قومه جاءهوا الصالحون من قومه معه الى مكة يعبدون الله حتى يؤمنوا بالله والله أعلم بصحة ذلك (وما كانوا مؤمنين) مصدقين بالله ولا برسوله هود عليه السلام وقد أطال القوم في بيان قصة قومه وهلاكلهم واجال القرآن يغنى عن تفصيل لا يسند (والى ثودا خاهم صالحا) ثود قبيلة سموا باسم ابيهم وهو عود بن عاد بن ارم بن شالخ بن ارغش بن سام بن نوح وصالح هو ابن عبيد بن اسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن عود وكانت مساكن عود الجبل بين الحجاز والشام الى وادي القرى ومأوله قال أبو عمرو ابن العلاء سميت ثودا لثماءها والثلج الماء القليل وكان صالح أخاهم في النسب لافي الدين وكان بينهما وبين هود مائة سنة وعاش صالح مائتين وعشرين سنة كافي التعبير (قال يا قوم اعبدوا الله) أى وحدوا ولا تشركوا بشيئا (مالكم من الدغية) يستحق ان يبدوا سواء وقد تقدم نسب هود في قصة نوح (قد جاءكم بينة من ربكم) أى معجزة ظاهرة وبرهان حلى وحى اخراج النافث من الجبال الصلدة عن ابي الطفيل قال قالت ثودا صالح استباية ان

(٤١ - فتح البيان ثالث) ابن باعورا امان الجبارين بالدعاء على موسى قال وما ذاك الا بعد التيه لانهم كانوا قبل التيه لا يخافون من موسى وقومه هذا استدلاله ثم قال حدثنا ابن عيسى حدثنا سفيان عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت عصا موسى عشرة أذرع وثبته عشرة أذرع وطوله عشرة أذرع فوثب فأصاب كعب عوج فقتله وكان جسر الاهل النيل سنة وروى ايضا عن محمد بن بشير حدثنا سفيان عن ابي اسحق عن نوف البكالى قال كان سرير عوج بثلاثة ذراع وكان طول موسى عشرة أذرع وعصاه عشرة أذرع ووثب في السماء عشرة أذرع فضر عوجا فأصاب كعبه فسقط ميتا وكان جسر الناس يرون عليه وقوله تعالى فلا تأس على القوم الفاسقين تسليط لموسى عليه السلام عنهم أى لا تأسف ولا تحزن عليهم فيما حكمت عليهم فانهم مستحقون ذلك وهذه القصة تضمنت قريع اليهود بيان فضائلهم ومخالفاتهم لله ولرسوله

ونكولهم عن طاعتهم فيما أمرهم به من الجهاد فضعفت أنفسهم عن مصابرة الاعداء وشجارتهم ومقاتلتهم مع انهم أطوعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأهم وصفه من خلقه في ذلك الزمان وهو بعدهم النصر وانظروا بعدائهم هذا مع ما شاهدوا من فعل الله بعدوهم فروع من العذاب والتكاثف والفرقة ولجود في اليوم ونظروا لتقريبه أعينهم وما باله من قدم ثم يكون عن مقاتلة أهل بلديهم بالنسبة الى ديار مصر لا تواتر عن المعارك في عدة أعاليها وعددهم ونظرت قبائح صنيعهم الخاص والعام واغضبوهم فضعفوا لا يظفها الليل ولا يستحال الليل وهم في جهلهم يعمهون وفي غيهم يزدرون وهم البغضاء الى الله وأعداءه ويقرولون مع ذلك نحن أبناء الله وأحباؤه ففهم الله وجوعهم التي مسح منها الخنازير والقرود والزئيم لعنة تعصم الى النار ذات الرقود ومضى لهم فيها بئس ما دخلوا وقد فعل (٢٢٢) وله الحمد من جميع الوجوه وانزل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا

فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لا قبل لك قال اتعبد لله من المتقين لئن بسطت الى ربك لتقتلني ما أنا بياستبيد اليك لا قبل اني أخاف الله رب العالمين اني أريد ان تبوء بأثمي وأثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين فطوعته له نفسه قتل أخيه قتلها فأم به من الخاسرين فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف نوري سواة أخيه قال يا ويلتا أعجزت ان أكون مثل هذا الغراب فأوراني سواة أخى فاصبح من التادمين يقول تعالى سيناوخي عاقبة البغي والحسد والظلم في جرائب آدم لصلبه في قول الجهور وروما قاييل وهابيل كيف عدا أحدهما على الآخر فتدبر فباعا عليه وحده الله فيما وهبه الله من النعمة وتقبل القسريان الذي أخلص فيه الله عز وجل فصار المقتول بوضع

كتسب الصادق قال اخرجوا لفرحو الى حضبة (١) من الأرض فاذا هي غصص كما تحض الحامل ثم انما انفرحت فخرحت الناقة من وسطها اذ قال لهم صالح (خذوا ناقة الله لكم آية) وليس هذا أول خطاب لهم بل بعد ما نهضهم كما قص في سورة هود من قوله هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها الآيات وهذه الآية مشتملة على بيان البيئة المذكورة وفي اضافة الناقة الى الله تشرى لها وتكرم وكونها آية على صدق صالح انما اخرجت من حجر في الجبل لمن ذكره ولا تسمى في كل خلقها من غير رجل ولا ندر يحرق وقيل غير ذلك (فذرهم انا كل في أرض الله) فترجع على كونها آية من آيات الله فان ذلك لا يجب عدم التعرض لها أي دعواها في ناقة الله والأرض أرضه فلا تمنعوها ما ليس لكم ولا تمنعوا (ولا تسوءوا بسوء) أي لا تعرضوا اليها بوجه من الوجوه التي تسوء عنكم عن المس التي هو مقدمة الاصابة بالسوء الشامل لالوان الاذى (فياخذكم عذاب أليم) أي شديد الاثم بسبب عقرها واذاها ومنعها من الرعي (واذكروا ان جعلكم خلفا من بعدهم) أي استخلفكم في الأرض أو جعلكم ملوكها كما تقدم في قصة هود (وتوبوا كم في الأرض) أي جعل لكم فيها ما ترعى المنزل الذي تسكنونه أي أسكنكم وأمر لكم في أرض الحجر بكسراخاء (تخذون من سهولها قصورا) أي من سهول الأرض وهي ترابها تعتقدون منه البر والآخر وتخذون ذلك فتبنون به القصور وانما سميت بذلك لصور الله فقرأه عن مصعبها وجسمهم عن نيلها (وتفتنون) أي تشقون والنحت شجر الشئ الصلب وفي القاموس نحتته بنحته براده والحانة البراءة والمفتت ما ينحت به (الجبل يوتا) تسكنون فيها وقد كانوا اقربهم وصلاية آبائهم يفتنون الضمور فيفتنون فيها كهم وقابلسكنون فيها لأن الابنية والسقوف كانت تقنى قبل بناء أعمارهم قال الضحاك كان الواحد منهم يعيش ثلاثمائة سنة الى أئمنه وكذا كان قوم هود وقبل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء وهذا يدل على انهم كانوا مستعدين لترفيق (فأذكروا آلاء الله)

الاتمام والدخول الى الجنة وحط القابل ورجع بالصقعة الخاسرة في الدار بن فقال تعالى وانزل عليهم نبأ ابني آدم بالحق أي اقصص على هؤلاء الناقة الحسدة اخوان الخنازير والقرود من اليهود وأمثالهم واسطاعهم خبر ابني آدم وهما شاميل وقاييل فبدأ كرههم واحدم من السلف والخطف وقوله بالحق أي على الخلة والامر الذي ليس فيه ولا كذب ولا وهم ولا تبديل ولا زيادة ولا نقصان كقوله تعالى ان هذا هو الحق قصص عليه نبأهم بالحق وقال ذلك عيسى بن مريم قول الحق وكان من خبرهم ما فاء كرههم واحدم من السلف والخطف ان الله تعالى شرع لا دم عليه السلام ان يزوج بناته من نبيه لمضرة الحال ولكن قالوا كان يولد في كل بيت ذكر كروا حتى فكان يزوج ابني هذا البطن لذكر البطن الاخر وكتب اخت حابيل ذميمة واخت قاييل وضيته فأراد ان يستأثر بها على أخيه فأبى آدم ذلك الا أن يقربا قربانا نحن تقبل منه فهي له (١) الحضبة الجبل المنبسط على وجه الأرض أد منه

يقبل من هابل ولم يقبل من قاييل فكان من أمرهما ما فاضه الله في كتابه ﴿ذكر أئوال المفسرين ههنا﴾ قال السدي فيما ذكر عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يولد آدم مولودا ولا ولده معه جارية فكان من زواج غلام هذا البطن جارية هذا البطن الآخر ويزوج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر حتى ولد له اثنتان يقال لهما هابل وهابيل وكان قاييل صاحب زرع وكان هابل صاحب زرع وكان قاييل أكبرهما وكان له أخت أحسن من أخت هابل وإن هابل طلب أن ينكح أخت قاييل فابى عليه وقال هي اختي ولدت لي وهي أحسن من اختك وأنا أحق أن أتزوج بها فأمره أبوه أن يزوجه هابل فابى وانهم ما قرأوا في القرآن إلى الله عز وجل أيهما أحق بالخيارية وكان آدم عليه السلام قد غاب عنهما إلى مكة فينظر إليهما

(٢٢٢)

الارض قال اللهم لا قال ان لي بيتا بمكة فاته فقال آدم للسماء احفظي ولدي بالامانة فابت وقال للارض فابت وقال للسماء فابت فقال لقاييل فقال نعم تذهب وترجع وتجد أهلك كما يسرك فإنا انطلق آدم قربا قربانا وكان قاييل يغير عليه فقال أنا أحق به منك هي أختي وأنا أكبر منك وأنا وصي والدي فلما قربا قرب هابل جذعة سمينة وقرب قاييل حزمة سنبل فوجد فيها سنبل عظيمة فقهرها وأكلها فزلت النار فأكلت قربان هابل وترك قربان قاييل فغضب وقال لا تملك حتى لا تنكح اختي فقال هابل إنما يقبل الله من المتقين رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا ججاج عن ابن جريج أخبرني ابن خنيس قال أقبلت مع سعيد بن جبيرة فحدثني عن ابن عباس قال نهى أن تنكح المرأة

عليكم واشكروا عليها (ولا تعثوا في الأرض مفسدين) العن والعتو لغتان قال قتادة معناه لا تسبوا والعتو أشد الفساد وقيل أراد به عقر الناقة وقيل هو على ظاهره فيدخل فيه النهي عن جميع أنواع الفساد وقد قدم تحقيقه في البقرة بما يغني عن الإعادة (قال الملا الذين استكبروا من قومه) أي الرؤساء المستكبرون من قوم صالح الذين تعظموا عن الإيمان به والسين زائدة (ل الذين استضعفوا) أي المساكين الذين استضعفهم المستكبرون والام التليخ (من آمن منهم) بدل من الموصول بإعادة العامل بدل الكل إن كان ضميرهم لقومه وبدل البعض إن كان للذين على أن من المستضعفين من لم يؤمن والأول هو الوجه الأدل إذ اعني إلى توجيه الخطاب أولا إلى جميع المستضعفين مع إن المجاورة مع المؤمنين منهم على أن الاستضعاف يختص بالمؤمنين أي قالوا المؤمنين الذين استضعفواهم واستذلواهم (أن تعاون أن صالحا مرسل من ربه) اليكم قالوا عذرا على طريق الاستهزاء والسخرية (قالوا انما أرسل به مومنون) أجابوهم بأنهم مومنون برسالة الله مع كون سؤال المستكبرين لهم انما هو عن العلم منهم هل تعلمون برسالة أم لا مسارعة إلى اظهار ما لهم من الإيمان وتبنيها على أن كونه مرسل أمر واضح مكشوف لا يحتاج إلى السؤال عنه (قال الذين استكبروا) عن أمر الله والإيمان به برسوله صالح عز وجل وعنادا (انما بالي آمنتم به كافرون) أي جاحدون وهذا الجمل المعنونة يقال مستأنفة لانها جوابات عن سؤال مقدرة ولم يقولوا انما بالي أرسل به كافرون اظهارا لخالفتهم إياهم وردا لمقاتلتهم (فقروا بالناقة) أعقر الجرح وقيل قطع عضو يؤثر في تلف النفس يقال عقرت الفرس إذا ضربت قوائمها بالسيف وقيل أصل العقر كسر عرقوب البعير ثم قيل للنحر عقرولان العقر سبب النحر في الغالب وأسند العقر إلى الجميع مع كون العاقر واحد منهم لانهم راؤن ذلك موافقون عليه وقال عاقر الناقة لأقلتها حتى ترضوا الجميع فجعلوا يولد خلون على المرأفة خسر خافيقولون أن ترضين فتتولنم والنسبي حتى رضوا أجمعين فعقروها

أطاعوا أمي وأمر ابن نكحها غيره من أخواتها وكان يولد في كل بطن رجل واحد أو اثنين هاهنا كذلك إذ ولده امرأة وضمة وتولد له أخرى فيجوز ذمة فقال أخو الذمية انكحني اختك واتكح اختي فقال لا أنا أحق بأختي فقربا قربا فافتقبل من صاحب الكباش ولم يقبل من صاحب الزرع فقته اسناد جدي وحدثنا أبي حدثنا أسلمة حدثنا جادين سلمة عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله لا ذقربا قربا فافتقربا قربا بأنهم ما خلفا صاحب الغنم بكش أعين أقرب أيضا وصاحب الحزن بصيرة من طعام فقب الله الكباش فخرنه في الجنة أربعين خريفا وهو الكباش الذي ذبحه إبراهيم عليه السلام اسناد جدي وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن أبي الغيرة عن عبد الله بن عمر قال ان ابن آدم الذي قربا قربا فافتقبل من أحدهما ولم يقبل من الآخر كان أحدهما صاحب حر والآخر صاحب غنم وانهم ما أمر ابن يقربا قربا فافتقبل من صاحب الغنم قربا كرم غنمه

واحتبوا وأحسنوا طيبهم أنفسهم وإن صاحب الحرق قرب أكثر حرته الكردن والزوان غير طيبه من نفسه وإن الله عز وجل تقبل قربان صاحب الغنم ولم يقبل قربان صاحب الحرث وكان من قصته ما ماقص الله في كتابه قال وإيم الله أن كان المقتول لأشد الرحلين ولكن منعه التصريح أن يسطر يده إلى أخيه وقال امحبل بن رافع المدني القاص بلغني أن أباي آدم لما أمر بالقربان كان أحدهما صاحب غنم وكان أنشج لعل في غنمه فأحببه حتى كان يؤثره بالليل وكان يحمله على ظهره من جهة حتى لم يكن له مال أحب إليه منه لما أمر بالقربان قرب به الله عز وجل فقبله الله منه فزال يرتفع في الجنة حتى قدى به إبراهيم عليه السلام رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا الأنصاري حدثنا القاسم بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن علي بن الحسين قال آدم عليه السلام له ايل وقايل أن ربي عهد إلى أنه كان من ذريتي من يقرب القربان (٣٢٤) فقر بأقربا بآتي تقر عني إذا قبل قربانك فقر بأقربا وكان هايل صاحب

غنم فقربأ كونه غنم خير ماله وكان قايل صاحب زرع فقرب مشاقه من زرعه فأنطلق آدم معهما ومعهما اقربا بهما فصعدا الجبل فوضعا قربا بهما ثم جلسا وانا لثهم آدم وهما يتظران إلى القربان فبعث الله ناراً حتى إذا كانت فوقهما دنما هنا حتى فاقبل قربان هايل ورتل قربان قايل فأنصرفوا وعلم آدم أن قايل مسخوط عليه فقال ويلك يا قايل رد عليك قربانك فقال قايل أحبيته فصليت على قربانه ودعوت له فقبل قربانه وورد على قرباني فقال قايل لهايل لاقتلك واسترح منك ودعا لك أبوك فصلى على قربانك فقبل منك وكان يتواصده بالقتل إلى أن احتبس هايل ذات عشية في غنمه فقال آدم يا قايل ابن أخوك قال قال (٣) وتعيى له راعيا لا أدري فقال آدم ويلك يا قايل أنطلق فأطلب أخاك فقال قايل في نفسه البلية أقتله وأخذ معه حديد فاستقبله وهو منقلب فقال يا هايل تقبل قربانك وورد على قرباني لاقتلك فقال قايل له هايل قربت أطيب ليكون مالي وقرب أنت أحب ما لك فإن الله لا يقبل إلا الطيب إنما تقبل الله من المتقين فلما قاله اغضب فأقبل فرغ الحديد وشر بهما فقال ويلك يا قايل ابن أنت من الله كيف يجوز لك بعملك فقتله فطرحه في حوض من الأرض وحشي عليه شيأ من التراب وروى محمد ابن اسحق عن بعض أهل العلم بالكاتب الأول أن آدم أمر ابنه قايل أن ينسكح أخته تومة هايل وأمر هايل أن ينسكح أخته تومة قايل فسلم لذلك هايل ورضي وأبى ذلك قايل وكره تكرم من اخت هايل ورغب باخوته عن هايل وقال نحن من ولادة الجنة وهما من ولادة الأرض فانا أحق باخوتي ويقول بعض أهل العلم بالكاتب الأول كانت أخت قايل من أحسن الناس فضن بها عن أخيه وأرادها لنفسه والله أعلم أي ذلك كان فقال له أبو داود بنى قرب قربا بنا ويقرب أخوك هايل قربا بنا فإيكما تقبل قربانه فهو أحق بها وكان

وقبه من تم ويل الامر وتفطيعه بحيث أصابت عائته الكل ما لا يخفى وقد اختلف في عاقرة الناقما كان اسمه فقيل قد دار بن سالف وكان رجلا أحرأ زرق يزعمون أنه ابن زانية ولم يكن لسانه ولكنه ولد على فراشه وكان عزيزا منيعا في قومه وقيل غير ذلك وقوله الناقمة هاربا فأنقته له الصخرة التي خرجت منها فمأه فدخلها وانطبقت عليه وقيل أنهم أدركوه وذبحوه (وعتوا عن أمر ربه) أي استكبروا يقال عتوا بعتوا عتوا الاستكبر وتعنى فلان إذا لم يطع والليل العاني الشديد الظلمة والمراد بالامر الحكم (وقالوا يا صالح اتنا بعتنا) من العذاب (إن كنت من المرسلين) هذا استعجال منهم للنفقة وطلب منهم لنزول العذاب وحلول البلية بهم قالوا ذلك استهزاء به ونجيزه (فأخذتهم الرحمة) أي الزلزلة الشديدة العظيمة قاله الزجاج والقراء يقال رجف الشيء يرجف رجفانا وأصله حركة مع صوت ومنه يوم ترجف الراجفة وقيل كانت صيحة شديدة خلعت قلوبهم قاله مجاهد والسدى فقيل أنه أخذتهم الزلزلة من تحتهم والصيحة من فوقهم حتى هلكوا وعلى هذا في الآية كفاية وقد وقع التصريح بها في آية أخرى فكان عذابهم بالرجفة والصيحة فذكر في كل موضع واحدة منهما (فأصحوها في دارهم) أي بلدهم وأرضهم (جائين) أي لاصقين بالأرض على ركبهم ووجوههم كما يجثم الطائر وأصل الجثوم للأرنب وشبهها وقيل الجثوم للناس والطير بمنزلة البروك للبعير وجثوم الطير هو وقوعه لا طشا بالأرض في حال نومه وسكونه بالليل والمراد أنهم أصبحوا في دارهم مستبين لا حائل بهم (فتولى عنهم) صالح عند اليأس من أجابتهم وقيل بعد أن ماتوا وهلكوا (وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونفخت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) يحتمل أنه قال لهم هذه المقالة بعد موتهم على طريق الحكاية المأخوذة من النبي صلى الله عليه وآله وسلم من التكلم لأهل قلب بدر بعد موتهم أو قاله لهم عند نزول العذاب بهم وكأنه كان مشاهدا لذلك فحسم على ما فاتهم من الأيمان والسلامة من العذاب وقيل إنما خاطبهم بذلك

أقتله وأخذ معه حديد فاستقبله وهو منقلب فقال يا هايل تقبل قربانك وورد على قرباني لاقتلك فقال قايل له هايل قربت أطيب ليكون مالي وقرب أنت أحب ما لك فإن الله لا يقبل إلا الطيب إنما تقبل الله من المتقين فلما قاله اغضب فأقبل فرغ الحديد وشر بهما فقال ويلك يا قايل ابن أنت من الله كيف يجوز لك بعملك فقتله فطرحه في حوض من الأرض وحشي عليه شيأ من التراب وروى محمد ابن اسحق عن بعض أهل العلم بالكاتب الأول أن آدم أمر ابنه قايل أن ينسكح أخته تومة هايل وأمر هايل أن ينسكح أخته تومة قايل فسلم لذلك هايل ورضي وأبى ذلك قايل وكره تكرم من اخت هايل ورغب باخوته عن هايل وقال نحن من ولادة الجنة وهما من ولادة الأرض فانا أحق باخوتي ويقول بعض أهل العلم بالكاتب الأول كانت أخت قايل من أحسن الناس فضن بها عن أخيه وأرادها لنفسه والله أعلم أي ذلك كان فقال له أبو داود بنى قرب قربا بنا ويقرب أخوك هايل قربا بنا فإيكما تقبل قربانه فهو أحق بها وكان (٣) قوله وتعيى له راعيا لا أدري كذا في الأصل وحرر

قاييل على بندر الارض وكان هابيل على رعاية الماشية فقبيل قاييل فهاو قرب هابيل أبكارا من أيكار غنمه وبعضهم يقول قرب بقرة
 فارسل الله ناراً يضا فأكلت قربان هابيل وترك قربان قاييل وبذلك كان يقبل القربان اذا قبله واه ابن جرير وروى العوفي عن
 ابن عباس قال من شأنهم ما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فيمنأنا آدم قاعدان اذا قالوا قربنا
 قربانا وكان الرجل اذا قرب قربانا فرضيه الله أرسل اليه ناراً فتأكله وان لم يكن رضيه الله خبت النار فقربا قربانا وكان أحدهما
 زاعيا وكان الآخر جارا وان صاحب الغنم قرب خير غنمه واسمها وقرب الآخر بعض زرعهم فحانت النار فزلت بينهما فأكلا الشاة
 وتركوا الزرع وابن آدم قال لآخيه أمتشي في الناس وقد علموا انك قربت قربانا فقبل منك ورد على فلا والله لا ينظر الناس الى
 وأنت خير مني فقال لا تقل ذلك فقال له أخوه ماذا نبي اغما يقبل الله (٣٢٥)

من المتقين واه ابن جرير فهذا الاثر
 يقتضى ان تقرب القربان كان
 لاعت سبب ولا عن تدار في امرأة
 كما تقدم عن جماعة ممن تقدم
 ذكرهم وهو ظاهر القرآن اذ قربا
 قربانا فقبل من أحدهما ولم يقبل
 من الآخر قال لا تقل ذلك قال انما
 يقبل الله من المتقين فالسياق
 يقتضى انه اغما غضب عليه وحده
 بقبول قربانه دونه ثم المشهور عند
 الجمهور ان الذي قرب الشاة هو
 هابيل وان الذي قرب الطعام هو
 قاييل وانه تقبل من هابيل شاة
 حتى قال ابن عباس وغيره انها
 الكبش الذي فسد به الذبيح وهو
 مناسب والله أعلم كذلك نص عليه
 غير واحد من السلف والخلف وهو
 المشهور عن مجاهد أيضا ولكن
 روى ابن جرير عنه انه قال الذي
 قرب الزرع قاييل وهو المتقبل منه
 وهذا خلاف المشهور ولعله لم يحفظ
 عنه جيد والله أعلم وقوله انما
 يقبل الله من المتقين أى من اتقى

ليكون عير لمن يأتي من بعدهم فينزع عن مثل تلك الطريقة التي كانوا عليها ثم أيان عن
 نفسه انه لم يبال جهدا في ابلاغهم الرسالة ومحض النصح ولكن أيوا ذلك فلم يقبلوا منه بحق
 عليهم العذاب ونزل بهم ما كذبوا به واستحلموه عن قتادة ان صالحا قال لهم حين عقروا
 الناقة تمتعوا ثلاثة أيام ثم قال لهم آية هلاككم ان تصبح وجوهكم غدا مسفرة واليوم
 الثاني محرة واليوم الثالث مسودة فاصبحت كذلك فلما كان اليوم الثالث أقبلوا بالهلاك
 فكشفوا وابتحطوا ثم أخذتهم الصيحة فاهدمتهم وأخرج أحدهم حديث ابن عمر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو بالبحر لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان
 تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما أصابهم وأصل
 الحديث في الصحيحين من غير وجه وفي لفظ لا جدم من هذا الحديث قال لما نزل رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم على تبوك نزل بهم الحجر عند بيوتهم فقل وكانت الفرقة
 المؤمنة من قوم صالح أربعة آلاف خرج بهم صالح الى حضرموت فلما دخلوها مات
 صالح فسمى حضرموت ثم بنوا أربعة آلاف مدينة وسموها حضرواء وقال قوم توفي
 صالح بحكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة وآم في قومه عشرين سنة (و) اذ كر (ولو انما قال
 لقومه) أى وقت ان قال لقومه قال انما لوط مشفق من قولهم هذا أليط بقلي أى
 ألصق وقال الزجاج ومن زعم انه من لظت الحوض اذا ملسته بالطين فقد غلط لان
 الاسماء العجيبة لا تستحق وقال سيديونية فلو لو اسماء عجيبة الا انها خفيفة فلذلك
 صرفت ولو لو هو ابن هارون بن تارخ فهو ابن أخي ابراهيم وليس من أنبياء بنى اسرائيل
 وكانا يابل بالعراق فهاجر الى الشام فنزل ابراهيم أرض فلسطين ونزل لوط بالاردن وهي
 قرية بالشام وبعثه الله الى أمة يقال لها سدوم بالذال المعجمة وهي بلد يمحض (أنثا ون)
 الخصلة (الفاحشة) الخسيسة المتعادية في الفحش والتجبر وهي أديار الرجال قاله ابن
 عباس قال ذلك انكارا عليهم وتوبيخا لهم (ما سبقكم به من أحد من العالمين) أى لم

الله في فعله ذلك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا ابراهيم بن العلاء بن زيد حدثنا اسمعيل بن عياش حدثني صفوان بن عمرو عن
 تميم يعني ابن مالك المقرئ قال سمعت أبا الدرداء يقول انما يقبل الله من المتقين وحدثنا أي حدثنا عبد الله بن عمران حدثنا اسحق
 ابن سليمان يعني الرازي عن الغيرة بن مسلم عن ميمون بن أبي حزة قال كنت جالسا عند أبي واثل فدخل علينا رجل فقال له أبو
 عفيف من أصحاب معاذ فقال له سفيان بن مسلمة أيأبا عفيف لا تتحدثنا عن معاذ بن جبل قال بل سمعته يقول يقبل الناس في بقيع
 واخذ فينادي مناديا للمتقون فيقومون في كف من الرحمن لا يجيب الله منهم ولا يستترقت من المتقون قال قوم اتقوا
 الشرك وعبادة الاوثان وأخلصوا العبادة فيرون الى الخسنة وقوله لن يسط الى يدك لتقتلى ما أيأبا سطيدي اليك لا تقل اني
 أخاف الله عز العالمين يقول له أخوه الرجل الصالح الذي تقبل الله قربانه ليقواه حين توأعه أخوه بالقتل على غير ما ذنب منه اليه

لمن يسط على يدك لتقتلى ما أيا ساط يدي اليك لا قتله أي لا قاتله على صنيعك الناس بجله فأكون أباؤنا سواي
 الخبيثة أي أخاف الله رب العالمين أي من أن اصنع كما تريد أن تصنع بل أصبره احتسب قال عبد الله بن عمر وإيم الله أن كلنا لشد
 الرجلين ولكن سبغته الصبح يعني الورع ولولا أيت في الصحبين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أنا نواجه المسلمان ببعضهما
 فقتلوا والمقتول في النار ثلثين قال قتال المقتول قال أنه كان حريصا على قتل صاحبه وقال الإمام أحمد حدثنا
 قيس بن سعد حدثنا ثوبان بن سعد عن عيسى بن بكر بن بشر بن سعيد بن سعد بن أبي وقاص قال عند قتله عثمان أشهد أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال إنما ستكون قسمة القاعد قرياحين من الثأم والثأم خير من المئتي والمئتي خير من الساعي قال
 أقرأت إن دخل على يتي فسط يده إلى (٢٢٦)

بعضها أحسن قبلكم قال الثوالم يكن في أمت من الأمم قبل هذه الأمة والبنات تسمى
 وقال الزخشي لتعدي ومن عز يد متو كيد لعموم في التي وأمسقوا لم أدخل
 عليه والجمل مسوقا كيد التكري عليهم والتوبيخ لهم قال عمرو بن دينار ما ترى ذكرا
 على ذكر في الدنيا إلا ما كان من قوم لوط (أنكم لتأتون الرجل) في أدبارهم هذا توبيخ آخر
 أشنع مما سبق لنا كيد بان وبالأم وأجابه الجمل (شهوة) أي تشبهونهم شهوة ولاجل
 الأنسأة أو شتمهن يقال شهي شهي شهوة وشها يشم شهوة قال ابن عباس إنما
 كان به أعمل قوم لوط أن ابليس جعلهم في شهوة صبي أجل صبي رآه الناس فقتلهم إلى
 نفسه فسكرهم ثم جسر وأعلى نبت قرئ أن بهم مرة مكسورة وهم من زين على الاستهزاء
 المتصني لتوبيخ والتفريع واختار الأول أبو عبيد واليكسا في غيرهما والثنية الخطي
 وسيمويه وفيه أنه لا غرض لهم بآيات هذه الفاحشة إلا مجرد قضاء الشهوة من غير أن
 يكون لهم في ذلك غرض غير ما أفق العقل فيهم في هذا كالبهايم التي ينزوي بعضها على بعض لما
 يقاضاه من الشهوة (من دون النساء) أي متجاوزين في فعلكم هذه النساء اللاتي هن محل
 نقض الشهوة وموضع لطلب النذة (بل أنتم قوم مسرفون) أي مجاوزون الحلال إلى
 الحرام يعني من فروج النساء إلى أدبار الرجال أضرب عن الاتكثار المتقدم إلى الأخبار بما
 هم عليه من الأسراف الذي تسبب عنه آيات هذه الفاحشة الفظيعة والمشهورة
 أضرب استقاني من قصة إلى قصة وقيل بل للأضرب عن شيء محذوف قال أبو البقاء
 تقدبره ما عدلتم بل أنتم الخ وقال الكرمانى بل أنتم رد جواب زعموا أن يكون لهم عذر
 أي لا عذر لكم بل أنتم (وما كان جواب قوم) الواقعين في هذه الفاحشة عما أنكره
 عليهم منها وللمسكوبين منهم المنتصدين للعل ولعقد (الآن قالوا) استنمقرغ
 (أخرجوه) أي وطأ وأباحت (من قر سكم) من سدوم ووزن رسول وهي من قرى حص
 بالشام ولم يكن لهم جواب إلا هذا القول المبني للأصافي الخلف لما طلب منهم وأنكره

سعيد وقال هذا حديث حسن
 وفي الباب عن أبي هريرة وخباب
 ابن الارت وأبي بكر وابن مسعود
 وأبي واقد وأبي موسى وخروشة
 ورواه بعضهم عن الثوبان سعد
 ورواه في الأسناد رجلا وقال
 الحافظ ابن عساكر الرجل حين
 التبعي وقد رواه أبو داود من
 طريقه فقال حدثنا يزيد بن خالد
 الرملي حدثنا الفضل عن عباس بن
 عباس عن بكير عن بسر بن سعيد
 عن سعد بن عبد الرحمن الأشجعي
 أنه سمع سعد بن أبي وقاص عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث
 قال فقلت يا رسول الله أرايت أن
 دخل يتي وبسط يده لقتلي قال
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كن بكين آدم وتلاسن بسطت إلى
 يدك لتقتلى ما أيا ساط يدي اليك
 لا قتله أي أخاف الله رب العالمين
 قال ثوبان السخيتاني إن أول من
 أخذ بهذه الآية من هذه الأمة لئن

بسطت إلى يدك لتقتلى ما أيا ساط يدي اليك لا قتله أي أخاف الله رب العالمين عثمان بن عفان رضي الله عنه
 روى ابن أبي حاتم وقال الإمام أحمد حدثنا حماد بن عمار الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال ركب النبي
 صلى الله عليه وسلم جارا وأراد في خلفه وقال أنا أدرا أرايت إن أصاب الناس جرح شديد لا يستطيع أن يقوم من فرا إلى مسجد
 كيف تصنع قال قال الله ورسوله أعلم قال أصبر قال أنا أدرا أرايت إن قتل الناس بعضهم بعضا يعني حتى تفرق جنة الزيت
 من الدماء كيف تصنع قال الله ورسوله أعلم قال أفعلت يديك وأغلق عليك بابك قال (٢) فإن لم تأمر قال قال من أمت منهم فكان
 منهم قال فآخذ سلاحي قال فإذا انتاركم فيهم فبأسمهم فيه ولكن إذا خشت أن يردعك شعاع السيف فأتى طرف ردا على وجهك
 يوزمائه وذلك ورواه مسلم وأهل السنن سوى النسائي من طرق عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت ورواه أبو داود
 (٢) قوله فإن لم تأمر الخ هكذا في الأصل وحرره اه

وابن ماجه من طريق جادين زيد عن أبي عمران عن اشعث بن طريف عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر بنحوه قال أبو داود
وليد كراشعث في هذا الحديث غير جادين زيد وقال ابن مردويه حديثنا محمد بن علي بن دحيمة حديثنا أحمد بن حنبل
قبيصة بن عقبة حديثنا سفيان عن منصور عن ربعي قال كلني جنازة حذيفة فسمعت رجلا يقول سمعت هذا يقول في اناس مما
سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اتسلم لاطنن الى اقصى بيت في داري فلا يجنبه فلئن دخل على فلان لا قولن
هابي بائني وانك فاق كونه يراي آدم قوله اني اريد ان تبوء بائني وانك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين قال ابن
عباس ومجاهد والفخاك وقتادة والسدي في قوله اني اريد ان تبوء بائني وانك أي بائني قتلي وانك الذي عليك قتل ذلك قاله ابن
جرير وقال آخرون يعني بذلك اني اريد ان تبوء بخطيئتي فتحمّل وزرها (٢٢٧) وانك في قتلك اياي وهذا قول وجده عن

مجاهد واخشي ان يكون غلط الان
الصحيح من الرواية عنه خلافه
يعني ما رواه سفيان الثوري عن
منصور عن مجاهد اني اريد ان تبوء
بائني وانك قال بما كان منك قبل
ذلك وكذا روى عيسى بن أبي شريح
عن مجاهد بمثله وروى شبل عن
ابن أبي شريح عن مجاهد اني اريد ان
تبوء بائني وانك يقول اني اريد ان
يكون عليك خطيئتي ودي تبوء
بهما جميعا قلت وقد يتوهم كثير من
الناس هذا القول وبذ كرون في
ذلك حديثا لأصله ماترك القائل
على المقتول من ذنب وقد روى
الحافظ أبو بكر البزار حديثا يشبه
هذا ولكن ليس به فقال حديثا عرو
ابن علي حديثا عن ابن ابراهيم
الاصماني حديثا يعقوب بن عبد
الله حديثا عن عبد بن سعيد عن
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قتل الصبر لا عري يذنب

عليهم (انهم اناس يتطهرون) أي يتزهدون من اديار الرجال والنساء والتطهر لتعليل لما
امروا به من الاخراج ووصفهم بالتطهر يمكن ان يكون على حقيقته وانهم ارادوا ان
هو لا يتزهدون عن الوقوع في هذه الفاحشة فلا يساكنوننا في قريتنا ويحتمل انهم قالوا
ذلك على طريق السخرية والاستهزاء وقيل ان البعد عن المعاصي والا تأم باسم طهارة
فمن تاعد عنهم ما فقد تطهر (فانجيئناه واهله الامراء) كانت من الغابر بن) اخبر سبحانه
اننا انجي لوطا واهله المؤمنين به وقيل المراد باهله المتصلون به بسبب النسب والمراد باجنائه
واستثنى امرأته من الاهل لكونها لم تؤمن به والمعنى انها كانت من الباقيين في عذاب
الله لانها كانت كافرة يقال غير الشيء اذا منى وغبر اذا بقي فهو من الاضداد وحكي ابن
فارسي في المجل عن قوم انهم قالوا الماضي عابر بالمهملة والباقي غابر بالمججمة وقال
الزجاج من الغائبين عن النجاة وقال أبو عبد الله المعنى من المعمرين وكانت قد هربت
واثني عليها دهر طوبى لثم هلكت وكثرا هل اللغة على ان الغابر الباقي قال سعيد بن أبي
عروبة كان قوم لوط أربعة آلاف ألف ولم يقل من الغابرات لانها هلكت مع الرجال
(وأما مطرنا عليهم مطرا) قيل أمطر بمعنى ارسل المطر وقال أبو عبد الله مطر في الرحمة وأمطر
في العذاب وهذا امر دود بقوله تعالى هذا عارص مطرنا فانهم انما عابوا بذلك الرحمة وهو
من أمطر ربا عيا ومطر بمعنى واحد والمعنى هنا ان الله أمطر عليهم بخار من سجيل
قد نجحت بالكبريت والنار (فانظر كيف كان عقوبة المجرمين) هذا خطاب لكل من يصلح
لذا ولمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قاله الاصفهاني في تفسيره وسيأتي في هو دقة لوط بأين
مما هنا قال مجاهد نزل جبريل فادخل جناحه تحت مدين قوم لوط فاقتلعها ورفعها الى
السما ثم قلبها فجعل اعلاها اسفلها ثم اتبعوا بالجارحة (وراسنا) (الى مدين) اسم قبيلة
وقيل اسم بلد والاول اولى وسميت القبيصة باسم ابيهم وهو مدين بن ابراهيم كما يقال بكر

الاحياء وهذا هذا الاصبح ولو صح فعنه ان الله يكفر عن المقتول بالم القتل ذنوبه فاما ان تحمل على القاتل فلا ولكن قد يتفق هذا
في بعض الاشخاص وهو الغالب فان المقتول يطالب القاتل في العرصات فيؤخذ منه من حسنة به بقدر مظلمته فان فقدت لم
يستوف حقها أخذ من سيئات المقتول فطرح على القاتل فربما لا يبقى على المقتول خطيئة الا وضعت على القاتل وقد صح
الحديث بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المظالم كلها والقتل من اعظمها واشدها والله أعلم واما ابن جرير فقال والصواب
من القول في ذلك ان يقال اننا واهله اني اريد ان تبوء بائني وانك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين قاله ابن
عباس ومجاهد والفخاك وقتادة والسدي في قوله اني اريد ان تبوء بائني وانك أي بائني قتلي وانك الذي عليك قتل ذلك قاله ابن
جرير وقال آخرون يعني بذلك اني اريد ان تبوء بخطيئتي فتحمّل وزرها (٢٢٧) وانك في قتلك اياي وهذا قول وجده عن
مجاهد واخشي ان يكون غلط الان
الصحيح من الرواية عنه خلافه
يعني ما رواه سفيان الثوري عن
منصور عن مجاهد اني اريد ان تبوء
بائني وانك قال بما كان منك قبل
ذلك وكذا روى عيسى بن أبي شريح
عن مجاهد بمثله وروى شبل عن
ابن أبي شريح عن مجاهد اني اريد ان
تبوء بائني وانك يقول اني اريد ان
يكون عليك خطيئتي ودي تبوء
بهما جميعا قلت وقد يتوهم كثير من
الناس هذا القول وبذ كرون في
ذلك حديثا لأصله ماترك القائل
على المقتول من ذنب وقد روى
الحافظ أبو بكر البزار حديثا يشبه
هذا ولكن ليس به فقال حديثا عرو
ابن علي حديثا عن ابن ابراهيم
الاصماني حديثا يعقوب بن عبد
الله حديثا عن عبد بن سعيد عن
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قتل الصبر لا عري يذنب

وانما يؤخذ القاتل بانما يقتل المحرم وسائر آفام معاصيه التي ارتكبها بنفسه دون ما تركه قتل هذه الفظه ثم اورد سؤالا للاحصاء كيف اراد هابيل ان يكون على اخيه قاييل اثم قتله واثم نفسه مع ان قتله محرم واجاب بما حصل ان هابيل اخبر عن نفسه بان له ليقاتل اخاه ان قاتله بل يكف عنه يد وطالب ان وقع قتل ان يكون من اخيه لانه قتله وهذا الكلام مضمّن موعظة له لولا تعظ وزجر لوان جز وليهذا قال اني اريد ان تبين ما في واغث فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين وقال ابن عباس خوفه بالنار فلم يثمه ولم ينزجر وقوله تعالى فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله فاصبح من الخاسرين أي خسفت وسوأت له نفسه وشجعته على قتل اخيه فقتله أي بجديده وهذا الذي قد تقدم في الرواية عن أبي جعفر الباقر وهو محمد بن علي بن الحسين انه قتله بجديده في يده وقال السدي عن أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس (٢٢٨) وعن مرة عن عبد الله وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

فطوعت له نفسه قتل اخيه قلبه لمقتله فراغ الغلام منه في رؤس الجبال فانه يومئذ الامم وهو يرى غمالة وهو نام فرفع صخرة فشدخ بها رأسه فمات فتركه بالعراء ورواه ابن جرير وعن بعض أهل الكتاب انه قتله خنقا فمات كما تقتل السباع وقال ابن جرير لما أراد ان يقه له جعل يلوي عقه فاخذ ابليس دابة ووضع رأسها على حجر ثم أخذ حجرا آخر فضرب به رأسها حتى قتله وابن آدم ينظر ففعل بأخيه مثل ذلك ورواه ابن أبي حاتم وقال عبد الله بن وهب عن عبد الرحمن بن زبدين أسلم عن أبيه قال اخذ برأسه ليقطعه فاضطجع له وجعل يغمس رأسه وعظامه ولا يدري كيف يقتله فجاءه ابليس فقال أتريد ان تقتله قال نعم قال فخذ هذه الصخرة فاطرحها على رأسه قال

وتعيم وقيل مدين اسم الماء الذي كانوا عليه وقيل مشترك بينهما (اخاهم شعيبا) وهو شعيب بن ميكائيل بن يشجب بن مدين بن ابراهيم قاله عطاء بن ابي السرح وغيرهما وقال الشريفي بن القطامي انه شعيب بن عيفاء بن نويب بن مدين بن ابراهيم وزعم ابن معان انه شعيب بن حرة بن يشجب بن لاوي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وقال ابن اسحق هو شعيب بن مكيل بن شجر بن مدين بن ابراهيم وأم مكيل بنت لوط وقيل هو شعيب بن شيرون بن مدين وقال قتادة هو شعيب بن صفوان بن عيفاء بن نابت بن مدين عن عكرمة والسدي قالوا مات الله بنهار تين الاشعبا مرة الى مدين فاخذتهم الصيحة ومرة الى اصحاب الايكة فاخذهم الله بعد ذاب يوم الظلة وكان شعيب أعمى وكان يقال له خطيب الانبياء لمحسن مراجعته قومه وكان قومه أهل كثر ويخص في المكيال والميزان (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الة غيره) قد سبق شرحه في قصة نوح (قدمتكم بينة من ربكم) قد بينت تفسيره ايضا ولم تبين هذه المعجزة في القرآن العظيم كما كثر معجزات نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان المراد بها نفسه وقيل ان المراد بها قوله (فاوقوا الكيل والميزان) وقيل غير ذلك وامرهم بإيفاء الكيل والميزان لانهم كانوا أهل معاملة بالكيل والوزن وكانوا لا يوفونهم ما وذر الكيل الذي هو المصدر وعطف عليه الميزان الذي هو اسم للالة واختلف في توجيه ذلك فقيل المراد بالكيل المكيال فيناسب عطف الميزان عليه وقيل المراد بالميزان الوزن فيناسب الكيل والمعنى أعوهما وأعطوا الناس حقوقهم (ولا تبخسوا الناس اشيائهم) البخس النقص وهو يكون بالتعيب للسلعة او الترهيد فيها واتخاذة اصحابها والاحتيايل عليه وكل ذلك من اكل اموال الناس بالباطل وظاهر الآية انهم كانوا يخسرون في كل الاشياء وقيل كانوا مأكسين يكسبون كل ما دخل الى أسواقهم وقال ابن عباس لا تبخسوا أي لا تظلموا الناس

وبه

ثم جله ابليس الى حواء مسرعا فقال يا حواء ان قاييل قتل هابيل فقالت ويحك أي شيء يكون القتل قال لا يأكل ولا يشرب ولا يتحرك قالت ذلك الموت قال فيو الموت فجعلت تصيح حتى دخل عليها آدم وهي تصيح فقال نالكم فلم تكله فخرج اليها مرتين فلم تكلمه فقال عليك الصيحة وعلى شاةك وانا وبني منها برأء ورواه ابن أبي حاتم وقوله فاصبح من الخاسرين أي في الدنيا والآخرة وأي خسارة أعظم من هذه وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية ووكيع قالوا حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلم الا كان على ابن آدم الاول كبحق من دمها لانه كان أول من سن القتل وقد أخرجه الجماعة سوى ابني داود من طرق عن الاعمش به

وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج قال قال . . . فقلت سمعت أحدي رجلي القاتل يساقها إلى
 نخذها من يومئذ ووجهه في الشمس حيثما دارت دار عليه في الصيف خفيفة من نار وعليه في الشتاء خفيفة من نبع قال وقال عبد
 الله بن عمر أن النجدي ابن آدم القاتل يقاسم أهل النارقمة صبيحة العذاب عليه شطر عذابهم قال ابن جرير حدثنا ابن جندب حدثنا
 سلمة عن ابن اسحق عن حكيم بن حكيم أنه حدث عن عبيد الله بن عمر أنه كان يقول أن أسفي أهل النار رجلان آدم الذي قتل أخاه
 ماسق دم في الأرض منذ قتل أخاه إلى يوم القيامة لا الحق به منه شر وذلك أنه أول من سن القتل وقال ابراهيم النخعي ما من
 مقتول يقتل ظلم الا كان على ابن آدم الاول والسيطان كفل منه رواه ابن جرير أيضا قوله تعالى فبعث الله غرابا يبحث في الأرض
 ليريه كيف يواري سوءة أخيه قال ياويلي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي

(٣٢٩)

فأصبح من النادمين وقال السدي
 بإسناده المتقدم إلى العيص بن رضى
 الله عنهم لما مات الغلام تركه
 بالعري ولا يعلم كيف يدفن فبعث
 الله غرابين أخوين فاقبلا فقتل
 أحدهما صاحبه فحفر له ثم حثي
 عليه حثيا فلما رآه قال ياويلي
 أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب
 فأواري سوءة أخي وقال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس قال جاء غراب
 إلى غراب ميت فحفي عليه من
 التراب حتى واره فقال الذي قتل
 أخاه ياويلي أعجزت أن أكون
 مثل هذا الغراب فأواري سوءة
 أخي وقال الضمك عن ابن عباس
 مكث يصمّل أخاه في جراب على
 عاتقه سنة حتى بعث الله الغرابين
 فراهما فقال أعجزت أن أكون
 مثل هذا الغراب فأواري سوءة
 أخي فأصبح من النادمين رواه

وبه قال قتادة (ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها) أي بعد أن أصلحها الله
 ببعثة المرسل وأقامة العدل قبل كانت الأرض قبل أن يبعث الله شعيبا رسولاً تعمل
 فيها المعاصي وتستهل فيها المحارم وتفسد فيها الدماء فذلك فسادها فلما بعث الله شعيبا
 ودعاهم إلى الله صلحت الأرض وكل شيء يبعث إلى قوم فهو صلاحهم ويدخل تحتها
 قليل الفساد وكثيره ودقيقه وجليله (ذلكم) إشارة إلى العدل بما أمرهم به وترك
 ما نهاهم عنه (خير لكم) المراد بالخير به هنا الزيادة المطلقة لأنه لا خير في عدم إبقاء
 الكيل والوزن وفي بخس الناس وفي الفساد في الأرض أصلا (أن كنتم مؤمنين) أي
 مصدقين بما أقول ومريدين بالإيمان فبادروا إليه (ولا تفسدوا) لهم (بكل صراط)
 محسوس (تعودون) الصراط الطريق قيل كانوا يفسدون في الطرقات المفضية إلى
 شعيب فيتعودون من أراد الحج إليه ويقولون أنه كذاب فلا تذهب إليه كما كانت
 قريش تفعل مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاله ابن عباس وقتادة ومجاهد
 والسدي وغيرهم وقيل المراد القعود على طرق الدين ومنع من أراد سلوكها وليس المراد
 به القعود على الطرق حقيقة ويؤيده وتصدون عن سبيل الله من آمن به كسبأني وقيل
 المراد بالآية النهي عن قطع الطريق وأخذ السلب وكان ذلك من فعلهم وقيل أنهم
 كانوا عشارين يأخذون الحباية في الطرق من أموال الناس فنهوا عن ذلك والقول
 الاول أقربها إلى الصواب مع أنه لا مانع من حمل النهي على جميع هذه الأقوال المذكورة
 والمعنى لا تفسدوا بكل طريق موعدين لآله ولم يذ كر الموعود به لتذهب النفس كل
 مذهب (وتصدون عن سبيل الله) أي صادين عنه باغتنها عوجا والمراد بالصد عنه صد
 الناس عن الطريق الذي قعدوا عليه ومنه هم من الوصول إلى شعيب فان سلوك الناس
 في ذلك السبيل للوصول إلى نبي الله هو سلوك سبيل الله والضمير في (من آمن به) يرجع
 إلى الله وإلى السبيل وإلى كل صراط وإلى شعيب (وتبعوهم عوجا) أي تطلبون سبيل

(٤٢ - فتح البيان ثالث) ابن جرير وابن أبي حاتم وقال عطية العوفي لما قتله ندم فغضه الله حتى أروح وعكفت عليه الطيور
 والسباع تنظر متى يرحى به فتأكله رواه ابن جرير وروى محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم بالكتاب الاول لما قتله سقط في يده أي
 ولم يدركه يواريه وذلك أنه كان فيما يرمعون أول قتل في بني آدم وأول ميت فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يواري
 سوءة أخيه قال ياويلي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي فأصبح من النادمين قال وزعم أهل التوراة أن
 قابيل لما قتل أخاه هابيل قال له الله يا قابيل أخوك هابيل قال ما أدري ما كنت عليه فربما فقال الله ان صوت دم أخيك ليناديني
 من الأرض الآن أنت ملعون من الأرض التي فتحت فاهافتك دم أخيك من يدك فأن أنت عملت في الأرض فانها لا تعود
 تعطيك سرتها (٣) حتى تكون فرعا منها في الأرض وقوله فأصبح من النادمين قال الحسن البصري علاه الله بندامة بعد خسار
 (٣) قوله حتى تكون فرعا منها في الأرض هكذا في ما يدين من النسخ من غير نقط ويجوز اه

فهذه أقوال المفسرين في هذه القصة وكلهم متفقون على أن هذين ابنا آدم أصليه كما هو ظاهر القرآن وكان في الحديث في قوله
 الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها الا هذا ومن بين القتل وهذا ظاهر حتى ليكن قال ابن جرير حدثنا وكيع حدثنا سفيان
 ابن يوسف عن عمر بن الحسن هو البصري قال كان الرجلان اللذان في القرآن اللذان قال الله وابل عليهما بنو آدم بالحق من بني
 اسرائيل ولم يكنوا ابني آدم اصليه وانما كان القر يان في بني اسرائيل وكان آدم اول من مات وهذا غير بعيد وفي اسناده نظر
 وقد قال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابني آدم عليه السلام ضربا بالهذه الامة مثلا
 نفخوا بالخير منها ورواه ابن المبارك عن عاصم الاجول عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب لكم ابني
 آدم مثلا فخذوا من خيرهم وذعو اشهرهم (٢٣٠) وكذا أرسل هذا الحديث بكر بن عبد الله المزني روى ذلك كله ابن

الله ان تصكون معوجة غير مستقيمة وقيل معناه تلتصقون لها الزرع والصلال
 ولا تستقيمون على طريق الهدى والرشاد وقد سبق الكلام على العوج وقال الزجاج كسر
 العين في المعاني وفيها في الاجرام (واذ كروا) نعمته عليكم (اذ كنتم) أي عديكم
 أو مالكم أو قوتكم (قليلًا فكثرتم) بالنسل والقوة والغناء (وانظروا كيف كان عاقبة
 المفسدين) قبلكم من الامم الماضية والقرون الخالية حين عتوا على ربهم وعصوا ربه فان
 الله أهلهم وأزل بهم من العقوبات مذهبهم ومخارجهم وأقر بهم اليك قوم لوط
 فانظروا كيف أنزل الله عليهم ججارة من السماء (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي
 أرسلنا به) اليكم من الاحكام التي شرعها الله لكم (وطائفة) منكم (لم يؤمنوا) به
 (فاصبروا) أي انتظروا (حتى يحكم الله بيننا) وبينكم (وهو خير الحاكمين) أي أعده لهم
 هذا من باب التهديد والوعيد الشديد لهم وليس هو من باب الامر بالصبر على الكفر وحكم
 الله بين الفريقين هو نصر المحقين على المبطلين ومثله قوله تعالى فترى بصو انامكم مرتضون
 أو هو أمر المؤمنين بالصبر على ما يحل بهم من أذى الكفار حتى ينصرهم الله عليهم وقيل
 للفريقين وهذا هو الظاهر (قال الملا الذين استسكبروا) أي الاشراف المستكبرون
 عن الايمان (من قومه) استناب ياني كانه قيل غادا قالوا بعد جماعهم هذه المواظ
 من شعيب (الخير حنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو تعودون في ملتنا) لم
 يكتفوا بترك الايمان والتمرد عن الاجابة الى ما دعاهم اليه بل جاوزوا ذلك بغيا ويطرا
 وأشر الى توعد نبيهم ومن آمن به بالاخراج من قريتهم أو عودهم في ملتهم الكفرة به أي
 لا بد من أحد الأمرين اما الاخراج أو العود ومعه ودهم الاضلي هو العود وانما ذكر النبي
 والاجل المحض التسر والاباء كما يفضح عنه عدم تعرضه لجواب الاخراج على ما هو ظاهر
 النظم وتوسيط النداء بسبعه العلي بين المعطوفين لزيادة التقرير والتهديد الناشئة عن
 غاية الوفاحة والطغيان أي والله لنخر حنك وتباعك وانما لم يقولوا أو لم يعيد ذنكم على

جرير وقال سالم بن أبي الجعد
 لما قتل ابن آدم أخاه مكث آدم مائة
 سنة حزينا لا يضحك ثم أتى فقبل له
 جبال الله زينا أي أضحكك رواه
 ابن جرير ثم قال حدثنا ابن جند
 حدثنا سفيان عن غياث بن ابراهيم
 عن أبي اسحق الهمداني قال قال
 علي بن أبي طالب لما قتل ابن آدم
 أخاه بكاه آدم فقال
 تغيرت البلاد ومن عليها
 فلون الارض مغبر قبيح
 تغير كل ذي لون وطعم
 وقل بشاشة الوجه الملبج
 فأجيب آدم عليه الصلاة والسلام
 أياها بيل فقد قلا جميعا
 وصار الخي باليت الذبيح
 وجاء بشمر قد كان منه
 على خوف فجاءهم ابصيح
 والظاهر أن قابيل عوجل
 بالعقوبة كما ذكره ابن مجاهد وابن جبير
 أنه علق ساقه بغنذه يوم قتله
 وجعل الله وجهه الى الشمس حيث

دارت عقوبة له وتنبه لابه وقد ورد في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ما من ذنب أجدر أن يجعل الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر لصاحبه في الآخرة من البقي وقطعة من الرحم وقد اجتمع في قيل قابيل
 هذا وهذا فان الله وابل اله را حعون (من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا فنميت نفسا أو فساد في الارض فكانما
 قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرًا منهم بعد ذلك في الارض
 لمسرفون انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله لويعدون في الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من
 خلاف أو ينقلون من الارض ذلك لهم جرم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل أن يتقدر عليهم فعلموا ان
 الله غفور رحيم) يقول تعالى من أجل قتل ابن آدم أخاه ظلموا وعدوا ناكثا على بني اسرائيل أي شرعنا لهم وأعلمناهم انه

طريقة

من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا أي من قتل نفسا بغير سبب من قصاص أو فسادا في الأرض واستقل قتلها بلا سبب ولا جناية فكأنما قتل الناس جميعا لأنه لا فرق عنده بين نفس ونفس ومن أحياها أي حرم قتلها واعتقد ذلك فقد سلم الناس كلهم منه بهذا الاعتبار ولهذا قال فكأنما أحيا الناس جميعا وقال الاعشى وغيره عن أبي صالح عن أبي هريرة قال دخلت على عثمان يوم الدار فقلت جئت لأنصر لك وقد طاب الضرب يا أمير المؤمنين فقال يا أبا هريرة أيسرك أن تقتل الناس جميعا وإياي معهم قلت لا قال فإني أن قتلت رجلا واحدا فكأنما قتل الناس جميعا فانصرف مأثورا غير مأزور قال فانصرف ولم أقاتل وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هو كما قال الله تعالى من قتل نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها (٢٣١) فكأنما أحيا الناس جميعا وأحياؤها ألا

تقتل نفسا حرما لله ذلك الذي أحياها الناس جميعا يعني أنه من حرم قتلها بحق حيي الناس منه وهكذا قال مجاهد ومن أحياها أي كف عن قتلها وقال العوفي عن ابن عباس في قوله فكأنما قتل الناس جميعا يقول من قتل نفسا واحدة حرما لله فهو مثل من قتل الناس جميعا وقال سعيد بن جبير من استحل دم مسلم فكأنما استحل دماء الناس جميعا ومن حرم دم مسلم فكأنما حرم دماء الناس جميعا وهو الأظهر وقال عكرمة والعوفي عن ابن عباس من قتل نبيا أو امام عدل فكأنما قتل الناس جميعا ومن شدد على عضد نبي أو امام عدل فكأنما أحيا الناس جميعا رواه ابن جرير وقال مجاهد في رواية أخرى عنه من قتل نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعا قال ابن

طريقه ما قبله لما نمرادهم العود بطريق الاختيار وصورة الطوعية وكلمة عادلهما في راسهم استعملان أحدهما وهو الأصل إلى ما كان عليه من الحال الأولى والثاني استعملها بمعنى صار قال السمين واستشكوا على كونهم بمنعها الأصلي أن شعيب الميكن قط على دينهم ولا في ملتهم فكيف يحسن أن يقال أو لتعودن أي ترجعن إلى حالتكم الأولى والخطاب له ولا تباعه وقد أجيب عن ذلك بثلاثة أوجه أحدها أن هذا القول من رؤسائهم قصده وابه التلبس على العوام والإيهام لهم أنه كان على دينهم وعلى ملتهم الثاني أن يراد بعوده رجوعه إلى حاله قبل بعثته من السكوت لأنه قبل أن يبعث إليهم كان يخفي إيمانه وهو ساكت عنهم يرى من معبوداتهم غير الله الثالث تغليب الجماعة على الواحد لأنهم لما أحببوا مع قومه في الإخراج حكمه وأعليه وعليهم بالعود إلى الملة تغلبا لهم عليه وأما إذا جعلناها بمعنى صار فلا إشكال في ذلك إذ المعنى التصريح في ملتنا بعد أن لم تكونوا وفي ملتنا حال على الأول خبر على الثاني وعدي عادتي الظرفية تنبيه على أن الملة صارت لهم بمنزلة الوعاء المحيط بهم انتهى والأولى ما قال الزجاج يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء يقال عاد إلى من فلان مكره أي صار وإن لم يكن مكره مكره قبل ذلك فلا يراد ما يقال كيف يكون شعيب على ملتهم الكفرية من قبل أن يبعثه الله رسولا ويحتاج إلى الجواب بتغليب قومه التبسعين له عليه في الخطاب بالعود إلى ملتهم والقرية هي مدين وبنها وبين مصر فتارة من أجل (قال أولو كما كاريهن) الهمة لأنكار وقوع ما طلبوه من الإخراج أو العود أي أن تعيدون في ملتكم حال كراهتنا للعود إليها أو اقتض جوشنا من قريستكم في حال كراهتنا للخروج منها أو في حال كراهتنا للامرين جميعا والمعنى أي ليس لكم أن تكرهوا على أحد الأمرين ولا يصح لكم ذلك فإن المكره لا اختيار له ولا تعد موافقته مكرها موافقة ولا عوده إلى ملتكم مكرها عودا وبهذا التقرير يندفع ما استشكله كثير من المفسرين في هذا المقام حتى تسبب عن ذلك نظويل ذيول

جريح عن الأعرج عن مجاهد في قوله فكأنما قتل الناس جميعا من قتل النفس المؤمنة جعل الله جراحه جهنم وغضب عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما يقول لو قتل الناس جميعا لم يزد على مثل ذلك العذاب قال ابن جرير قال مجاهد ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا قال من لم يقتل أحدا فقد حيي الناس منه وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من قتل نفسا فكأنما قتل الناس يعني فقد وجب عليه القصاص فلا فرق بين الواحد والجماعة ومن أحياها أي عفا عن أي عفا عن قاتل وليه فكأنما أحيا الناس جميعا وحكي ذلك عن أبيه زاده ابن جرير وقال مجاهد في رواية ومن أحياها أي أنجها من غرق أو حرق أو هلكة وقال الحسن وقتادة في قوله أنه من قتل نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعا هذا تعظيم لتعاطي القتل قال قتادة عظيم والله وزرعا عظيم والله أجراها وقال ابن المبارك عن سلام بن مسكين عن سليمان بن علي الربيعي قال قلت للحسن هذه الآية لنابيا أباعدكم كانت لبني إسرائيل فقال

اي والذي لا اله غيره كما كانت لبني اسرائيل وما جعل دماء بني اسرائيل اكرم على الله من دماؤنا وقال الحسن البصري فكأنما قتل الناس جميعا قال وزر ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا قال أجرة وقال الامام أحمد حدثنا ابن لهيعة حدثنا يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجلي عن عبد الله بن عمرو قال جاء جرة بن عبد المطلب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نارسول الله اجعلني على شيء أعيش به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جرة تقس تحببنا أحب اليك أم تقس تفتنها قال بل تقس أحبنا قال عليك بنفسك قوله تعالى ولقد جاءتهم ربنا بالبينات أي بالبراهين والدلائل الواضحة ثم ان كثير منهم بعد ذلك في الارض لم يرفقوا وهذا اتفق ربيع لهم وثوب جع على ارتكابهم المحارم بعد علمهم بها كما كانت بشور نظمة والنصير وغيرهم من بني قينقاع من حول المدينة من اليهود الذين (٢٣٢) كانوا يقاتلون مع الاوس والخزرج اذا وقعت بينهم الحروب في

الكلام (قد افترى ناعلى الله كذبا ان عدنا في ملتكم) التي هي الشرك والجملة استثناء اخبارية بمعنى التعجب قاله الزمخشري كانه قيل ما كذبنا على الله ان عدنا في الكفر وأنه جواب قسم محذوف والتقدير والله لقد افترى ما وجعله ابن عطية احتمالا (بعد انخبا الله منها) بالايان فلا يكون مناعود اليها أصلا (وما يكون) أي ما يصح (لنا) ولا يستقيم ولا ينبغي (أن نعود فيها) بحال من الاحوال (الآن يشاء الله) أي الا في حال وقت مشيئة الله عودنا فانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن قال الزجاج أي الاجمعة الله عز وجل قال وهذا قول أهل السنة والمعنى انه لا يكون مناعود الى الكفر الا ان يشاء الله ذلك فالاستثناء منقطع وقيل ان الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل كما في قوله وما توفيق الا بالله وقيل هو كقولهم لا أكلمك حتى يبض الغراب وحق بلغ الجبل في سم الخياط والغراب لا يبض والجبل لا يلعب فهو من باب التعليق بالمحال ولم تزل الانبياء والا كابر يخافون العاقبة والقلب الاخر الا ترى الى قول الخليل واجنبي وبني ان تعبد الاصنام وكان ينيصلى الله عليه وآله وسلم كسيرا ما يقول يا قلب القلب ثبت قلبي على دينك وقيل المعنى وما يكون لنا ان نعود فيها أي القرية بعد ان كرهتم مجاورتنا لكم الآن يشاء الله عودنا اليها (وسمع ربنا كل شيء علما) أي أحاط علمه بكل المعاملات فلا يخرج عنه من شيء (على الله توكلنا) أي عليه نعتمد واليه نستند في ان يثبتنا على الايمان ويجعل حولنا بين الكفر وأعماله ويمم علينا نعمته ويعصمنا من تقمته (ربنا) افترى بيننا وبين قوما بالحق وأنت خير القانتين اعراض عن مكالمتهم لم يظهر له من شدة عنادهم بحيث لا يتصور منهم الايمان واقبال على الله بالدعاء لفصل ما بينه وبينهم بما يليق بحال كل من الفريقين أي احكم بيننا بالحق والفتاحة بالضم الحكومة وحكمه سبحانه لا يكون الا بنصر المحققين على المبطلين كما أخبرنا به في غير موضع من كتابه وكأنهم طلبوا نزول العذاب بالكافرين وحاولوا نقمة الله بهم قال القراء ان أهل عمان يسمون القاضي

الجاهلية ثم اذا وضعت الحروب أوزارها فدا من أسره وودودا من قتلوه وقد أنكر الله عليهم ذلك في سورة البقرة حيث يقول واذا أخذنا منكم ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاھرون عليهم بالاثم والعدوان وان يا قوم كم أسارى تبادوهم وهو يحزنهم عليكم اخر اجهم أقفونهم ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا الاخرة في الحياة الدنيا يوم القصاص يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفقوا في الارض الآية المحاربة هي المضاد والمخالفة وهي

صادقة على الكفر وعلى قطع الطريق واخافة السبيل وكذا الافساد في الارض يطلق على أنواع الفاعل من الشرقي قال كثير من السلف منهم سعيد بن المسيب ان قرض الدراهم والذنان من الافساد في الارض وقد قال الله تعالى واذا تولي سعي في الارض لفسد فيها وبها الحارث والنسل والله لا يحب الفساد ثم قال بعضهم زلت هذه الآية الكريمة في المشركون كما قال ابن جرير حدثنا ابن جندب حدثنا يحيى بن زاذع حدثنا الحسن بن واقد بن زيد عن عكرمة والحسن البصري قالوا انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى ان الله يغفور رحيم زلت هذه الآية في المشركون فمن تاب منهم من قبل ان يقتلوا وعليه لم يكن عليه سبيل وليست تحرق هذه الآية الرجل المسلم من الجدان قتل أو أفسد في الارض أو حارب الله ورسوله ثم أحق بالكفر وقبل ان يقتل عليه لم يتعمده ذلك ان يقام عليه الحد الذي اصاب ورواه أبو داود والنسائي من طريق عكرمة عن ابن عباس انما جزاء الذين يحاربون

الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا زلت في المشركين فمن تاب منهم قيل أن يقدر عليه لم ينجبه ذلك أن يقام عليه الجدة الذي أصابه وقال علي بن أبي طلحة عن أبي في قوله انما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا الآية قال كان قوم من أهل الكتاب منهم وبن النبي صلى الله عليه وسلم عهد وميثاق ففكضوا العهد وأفسدوا في الأرض فخير الله رسوله ان شاء ان يقتل وان شاء أن يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف. ورواه ابن جرير وروى شعبة عن منصور عن هلال بن يساف عن مصعب بن سعد عن أبيه قال زلت في الحرورية انما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ورواه ابن جرير وفيه والصحاح انها عامة في المشركين وغيرهم ممن ارتكب هذه الصفات كإرواء البخاري ومسلم من حديث أبي قلابة واسمه عبد الله بن زيد الحر البصري عن أنس بن مالك أن نفران من عكل ثمانية قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ورواه ابن جرير (٢٣٣)

راعي في الله فقصصوا من أبو الهيا وألبانهم فقالوا بلى فخر جوا فشرىوا من أبو الهيا وألبانهم ففكضوا ألبانهم وطردوا الأبل فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث في أنارهم فادر كوا فيهم فأمر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم وسرت أعينهم ثم نبذوا في الشمس حتى ماو الفظ مسلم وفي لفظ لهما من عكل أو عريضة وفي لفظ ألقوا في الحرة فجعلوا يستسقون فلا يسقون وفي لفظ مسلم ولم يصحبهم وعند البخاري قال أبو قلابة فهو لا مسرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم وحاربوا الله ورسوله ورواه مسلم من طريق هشيم عن عبد العزيز بن صهيب ووجدت عن أنس بن مالك وقال سعيد عن قتادة من عكل وعريضة ورواه مسلم من طريق سليمان التيمي عن أنس قال انما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ورواه ابن جرير وروى شعبة عن منصور عن هلال بن يساف عن مصعب بن سعد عن أبيه قال زلت في الحرورية انما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ورواه ابن جرير وفيه والصحاح انها عامة في المشركين وغيرهم ممن ارتكب هذه الصفات كإرواء البخاري ومسلم من حديث أبي قلابة واسمه عبد الله بن زيد الحر البصري عن أنس بن مالك أن نفران من عكل ثمانية قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ورواه ابن جرير (٢٣٣)

النافع والفتاح وقال غيره من أهل اللغة هي اغتصم اذ هو هذا قول قتادة والسدي وابن جرير وجهور المفسرين وقيل لغة جبر وقال الزباج المعنى ربنا اظهر أمرنا حتى يتفتح يمانوا في قومنا وسكنفت وعلى هذا أفصح مجاز بمعنى اظهر وبن ومنه فتح المشكل لسانه وخيل تشبيهه بفتح الباب وإزالة الإغلاق حتى يوصل إلى ما خلقه (وقال الملا) الذين كفروا من قومه) يحتمل أن يكون هؤلاء هم الذين استكبروا ويحتمل أن يكونوا غيرهم من طوائف الكفار الذين أرسل إليهم شعيب (لئن أسمعتم شعيبا) أي دخلتم في دينه وتركتم دينكم (أنكم اذا انما سرون) في الدين أو الدنيا وخسرانهم هلاكهم أو ما يجسر وبه يسبب إبقاء الكيل والوزن وترك الطغف الذي كانوا يعاملون الناس به وهو جواب القسم الموطن باللام قاله الزمخشري (فأخذتهم الرجفة) أي الزلزلة وقيل الرجفة كما في قوله وأخذت الذين ظلموا الصيحة ولعلها كانت في سبيل الرجفة فاستبد هلاكهم إلى السبب القريب نارة وإلى البعيد أخرى (فأصبحوا في دارهم جاثين) باركن على الركبتين قد تقدمت في قصة صالح قال قتادة بعث الله شعيبا إلى أصحاب الأيكة وإلى مدين فأما أصحاب الأيكة فأهلكوا بالظلمة وأما أهل مدين فأخذتهم الرجفة صالح بهم جبريل صيحة فهلكوا جميعا وروى أن الله تعالى حبس عنهم الرياح سبع أيام ثم سخط عليهم الحرق حتى هلكوا (الذين كذبوا شعيبا كما لم يغنوا فيها) جملة مدينة لما حل بهم من النعمة يقال غنيت بالمكان اذا أفت به وغنى القوم في دارهم أي طال مدة إقامتهم فيها والمغنى المنزل والجمع المغاني وهي المنازل التي بها أهلها والمعنى كأن لم يغنوا في دارهم أصلا ولم ينزلوا بها من الدهر فان الله سبحانه استأصلهم بالعذاب وقيل المعنى كأن لم يعيشوا فيها مستعنين مستعنين يقال غنى الرجل اذا استغنى وهو من الغنى الذي هو ضد الفقر والاول أولى (الذين كذبوا شعيبا كما لوهم الخاسرين) هذه الجملة مستأنفة كالاولى متضمنة لبيان خسار القوم المكذبين وإعادة الموصول والصلته كما

رواه مسلم من حديث معاذ بن قرعة عن أنس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمن من عريضة فأسبلوا وابعوا ووقد وقع بالمدينة اليوم وهو البرسام ثم ذكر في حديثهم وزاد عنده شباب من الأنصارى قريب من عشرين فارسا فارساهم وبعث معهم قائما يفتقروا لهم وهذه كلها ألفاظ مسلم رحمه الله وقال جادين بآية حديث قتادة وثابت البناني وجملة الطويل عن أنس بن مالك أن ناسا من عريضة قدموا المدينة فاجتروا فاجتمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابل الصدقة وأمرهم أن يبشروا من أبو الهيا ففكضوا ألبانهم وطردوا الأبل فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث في أنارهم فادر كوا فيهم فأمر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم وسرت أعينهم ثم نبذوا في الشمس حتى ماو الفظ مسلم وفي لفظ لهما من عكل أو عريضة وفي لفظ ألقوا في الحرة فجعلوا يستسقون فلا يسقون وفي لفظ مسلم ولم يصحبهم وعند البخاري قال أبو قلابة فهو لا مسرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم وحاربوا الله ورسوله ورواه مسلم من طريق هشيم عن عبد العزيز بن صهيب ووجدت عن أنس بن مالك وقال سعيد عن قتادة من عكل وعريضة ورواه مسلم من طريق سليمان التيمي عن أنس قال انما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ورواه ابن جرير وروى شعبة عن منصور عن هلال بن يساف عن مصعب بن سعد عن أبيه قال زلت في الحرورية انما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ورواه ابن جرير وفيه والصحاح انها عامة في المشركين وغيرهم ممن ارتكب هذه الصفات كإرواء البخاري ومسلم من حديث أبي قلابة واسمه عبد الله بن زيد الحر البصري عن أنس بن مالك أن نفران من عكل ثمانية قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنما جازاء الذين يجاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ورواه ابن جرير (٢٣٣)

رواه ابن مردويه عن طريق كثيرة عن أنس بن مالك منها ما رواه عن طريقين عن سلام بن أبي الصهباء عن ثابت عن أنس بن مالك قال فامدمت على حديث سأنشد على حديث سألني عنه الجحاج قال أخبرني عن أشد عقوبة عاقبها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من عرب منهم البحر من فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لقوا من بطونهم وقد اصفرت ألوانهم ووثرت بطونهم فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأووا إلى الصدقة فيشربوا من أبوالها وألبانها حتى إذا رجعت إليهم ألوانهم وانخضت بطونهم عمدوا إلى الراعي فقتلوه واستاقوا الأبل فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أنارهم فقطع أيديهم وأرجلهم وعرأ عنيهم ثم ألقاهم في الرمضاء حتى ماتوا أثم إن الجحاج إذا بعد المنبر يقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قطع أيدي قوم وأرجلهم (٣٣٤)

هي زيادة التقرير والأيذان بأن ما ذكر في حيز الصلاة هو الذي استوجب العقوبة بين (فتوى) أي فأعرض (عنهم) شعيب شاخصا من بين أظهرهم لما شاهد من العذاب بهم (وقال) أي قبل نزول العذاب أو بعده على قولين سبقي قصة صالح عليه السلام (واقوم لقدأ بلغتكم رسالاتي) التي أرسلني بها إليكم (ونصحت لكم) بين ما فيه سلامة منكم ودنياكم (فكيف آتاني) أي أحرث (على قوم كافرين) بالله مصرين على كفرهم يتكبرون عن الإجابة والاستجابة الحزن آتاني على ذلك فهو أس قال شعيب هذه المقالة تحسر على عدم الإيمان ثم في نفسه بأنه كيف يقع منه الأسا على قوم ليسوا بأهل الحزن عليهم لكفرهم بالله وعدم قبولهم لما جاء به رسول الله وأراد لقد أعذرت لكم في الأبلأ والتخدير فلم تسمعوا أقول ولم تقبلوا نصحي فكيف أحرث عليكم يعني أنكم لستم مستحقين لأن يحزن عليكم والاول أوفى عن ابن عباس قال في المسجد الحرام قبران ليس فيه غيرهما قبر اسمعيل وقبر شعيب فقبر اسمعيل في الحجر وقبر شعيب مقابل الحجر الأسود وعن وهب بن منبه أن شعيبا مات بمكة ومن معه من المؤمنين فقبروهم في غربي الكعبة بين دار الندوة وبين باب بني سهم وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم عن أبي اسحق قال ذكرني يعقوب بن أبي مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا ذكر شعيبا قال ذاك خطيب الأنبياء المحسن مرأجعت قومه فميار يدهم به فلما كذبوه وبوعدهم بالرجم والنقي من بلادهم وعتموا على الله أخذهم عذاب يوم الظلة (وما أرسلنا) لمافصل الله سبحانه أحوال بعض الأنبياء مع أممهم وهم المذكورون سابقا أجل حال سائر الأمم المرسل إليها والمعنى ما أرسلنا في حال من الأحوال (في قرية) من القرى (من) مزيدة لتوكيد النبي (ي) من الأنبياء فكذب أهلها (الآخذنا أهلها) استثناء مفرغ من أعم الأحوال (بالأساء) أي البؤس وشدة الفقر (والأضرأ) أي والأضر وقال الزجاج البأساء كل ما نالهم من الشدة في أموالهم والأضرأ كل ما نالهم من الأمراض

في هذا الحديث على الناس وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد يعني ابن مسلم حدثني سعيد عن قتادة عن أنس قال كانوا أربعة نفر من عربنة وثلاثة من عكل فلما أتى بهم قطع أيديهم وأرجلهم وسهل أعينهم ولم يجسههم ووتركهم بقلتهمون الجحاج الحارثه قال في ذلك أنما جراه الذين يحاربون الله ورسوله الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا أبو مسعود يعني عبد الرحمن بن الحسن الزجاج حدثنا أبو سعيد يعني الباقال عن أنس بن مالك قال كان رط من عربنة أوأرسل الله صلى الله عليه وسلم بهم جهده مصفرة ألوانهم عظيمة بطونهم فأمرهم أن يلحقوا بالأبل فيشربوا من أبوالها واللبان ففعلوا فصفت ألوانهم وخنضت بطونهم وسمنوا فقتلوا الراعي واستاقوا الأبل فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبهم فأتى بهم

فقتل بعضهم وسمرأ عين بعضهم وقطع أيدي بعضهم وأرجلهم ونزلت أنما جراه الذين يحاربون الله ورسوله إلى آخر الآية وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس يسأله عن هذه الآية فكتب إليه أنس يخبره أن هذه الآية تنزلت في أولئك النفر العربيين وهم من بجيلة قال أنس فأرسلوا عن الإسلام وقتلوا الراعي واستاقوا الأبل وأحرقوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن أبي الزناد عن عبد الله بن عبيد الله بن عمرو وشريك بن نونس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك يعني بقصة العربيين ونزلت فيهم آية المحاربة ورواه أبو داود والنسائي من طريق أبي الزناد وفيه عن ابن عمر بن غير شك وقال ابن جرير حدثنا محمد بن خلف حدثنا الحسن بن حماد عن عمرو بن هاشم عن موسى بن عبيدة عن محمد

ابن ابراهيم عن جرير قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اخبروا بشدة وقتلوا رعا اللقاح عامدين بها الى ارضهم فوجدهم فاجابهم ربه فبعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من المسلمين حتى اذكرناهم بعد ما اشر فوا على بلاد قومهم فقدمناهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقطع ايدهم وارجلهم من خلاف وسمل أعينهم فعملوا يقولون الماء ورسول الله ورسوله الى آخر الآية هذا حديث غريب وفي اسناده الزبدي وهو ضعيف وفي اسناده فائده وهو ذكر أمير هذه السرية وهو جرير بن عبد الله الجبلي وقد تقدم في صحيح مسلم ان هذه السرية كانوا اثنتين فارسا من الانصار وأما قوله فكره الله سمل الاعين فأثرل هذه الآية فانه منكر (٢٣٥) وقد تقدم في صحيح مسلم انهم سملوا

أعين الرعاء فكان ما فعل بهم قصاصا والله أعلم وقال عبد الرزاق عن محمد بن محمد الاسدي عن صالح مولى التومة عن أبي هريرة قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجال من بني فزارة قدموا فقال هؤلاء فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم الى لقاحه فشر بوا منها حتى صحو ثم عدوا الى لقاحه ففسر قوها فطلبوا فأتوا بهم النبي صلى الله عليه وسلم فقطع ايدهم وارجلهم وسمر أعينهم قال أبو هريرة فقصم نزلت هذه الآية انما جازاء الذين يجارون الله ورسوله فترك النبي صلى الله عليه وسلم سمر الاعين بعد وروى من وجه آخر عن أبي هريرة وقال ابو بكر بن مردويه حدثنا احمد بن اسحق حدثنا الحسين بن اسحق القشيري حدثنا ابو القاسم محمد بن الوليد عن عمرو بن محمد المديني حدثنا محمد بن طلحة عن موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي سالة

وقيل البأساء الشدة وضيق العيش والضرأ سوء الحال وقد تقدم تقسيمهم الى العالهم بضرعون أي لكي يضرعوا ويتدأوا فيدعوا ما هم عليه من الاستكبار وتكذيب الانبياء وفيه تحذير وتذكير لكونه فرس وغيرهم من الكفار لينجزوا عاقبهم عليه من الكفر والتكذيب (ثم أي بعد الاخذ لاهل القرى بدلتناهم) (مكان السيرة) التي اصنامها بها من البلا والامتنان لخصلة (الحسنة) فصاروا في خير وسعة وآمن وصحة وقال ابن عباس أي مكان الشدة الرخاء قال أهل اللغة السيرة كل ما يسو صاحبه والحسنة كل ما يتحسنه الطبع والعقل فأخبر الله في هذه الآية بأنه يؤاخذ أهل المعاصي والكفر نارة بالشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج (حتى عقوا) يقال عقا التبات اذا كثرت وكثف ومنه اعفاء العبيد والتعبي بالضم والكسر كما في كتاب العين وعفا درس فهو من الاضداد والمراد هنا انهم كثروا وعددوا وعددا (وقالوا) عندئذ صاروا في الرخاء بعد الشدة (قدمس آباءنا الضراء والسراء) أي ان هذا الذي مسنا من البأساء والضرأ ما مسنا ومن والخصب من بعدهم أو وقع لا بما قبلنا مثله فسمهم من البأساء والضرأ ما مسنا ومن العمة واخبر ما لنا وهو ادهم ان هذه العادة الجارية في السالف والخطف وان ذلك ليس من الله سبحانه ابتلاء لهم واختبار الماعنة منهم وفي هذا من شدة عنادهم وقوة تفردهم وعدوهم لا يخفى ولهذا عاجلهم الله بالعقوبة ولم يعالهم كما قال (فأخذناهم بغتة) أي خاتمة ان قالوا هذه المقالة من دون تراخ ولا مهال ليكون ذلك أعظم لحسرتهم والمراد من ذكر هذه القصة ان يعتبر من معهما فينجز (وهم لا يشعرون) بذلك العذاب المازل بهم ولا يتقربونه (ولأن أهل القرى) التي أرسلنا اليها رسلا ويجوز ان تكون اللام للجنس والمراد لأن أهل القرى أي ابن كانوا في أي بلاد سكنوا (أمنوا) بالرسول اليهم (واتقوا) ماصموا واعلمهم من الكفر ولم يصروا على ما فعلوا من القبائح (لتحقنا عليهم) أي يسرنا لهم (بركات من السماء والارض) أي خيرهما كما يحصل التيسير

ابن عبد الرحمن عن سلمة بن الاكوع قال كان النبي صلى الله عليه وسلم غلام يقال له يسار فظن ان يهيكس الصلاة فأعقبه فبعثته في لقاحه بالحرية فكان بها قال فاطهر قوم الاسلام من عريته وجاؤا وهم مرضى موعو كون قد عظمت بطونهم قال فبعث النبي صلى الله عليه وسلم الى يسار فكنوا يشربون من ألبان الابل حتى انطوت بطونهم ثم عدوا على يسار فذبحوه ووجعوا الشوك في عينيه ثم أطردوا الابل فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في آثارهم خيلا من المسلمين كبيرهم كرز بن جابر الفهري فلحقهم فجاء بهم اليه فقطع ايدهم وارجلهم وسمر أعينهم غريب جدا وقد روى قصة العرينيين من حديث جماعة ممن العناية منهم جابر وعائشة وغير واحد اعنى الحافظ الجليل ابو بكر بن مردويه بطرق هذا الحديث من وجوه كثيرة جدا فرجه الله وأتابه وقال ابن جرير حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق سمعت ابي يقول سمعت ابا جزة بن عبد الكريم وسئل عن ابوال ابل فقال حدثني سبعين من جيعر عن

المخاريق فقال كان اناس اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا عبد الله على الاسلام فبايعوه وهم كذبة وليس الاسلام يريدون ثم قالوا انما نحوى المدينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذه القساح فقدو عليكم وروح فاشروا من انواها والباها قال فيفعلهم كذلك اذ جاءهم الصريح فصرخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلوا الراعى واستاقوا النعم فامر النبي صلى الله عليه وسلم قنودى فى الناس ان يخيّل الله اركبى قال فركبو الا ينتظر فارس فارسا قال وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم على اثرهم فلم ير الا يطبلونهم حتى ادخلوهم ما منهم فرجع بحاجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اسروا منهم فاقوا بهم النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى ان الذين يحاربون الله ورسوله الآية قال فكان فقيمهم ان تقوهم حتى ادخلوهم ما منهم وارضهم وفتوهم من ارض المؤمنين وقتل نبي الله صلى الله عليه وسلم (٢٣٦) منهم واصل وقطع وسمر الاعين قال فاشمل رسول الله صلى الله

عليه وسلم قبل ولا بعد قال ونهى عن المثل قال ولا تتماثلوا بشئ قال وكان انفس يقول ذلك غير انه قال احرقيم بالنار بعد ما قتلهم قال وبعضهم يقول هم ناس من بنى سليم ومنهم من عريته ناس ومن بجيلة واختلف الائمه فى حكم هؤلاء العريين هل هو منسوخ او يحكم فقال بعضهم هو منسوخ بهذه الآية ووزعموا ان فيها عتابا للنبي صلى الله عليه وسلم كفى قوله عفا الله عنك لم اذنت لهم ومنهم من قال هو منسوخ بنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المثل وهذا القول فيه نظر ثم قال لمطالع بيان تأخر النسخ الذى ادعاه عن المنسوخ وقال بعضهم كان هذا قبل ان تنزل الحدود قاله محمد بن سيرين وفيه نظر فان قصه متاخرة وفى رواية اخرى بن عبد الله لقصتهم ما يدل على تأخرها فانه اسلم بعد نزول المائدة ومنهم من قال لم يسلم النبي صلى الله عليه وسلم اعينهم وانما عزم على ذلك حتى نزل القرآن فيحكم المخاريق وهذا القرآن ايضا فيه نظر فانه قد تقدم فى الحديث المتفق عليه يقال انه سلم وفى رواية اخرى اعينهم وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم قال اذا كرت اللبث بن سعد ما كان من سهل النبي صلى الله عليه وسلم اعينهم وترك حبسهم حتى ماؤا قال سمعت محمد بن جحلان يقول انزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم معاشة فى ذلك وعلمه عقوبة من سلكهم من القتل والقطع والنفى ولم يسلم بعدهم غيرهم قال وكان هذا القول ذكرا لابي عمر يعنى الاوزاعي فانكر ان يكون نزل معاشة وقال بل كانت عقوبة اولئك النفر باعنائهم ثم نزلت هذه الآية فى عقوبة غيرهم من حارب بعدهم ورفع عنهم السهل ثم قد اخرج نعيم هذه الآية بهجور العلم فى ذهابهم الى ان المخاربة فى الامصار وفى السبلات على السواء لقوله يسعون فى الارض فسادا وهذا مذهب مالك والاوزاعي والليث بن سعد والشافعي واجمدين حبس حتى قال مالك

للارباب المعلقة بفتح او اها قيل المراد بفتح السماء المطر وبفتح الارض النبات والاشجار والاولى حل ملى الآية على ما هو اعلم من ذلك من الخسرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الاقات وجميع ما فيه سماء وكل ذلك من فضل الله واحسانه وأصل البركة ثبوت الخير الا لاهى فى الشئ ويسمى المطر بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة فى نبات الارض لانه ثامن بركت السماء وهى المطر وقال البغوى أصل البركة المواظبة على الشئ أى رفعا عنهم القطع والجذب وتابعنا عليهم المطر والنبات (ولكن كذبوا) بالآيات والاسماء لم يؤمنوا بهم ولا اتقوا وقد استغنى به كرا الاول لاستزامة الثانى (فاخذناهم) بأفانواع العذاب (عما كانوا يكسبون) أى بسبب ما كسبوا من الكفر والذنوب الموجبة لعذابهم ومن جعلها قول لم قدس آياتنا الآية (اقامن) الاستفهام للتقرير والتوبيخ وهو مثل أفحكم الجاحلة يسعون والفاء للعطف على أخذناهم بغتة وما بينهما اعتراض والمعنى أبعد ذلك الاخذنا من أهل القرى ذكره أبو السعود وقال الزخري قال الشيخ وهذا رجوع عن مذهبه فى مثل ذلك الى مذهب الجماعة وذلك ان مذهبه فى الهمزة الداخلة على حرف العطف تقدير معطوف عليه بين الهمزة وحرف العطف ومذهب الجماعة ان حرف العطف فى يسة التقديم وانما تأخر وتقدمت عليه الهمزة لقوة تصد رهانى أول الكلام والزخري هنا لم يقدر بينهما معطوف عليه بل جعل ما بعده الفاء معطوفا على ما قبلها من الجمل وهو قوله فاخذناهم بغتة ذكره السمين (أهل القرى) المذكورة قبله وقيل المراد بالقرى مكة وما حولها لكذبهم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والعموم أولى (أن يأتيهم بأسياننا) أى وقت يات وهو الليل (وهم نائمون) غافلون عنه (أو آمن أهل القرى) انكار بعد انكار الله بالغة فى التوبيخ (أن يأتيهم بأسياننا) أى نهرا والضحى ضحوة النهار أى صدره وهو فى الأصل اسم لشمس الشمس اذا شرقت وارتفعت وفى السمين الضحى اشتداد الشمس واستداد انهار

وأنما عزم على ذلك حتى نزل القرآن فيحكم المخاريق وهذا القرآن ايضا فيه نظر فانه قد تقدم فى الحديث المتفق عليه يقال انه سلم وفى رواية اخرى اعينهم وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم قال اذا كرت اللبث بن سعد ما كان من سهل النبي صلى الله عليه وسلم اعينهم وترك حبسهم حتى ماؤا قال سمعت محمد بن جحلان يقول انزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم معاشة فى ذلك وعلمه عقوبة من سلكهم من القتل والقطع والنفى ولم يسلم بعدهم غيرهم قال وكان هذا القول ذكرا لابي عمر يعنى الاوزاعي فانكر ان يكون نزل معاشة وقال بل كانت عقوبة اولئك النفر باعنائهم ثم نزلت هذه الآية فى عقوبة غيرهم من حارب بعدهم ورفع عنهم السهل ثم قد اخرج نعيم هذه الآية بهجور العلم فى ذهابهم الى ان المخاربة فى الامصار وفى السبلات على السواء لقوله يسعون فى الارض فسادا وهذا مذهب مالك والاوزاعي والليث بن سعد والشافعي واجمدين حبس حتى قال مالك

في الذي يغتال الرجل فيخذه حتى يدخله يتناقضه و يأخذ ما معه ان هذه مخازن

يعفوه عنه في انقاذ القتل وقال أبو حنيفة واصحابه لا تكون الحاربة الا في الطرف

استغاث بخلاف الطريق لبعده عن نفسه ويعينه وقوله تعالى ان يقتلوا أو يصلحوا أو يقطع أيديهم

خلاف أو ينفوا من الارض قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية من شهر السلاح في فئة الاسلام وأخاف السبيل

ثم ظفريه وقدر عليه فامام المسلمين فيه بالخيار ان شاء قتله وان شاء صلبه وان شاء قطع يده ورجله وكذا قال سعيد بن المسيب

ومجاهد وعطاء والحسن البصري و ابراهيم الخفي والضحك وروى ذلك كله أبو جعفر ابن جرير وحكى مثله عن أنس

رضي الله عنه ومستند هذا القول ظاهر ولا تخصيص نظر من القرآن (٣٣٧)

يقال ضحى وضياء اذ ضمه قصرته واذا فتمت مددته وقال بعضهم الضحى بالضم

والقصر لاول ارتفاع الشمس والضياء بالفتح والمدلوعة ارتفاعها قبل الزوال والضحى

مؤث انتهى (وهم يلعبون) أي حال كونهم مستغلين بما لا يعود عليهم بفائدة (أفأمنوا

مكر الله) الاستفهام للتقرير والتوبيخ واتكراههم عليه من أمان ما لم يؤمن من مكر الله

بهم وعقوبته لهم وفي تكرير هذا الاستفهام زيادة تقرير لانكار ما أنكره عليهم وقيل

مكر الله استدراجه اياهم بما أنعم عليهم من الدنيا والنعمة والحكمة والاولى جمل الآية

على ما هو أعم من ذلك ثم بين حال من آمن مكر الله فقال (فلا يأمن مكر الله) المكر

الاحتيال والخديعة والمراد بمكر الله هنا فعل ما يعاقبه الكفرة على كفرهم وأضيف

الى الله لما كان عقوبة على ذنبهم فان العرب تسمى العقوبة على أي وجه كانت باسم الذنب

الذي وقعت عليه العقوبة وهذا نص في قوله ومكروا ومكر الله قاله ابن عطية قلت وهو

تأويل حسن وانهم باب المقابلة أيضا والفاء في قوله فلا يأمن للتنبه على أن العذاب

يعقب آمن مكر الله (الا القوم الخسرون) أي الذين أفرطوا في الخسران ووقعوا في

وعبده الشديد حتى صاروا الى النار قال السبل مكرهم ترك اياهم على ما هم عليه (أولم

يهد) أي أولم بين قاله اية هنا معنى التبيين ولهذا عديت باللام (الذين يرون الارض

من بعد) اهلاك (اهلها) أي المشركين قاله السدي وقيل المراد بهم أهل مكة وما حولها

أي الذين كانوا من قبلهم فوروهاعنهم وخلفوهم فيها (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) أي

ان الشأن هو هذا والمعنى عاقبناهم بسبب كفرهم فأهلكنا الوارثين كما أهلكنا الموروثين

(ونطبع) نختم (على قلوبهم) مستأنفة ولا يصح عطفه على أصبناهم لانهم ممن طبع الله

على قلبه لعدم قبولهم للايمان (فهم لا يسمعون) أي اخبار الامم المهلكة فضلا عن

التدبر والتفكير فيها والاعتبار بها والاعتناء بما في تضعيفها من الهداية أي صاروا

بسبب الطبع على قلوبهم لا يسمعون ما يتلوه عليهم من ارسل الله اليهم من المواعظ والاعداد

(٤٣ - فتح البيان ثالث)

عن عبد الرحمن بن سليمان عن حجاج عن عطية عن ابن عباس نحوه

وعن ابي مجاز وسعيد بن جبير و ابراهيم الخفي والحسن وقادة والسدي وعطاء الخراساني نحوه ذلك وهكذا قال غير واحد من

السلف والائمة واختلفوا هل يصلب حيوا يترك حتى يموت يجمعه من الطعام والشراب أو يقتله برمح أو يخنقه أو يقتل أو لا ثم يصلب

تسكلا وتشديد الغيرة من المفسدين وهل يصلب ثلاثة أيام ثم ينزل أو يترك حتى يسيل صديده ذلك كله خلاف محرفي موضعه

وبالله الثقة وعليه التسكلا ويشهد لهذا التفصيل الحديث الذي رواه ابن جرير في تفسيره ان صبح سنده فقال حدثنا علي بن سهل

حدثنا الوليد بن مسلم عن يزيد بن ابي حميب أن عبد الملك بن مروان كتب الى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكتب اليه يخبره

أنها نزلت في أولئك الفراعين وهم من مجيلة قال أنس فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعي واستاقوا الابل وأخافوا السبيل

ما قبل من النعم يحكمه ذوا عدل

منكم هديا بالغ العكبة أو كفارة

طعام مساكين أو عدل ذلك

صا بما وقوله في كفارة الترفه من

كان منكم مريضاً أو به أذى من

رأسه فتدية من صام أو صدقة أو

نسك وقوله في كفارة العين

اطعام عشرة مساكين من أوسط

ما تطعمون أو هلككم أو كسوتهم أو

تحرير رقبة هذه كلها على الخيار

فكذلك فلتكن هذه الآية

وقال الجوهري هذه الآية منزلة

على أحوال كما قال الشافعي أنبأنا

ابراهيم بن ابي يحيى عن صالح مولى

التوامسة عن ابن عباس في قطاع

الطريق اذ اقتسلاوا أخذوا المال

قتلوا وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا

المال قتلوا ولم يصلبوا واذا أخذوا

المال ولم يقتلوا قطعت أيديهم

وارجلهم من خلاف واذا أخافوا

السبيل ولم يأخذوا المال نفوا من

الارض وقدر واه ابن أبي شيبة

وأصابوا الفرج الحرام قال أنس فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه السلام عن القضاء فمن حارب فقال من سرق مالا وأخاف السبيل فاقطع يده بسرقة ورحله بأخافته ومن قتل فاقطعه ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج الحرام فاصليه وقوله تعالى أو ينقوا من الأرض قال بعضهم هو أن يطلب حتى يقدر عليه فيمقام عليه الحد أو يهرب من دار الإسلام رواه ابن جرير عن ابن عباس وأنس بن مالك وسعيد بن جبيرة والخصال عن الربيع بن أنس والزهرى واليثربى سعد ومالك بن أنس وقال آخرون هو أن ينق من بلدى إلى بلد آخر أو يخرج السلطان أو أن يهزم من معادله بالكسوة وكان الشعبي يشقه كما قال ابن هبيرة من عمله كله وقال عطاء الخراساني ينق من جند إلى جند سنين ولا يخرج من دار الإسلام وقال آخرون المراد بالنق ههنا السجن وهو قول أبى حنيفة وأصحابه واختار ابن (٢٣٨) جرير أن المراد بالنق ههنا أن يخرج من بلده إلى بلد آخر فيسجن فيه

والأنذر إسماعيل تدبر (تلك) مبتدأ مشاربهم إلى ما بعدها و (القرى) خبر ما أى الذى أهل كلها وهى قرى قوم نوح وهو دود وعود وصالح ولوط وشعيب المقدم ذكرها (نقص) حال أى قاصين وهذا كقوله تعالى هذا يعلى شيخنا فى كونه مبتدأ وخبراً وحالاً قاله الزمخشري (عليكم من أناسها) أى أخبارها وهذه تسليق لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللمؤمنين وتحذير للكافرين من قرىش وغيرهم ومن للتبعض لأنه انما قص عليه صلى الله عليه وآله وسلم ما فيه عظمة وانذار دون غيرهم وأولها أنبأ غيرهم لم يقصم عليه وانما قص عليه أنبأ أهل هذه القرى لأنهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم فتوهموا أنهم على الحق فذكرها الله لقوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليحترزوا عن مثل تلك الاعمال (ولقد) لام قسم (جاءتهم رسلهم بالبينات) أى المعجزات الباهرات كما سبق بيانه فى قصص الانبياء المذكورين قبل هذا (فما كان ليؤمنوا) عندهم أى الرسل اللام زائدة لتوكيد النفي (بما كذبوا) به (من قبل) أى قبل مجيئهم أو ما كانوا ليؤمنوا بما جاءتهم به الرسل فى حال من الاحوال وفى وقت من الاوقات بما كذبوا به قبل مجيئهم بل هم مستترون على الكفر متشبثون بأذيال الطغيان دائماً ولم ينزع فيهم بحجج الرسل ولا ظهر له أثر بل حالهم عند مجيئهم كحالهم قبله وقبل المعنى فـ كما كانوا ليؤمنوا بعد هلاكهم بما كذبوا به أولاً حينما هم كقوله ولوردوا العادوا قاله سبحانه وقيل سألو المعجزات فلما رأوها لم يؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤيتها والآول أولى ومعنى تكذيبهم قبل مجيئ الرسل أنهم كانوا فى الجاهلية يكذبون بكل ما جمعوا به من ارسال الرسل وانزال الكتب وقال أبى بن كعب كان فى علم الله يوم أقر ولله بالميثاق حينئذ أخرجههم من ظهر آدم من يكذب به عن يصدق به وهو معنى قول ابن عباس والسدى آمنوا كرها يوم أخذ الميثاق وقال الطبري وأولى الاقوال قول أبى بن كعب والربيع بن أنس وذلك ان من سبق فى علم الله انه لا يؤمن به فلا يؤمن أبداً (كذلك) أى مثل ذلك الطبع الشديد على قلوب أهل

وقوله تعالى ذلك لهم خزي فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم أى هذا الذى ذكرته من قتلهم ومن صلبهم وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ونفيمهم خزي لهم بين الناس فى هذه الحياة الدنيا مع ما ذخر لهم من العذاب العظيم يوم القيامة وهذا يؤيد قول من قال انها نزات فى المشركين فأما أهل الاسلام فى صحيح مسلم عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال أخذ عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء لا تشرك بالله شيئاً ولا تسرق ولا تزنى ولا تقتل أولادنا ولا تبعض بعضنا بعضاً نحن وفى منكم فأجره على الله تعالى ومن أصاب من ذلك شيئاً فهو قتب فهو كفارة له ومن ستره الله فأمره الى الله ان شاء عذبه وان شاء عفاه عنه وعن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أذنب ذنباً فى الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه قاله أن كرم من أن

يعود عليه فى شئ فقد عفاه عنه رواه الامام أحمد والترمذى وابن ماجه وقال الترمذى حسن غريب وقد سئل الحافظ الدارقطى عن هذا الحديث فقال روى مرفوعاً وموقوفاً قال ورفع صحیح وقال ابن جرير فى قوله ذلك لهم خزي فى الدنيا يعنى اسر او فسكاً كاذلة وعقوبة فى عاجل الدنيا قبل الآخرة ولهم فى الآخرة عذاب عظيم أى اذا لم يتوبوا من فعلهم ذلك حتى هلكوا مع الجزء الذى جازيتهم به فى الدنيا والعقوبة التى عاقبتهم بها فى الدنيا وقوله تعالى الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم اما على قول من قال انها فى أهل الشرك فظاهر وأما المحاربون المسلمون فاذا تابوا قبل القدرة عليهم فانه يسقط عنهم تحريم القتل والصلب وقطع الرجل وهل يسقط قطع السدأ لا فيه قولان للعلماء وظاهر الآية يقتضى سقوط الجميع وعليه عمل الصحابة كما قال ابن أبى حاتم حديثاً أبوسعيد الأشج حديثاً أبواسامة عن مجاهد عن الشعبي قال كان

جارية بن بدر التميمي من اهل البصرة وكان قد افسد في الارض وحارب فكلهم رجالا من قريش منهم الحسن بن علي وابن عباس
وعبد الله بن جعفر فكلموا عليا فسيه فلم يؤمنه فأتى سعيد بن قيس الهذلي فخلقه في داره ثم أتى عليا فقال يا أمير المؤمنين
أرأيت من حارب الله ورسوله وسعى في الارض فسادا ففقر حتى بلغ الا الذين تابوا من قبل ان تقدر وعليهم فقال اكتب له أمانا
قال سعيد بن قيس فانه جارية بن بدر وكذا رواه ابن جرير من غير وجه عن مجاهد عن الشعبي به وزاد فقال جارية بن بدر

ألا بلغن همدان امانتها * على النأي لا يسلم عدو يعينا

لعمري أيها همدان شقي الا لا يقضى بالكاتب خطيها

وروي ابن جرير من طريق سفيان الثوري عن السدي وفي طريق أشعث (٣٣٩) كلاهما عن عامر الشعبي قال جاء رجل من

مراد إلى أبي موسى وهو على الكوفة

في اماره عثمان رضي الله عنه بعد

ما صلي المكتوبة فقال يا أبا موسى

هذه اقام العائذ بك أنا فلان بن

فلان المرادى واني كنت حاربت

الله ورسوله وسعيت في الارض

فسادا واني تبنت من قبل ان تقدر

على قيام أبو موسى فقال ان هذا

فلان بن فلان وانه كان حارب الله

ورسوله وسعى في الارض فسادا

وانه تاب من قبل ان تقدر عليه

من لقيه فلا يعرض له الانجيح فان

يك صادقا فسيل من صدق وان

يك كاذبا تترك ذنوبه فأقام الرجل

ما شاء الله ثم ان خرج فأدركه الله

تعالى بذنوبه فقتله ثم قال ابن جرير

حدثني علي حدثنا الوليد بن مسلم

قال قال الليث وكذلك حدثني

موسى بن اسحق المدني وهو الاصر

عندنا ان عليا الاسدي حارب

وأخاف السيل فاصاب الدم

والمال فطلبه الاثمة والعامية

القرى المستنقعة منهم الايمان (يطبع الله على قلوب الكافرين) الجانبين بعدهم فلا ينجح
فيهم بعد ذلك وعظ ولا تذكر ولا ترغيب ولا تهيب (وما وجدنا الا كثرهم من عهد)
الضمير يرجع الى اهل القرى المذكورين سابقا أي عهدي يحافظون عليه ويتسكون به
بل دايمهم بقض العهود في كل حال وقيل الضمير يرجع الى الناس على العموم أي ما وجدنا
الا كثر الناس من عهد وقيل المراد بالعهد هو المأخوذ عليهم في عالم الذر وقيل الضمير
يرجع الى الكفار على العموم من غير تقييد بأهل القرى أي لا كثر منهم لا عهد ولا وفاء
والقليل منهم قد بقي بعهد ويحافظ عليه قال ابن عباس ذلك ان الله انما اهلك القرى
لانهم لم يكونوا يحفظوا مواصاهم به (وان وجدنا كثرهم لفاسقين) أي وان الشان
هكذا المغي خارجين عن الطاعة وشايدنا (ثم بعثنا) أي أرسلنا (من بعدهم)
أي بعد نوح وهو دوصالح ولوط وشعيب وقيل ضميرهم راجع الى الامم السالفة أي من
بعد اهل الكهف (موسى) قال ابن عباس انما سمى موسى لانه أتى بين ماء وشجر فالما
بالقطبية نمو الشجر ساوعاش من العمر مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف أربع مائة
سنة وبين موسى وابراهيم سبع مائة سنة كما ذكره في التفسير (يا أيها الناس) أي حججنا وأدلتنا
على صدقه مثل اليد والعصا ونحو ذلك مما جاء به موسى وهذا يدل على ان النبي لا بد له
من آية ومعجزة تيسر بها عن غيره والام يكن قبول قوله أو لم يقبل قول غيره (الى
فرعون) هو لقب لكل من علا أرض مصر بعد العمالة مثل ما كان يسمى ملك الفرس
كسرى وملك الروم قيصر وملك الحبشة النجاشي وكان اسم فرعون الذي أرسل اليه
موسى الوليد بن مضع بن الريان وكان ملك القبط وكنيته أبو هريرة وقيل أبو العباس
وكان قبله فرعون آخر وهو أخوه واسمه قابوس ولم يذكر في القرآن وعن مجاهد ان فرعون
كان فارسيا من اهل اصيلخر وعن ابن لهيعة انه كان من أب سامص وعن ابن المنكدر
قال عاش فرعون ثلاث مائة سنة وعن علي بن أبي طلحة ان فرعون كان قبطيا ولدتا طوله

فلمنع ولم يقدر واعليه حتى جاءه تابا وذلك انه سمع رجلا يقرأ هذما لا يقل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فوقف عليه فقال يا عبد الله أعد رمتها فأعادها عليه فغمدت سيفه ثم جاء
تابا حتى قدم المدينة من السحر فأغسل ثم أتى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الصبح ثم قعد الى أي هريرة في أنمار
أعجابه فلما أسفر وأعرفه الناس فقاموا اليه فقال لا سبيل لكم على جئت تابا من قبل ان تقدر واعلى فقال أبو هريرة صدق
وأخبرني حتى أتى مروان بن الحكم وهو أمير على المدينة في زمن معاوية فقال هذا على جاء تابا ولا سبيل لكم عليه ولا قتل فترل
من ذلك كله قال وخرج على تابا بمجاهد في سبيل الله في البحر فالتقوا مع الروم فمروا بسفينتين من سفنهم فأتتهم على الروم في سفينتين
فنهروا منه الى شقها الآخر فالت به وبهم فغرقوا جميعا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله

لعلكم تفقهون ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لم يفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب
 آليم يزدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب عظيم) يقول تعالى امر اعباده المؤمنين بتقواه وهي اذا
 قربت بطاعته كان المراد به الانكفاف عن الحرام وترك المنهات وقد قال بعدها وانتعوا اليه الوسيلة قال سفيان الثوري عن
 طلحة عن عطاء بن ابن عباس أي القربة وكذا قال مجاهد وأبو وائل والحسن وابن زيد وغير واحد وقال قتادة أي تقربوا اليه
 بطاعته والعمل بما يرضيه وقرأ ابن زيد أولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة وهذا الذي قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين
 المفسرين فيه وأشد عليه ابن جرير قول الشاعر
 اذا غفل الواشون عن ذل الوصلها * وعاد التصافي بيننا والوسائل
 والوسيلة هي التي يتوصل بها الى تحصیل (٣٤٠) المقصود والوسيلة أيضا على أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة
 الجنة الى العرش وقد ثبت في صحيح
 البخاري من طريق محمد بن المنكدر
 عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من قال
 حين يسمع النداء اللهم رب هذه
 الدعوة التامة والصلاة القائمة آت
 محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما
 محمودا الذي وعدته الا حلت له
 الشفاعة يوم القيامة حدث آخر
 في صحيح مسلم من حديث كعب بن
 علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن
 عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا
 سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم
 صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى
 الله عليه عشرا ثم سألوا الوسيلة
 فانه امنة الى الجنة لا تنبغي الا لعبد
 من عباد الله وأرجو أن أكون أنا
 هو فن سألني الوسيلة حلت عليه
 الشفاعة حديث آخر قال الامام

سبعة أشبار وعن الحسن قال كان عليا من همدان وعن ابراهيم بن مقسم قال مكث
 فرعون أربع مائة سنة لم يصدع له رأس (ومثله) أي اشراف قومه وتخصيصهم بالذكر
 مع عموم الرسالة لهم ولغيرهم لان من عداهم كالإسماعيل لهم (فظلوا) أي فكفروا (بها)
 أطلق الظلم على الكفر ليكون كفرهم بالآيات التي جاء بها موسى كان كفر امتا لغلو حود
 ما يوجب الايمان من المعجزات العظيمة التي جاءهم بها أو المعنى ظلموا الناس بسبب ما
 صدروهم عن الايمان بها أو ظلموا أنفسهم بسببها (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين)
 أي انظر بعين العقل والبصيرة كيف فعلنا بالمكذابين بالآيات الكافرين بها وكيف
 أهلكناهم وجعلناهم مفسدين لان تكذيبهم وكفرهم من أقمج أنواع الفساد (وقال موسى
 يا فرعون اني رسول من رب العالمين) أخبر بانه مرسل من الله اليه وجعل ذلك عذوانا
 لكلامه معه لان من كان مرسل من جهة من هورب العالمين أجمعين فهو حقيق
 بالقبول لما جاء به كما يقول من أرسله الملك في حاجة الى رعيته ان أرسل الملك اليكم ثم يحكي
 ما أرسل به اليهم فان في ذلك من تربية الهابة وادخال الروعة ما لا يقادر قدره (حقيق) جذير
 (على أن) أي بان (لا أقول على الله الا) القول (الحق) قيل في توجيه هذه القراءة
 ان على بمعنى الباء كما سبق ويؤيد قراءة أي والاعمش فانه مما قرأ حقيق بان لا أقول
 وقيل ان حقيق مضمع معنى حرص وقيل انه لما كان لازما للعق كان الحق لازما له فقول
 الحق حقيق عليه وهو حقيق على قول الحق وقيل انه أعرق في وصف نفسه في ذلك
 المقام حين جعل نفسه حقيقا على قول الحق كانه وجب على الحق ان يكون موسى هو
 قائده وقرى على أي واجب على ولازمي أن لا أقول فيما أبلغكم عن الله الا القول الحق
 وقرئ حقيق ان لا أقول باسقاط على ومعناها واضح والاستثناء مفرغ ثم قال بعد هذا
 (قد جئتكم بينة من ربكم) أي بما بين بينه صدق وانى رسول من رب العالمين والمراد
 به ما يحجز به وهي العصا واليسد البضاء وقد طوى هناك كرماد ابيته سمان المحاورة كافي

أجد حديثا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن ليث عن كعب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله

موضع

عليه وسلم قال اذا صليتم على فسلوا الى الوسيلة قبل يا رسول الله وما الوسيلة قال أعلى درجة في الجنة لا ينالها الا رجل واحد وأرجو
 أن أكون أنا هو ورواه الترمذي عن بندار عن أبي عاصم عن سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن كعب قال حدثني أبو هريرة
 به ثم قال غريب وكعب ليس بمعروف لا نعرف أحدا روى عنه غير ليث بن أبي سليم حديث آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
 أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الباقي بن قانع حدثنا محمد بن نصر الترمذي حدثنا عبد الجيد بن صالح حدثنا أبو شهاب عن ليث عن
 المعلى عن محمد بن كعب عن أبي هريرة رفعه قال صلوا على صلاتكم وسألوا الله الى الوسيلة فسلواوه وأخبرهم ان الوسيلة درجة في
 الجنة ليس ينالها الا رجل واحد وأرجو أن أكون أنا حديث آخر قال الحافظ أبو القاسم الطبراني أخبرنا أحمد بن علي الأبار

حدثنا الوليد بن عبد الملك الحرابي
أنه صلى الله عليه وسلم سألوا الله

برؤيه عن أبي أيوب ذنب الاموسى بن عيسى

عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن
أهل أبي عبد في الدنيا الا كتب له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة ثم

قال وقد رواه ابن مردويه حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا أحمد بن حازم حدثنا عبد

الله بن موسى حدثنا موسى بن عبيدة عن محمد بن عمرو بن عطاء قد ذكر بإسناده نحوه حديث آخر روى ابن مردويه بإسناده عن

عمار بن غزير عن عبيد بن موسى بن وردان أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الوسيلة درجة عند الله

لا فوقها درجة قالوا الله ان يأتيني الوسيلة على خلقه حديث آخر روى ابن مردويه أيضاً من طريقين عن عبد الجيد بن بحر حدثنا

شريك عن أبي اسحق عن الحرث عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣٤١) قال في الجنة درجة تدعى الوسيلة فاذا سألتم

الله فسالوا الى الوسيلة قالوا يا رسول

الله من يسكن معك قال علي

وفاطمة والحسن والحسين هذا

حديث غريب منكرو من هذا

الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا

علي بن الحسين حدثنا الحسن

الغشتي حدثنا أبو زهير حدثنا

سعيد بن طريف عن علي بن الحسين

الازدي مولى سالم بن نوبان قال

سمعت علي بن أبي طالب ينادي على

منبر الكوفة يا أيها الناس ان في

الجنة أو اثنين احدهما بيضاء

والاخرى صفراء أما الصفراء فانها

الى بطنان العرش والمقام المجود

من اللؤلؤة البيضاء سبعة من ألأف

غرفة كل بيت منها ثلاثة أميال

وغرس فيها أو اربعها وأسررتها وكانت

من عرق واحد واسمها الوسيلة

هي لمحمد صلى الله عليه وسلم وأهل

بيته وهذا أثر غريب أيضاً وقوله

وجاهدوا في سبيل الله لعلكم تفلحون

لما أمرهم بترك الخمار وفعل

الطاعات أمرهم بقتال الأعداء من الكفار والمشركين الخارجين عن الطريق المستقيم التاركين للدين القويم ورغبهم في ذلك

بالتي أعد للعباد في سبيل يوم القيامة من التلاح والعادة العظيمة الخالدة المستمرة التي لا تبيد ولا تحول ولا تزول في الغرف

العالية الرفيعة الآمنة من أخطارها الطبيعية مساكنها التي من سكنها ينعم لا ييس ويحيى لا يموت لا تلبى في أيامهم ولا يفتى في شجابهم ثم أخبر

نعالى بما أعد لأعدائه الكفار من العذاب والتمكال يوم القيامة فقال ان الذين كفروا وأن لهم ما في الارض جميعا ومنزلهم معه

لنفندوا بذلك من عذاب الله الذي قد أحاط به وعين وصوله اليه ما تقبل ذلك منه بل لا مندوحة عنه ولا محيص له ولا مناص

ولهذا قال ولهم عذاب عقيم كما قال تعالى كما أرادوا أن يخرجوا منها أعيسدهم وانهم الاية فلا يزالون يريدون الخروج مما هم فيه من

شدته وأليم مسه ولا سبيل لهم الى ذلك كمن كفروهم الهيب فصاروا في أعلى جهنم ضربتهم الزاينة بالمقامع الحديد فيردوهم الى

موضع آخر قال فرعون فني بك يا موسى ثم قال بعد جواب موسى وطرب العالمين
الآيات الخالكة لما دار بينهما (فأرسل معي بني إسرائيل) أمره ان يدعوهم يذهبون معه
ويرجعون الى اوطانهم وهي الارض المقدسة وقد كانوا ياقين لديه مستعدين ممنوعين من
الرجوع الى وطنهم والقاء لرتيب ما بعد هاعلى ما قبلها وكان سبب سكاظهم عصر مع ان
اياهم كان بالارض المقدسة ان الاسباط اولاد يعقوب جاؤا مصر الى اخيهم يوسف
فكشروا وتنازلوا في مصر فلما توفي يوسف غلب فرعون على نسل الاسباط واستعبدهم
واستعملهم في الاعمال الشاقة فأحب موسى ان يخلصهم من هذا الاسر ويذهب بهم
الى أرض الشام التي هي وطن آبائهم فأتاهم الله بموسى وكان بين اليوم الذي دخل يوسف
عليه السلام مصر واليوم الذي دخله موسى اربع مائة عام فلما قال ذلك (قال) له
فرعون (ان كنت جئت بآية) من عند الله كما تزعم (فأت بها) حتى نشاهدها ونستظر فيها
(ان كنت من الصادقين) في هذه الدعوى التي جئت بها (فأتني عصاه) اى وضعها على
الارض (فأدأني ثعبان مبين) اى فانتقلت ثعباناً بعبني حية عظيمة من ذكور الحيات
ظاهراً واضحاً لا لبس فيه في تلك الحال ووصفها في آية أخرى بانها جان والجان الحية
الصغيرة والجمع بين هذين الوصفين انها كانت في عظم الحية كالثعبان العظيم وفي خفة
الحركة كالحية الصغيرة وهي الجان قال قتادة ذكر لنا ان ذلك العصا صا آدم اعطاه اياها
ملاك حين توجه الى مدين فكانت تنقى بالليل ويضرب بها الارض بالنهار فتخرج له رزقه
ويهبس بها على غنمها فاذا هي حية تكاد تساور وعن ابن عباس قال لقد دخل موسى على
فرعون وعليه زمرانته من صرف ما تجار زمزم فقيه فاسمأذن على فرعون فقال ادخلوه
فدخل فقال ان الهى ارساني اليك فقال القوم حوله ما علمت لكم من اله غيبرى خذوه
قالوا في قد جئتكم بآية قال فأتهم افاأتني عصاه فصارت ثعبانين لحية ما بين السقف
الى الارض وعصا موسى اسمها ماشا قال السدى فاتحة فيها واضعة لحية الاسننل في

أسفلها ولهم عذاب مقيم أي دائم مستمر لا خروج لهم منها ولا يحجب بدلهم عنها وقد قال حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالرجل من أهل النار فيقال له ما بين آدم كيف وجدت مضجعك فيقول شر مضجع فقال هل تقتدي بقربى الأرض ذهباً قال فيقول نعم يا رب فيقول الله تعالى كذب قد سألتك أقل من ذلك فلم فعل فهو مره إلى النار واهم مسلم والنسائي من طريق حماد بن سلمة بنحوه وكذا رواه البخاري ومسلم من طريق معاذ بن هشام الدستوائي عن أبيه عن قتادة عن أنس به وكذا أخرجه من طريق أبي عمران الجوني واهمه عبد الملك بن حبيب عن أنس بن مالك به ورواه مطر الزوارق عن أنس بن مالك ورواه ابن مردويه بن طريق المسعودي عن يزيد بن صهيب الفقير عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٤٢)

الارض والاعلى على سور القصر ثم توجهت نحو فرعون لتأخذه فلما رآها ذعر منها ووثب فأحدث ولم يكن يحدث قبل ذلك وصاح يا موسى خذها وأنا من برك وارسل معك بني اسرائيل فأخذها موسى فصارت عصا (وزرع يده) إلى أي آخرجهوا وأظهرها من جيبه وأمن تحت إبطه وفي التنزيل وأدخل يده في جيبك فخرج بيضاء من غير سوء والزرع عبارة عن إخراج الشيء عن مكانه (فأذا هي بيضاء للنظرين) أي تلالاً نوراً يظهر لكل مبصر قال ابن عباس أخرجهما مثل الرق تلقع الابصار فخروا على وجوههم وقيل لها شعاع غلب نور الشمس وأخذ موسى عصاه ثم خرج ليس أحد من الناس الاثني منه وكن موسى آدم اللون (قال الملا من قوم فرعون) أي الاشرف لما شاهدوا انقلاب العصا حية ومصر يده بيضاء من غير سوء (ان هذا) أي موسى (لساحر عليم) أي كثير العلم بالسحر يأخذ بعين الناس حتى يخيل لهم ان العصا صارت حية ويرى الشيء بخلاف ما هو عليه ولا ينافي نسبة هذا القول إلى الملا خناو إلى فرعون في سورة الشعراء فكأنهم قد فاؤد فكن ذلك مصححاً بالنسبة اليهم تارة واليه أخرى (يريد أن يخرجكم) أي أخرجكم (من أرضكم) وهي أرض مصر وهذا من كلام الملا (فأذا تأمرؤن) هو من كلام فرعون قاله للملا قالوا ليعا تقدم أي بأى شيء تأمرؤن وتشرون أن نفعل به وقيل هو من كلام الملا أي قالوا الفرعون فبأى شيء تأمرؤنا وخطبوه بما يخاطب به الجماعة تعظيماً له كما يخاطب الرؤساء اتباعهم وكون هذا من كلام فرعون هو الأولى بدليل ما بعده وهو (قالوا أرحه) أي أرحه وفيه مستقراآت في المشهور المتواتر ثلاث مع الهمزة وثلاث مع عدمه والاربعاء في اللغة التأخير وقيل معناه احبس به وهو ضعيف وقيل هو من ربحا يربح أي اطمعه ودعه يرجوك حكاه الكاس عن المبرد (و أرح) أخاه وأرسل في المدائن حاشرين) أي أرسل جماعة حاشرين في المدائن التي فيها السحرة والمدائن جمع مدينة واشتقاقها من مدن بالمكان أي أقام به معنى مدائن صعيد مصر ومعنى حاشرين جامع بين

عبد الله بقول الله يريدون أن يخرجوا من النار واهم بخارجين منها قال ائله أول الآية ان الذين كفروا والوان لهم ما في الارض جمعاً ومثله معه ليقصدوا به الآية الا انهم الذين كفروا وقد روى الامام أحمد ومسلم هذا الحديث من وجوه أخر عن يزيد الفقير عن جابر وهذا أبسط سياقا وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن أبي شبة الواسطي حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا مبارك بن فضالة حدثني يزيد الفقير قال جلس إلى جابر بن عبد الله وهو يحدث حدثت أن ناسا يخرجون من النار قال وأنا يومئذ أنا كذلك فغضبت وقلت ما أعجب من الناس ولكن أعجب منكم يا أصحاب محمد تزعمون أن الله يخرج ناسا من النار والله يقول يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها الآية فأنه في أصحابه وكان أحلمهم فقال دعوا

الرجل أنما ذلك الكفار فقرأ أن الذين كفروا والوان لهم ما في الارض جميعاً ومثله معه ليقصدوا به من عذاب يوم القيامة حتى بلغ ولهم عذاب مقيم أما قرأ القرآن قلت بل قد جعته قال أليس الله يقول ومن الليل فيجديه نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا فهو ذلك المقام فان الله تعالى يحبس أقواما يحفظ اياهم في النار ما شاء لا يكافهم فإذا أراد أن يخرجهم قال فلم أعد به لذلك كذب ثم قال ابن مردويه حدثنا علي بن أحمد حدثنا عرو بن حصص السدوسي حدثنا عاصم بن علي أخبرنا العباس بن الفضل حدثنا سعيد بن المهلب حدثني طلحة بن حبيب قال كنت من أشد الناس تكذيبا للشفاععة حتى لقيت جابر بن عبد الله فقرأت عليه كل آية أقدر عليها يذكر الله فيها خلود أهل النار فقال ياطلق أترك أقرأ الكتاب والله واعلم بنسبة رسول الله مني ان الذين قرأتهم أهلها هم المشركون ولكن هؤلاء قوم أصابوا ذنوبا فعذبوا ثم أخرجوا منها ثم أحوى الله إلى أنفسهم فقال صمتا ان لم أكن صمتت زبول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرجون من النار بعد ما دخلوا ونحن نقرأ كما قرأت

أن الاعتبار في قطع يد السارق ربع دينار وما يساوي به من الأثمان أو العروض فصاعدا والحجة في ذلك ما أخرجه الشيخان البخاري ومسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: تقطع يد السارق في ربع دينار فصاعدا. ومسلم من طريق أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعدا. قال أصحابنا في هذا الحديث فاصل في المسئلة ونص في اعتبار ربع الدينار لما سواه قالوا: وحديث ثمن الجن وأنه كان ثلاثة دراهم لا ينافي هذا لأنه أنذاك كان الدينار يانفي عشر دراهم فما هي ثمن ربع دينار فامكن الجمع بهذا الطريق وروى هذا المذهب عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهم وبه يقول عمر بن عبد العزيز والليث بن سعد والأوزاعي والشافعي (٣٤٤)

عليهم أو يتدوههم بذلك تأذيهم به وثقة من أنفسهم بأنهم غالبون وإن تأخر وأقال الكسائي والقراء ما بان ففعل الإلقاء أو نفعله نحن (قال القوا) اختار أن يكونوا المتقدمين عليه بالقام ما يلحقونه غير ما يلهم ولا هائب لما جازاه. قال القراء في الكلام حذف والمعنى قال لهم موسى انكم لن تقبلوا ربكم ولن تبطوا أيامه وقيل هو متبدل أي ابتدأوا بالإلقاء فاستنظروا ما يجلب بكم من الافتتاح والموجب لهذين التأويلين عند من قال به ما أنه لا يجوز لموسى أن يأمرهم بالسحر وقيل إنما أمرهم لتظهر معجزة لأنهم إذا لم يلقوا قبله لتظهر معجزة والاول أولى (قال القوا) حماهم وعصمهم قال ابن عباس حبا لا غلاظا وخسبوا طوا لا فاقبلت بخيل الله من سحرهم إنما تسبي (سحر) والعين الناس أي قلوبها وغير وهما عن صحة أدراكها بما جازاه من القوية والتخيل الذي يفعله المشعوذون واهل الخفة وهذا هو الفرق بين السحر الذي هو فعل البشر وبين معجزة الأنبياء التي هي فعل الله وذلك لأن السحر قلب الاعين وصر فها عن أدراك الشيء والمعجزة قلب نفس الشيء عن حقيقة كقلب عصا موسى حية تسبي (واسمهم) أي أدخلوا الرهبة في قلوبهم ادخالا شديدا بما فعلوا من السحر واستفعل ههنا معنى افعل أي أرهبوهم وهو قريب من قولهم قروا سحرا وعظم واستعظم وهذا رأى الميزوقيل البين على باهم أي استمدعوا رهبة الناس منهم وهو رأى الزجاج (وجاء بالسحر عظيم) في أعين الناظرين وإن كان لا حقيقة له في الواقع وكانت تلك الواقعة في إسكندرية قاله الخطيب والخازن (وأوحينا إلى موسى أن الق عصا) أمره سبحانه عند أن جاء السحرة بما جازاه به من السحر على أسان جبريل أن يلقى عصاه وصرح السحرة أن يقتضوا أن القاء العصا واقفلا بها حية وقع من تين بحضرة فرعون الأولى كانت سببا في جمع السحرة والثانية بحضرة موسى فالأولى ذكرت سابقا بقوله فالتى عصاه والثانية هي المذكورة هنا ووقع انقلاهما حية أيضا مرة أخرى قبل هاتين المرتين ولم يكن هناك حاضر أحد غير موسى وقد

على الظاهري رحيم الله وذهب الامام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه في رواية عنه إلى أن كل واحد من ربع الدينار والثلاثة دراهم حر دشر في سرق واحد منها أو ما يساويه قطع عملا لحديث ابن عمر وحديث عائشة رضي الله عنها ووقع في لفظ عند الامام أحمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اقطعوا في ربع دينار ولا تقطعوا فيما هو أدنى من ذلك وكان ربع الدينار يومئذ ثلاثة دراهم والدينار اثني عشر درهما وفي لفظ للنسائي لا تقطع يد السارق فيما دون ثمن الجن قيل لعائشة ما ثمن الجن قالت ربع دينار فهذه كلها نصوص دالة على عدم اشتراط عشرة دراهم والله أعلم وأما الامام أبو حنيفة وأصحابه أبو يوسف ومحمد وقرنوا كذا سفيان الثوري رحيم الله فانهم ذهبوا إلى أن النصاب عشرة دراهم مضروبة

غير مغشوشة واحتجوا بأن ثمن الجن الذي قطع فيه السارق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثمنه عشرة دراهم وقد روى أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن غير وعبد الأعلى عن محمد بن إسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقطع يد السارق في دون ثمن الجن وكان ثمن الجن عشرة دراهم قالوا فهذا ابن عباس وعبد الله بن عمر وقد خالفنا بن عمر في ثمن الجن فالأخبار لا أكثر لأن الحد وتدبر بالسهمات وذهب بعض السلف إلى أنه تقطع يد السارق في عشرة دراهم أو دينار أو ما يبلغ قيمة واحد منهما يحكي هذا عن علي وابن مسعود وراهم النخعي وأبي جعفر الباقر رحيم الله تعالى وقال بعض السلف لا تقطع الخس إلا في ثمن أي في خمسة دنانير أو خمسين درهما ويستقبل هذا عن سعيد ابن جبير رحيم الله وقد أجاب الجمهور عن غلط هذا الظاهر بفتح من حديث أبي هريرة بسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع

بده بأجوبة أحدها أنه منسوخ بحديث عائشة وفي هذا نظر لأنه لا بد من بيان السفن قاله الأعشى فيها حكاه البخاري وغيره والثالث أن هذه وسب له إلى التدبر في السرقة من القابل إلى الكسبر الذي تقطع فيه يده ويحتمل أن يكون هذا خرج من خبر الأخبار عما كان الأمر عليه في الجاهلية حيث كانوا يقطعون في القليل والكثير فلعن السارق بذله الأئمة في الأشياء المهمة وقد روي أن أبا العلاء المعري لما قدم بغداد اشتهر عنه أنه أورد أشكالا على الفقه فيها جعلهم نصاب السرقة ربع دينار وتظم في ذلك شعر ادل على جهله وقلة عقله فقال
يد بخمس مئة عسجد ودبت * ما بالها تقطعت في ربع دينار
تقص ما لنا الا السكوت له * وان نعوذ بعولانا من النار
ولما قال ذلك واشهر عنه تطلبه الفقهاء فهرب منهم وقد أباه الناس (٢٤٥) في ذلك فكان جواب القاضي عبد الوهاب المالكي رحمه الله أنه قال

لما كانت أمانة كانت ثمنة ولما خانت هانت ومنهم من قال هذا من تمام الحكمة والمصلحة وأسرار الشريعة العظيمة فإن في باب الخنايات ناسب أن تغظم قيمة اليد بخساسة دينار لا يحن عليها وفي باب السرقة ناسب أن يكون القدر الذي تقطع فيه ربع دينار لا يسارع الناس في سرقة الأموال فهذا هو عين الحكمة عند ذوي الالباب ولهذا قال جوامعها كسبا تكالمن الله والله عزير حكيم أي مجازاة على صنيعهما السيئ في أخذهما أموال الناس بأيديهم فاسب أن يقطع ما سبعا نابه في ذلك تكالمن الله أي تنكيلا من الله بهما على ارتكاب ذلك والله عزير أي في انتقامه حكيم أي في أمره ونهيه وشربه وعوقبه ثم قال تعالى فن تاب من بعد ظلمه وأصلح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم أي

وقد ذكرت هذه المرة في سورة طه في قوله اذ رأى نارا الى قوله ألقها يا موسى فالقاه اذ اذاهي حية نسعى (فاذا هي) أي العصا (تلقف) من تلقف بلعق وقيل من تلقف يتلف يقال تلقف الشيء وتلقفته اذا أخذته أو بعته بسرعة وقال أبو حاتم بلع في بعض القراءات تاقم بالميم والتشديد (ما يا فكون) أصل الاذ قلب الشيء عن وجهه وسنقل للكذب أفك لأنه يقلب الكلام عن وجهه الصحيح الى الباطل أفك يافك أفكا من باب ضرب وأفكته صرفته وكل أمر صرف عن وجهه فقد أفك وسماه أفكا لأنه لا حقيقة له في الواقع بل هو كذب وزور وعويه وشعوذة قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية فيقال بلغ ذنب الحية من وراء البحر ثم فحت فأذا ثمانين ذراعا فاذا هي تتبلغ كشيء أو ثوبه من السحر (فوقع الحق) أي ظهر وتبين بما جاء به موسى (وبطل ما كانوا يعملون) من سحرهم أي تبين بطلانه (فقلوا) أي السحرة (هالك) أي في الموقف الذي أظهروا فيه سحرهم وهذا هو الظاهر (وانقلبوا) من ذلك الموقف (صاغرين) أذلاء مهورين (وألقى السحرة ساجدين) أي خروا كما اتقاهم ملق على هيئة السجود أولم تتسكروا بما رأوا فإفكانهم ألقوا أنفسهم قال السدي ألقى موسى عصافا كلت كل حبة لهم فإلأوا ذلك سجدوا وعن قتادة شخوه قال ابن عباس لما رأيت السحرة ما رأيت عرفيت أن ذلك من أمر السماء وليس بسحر فخرأوا وسجدوا قيل كانت مع السحرة رجل ثلاثمائة بعير فلما اتلعتهم عصاموسى كلها آمنوا به وخروا ساجدين (قالوا آمنا) وانما قالوا هذه المقالة وصرخوا بانهم آمنوا (رب العالمين) ثم لم يكتبوا بذلك حتى قالوا (رب موسى وهرون) لئلا يتوهم متوهم من قوم فرعون المقرين بالله أنه ان السجود له قال الاوزاعي لما سخر السحرة سجدوا رفعت لهم الجنة حتى نظروا اليها وقد هوموسى في الذكروا وكان كل هرون أس منه لكبره في الرتبة أولأه وقع فاصأله هذا ولذلك قال في سورة طه رب هرون وموسى لوقوع موسى فاصأله أولأه كون كل طائفة منهم قالت إحدى المقاتلين فذنب فعل البعض الى المجموع

(٤٤ - فتح البيان ثالث) من تاب بعد سرقته وأتاب الى الله فان الله يتوب عليه فيما بينه وبينه فأما وال الناس فلا بد من ردها اليهم أو بدلها عند الجهور وقال أبو حنيفة متى قطع وقد تلقت في يده فإنه لا مرد لها وقد روى الحافظ أبو الحسن الزبير الدارقطني من حديث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يسارق قد سرق شاة فقال ما حاله سرق فقال يسارق يسلي يارسول الله قال اذهوا به فاقطعوه ثم أحسموه ثم اتوني به فقطع فأتني به فقال تب الى الله فقال تب الى الله فقال و تاب الله عليك وقد روى من وجه آخر مرسلا روي عن ابن أبي عمير عن ابن خزيمة رحمه الله وروى ابن ماجه من حديث ابن الهيثم عن يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن ثعلبة الأنصاري عن أبيه أن عمر بن ميرة بن حبيب بن عبد شمس جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني سرت جلابي فلان فظهرني فأرسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اننا نقدرنا

جدا لنا فامر به فقطعت يده وهو يقول الحمد لله الذي طهر في منك أردت ان تدخل جسدي النار وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب
حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن أبي عمير عن يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو قال سرق امرأة
حليبا فجاء الذين سرقهم فقالوا يا رسول الله سرقنا هذه المرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطعوا ايديها التي فقالت المرأة دخل
من ثوبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت اليوم من خطيئتكم كيوم ولدك أمك قال فأنزل الله عز وجل فمن تاب من بعد ظلمه
وأصلح فإن الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم وقدره الامام أحمد بأبسط من هذا فقال حدثنا حسن بن أحمد عن ابن أبي عمير عن يحيى
ابن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو ان امرأة سرقت عن عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءهم الذين
سرقهم فقالوا يا رسول الله ان هذه المرأة سرقنا (٣٤٦) قال قوموا فتحنن فقدمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطعوا

يديها فقطعت يدها اليمنى فقالت
المرأة دخل من ثوبه يا رسول الله
قال نعم أنت اليوم من خطيئتكم
كيوم ولدك أمك فأنزل الله في
سورة المائدة فمن تاب من بعد ظلمه
وأصلح فإن الله يتوب عليه ان الله
غفور رحيم وهذا المرأة هي
الخزومية التي سرقت وحدها شيئا
ثابت في الصحاحين من رواية
الزهري عن عائشة ان قريشا
أهمهم شأن المرأة التي سرق في
عهد النبي صلى الله عليه وسلم في
عزوة الفتح فقالوا لمن يك فيما
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد
حب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأقبح رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكأمة فيها أسامة بن
زيد فقتلوه وجرح رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال أنشف في حد
من حدود الله عز وجل فقال له
أسامة استغفر لي يا رسول الله فلما

كان العشي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتطب فأنتى على الله بما هو أهدأ ثم قال أما بعد فإنا
أهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وانى والذي نفسي بيده
لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ثم أمرت تلك المرأة التي سرقت فقطعت يديها قالت عائشة فسمعت في بيتها بعد وتزوجت
وكانت تأتي بعد ذلك فافرج حاجتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا القبط مسلم وفي لفظه عن عائشة قالت كانت امرأة
مخزومية تسمى عير المتاع وتحمده فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها وعن ابن عمر قال كانت امرأة مخزومية تسمى عير متاعا على
أسنة جاراتها ويحمده فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع يدها وراه الامام أحمد وأبو داود والنسائي وهذا القبطه وفي لفظه
ان امرأة كانت تسمى عير الحلي للناس ثم تمسكه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبا بلال نخذه سيدنا فاقطعها وقد ورد في أحكام

بسبب

السيرة واحدة كثيرة مذكورة في كتاب الاحكام والله الحدود المنسبة ثم قال تعالى ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض أى هو المالك لجميع ذلك الخاكم فيه الذى لا معقب لحكمه وهو التسعاع لما يريد يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير **ثم أتى الرسول لا يحترق الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لا قوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلام من بعد مواضعه يقولون أن أنبيئهم هذا أخذوا وان لم تؤمن فاحذر واومن بالله فنته فلن علبه من الله شأ أولئك الذين لم يرد الله أن يطيح قلوبهم لهم في الدنيا خرى ولهم في الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب أ كالون للسحت فان جارك فاحكم بينهم وأعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شئ وان حكمت فاحكم بينهم ثم بالقسطن ان الله يحب القسطين وكيف يحكمونك وعندهم التوراة (٣٤٧) فهاحكم الله ثم يتولون من بعد ذلك**

وما أولئك بالمؤمنين انما نزلنا

التوراة فيها هدى ونور يحكم بها

النبيون الذين أسلموا للذين هادوا

والرأيون والاحبار بما استحقوا

من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا

تخشوا الناس واخشوا ولا

تشتروا بآياتي غنا قل لا ومن لم يحكم

بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون

نزلت هذه الآيات الكريمة في

المسارعين في الكفر الخارجين عن

طاعة الله ورسوله المقدمين

آراءهم وأهواءهم على شرائع الله

عز وجل من الذين قالوا آمنا

بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم أى

أظهروا الايمان بالنسبةم وقلوبهم

خواب خالية منه وهؤلاء لهم

المنافقون ومن الذين هادوا أعداء

الاسلام وأهل وهؤلاء كلهم سماعون

للكذب أى يستحيون له متعقلون

عنه سماعون لقوم آخرين لم يأتوك

أى يستحيون لا قوم آخرين

لا يأتون مجلسك يا محمد وقيل المراد

بسبب منك (وما تنقم) بكسر القاف وقرئ بففتحها قال الاخفش هي لغة يقال نقتم
الامر أنكرته أى لست تعيب علينا وتكر (مننا) قال عطاء أى ما لنا عندك من ذنب
تعذبنا عليه وقيل ما نكرهنا وما نطعن علينا وقدح فينا (الان آمنا بآيات ربنا لما
جاءتنا) مع ان هذا هو الشرف العظيم والخير الكامل وأصل الفاخر ومثله لا يكون
موضع اللعب ومكان الانكار بل هو حقيق بالثناء الحسن والاستحسان البالغ فلا تعدل
عنه أصلا طلبا لمراضاة والاستثناء مفرغ ثم ذكر كوا خطا به وقطعوا الكلام معه والتفتوا
الى خطاب الجناب العلى مفوضين الامر اليه طالبين منه عز وجل ان يشتمهم على هذه الحقنة
بالصبر قائلين (ربنا أفرغ علينا صبرا) الافراغ الصب أى اصبه كما لا ناما حتى يفيض
علينا وبغربنا ولهذا أى يلفظ التكثير يعنى صبرا أى صبر عظيم يصب صبرا ذريعا كما
يفرغ الماء فراغا طلبوا ابلغ انواع الصبر استعدادا منهم لما سينزل بهم من العذاب من عدو
الله ولو طيننا لانفسهم على التصلب في الحق وشبوت القدم على الايمان ثم قالوا (ووقنا)
اليك (مسلمين) أى ثابتين على الاسلام غير محرفين ولا مبذلين ولا مقتونين بالوعيد ولقد
كان ما هم عليه من الصبر والمهارة في علمه مع كونه نشر المحض سببا للفرور بالسعادة لانهم
علموا ان هذا الذى جاء به موسى خارج عن طوق البشر وانهم فعل الله سبحانه فوصلوا
بالسر الى الخير ولم يحصل من غيرهم من لا يعرف هذا العلم من أسباع فرعون ما حصل منهم
من الازعان والاعتراف والايان واذا كانت المهارة في علم الشر قد تأنى بمثل هذه الفائدة
فباللذ بالمهارة في علم الخير اللهم انفعنا بما علمنا وثبت أقداسنا على الحق وأفرغ علينا
سجال الصبر ووقنا فاستجاب أمين قال ابن عباس كانوا في أول النهار بحرة وفي آخر النهار
شهداء قيل فعل بهم فرعون ما توعدهم به وقيل لم يقدر عليه لقوله تعالى آتينا من اسمعك
الغالبون (وقال الملا من قوم فرعون أنذر) الاستفهام منهم للانكار عليه أى أنذر
(موسى وقومه لفسدوا في الارض) أى في مصر بايقاع الفرقة وتشتيت الشمل (ويذكر)

انهم يستقون الكلام وينهونه الى قوم آخرين عن لا يحضر عسلك من أعدائك يحرفون الكلام من بعد مواضعه يتأولونه على
غير تأويله يبدلونه من بعد ما علقوه وهم يعلمون يقولون ان أنبيئهم هذا أخذوه وان لم تؤمن فاحذر واوقيل نزلت في قوم من اليهود
فتأولوا وقالوا اتعالموا حتى نتحاكم الي محمد فان حكم بالدية فأفاده وان حكم بالقصاص فلا تسمعوا منه والصحح انها نزلت في
اليهودين الذين زناوا كانوا قد بدلوا كتاب الله الذى بأيديهم من الامر برجم من أحص منهم خرفوا واصطالحوا فمابينهم على الجلد
مائة جلدة والتعقيم والاركاب على حمار مقلوبين فلما وقعت تلك الكا شت بعد الهجرة قالوا فمابينهم تعالموا حتى نتحاكم اليه فان حكم
بالجلد والتعقيم فخذوا عنه واجعلوه حجة ينسبكم وبين الله ويكون نياما أنبياء الله قد حكم بذلك وقد وردت الاحاديث بذلك فقال
ما لك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة

زينا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا انتفخهم ويجلدون قال عبد الله بن سلام كذبتم ان فيها الرجم قالوا بالتوراة فأتوا بالتوراة ففسروها فوضع أحدكم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فأمرهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجا فقرأت الرجل يحني على المرأة يدها فجاءه وهذا القطر البخاري وفي لفظه فقال لهم ودما تصفون بهما قالوا اتهمهم وجوههما ونصر بهما قال فأتوا بالتوراة فتلوها ان كنتم صادقين فأتوا بالرجل منهم من يرضون أعورا فقرأ حتى انتهى الى موضع منها فوضع يده عليه فقال ارفع يدك فرفع فاذا آية الرجم تلوح قال يا محمد ان فيها آية الرجم وكذا كانت يدينا فأمرهم ما فرجوا وعندك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بيهودي وهم ودية (٢٤٨) قد زينا فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جامعهم ودفع قال ما تجدون

في التوراة على من زنى قالوا نود وجوههما ويطاف بهما قال فأتوا بالتوراة فتلوها ان كنتم صادقين قال فأتواهم فقرؤوها حتى اذا امر بآية الرجم وضع التي الذي يقرأ يده على آية الرجم وقرأ ما بين يديه وما وراءها فقال له عبد الله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليرفع يده فاذا اتهم آية الرجم فأمرهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم فرجا قال عبد الله بن عمر كنت فيمن رجمهما فلقد رأيته يقبها من الخجارة بنفسه وقال أبو داود حدثنا جد بن سعيد الهمداني حدثنا ابن وهب حدثنا هشام بن سعد بن زيد بن أسلم حدثه عن ابن عمر قال أتى نفر من اليهود فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى انفق فأنهاسهم في بيت المدراس فقالوا يا أبا القاسم ان رجلا منا زنى بامرأة فاحكم قال ووضعهوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وساد تجلس عليها ثم قال اتوني يا بلعكم فأتى بشاب ثم ذكر قصة الرجم ثم حديث مالك عن نافع وقال الزهري سمعت رجلا من مزينة ممن يتبع العلم وبغية ونحن عند ابن المسيب عن أبي هريرة قال زنى رجل من اليهود بامرأة فقال بعضهم بعضا اذهبوا الى هذا النبي فإنه بعث التحفيف فان أفتانا بقتلنا دون الرجم قبلناها واحتجبتنا به عند الله فلا نقربا اسرايل قال فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في أحجابه فقالوا يا أبا القاسم ما تقول في رجل وامرأة متهمين زنا فلم يكلمهم كلمة حتى أتى بيت مدراسهم فقام على الباب فقال أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ما تجدون في التوراة على من زنى اذا حصن قالوا اتهمهم وتحببهم وتجلدوا الخمسة ان يحفل الزنايان على خمار وتقابل أقفيتهم ما ويطاف بهما قال وسكت شاب منهم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت أيضا بزر رسول الله صلى الله عليه وسلم الشدة فقال اللهم انشدنا

في التوراة على من زنى قالوا نود وجوههما ويطاف بهما قال فأتوا بالتوراة فتلوها ان كنتم صادقين قال فأتواهم فقرؤوها حتى اذا امر بآية الرجم وضع التي الذي يقرأ يده على آية الرجم وقرأ ما بين يديه وما وراءها فقال له عبد الله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليرفع يده فاذا اتهم آية الرجم فأمرهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم فرجا قال عبد الله بن عمر كنت فيمن رجمهما فلقد رأيته يقبها من الخجارة بنفسه وقال أبو داود حدثنا جد بن سعيد الهمداني حدثنا ابن وهب حدثنا هشام بن سعد بن زيد بن أسلم حدثه عن ابن عمر قال أتى نفر من اليهود فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى انفق فأنهاسهم في بيت المدراس فقالوا يا أبا القاسم ان رجلا منا زنى بامرأة فاحكم قال ووضعهوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وساد تجلس عليها ثم قال اتوني يا بلعكم فأتى بشاب ثم ذكر قصة الرجم ثم حديث مالك عن نافع وقال الزهري سمعت رجلا من مزينة ممن يتبع العلم وبغية ونحن عند ابن المسيب عن أبي هريرة قال زنى رجل من اليهود بامرأة فقال بعضهم بعضا اذهبوا الى هذا النبي فإنه بعث التحفيف فان أفتانا بقتلنا دون الرجم قبلناها واحتجبتنا به عند الله فلا نقربا اسرايل قال فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في أحجابه فقالوا يا أبا القاسم ما تقول في رجل وامرأة متهمين زنا فلم يكلمهم كلمة حتى أتى بيت مدراسهم فقام على الباب فقال أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ما تجدون في التوراة على من زنى اذا حصن قالوا اتهمهم وتحببهم وتجلدوا الخمسة ان يحفل الزنايان على خمار وتقابل أقفيتهم ما ويطاف بهما قال وسكت شاب منهم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت أيضا بزر رسول الله صلى الله عليه وسلم الشدة فقال اللهم انشدنا

في التوراة على من زنى قالوا نود وجوههما ويطاف بهما قال فأتوا بالتوراة فتلوها ان كنتم صادقين قال فأتواهم فقرؤوها حتى اذا امر بآية الرجم وضع التي الذي يقرأ يده على آية الرجم وقرأ ما بين يديه وما وراءها فقال له عبد الله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليرفع يده فاذا اتهم آية الرجم فأمرهم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم فرجا قال عبد الله بن عمر كنت فيمن رجمهما فلقد رأيته يقبها من الخجارة بنفسه وقال أبو داود حدثنا جد بن سعيد الهمداني حدثنا ابن وهب حدثنا هشام بن سعد بن زيد بن أسلم حدثه عن ابن عمر قال أتى نفر من اليهود فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى انفق فأنهاسهم في بيت المدراس فقالوا يا أبا القاسم ان رجلا منا زنى بامرأة فاحكم قال ووضعهوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وساد تجلس عليها ثم قال اتوني يا بلعكم فأتى بشاب ثم ذكر قصة الرجم ثم حديث مالك عن نافع وقال الزهري سمعت رجلا من مزينة ممن يتبع العلم وبغية ونحن عند ابن المسيب عن أبي هريرة قال زنى رجل من اليهود بامرأة فقال بعضهم بعضا اذهبوا الى هذا النبي فإنه بعث التحفيف فان أفتانا بقتلنا دون الرجم قبلناها واحتجبتنا به عند الله فلا نقربا اسرايل قال فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في أحجابه فقالوا يا أبا القاسم ما تقول في رجل وامرأة متهمين زنا فلم يكلمهم كلمة حتى أتى بيت مدراسهم فقام على الباب فقال أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ما تجدون في التوراة على من زنى اذا حصن قالوا اتهمهم وتحببهم وتجلدوا الخمسة ان يحفل الزنايان على خمار وتقابل أقفيتهم ما ويطاف بهما قال وسكت شاب منهم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت أيضا بزر رسول الله صلى الله عليه وسلم الشدة فقال اللهم انشدنا

فأنا نجد في التوراة الرجم فقال للنبي صلى الله عليه وسلم فما أول ما اخرجتم أمركم الله قال رزق ذو قربة من ملك من ملوكنا فخر عنه
 الرجم ثم رزق رجل في اثر من الناس فأراد رجمه فقال قومه ودنيه وقالوا ايرجم صاحبنا حتى تجي بصاحبك فترجه فاصطلموا هذه
 العقوبة بينهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني أحكم عاني التوراة فأمرهم ما فرجوا قال الزهري فبلغنا ان هذه الآية نزلت فيهم
 ان أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكمهم التديون الذين أسلموا فكان النبي صلى الله عليه وسلم منهم روادا أحدوا أبو داود وهذه الفظة
 وابن جرير وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن عبيد الله بن عمر دونه عن البراء بن عازب قال مر على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين يدي عجم مجلود فدعاهم فقال هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم فقالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم فقال أنشدك
 بالذي أنزل النوراة على موسى أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم فقال لا والله (٣٤٩) ولولا انك تشدني بهم لاذم أخبرك نجد حد

الزاني في كتابنا الرجم ولكنه كثر في
 أشرفنا فكذا إذا أخذنا الشريف
 تركنا وإذا أخذنا الضعيف أقمنا
 عليه الحد فقلنا تعالوا حتى نجعل
 شيئا نقيم على الشريف والضعيف
 فاجتمعنا على التكميم والجلد فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني أول
 من أحيا أمرك إذا ما لوه قال فأمر
 به فخرج قال فانزل الله عز وجل يا أيها
 الرسول لا يحزنك الذين يسارعون
 في الكفر الى قوله يقولون ان أوتيتهم
 هذا نخذوه أي يقولون اننا نأخذ
 فان أفتاكم بالتكميم والجلد نخذوه
 وان أفتاكم بالرجم فاحذروا الى
 قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
 هم الكافرون قال في اليهود ومن
 لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الظالمون قال في اليهود ومن لم
 يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الفاسقون قال في الكفار كلهم
 انقرضوا خراجهم مسلم دون البخاري
 وأبو داود والنسائي وابن ماجه ومن

أعاد فيهم القتل (وانافوهم قاهرون) أي مستعولون عليهم بالقهر والقبلة وهم تحت
 قهنا وبن أيد بنا مشتنا ان نفعنا لهم فنعلمنا فنعلمنا لهم ذلك فشكلوا اسرائيل قال
 موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا أي ما بلغ موسى ما قاله فرعون أمر قومه
 بالاستعانة بالله والصبر على الحجة ثم أخبرهم (ان الارض لله) يعني أرض مصر وان
 كانت الارض كلها لله أو أراد جنس الارض والاول أولى (يؤمن بها من عباده)
 هو وعلمن موسى لقومه بالصبر على فرعون وقومه وان الله سيورهم أرضهم ويبارهم
 (والعاقبة) المجودة في الدنيا والآخرة وعاقبة كل شيء آخره وقيل أراد الجنة (للمؤمنين) من
 عباده وهم موسى ومن معه (قالوا أو ديننا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) وذلك
 يقتل فرعون أبناءه ناعدا مودلا لما أخبر به نبيه أنه ولد مولود يكون زوال ملكه على يده
 ويقتل ابننا الآن وقيل المعنى أو ديننا من قبل ان تأتينا بالرسالة باستعمالنا في الاعمال
 الشاقة بغير جعل كضرب اللبن ونقل التراب ونحو ذلك ومن بعد ما جئنا بامصارنا فيه الآن
 من الخوف على أنفسنا واولادنا وأهلنا وقيل ان الاذي من قبل ومن بعد واحد وهو
 قض الجزية منهم (قال) موسى مجيبا لهم (عسى ربكم ان يهلك عدوكم) مستأنفة كالتق
 قبلنا وعودهم بالهلاك الله لعدوهم وهو فرعون وقومه (ويستخلفكم في الارض) هو
 نصر يبع عمار من اليه سابقان ان الارض لله وقد حقق الله رجاءه وملكه وامصر في زمان
 داود وسليمان وفتحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون وأهلك فرعون وقومه بالغرق وأنجاهم
 (فيمنظر كيف تعملون) فيما من الاعمال أي من الاصلاح والافساد بعد ان يمن عليكم
 بالهلاك عدوكم ويستخلفكم في الارض فيجزيكم بما علمتم من خير وشر أخر جاب ابن ابي
 حاتم عن ابن عباس قال ان بسا اهل البيت يشع ويختم ولا بد ان تقع دولة لبيسي هاشم
 فانظر وافين يكون من بني هاشم وفيهم نزلت عسى ربكم ان يهلك عدوكم الآية ونبغي
 ان ينظر في صحة هذا عن ابن عباس فالآية نازلة في بني اسرائيل واقعة في هذه القصة

غير وجهه عن الاعمش وقال الامام أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي في مسنده حدثنا سفيان بن عيينة عن مجاهد بن سفيان
 الهمداني عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال رزق رجل من أهل فدا فكتب أهل فدا الى ناس من اليهود بالمدينة أن يسأوا
 سفيان عن ذلك فان أمرهم بالجلد فخذوا عنه وان أمرهم بالرجم فلا تأخذوا عنه فسالوه عن ذلك قال ارسلوا الى أعلم رجلين فيكم
 بخا وبرجل أعور يقال له ابن صوريا أو آخر فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم أليس عندك التوراة فيها حكم الله قال بلى فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم فأنشدكم بالذي فلق الصبر لبي اسرائيل وظلل عليكم الغمام وأنجا من آل فرعون وأنزل المن والسوى على
 بني اسرائيل ما يحبون في التوراة في شأن الرجم فقال أحدهما لا نأخذ بمثل هذا نأخذ بمواد النظر زينة الاعتناق زينة
 والتقبيل زينة فاذا شهد أربعة انهم رأوه سيدي وعبيدك لا يدخل الميل في المحجلة فقد وجب الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو

ذال فأمر به فخرجهم فزال فان جاؤا فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله قال جئت اليهودي رجلا وامرأة منهم زينا فقال اتوني بأعلم رجلين منكم فأقوى ما بيني وبينهم من صور ما يفتشدهما كيف يتجددان أمر هذين في التوراة قالوا لا نجد في التوراة إذا شهد أربعة منهم رأوا ذكرك في قرحهما مثل الميل في المكحلة رجلا قال فاعلمكم أن ترجعوهما فإذا ذهب سلطانا فذكر هذا القتل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهود وبخاء أربعة فشهدوا أنهم رأوا ذكرك مثل الميل في المكحلة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمعهم ثم رآه أبو داود عن الشعبي وأبراهيم التيمي من سلا ولم يذكر فيه فدعا باليهود فشهدوا أنه هذا أحد حديث الدعلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم عواقفة (٣٥٠) حكم اتوا أو قل ليس هذا من باب الالزام لهم بما يعقدون بحجة لانهم يؤمرون

بأبغ الشرع المحمدي لاجتماع
واكن هذا الوجه خاص من الله
عز وجل اليه بذلك وسؤاله اياهم عن
ذلك لا يقررهم على ما بأيديهم مما
تراضوا على كتمانها وبجده وعدم
العجل به تلك الدهور الطويلة
فلما اعترفوا به وعلمهم على خلافه
بان زيفهم وعنادهم وتكذيبهم لما
يعقدون صحته من الكتاب الذي
بأيديهم وعدولهم الى تحكيم الرسول
صلى الله عليه وسلم انما كان عن
هوى منهم وشهوة لموافقة آرائهم
للاعتقادهم صحة ما حكم به ولهذا
قال ان اوتيت هذا أى الجلد والتصميم
نخذوه أى اقبلوه وان لم توتوه
فاحذروا أى من قبوله واتباعه قال
الله تعالى ومن رد الله فتنسه فان
تملكه من الله شيئا أولئك الذين لم
يرد الله أن يظهر قلوبهم لهم في الدنيا
نزى ولهم في الآخرة عذاب عظيم
سماعون للكذب أى الباطل أكلون
السبب أى الحرام هو الرشوة كما قاله

أولئك بالمؤمنين ثم مدح التوراة التي أنزلها على عبده ورسوله موسى بن عمران فقال أن أنزلنا التوراة فيم أهدى ونور بحكم بها النبيون الذين أسألو الذين هادوا أي لا يخرجون عن حكمها ولا يبدلونها ولا يجرعونها والبايون والاحبار أي وكذلك البايون منهم وهم العلماء العباد والاحبار وهما العلماء استمضوا من كتاب الله أي بما استودعوا من كتاب الله الذي أمر وأن يظهره ويعملوا به كانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس ولا تخافوا منهم وخافوني أي لا تخافوا مني ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بها أنزل الله فأولئك هم الكافرون فيه قولان سابقا يسانم مسبب آخر في نزول هذه الآيات الكريكات قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن العباس حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال ان الله أنزل ومن لم يحكم بها أنزل الله فأولئك هم الكافرون وأولئك هم الظالمون وأولئك هم القاسماتون قال قال ابن عباس (٣٥١) أنزلها الله في الطائفتين من اليهود وكانت

احدهما ما قد قهرت الاخرى في الجاهلية حتى ارتضوا واصطلحوا على أن كل قبيل قتلته العزيرة من الذليله قذبه خبون وسقا وكل قبيل قتلته الذليله من العزيرة قذبه مائة وسق فكانوا على ذلك حتى قدم النبي صلى الله عليه وسلم فقتلت الذليله من العزيرة قذبا فارسلت العزيرة الى الذليله أن ابغضوا لنا بمائة وسق فقاتل الذليله وهل كان في حين دينهما واحد ونسبهما واحد وبلدهما واحدة وبعضهم نصف دية بعض انما أعطيناكم هذا ضامنا منكم لنا وفرأمنكم فاما ما قد قدم محمد فلا نعطيك فكدت الحرب تهيج بينهما ثم ارتضوا على أن يجعلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكرت العزيرة فقالت والله ما محمد بمعطيكم منهم ضعف ما يعطيهم منكم ولقد صدقوا ما أعطوا هذا الضامنا منا وقهرهم فسدوا الى محمد من

التي جرت لنا في سعة الارزاق وصحة الابدان ولم ير واذل من فضل الله فيسكروهم على انعامه (وان تصبهم) خصله (سبعة) من الجذب والقطع وكثرة الامراض ونحوها من البلائيل ووجه تعريف الحسنه انها كثيرة الوقوع وتعلق الارادة باحداها ووجه تكثير السبعة ندرة وقوعها وعدم القصد لها الا بالسبع وهذا من محاسن علم المعاني قال مجاهد الحسنه العافية والرخاء والسبعة بلا وعقوبة (بطيورا) يشاءوا (عوسى ومن معه) من المؤمنين به وقد كانت العرب تطير باشيا من الطيور والحيوانات ثم استعمل بعد ذلك في كل من تشاء بشي في قول جميع المفسرين ومثل هذا قوله تعالى وان تصبهم سبعة يقولوا هذه من عندك (آل) التصدير بكلمة التبيه لارزكال العنايه بعضه ونه (انما) أداة قصر (طائرهم) أي سبب خيرهم وشرهم بجميع ما ياله من خصب ونحوه (عند الله) بآتيهم به ليس بسبب موسى ومن معه وكان هذا الجواب على غط ما يعتقده وجهه ففهمونه ولهذا عبر بالطائر عن الخير والشر الذي يجري بقدر الله وحكمته ومشيئته (ولكن أكرههم لا يعلون) بهذا بل يسبون الخير والشر الى غير الله جهلا منهم والحق ان الكل من الله (وقالوا) بعد ما رأوا من شأن العصا والسنين ونقص الثمار (مهما) اسم شرط (ثانابه) من عندك (من آية) بيان لها ومعه آية استهزاء بموسى كما يفيد ما بعده وهو (لتمسكنا بها) أي لتصرقنا عما نحن عليه كما يفعل السحرة بسحروهم وضرب به عائد الى مهم ما وضعت به عائد الى آية وقيل انه ما عائد الى الهم ما تذكير الاول باعتبار اللفظ وثانيه الثاني باعتبار المعنى (فما نحن للبعوثين) أخبروا عن أنفسهم انهم لا يؤمنون بشي مما يحيى به من الآيات التي هي في زعمهم من السحر فعند ذلك نزل بهم العقوبة من الله عز وجل المبينة بقوله (فأرسلنا عليهم الطوفان) وهو المطر الشديد قال الاخفش واحده طوفانة وقيل هو مصدر كالبحان والقة صان فلا واحده وقيل الطوفان الموت ورويه عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وغيرهما

يجز لكم رأيها ان أعطاكم ما تريدون حكمته وان لم يعطكم حذرتم فلم تحكموه فسدوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من المنافقين لا يخبروا بهم رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأمرهم كله وما أرادوا فأرسل الله تعالى نياهم رسول لا يجوز لك الذين يسارعون في الكفر الى قوله القاسماتون ففهمهم الله أنزل وياهم عن الله عز وجل ورواه أبو داود ومن حديث ابن أبي الزناد عن أبيه بنحوه وقال أبو جعفر من جر حديثا هناد بن السري وأبو كرب قالوا حدثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس ان الآيات في المسألة قوله فاحكم بينهم أو اعرض عنهم الى المقطعين انما أنزلت في الدية في بني النضير وبني قريظة وذلك ان قتلى بني النضير كان لهم شرف يؤدى الدية كاملة وان قريظة كانوا يؤدى لهم نصف الدية فتحاكموا في ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ذلك فيهم

فكفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق في ذلك فجعل المديّة في ذلك سبواً والله أعلم أي ذلك كان ورواه أحمد وأبو داود
والنسائي من حديث ابن اسحق بنحوه ثم قال ابن جرير حدثنا أبو رباح حدثنا عبد الله بن موسى عن علي بن صالح عن سماعة عن
عكرمة عن ابن عباس قال كانت قرية من قرى نضرة وكانت النضرة أشرف من قرية نضرة فكان إذا قتل القرطبي رجلاً من النضرة قتل به
وإذا قتل النضري رجلاً من قرية نضرة ودي بمائة وسق من تمر فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رجل من النضرة رجلاً من
قرية نضرة فقالوا له فقالوا يا بنينا ويحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رجل من النضرة رجلاً من قرية نضرة ورواه أحمد وأبو داود
والنسائي وابن حبان والحاكم في المستدرک من حديث عبد الله بن موسى بنحوه وهكذا قال قتادة ومقاتل بن حبان وابن زيد
وغير واحد وقد روى العوفي وعلي بن أبي (٣٥٢) طلحة والوالی عن ابن عباس أن هذه الآية قرأت في اليهود والنصارى

كانت قدمت الاحاديث بذلك وقد
قال ابن كثير وهو حديث غريب وبه قال مجاهد وعطاء وقال النحاس الطوفان في اللغة
ما كان مهلكاً من موت أو سيل أي ما يطفئ به سم قتلهم وقال ابن عباس الطوفان
أضر من أمر ربك ثم قرأ فطاف عليهم طائفة من ربك وقال مجاهد هو الماء والطاعون
وقال وهب هو الطاعون بلغه أهل الجن وقال أبو قتادة الطوفان هو الجدرى وهم أول من
عذبوا به ثم بقي في الأرض وقال مقاتل الماء طاف فوق رؤسهم وذلك أنهم مطروا بمياه أنعام
من السبت إلى السبت في ظلمة شديدة لا يرون شمساً ولا قمر ولا يقدر أحد أن يخرج من دياره
وقيل دخل الماء في بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم فن جلس غرق وتدخل
بيوت بني اسرائيل قطرة قال ابن عباس مطروا بمياه البهل والنهاية بمياه أيام (والجراد)
جمع جرادة الذكر والانثى فيه سواء قال أهل اللغة هو مشق من الجرذ فالواو الاشتقاق
في أسماء الاحناس قليل جداً يقال أرض جرداء أي ملساء وقوب أجرد أذهب وبره
والمراد به هنا وهو الحيوان المعروف أرسله الله لاكل زروعهم فأكلها وأكل ثمارهم
وسقوف بيوتهم ونياهم وأمتعهم وباتل الجراد بالجرع فكان لا يشبع وأمتلأت دور
القبط منه ولم يصب بني اسرائيل من ذلك شيء (والقمل) بضم القاف وقع الميم المشددة
وقرأ الحسن القمل بفتح القاف وسكون الميم قيل هي الدبابة قاله مجاهد وقتادة والسدي
والكشي والدبابة الجراد قيل أن تطير وقال عطاء مائه القمل المعروف قال كل ما يقاه الجراد
ولحسن الأرض وقيل هي البوس الذي يخرج من الحنطة قاله ابن عباس وقيل البراغش
وقيل دواب سود صغار وقيل ضرب من القردان وقيل الجعلان قال النحاس يجوز أن
تكون هذه الاشياء كلها أرسلت عليهم وقد فسر عطاء الجراسا القمل بالقمل قال
ابن عباس القمل الجراد الذي له أجنحة وقال أبو عبيدة هو الجنان وهو ضرب من القراد
وأقام عليهم من السبت إلى السبت (والضفادع) جمع ضفدع وهو الحيوان المعروف
الذي يكون في الماء وكانت تقع في طعامهم وشربهم حتى إذا تكلم الرجل تقع في فيه

كانت قدمت الاحاديث بذلك وقد
يكون اجتمع هذان السببان في وقت
واحد فذكرت هذه الآيات في ذلك
كله والله أعلم ولهذا قال بعد ذلك
وكتبنا عليهم في ان النفس بالنفس
والعين بالعين الى آخرها وهذا يقوى
ان سبب النزول قصة القصاص
والله سبحانه وتعالى أعلم بقوله تعالى
ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون قال البراء بن عازب
وحذيفة بن اليمان وابن عباس وأبو
محمزة وأبو رجا العطاردي وعكرمة
وعبيد الله بن عبد الله والحسن
البصري وغيرهم نزلت في أهل
الكتاب زاد الحسن البصري وهي
عليها واجبة وقال عبد الوارث عن
سفيان الثوري عن منصور عن
ابراهيم قال نزلت هذه الآيات
في بني اسرائيل ورضي الله له
الإمامه ارواه ابن جرير وقال ابن
جرير أيضاً حدثنا يعقوب حدثنا
هشيم أخبرنا عبد الملك بن أبي
سليمان عن سلمة بن كهيل عن علقمة

ومسروق أنهم ما سالا ابن مسعود عن الرثوة فقال من السحت قال فقالوا في الحكم قال ذلك الكفر ثم تلا
ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وقال السدي ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون يقول ومن لم يحكم
بما أنزل الله فقد كفر وهو يعلم فهو من الكافرين وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون قال من يحكم الله فقد كفر ومن أقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق رواه ابن جرير ثم اختار أن الآية المراد بها
أهل الكتاب أو من يحكم الله التزل في الكتاب وقال عبد الرزاق عن الثوري عن زكريا عن الشعبي ومن لم يحكم بما أنزل الله
قال للسليمان وقال ابن جرير حدثنا المنشي حدثنا عبد الصمد حدثنا شعبة عن ابن أبي السرح عن الشعبي ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال هذا في المسلمين ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون قال هذا في اليهود ومن لم يحكم

بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون قال هذا في التصاري وكذا رواه هشيم و
 الزاقي أيضاً أخبرنا محمد بن ابن طاوس عن أبيه قال سئل ابن عباس عن قوله ومن لم يحكم الآية قال هي بكم كثر قال ابن طاوس
 وليس كن بكثرة بل بكم ولا تكتبه وكتبه ورسله وقال الثوري عن ابن جريج عن عطاء الله قال كثر دون كثر وظلم دون ظلم وفسق
 دون فسق رواه ابن جرير وقال وكيع عن سعد المكي عن طاوس ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال ليس بكثرة
 ينقل عن الملة وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن زيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن جبير عن طاوس عن
 ابن عباس في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال ليس بالكفر الذي تذهبون اليه ورواه الحاكم في مستدركه
 من حديث سفيان بن عيينة وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (٢٥٣) (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين
 بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن واللسان باللسان والجروح
 قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له
 ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
 الظالمون) وهذا أيضاً ما يحتج
 به الجمهور وقروا عليه فان
 عندهم في نص التوراة أن النفس
 بالنفس وهم يخالفون حكم ذلك
 عندنا وعنادوا بقيدون التضري من
 القرطبي ولا يقيدون القرطبي من
 التضري بل يعدلون الى الدية
 كما خالفوا حكم التوراة المنصوص
 عندهم في رجم الزاني المحصن
 وعدلوا الى ما أصلحو عليه من
 الجلد والكميم والاشهار ولهذا
 قال هناك ومن لم يحكم بما أنزل الله
 فأولئك هم الكافرون لانهم
 جحدوا حكم الله فصدوا منه
 وعنادوا وعدا وقال ههنا فأولئك
 هم الظالمون لانهم لم ينصفوا المظالم
 من الظالم في الامر الذي أمر الله
 بالعدل والتسوية بين الجميع فيه

وأقامت عليهم غايته أيام قال ابن عباس كانت الضفادع ربة فلما أرسلها على آل فرعون
 سمعت وأطاعت فجعلت تقتذي نفسها في القدر وهي تغلي وفي التناير وهي تغور وبكت
 موسى في آل فرعون بعدما غلب السحرة اربعين سنة يربهم الآت والحراد والقمل
 والتبنادع (والدم) روى انه سال عليهم النيل دما قاله مجاهد وقيل هو الرعاف قاله زيد بن
 اسلم وقيل مياهم انقلبت دما فاستقوت من بر ولا من الاوج دمه دما عيطا حجر قال
 ابن عباس يكف فيهم سبنا الى سبت ثم يرفع عنهم شهرا (آيات) حال من الخمسة المذكورة
 (مقصودات) اي مميزات تتبع بعضها بعضا لتكون لله الحجة عليهم والمعنى ارسلنا عليهم
 هذه الاشياء حال كونها آيات طهارات لا يشكك على عاقل انهم آمن آيات الله أو مفرقات بين
 كل آيتين شهر وكان امتداد كل واحدة اسبوعا عتقن فيه احوالهم وينظرا يقبضون الحجة
 والدليل اويشعرون على الخلاف والتقليد (فاستكبروا) اي ترفعوا عن الايمان بالله
 (وكافوا بمجربين) لا يمتدنون الى حق ولا يزعمون عن باطل (ولما وقع عليهم الرجز) اي
 العذاب بهذه الامور التي ارسلها الله عليهم وقيل كان هذا لرجز طاعونا مات به من القبط
 في يوم واحد سبعون الفا قاله سعيد بن جبير وعلى هذا هو العذاب السادس بعد الآيات
 الخمس التي تقدمت وعن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الطاعون رجز ارسل على طائفة من بني اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا جمعت به
 بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرار منه اخبرجه الشيخان
 (قالوا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) اي بما وصاله أو استودعك من العلم أو بما
 اختصك به من النبوة أو بما نبأك او بما عهد اليك ان تدعوه فيحييكم والباء متعلقة بادع
 على معنى أسعفنا الى ما نطلب من الدعاء بحق ما عندك من عهد الله أو ادع لنا توسلا
 اليه بعهده عندك وقيل ان الباء للقسمة وجوابه لنؤمنن الا في أي أسعفنا بعهده الله عندك
 (لكن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك) أي لنصدقن بما جئت به (ولترسلن معك بنى

(٤٥ - فتح البيان ثالث) خافوا وظلموا وتعدوا على بعضهم بعضا وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن المبارك عن
 يونس بن يزيد عن علي بن يزيد اخي يونس بن يزيد عن الزهري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ وكتبنا عليهم فيها
 أن النفس بالنفس والعين بالعين نصب النفس ورفع العين وكذا رواه أبو داود والترمذي والحاكم في مستدركه من حديث عبد الله
 ابن المبارك وقال الترمذي حسن غريب قال البخاري تفرد ابن المبارك بهذا الحديث وقد استدل كثير من ذهب من الأصوليين
 والفقهاء الى ان شرع من قبلنا شرع لنا اذا حكمي بقررا ولم ينسخ كما هو المشهور وعن الجمهور وكما حكاه الشيخ أبو اسحق الاسفرايني
 عن نص الشافعي وأكثرا الاصحاب به وهذا لا يثبت كان الحكم عندنا على وفقه في الجنائيات عند جميع الأئمة وقال الحسن
 البصري هي عليهم وعلى الناس عامة واداب ابن أبي حاتم وقد حكى الشيخ أبو زكريا النووي في هذه المسئلة ثلاثة أوجه فانه ان شرع

ابراهيم جنة دون غيره وصحح منها عدم الحجة ونقلها الشيخ أبو حنيفة الاسفرائني عن نص الشافعي وأكثر الأصحاب وروح انه جنة عند
 الجهورين أصحابنا قالته أعلم وقد حكى الأمام أبو منصور بن الصباغ رحمه الله في كتابه الشامل اجتماع العلماء على الاحتجاج بهذه
 الآية على ما دللت عليه وقد احتج الأئمة كلهم على أن الرجل يقتل بالمرأة بعموم هذه الآية الكريمة وكذا ورد في الحديث الذي رواه
 النسائي وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب في كتاب عمرو بن حزم أن الرجل يقتل بالمرأة وفي الحديث الآخر المسلمون
 متكافؤ ماؤهم وهذا قول جمهور العلماء وعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وحكي عن الحسن وعثمان البتي ورواية عن أحمد
 أن الرجل إذا قتل المرأة لا يقتل به بل يجب ديتاه وهكذا احتج أبو حنيفة رحمه الله تعالى بعموم هذه الآية على أنه يقتل المسلم بالكافر
 الذي وعلى قتل الحرب بالعدو وقد خالفه الجهور فيهما (٣٥٤) ففي الصحيحين عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا يقتل
 مسلم بكافر وأما العبد فمعه عن
 السلف آثار مستعدة أنهم لم يكونوا
 يقيمون العبد من الحر ولا يقتل
 حر بعبد وجاء في ذلك أحاديث
 لا تصح وحكي الشافعي الإجماع
 على خلاف قول الحنفية في ذلك
 ولكن لا يلزم من ذلك بطلان قولهم
 الابدليل مخصوص لآية الكريمة
 ويؤيد ما قال ابن الصباغ من
 الاحتجاج بهذه الآية الكريمة
 الحديث الثابت في ذلك كما قال
 الامام احمد حدثنا محمد بن أبي
 عدي حدثنا حميد عن انس بن
 مالك ان الربيع عمه أنس كسرت
 ثنية جارية فطلبوا الى القوم العفو
 فأبوا فأبوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال القصاص فقال أخوها
 أنس بن النضر يارسول الله تكسر
 ثنية فلانة فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أيا أنس كتاب الله
 القصاص قال فقال لا والذي بعثك

اسرائيل) أي لتطينهم حتى يذهبوا حيث شاءوا وقد كانوا حابسين لبني اسرائيل عندهم
 يمتحنونهم في الاعمال فوعده بارسالهم معه (فلما كشفنا عنهم الزنج) بدعوة موسى
 عليه السلام (الى أجل هم الغوه) أي الاجل المضروب لاهلاكهم بالغرق لا رفعا مطلقا
 (إذا هم يشكون) أي يتقصون ما عقدوه على أنفسهم وإذا هم الفجائية أي جاءوا التكت
 وبادروهم وأصل التكت من تكت الصوف لغزلة ثيابا فاستعملت لقص العهد بعد احكامه
 وارساله فله زاده (فائقمنا) أي أردنا بالانتقام (منهم) لما كنوا يسبب ما تقدم لهم
 من الذنوب المتعددة واصل الانتقام في اللغة سلب النعمة بالعذاب وقيل هو ضد الانعام
 فكان العقاب ضد الثواب (فاغرقناهم في البحر) أي في البحر قيل هو الذي لا يدرك قعره
 وقيل هو بطنه وأوسطه قال الازهرى اليم معروف لفظه سريانة عز بها العرب ويقع
 على البحر الملح والعذب والمراد به نيل مصر وهو عذب (بانهم كذبوا بآياتنا) تغليل للاغراق
 (وكأنواعا غافلين) أي عن القصة المدلول عليها بآية قصدا وعن الآيات التي لم يؤمنوا بها
 بل كذبوا بها فكأنهم في تكذيبهم عتلة الغافلين عنها. والثاني اولى لان الجملتين تعليل
 للاغراق والمراد بالاعتذار عدم التدبر وهذا مأخوذ من فسطح ما يقال ان الغفلة لا مأخوذة
 بها وقد تستعمل الغفلة في ترك الشيء أهملها ولا عارضا في القاموس غفل عنه غفولا تركه
 وسما عنه (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) يعني بني اسرائيل الذين كانوا يذلون
 ويمتنون بالخدمة لفرعون وقومه (مشارك الارض) هي مصر والشام (ومغاربها)
 المراد جهات مشرقها وجهات مغربها وهي التي كانت لفرعون وقومه من القطب فلكها
 بنوا اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتصرفوا فيها شرقا وغربا كسب شأوا وقال الزجاج
 المراد بجميع جهات الارض ونواحيها الا زادا وسليمان كانا من بني اسرائيل وقد ملكا
 الارض وقيل اراد الارض المقدسة وهو بيت المقدس وما يليه من الشرق والغرب
 (التي باركافيا) بانخراج الزرع والثمار منها على أنهم يكونوا انفع ما ينفع قال الحسن

بالحق لا تكسر ثنية فلانة قال فرضى القوم فعنفوا وتركوا القصاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عبادة الله هي
 من لو أقسم على الله لأبره أخر جاد في الصحيحين وقدره محمد بن عبد الله بن المثنى الانصاري في الجزء المشهور من حديثه عن حميد
 عن أنس بن مالك ان الربيع بنت النضر عمته لطمت جارية فكسرت ثنتها فغضبوا عليهم الارض فأبوا انظروا الارض والعفو فأبوا
 فأبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم بالقصاص فغاء أخوها أنس بن النضر فقال يارسول الله لا تكسر ثنية الربيع والذي
 بعثك بالحق لا تكسر ثنتها فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أنس كتاب الله القصاص فعنفوا القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 من عبادة الله من لو أقسم على الله لأبره وروى ابو داود وحدثنا جدين حبيل حدثنا معاذ بن هشام حدثنا ابني عن قتادة عن ابني نضر
 عن عمران بن حصين ان غلاما لاباس فقرا قطع اذن غلام لانس اغنياء فأبى اهله النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله

انا ناس فقراء فلم يجعل عليه شيئا وكذا رواه التستائي عن اسحق بن راحو به عن معمر بن هاشم التستائي عن أبيه عن قتادة به وهذا
استاذ قورى رجاله كلهم ثقات وهو حديث مشكل اللهم الا ان يقال ان الجاني كان قبل البلوغ فلا قصاص عليه ولعله لم يحمله ارش
ما نقص من غلام الاغنياء عن الثقراء واستعفاهم عنه وقوله تعالى والجروح قصاص قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال
تقتل النفس بالنفس وتفقأ العين بالعين ويقطع الانف بالانف وينزع السن بالسن وتقص الجراح بالجراح فهذا ما يروى فيه
أحرار المسلمين فيما بينهم رجالهم ونسأؤهم اذا كان عدائي النفس ومادون النفس ويستوى فيه العبيد رجالهم ونسأؤهم فيما بينهم
اذا كان عدائي النفس ومادون النفس رواه ابن جرير وابن أبي حاتم (قاعدة مهمة) * الجراح نارية يكون في مفصل فيجب فيه
القصاص بالاجاع كقطع اليد والرجل والكف والقدم ونحو ذلك (٢٥٠) وأما اذا لم تكن الجراح في مفصل بل في عظم
فقال مالك رحمه الله فيه القصاص

الافى النخذ وشبهها لانه مخوف
خاطر وقال أبو حنيفة وصاحباؤه
لا يجب القصاص في شيء من
العظام الا في السن وقال الشافعي
لا يجب القصاص في شيء من العظام
مطلقا وهو مروي عن عمر بن
الخطاب وابن عباس وبه يقول
عطاء والشعبي والحسن البصري
والزهري وابراهيم النخعي وعمر
ابن عبد العزيز واليه ذهب
سفيان الثوري والليث بن سعد
وهو المشهور من مذهب الامام
أحمد وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله
بحديث الربيع بنت النضر على
مذهبها لانه لا قصاص في عظم الا في
السن وحديث الربيع لاحتج فيه
لانه ورد بلفظ كسرت ثنية جارية
وجائز ان يكون سقطت من غير
كسر فيجب القصاص والحال هذه
بالاجاع وقوله والدلالة بما رواه ابن
ماجه من طريق أبي بكر بن عياش

هي الشام وعن قتادة وزيد بن اسلم نحوه وقال عبد الله بن شاذب هي فلسطين وقد
روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فضل الشام احاديث ليس هذا موضع ذكرها
(وقت) أى مضت واستمرت على التمام (كلمة ربك) هي قوله تعالى وزيد بن ثعلبة عن علي
الذين استضعفوا في الارض ويضعفونهم وأمة وتجعلهم الوارثين وهذا وعد من الله سبحانه
بالنصر والظفر بالاعداء والاستيلاء على أملاكهم فتناهي عن المجازاة (الحسن)
صفة للكلمة وهي ثابث الاحسن (علي بن ابي اسرائيل عاصموا) أى تمام هذه الكلمة
عليهم بسبب صبرهم على ما أصيبوا به من فروع وقومه وقال مجاهد تمام الكلمة ظهور
قوم موسى على فروع وتعين الله لهم في الارض واحلالك عدوهم وماورئهم منها
(ودهم) نامة كان يصنع فروع وقومه) التدمير الاهلاك أى اهلك كما كانوا يصنعونه في
أرض مصر من العمارات وبناء القصور وفيها أربعة أوجه من الاعراب ذكرها السمين
(وما كانوا يعرشون) من الخنازير والخنزير والاعناب قاله الحسن ومنه قوله تعالى وهو
الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات وقيل يسقون من ذلك البنين وقيل
المعنى ما كانوا يعرون من الابنية المشيدة في السماء يقال عرش يعرش أى بنى يبنى قال
مجاهد ما كانوا يبنون من البيوت والقصور وهذا آخر قصة فروع وقومه (وجاوزنا
بنى اسرائيل البحر) هذا شروع في بيان ما فعل بنو اسرائيل بعد الشراغ مما فعله فروع
وقومه ومعنى جاوزنا جردهم وقطعنا يقال جاز الوادي وجاوزه اذا قطعه وحلقه وراء
ظهره وهو كقولهم واذا فرغنا بكم البحر قال الكلبي عبر موسى البحر يوم عاشوراء بعبد هلك
فروع وقومه فصامه شكر الله تعالى (فالو اعلى قوم يهكثون على أصنام لهم) يقال
عكث يهكث ويعكث بالضم والكسر يعنى أقام على الشيء ولم يمه والمصدر منه ما عكف
قيل هؤلاء القوم الذين أناسهم بنو اسرائيل هم من عظم وجندهم كانوا نازلين بالقرعة يعنى
ساحل البحر كانت أصنامهم عتائل بقر من نحاس فلما كان عجل السامرى شبه لهم انه

عن دهم بن قران عن غرثان بن جارية عن أبيه جارية بن ظفر الحنفي ان رجلا ضرب رجلا على
نظفها فاستعدى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر له بالدية فقال يا رسول الله أريد القصاص فقال خذ بارك الله لك فيها ولم يقض له
بالقصاص وقال الشيخ أبو عمر بن عبد العزيز ليس لهذا الحديث غير هذا الاسناد ودهم بن قران العكلى ضعيف اعرابى ليس
حديثه ما يحتج به وثران بن جارية ضعيف اعرابى أيضا وأبوه جارية بن ظفر مذكور في النجاسة ثم قالوا لا يجوز أن يقتص من الجارحة
حتى تندمل جرحه اغني عليه فان اقتص منه قبل الاندمال ثم زاد جرحه فلا شيء له والدليل على ذلك ما رواه الامام أحمد عن عمرو بن
شعب عن أبيه عن جده ان رجلا طعن رجلا بقرن في ركبته فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أودنى فأقاده فقال يا رسول الله
عرجت فقال قد نسيته فكفمتني فأبعدك الله وبطل عرجك ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقتص من جرح حتى يبرأ

صاحبه فترديه أجد * (مسئله) ٧ فلما اقتص المحيى عليه من الجاني ثلث من القصاص فلا شيء عليه عند مالك والشافعي وأحمد
ابن حنبل وهو قول الجمهور من الصحابة والتابعين وغيرهم وقال أبو حنيفة يجب الدية في مال المقتص وقال عامر الشعبي وعطاء
وطاوس وعمر بن دينار والحارث العكلي والحارث بن أبي ليلى وحاذ بن أبي سليمان والزهرى والثوري يجب الدية على عاقلة المقتص
له وقال ابن مسعود وابراهيم النخعي والحكم بن عتيبة وعثمان البستي يسقط عن المقتص له قدر تلك الجارحة ويجب الباقي في ماله
وقوله تعالى فمن تصدق به فهو كفارة له قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فمن تصدق به يقول في عفا عنه وتصدق عليه فهو كفارة
لله طوبى وأجر لاطاب وقال سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فمن تصدق به فهو كفارة الجراح
وأجر للمجروح على الله عز وجل رواد ابن (٢٥٦) أبي حاتم ثم قال وروى عن خيفة بن عبد الرحمن ومجاهد وابراهيم في احد

من تلك البقر فذلك كان أول شأن العجل لتكون لله عليهم الخجة فينتقم منهم بعد ذلك
وقيل كانوا من الكنعانيين الذين أمر موسى بقتالهم (قالوا) أي بنو اسرائيل عند
مساعدتهم تلك القبائل (ياموسى اجعل لنا الها كالههم آلهة) أي صنما تعبده كانوا
كالذين لهؤلاء القوم قال البغوي لم يكن ذلك شكاً من بنى اسرائيل في توحيد الله
وانما المعنى اجعل لنا شيئاً نعظمه ونقرب بتعظيمه الى الله وظنوا ان ذلك لا يضر ربه بعد
وقيل انهم قومهم وانه يجوز عبادة غير الله فحملهم جهلهم على ما قالوا قال الكرخي
وعلى كل فاقائل للقول المذكور بعضهم لا كلهم اذ كان من جملة من معه السبعون
الذين اختارهم موسى للبيقات ويعد منهم مثل هذا القول (قال) أي اجاب عليهم موسى
(انكم قوم تجهلون) وضمنهم بالجهل لانهم قد شاهدوا من آيات الله ما ينجز من له أدنى علم
عن طلب عبادة غير الله ولكن هؤلاء القوم اعنى بنى اسرائيل اشد خلقاً الله عناداً وجهلاً
وتلواناً وقد سلف في سورة البقرة بيان ما جرى منهم من ذلك واخرج ابن أبي شيبة واحمد
والترمذي وصححه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ
وابن مردويه عن أبي واقد الليثي قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل
حين فرزنا بسيرة فقاتل يارسول الله جعل لنا هذات اوطاك كالكفار ذات اوطاك
وكان الكفار ينوطون سلاحهم بسيرة ويعكفون حولها فقال النبي صلى الله عليه وآله
وسلم الله اكبر هذا كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الها كالههم آلهة انكم تركون
سنة الذين من قبلكم ثم قال لهم موسى (ان هؤلاء) يعنى القوم العاكفين على
الاصنام (متبر) التبارك الهالك وكل اناء منكسر فهو متبر أى ان هؤلاء الهالك (ما هم فيه)
مدمر مكسر والذى هم فيه هو عبادة الاصنام أخبرهم بان هذا الدين الباطل الذى هؤلاء
القوم عليه هالك مدمر لا يتم منه شيء وقال ابن عباس متبر خسران (وباطل ما كانوا
يعملون) أى ذاهب مضاعف لجميع ما كانوا يعملونه من الاعمال مع عبادتهم للاصنام

قوله وعامر الشعبي وجابر بن زيد
ثم قال ابن
أبي حاتم حدثنا جابر بن زيد
سخرى يعنى ابن عماره حدثنا
عن عماره يعنى ابن أبي حفص عن
رجل عن جابر بن عبد الله في قول
الله عز وجل فمن تصدق به فهو
كفارة له قال للمجروح وروى
عن الحسن البصري وابراهيم
النخعي في أحد قوله وأبى اسحق
الهمداني ثم ذلك وروى ابن
جرير عن عامر الشعبي وقتادة
وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس
ابن حبيب حدثنا أبو داود الطيالسي
حدثنا شعبة عن قيس يعنى ابن
مسلم قال سمعت طارق بن شهاب
يحدث عن الهيثم بن العريان النخعي
قال رأيت عبد الله بن عمرو عند
معاوية أعرشهم بالموالى فسألته
عن قول الله فمن تصدق به فهو
كفارة له قال يمدم عنه من ذنوبه
بقدر ما تصدق به وهكذا رواه

سفيان الثوري عن قيس بن مسلم وكذا رواه ابن جرير من طريق سفيان وشعبة وقال ابن مردويه حدثني محمد بن علي
حدثنا عبد الرحيم بن محمد الجاشعي حدثنا محمد بن أحمد بن الحجاج المهرى حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي حدثنا علي بن بلال انه
سمع أبان بن تغلب عن العريان بن الهيثم بن الاسود عن عبد الله بن عمرو عن أبان بن تغلب عن الشعبي عن رجل من الانصار عن النبي
صلى الله عليه وسلم في قوله فمن تصدق به فهو كفارة له قال هو الذى تكسر سنة أو تقطع يده أو يقطع الشئ شيئاً أو يجرح في بدنه فيعفو
عن ذلك قال فيحيط عنه قدر خطاياه فان كان ربع الدية فرج خطاياه وان كان الثلث فثلث خطاياه وان كانت الدية حطت عنه خطاياه
كذلك ثم قال ابن جرير حدثنا زكريا بن يحيى بن ابى زائدة حدثنا ابن فضال عن يونس بن أبي اسحق عن أبي السيف قال دفع رجل من
قرش رجلاً من الانصار فاندقت نيشة فرقعها الانصار الى معاوية فلما ألح عليه الرجل قال سألتك وصاحك قال وأبو الدرداء

عند معاوية فقال أبو الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم بصاب بشئ من جسده فيهبه الارتفاعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة فقال الانصاري أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعته أن ناي ووعاء قلمي خلفي سبيل القرشي فقال معاوية هو والرجال هكذا رواه ابن جرير ورواه الامام أحمد فقال حدثنا وكيع حدثنا نوفس بن أبي اسحق عن أبي السفر قال كسر رجل من قريش سن رجل من الانصار فاستعدي عليه معاوية فقال معاوية اناس ترضيه فأحل الانصاري فقال معاوية شأنك بصاحبك وأبو الدرداء جالس فقال أبو الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم بصاب بشئ من جسده فيمتصق به الارتفاعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة فقال الانصاري فأتني قد عفوت وهكذا رواه الترمذي من حديث ابن المبارك وابن ماجه من حديث وكيع كلاهما عن نوفس بن أبي اسحق به (٣٥٧) ثم قال الترمذي غريب من هذا

(३०५)

قال في الكشف وفي ايقاع هؤلاء اسمع الان وقد تدبر خبر المستدام الجملة الواقعة خبرا
لهاوسم بعدة الاصنام بانهم هم المعرضون للتبارؤ أنه لا يعبدوهم البتة وانه لهم ضربة
لازب ليحذرهم عاقبة ما طلبوا ويغض اليهم مأجوا (قال أغبر الله أبنعكم الها)
الاستفهام لان ذكره والتوبيخ أى كيف أطلب لكم غير الله الها تعبدونه وقد شاهدتم من
آبائه العظام ما يكفي منه البعض والمعنى ان هذا الذي طلبتم لا يكون ابدا وادخال الهمزة
على الغير للاشعار بان المنكر هو كون المستغنى غير الله الها (وهو فضلكم على العالمين) من
اهل عصركم وهم القبط بما انعم به عليكم من اهلاك عدوكم واستخلافكم في الارض
وانخر احكم من الذل والهوان الى العز والرفعة فكيف تقابلون هذه النعم بطلب عبادة غيره
(واذا تخييناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب) أى اذكروا وقت المحاجة لكم من
آل فرعون بعد ان كانوا لما كين لكم يستعبدونكم فيما يريدونه منكهم ويهتكرونكم
بافواح الامتنان هذا على ان هذا الكلام محكى عن موسى وأما اذا كان في حكم الخطاب
اليهود الموجدون في عصر محمد فهو بمعنى اذكروا اذا تخيينا أسلافكم حال كونهم
يسومونكم سوء العذاب ويجوز ان تكون مستأنفة لبيان ما كانوا فيه مما تخباهم
منه (يقولون أبناءكم ويستحيون نساءكم) مفسرة للجملة التي قبلها أو بدل منها وقد سبق
بيان ذلك (وفي ذلكم) أى هذا العذاب الذى كنتم فيه (بلاء) عليكم نعمة أو محنة (من
ربكم عظيم) وقد تقدم تفسيرها في البقرة والثابت في ذكرها في هذا الموضع انه تعالى هو
الذى أنعم عليكم بهذه النعمة فكيف يليق بكم الاشتغال بعبادة غيره حتى تقولوا اجعل
لنا الها كالهم الهة (وواحدنا موسى ثلاثين ليلة) نكحه عند انتهائهم ابان بصومها وهي
ذو القعدة اعطاء النوراة (وأعماها) أى الواعدة المفهومة من واعداً وثلاثين ليلة
فاله الحوفي والاول اولى (بعشر) ليل من ذى الحجة للتقريب قاله ابن عباس ومجاهد وفى
مصحف أبى رعمه ناهيا بالضعيف وحذف غير بعشر لئلا يلازم الكلام عليه (فتم ميقات ربه)

الظان عن مجاهد عن عامر عن الحر بن أبي هريرة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه
 قهره الله كان كفارة له قوله ومن لم يحكمهم عما أنزل الله فأولئك هم الظالمون قد نقتلهم عن طاووس
 دين ظالم فسوق دون فسوق (وقضينا على آثامهم بعيسى بن مريم مصداق لما بين يديه من
 ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمستقين ولما يحكمهم أهل الإنجيل بما أنزل
 هم الفاسقون) يقول تعالى وقضينا على آثامهم بعيسى بن مريم مصداق لما بين يديه من
 أي مؤمنين ما حكمهم بما أو أنيما الإنجيل فيه هدى ونورا أي هدى إلى الحق ونور يستضيء

ومصدق فالمؤمن يتدبر من التوراة أى متبعها غير مخالف لما فيها الا فى القليل مما بين يدي اسرائيل بعض ما كانوا يحتفلون فيه كما قال تعالى اخذوا من المسيح انه قال لى اسرائيل ولا حول لكم بعض الذى حرم عليكم وله هذا كان المشهور من قول العلماء ان الانجيل نسخ بعض احكام التوراة وقوله تعالى وهدى وموعظة للمتقين أى وجعلنا الانجيل هدى يهتدى به وموعظة أى وزاجرا عن ارتكاب المخارم والماس ثم للمتقين أى لمن اتقى الله وخاف وعيده وعقابه وقوله تعالى وليحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه قرئ وليحكم اهل الانجيل بالنصب على أن اللام لام أى أى ابتداء الانجيل ليحكم اهل ملته فى زمانهم وقرئ وليحكم بالجرم على أن اللام لام الامر أى ليؤمنوا بجميع ما فيه وليقيموا كما قال تعالى قل يا اهل الكتاب لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم الا يتوفاك تعالى (٣٥٨) الذين يتبعون الرسول النبى الاى الذى يحذونه مكتوباً عندهم فى التوراة

الى قوله المنحون ولهذا قال ههنا ومن ليحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون اى الخارجون عن طاعتهم المائلون الى الباطل التاركون للحق وقد تقدم ان هذه الآية نزلت فى النصارى وهو ظاهر السياق (وازلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئاً عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليبلوكم فيها انا كما فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه مختلفون وان احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ليصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون ان احكم بالحقية

المقات هو الوقت الذى قد ران يعمل فيه عمل من الاعمال ولهذا قيل مواقيت الحج أى وقت وعده بكلامه اياه (أربعين ليلة) حذا من جلة ما كرم الله به موسى عليه السلام وشرفه ولقد أجزل ذكر الاربعين فى البقرة وذكره هنا على التفصيل وضرب هذه المدة موعداً لمناجاة موسى ومكاشته فالة بمجاخذوا بن عباس قبل وكان التكليم فى يوم النحر والقائد فى أربعين ليلة مع العلم بان الثلاثين والعشر أربعون لئلا يتوهم ان المراد اعمنا الثلاثين بعشر منها فبين ان العشر غير الثلاثين وفى نصب أربعين ثلاثة أوجه أحدها انه حاله الزمخشري أى تم بالغاه هذا العدد الثانى على المفعول به الثالث على الظرف فالة ابن عطية وفيه ضعف (وقال موسى لآخيه هرون) عند ذهابه الى الجبل للمناجاة (اخلفنى فى قوى) أى كن خليفتى فيهم (وأصلح) أمر بنى اسرائيل بحسن سياستهم والرفق بهم وتقدراً لحوالهم واجلهم على عبادة الله تعالى (ولا تتبع سبيل المفسدين) أى لاتسلك سبيل العاصين ولا تسكن عون الظالمين قال ابن عباس ان موسى قال لقرمه ان ربي وعدنى ثلاثين ليلة ان ألقاه وأخاف هرون فيكم فلما فصل موسى الى ربه زاده الله عشراً فكانت فتنهم فى العشر التى زاده الله فلماضى ثلاثون ليلة كان السامرى قد أبصر جبريل فآخذ من أثر الفرس قبضة من تراب ثم ذكر قصة السامرى (ولما جاء موسى ليقاتنا) اللام للاختصاص أى كان مجيؤه مختصاً بالمقات المذكور بمعنى انه جاء فى الوقت الموعود وكان يوم الخميس وكان يوم عرفه واعطاه الزوراة صبيحة يوم الجمعة يوم النحر (وكلمه ربه) أى أسمعته كلامهم غير واسطة ولا كيفية وازال الحجاب بين موسى وبين كلامه فسمعوه وليس المراد انه أنشأه كلاماً معه لان كلام الله قديم ولم ترفى التفاسير هنا بيان ما فهمه موسى من ذلك الكلام أخرج الزاويان أبى حاتم وأبو نعيم فى الحاشية والبيهقى فى الاسماء والصفات من حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما كلم الله موسى يوم الطور كلمه بغير الكلام الذى كلمه به يوم ناداه فقال له موسى يارب أهدأ

يعون ومن أحسن من الله حكم القوم وقنون لما ذكر تعالى التوراة التى أنزلها على موسى كلمه ومدحها وأثنى عليها وأمر باتباعها كما تقدم بيانه وذكر الانجيل ومدحه وأمر باتباعه شرعاً فى ذكر ان القرآن العظيم الذى أنزل على عبده ورسوله الكريم فقال تعالى وازلنا اليك الكتاب بالحق أى بالصدق الذى لا ريب فيه انهم عند الله مصدقاً لما بين يديه من الكتاب أى من الكتب المتقدمة المتخذة كمدحه وأنه سينزل من عند الله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم فكان نزوله كما أخبر به عمار إذا حصد قاعد حاملها من ذوى البصائر الذين انقادوا لآمر الله واتبعوا شرايع الله وصدقوا رسل الله كما قال تعالى ان الذين آمنوا وآتوا العلم من قبله اذا تبلى عليهم يحرزون لا ذل فان سجدوا بقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولاً ولا ان كان ما وعدهم الله على السنة رساله المتقدمة من محبي محمد عليه السلام لمفعولاً ولاي لكاننا لا لاجله ولا بد وقوله تعالى ومهيئاً

عليه قال سفيان الثوري وغيره عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس اي مؤتمنا عليه وقال علي بن أبي طلحة عنه المهين الامين
قال القرآن امين على كل كتاب قبله - وروى عن عكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد ومحمد بن كعب وعطية والحسن وقناة وعطاء
الخراساني والسدي وابن زيد نحو ذلك وقال ابن جريح القرآن امين على الكتب المتقدمة قبله لما وافقه منها فهو حق وما خالفه منها
فهو باطل وعن الوالي عن ابن عباس ومهنا أي شهيداً وكذا قال مجاهد وقناة والسدي وقال العوفي عن ابن عباس ومهنا أي
حاكماً على ما قبله من الكتب وهذه الأقوال كلها متقاربة المعنى فان اسم المهين يتضمن هذا كله فهو أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب
قبله جعل الله بهذا الكتاب العظيم الذي أنزله آخر الكتب وخاتمة أشملها وأعظمها وأحكمها حيث جمع فيه محاسن ما قبله وزاد من
الكالات ما ليس في غيره فلهذا جعله شاهداً أميناً وحاكماً عليها كلها (٣٥٩) وتكفل تعالى حفظه بنفسه الكريمة فقال تعالى

انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون
فاما ما حكاه ابن أبي حاتم عن عكرمة
وسعيد بن جبير وعطاء الخراساني
وابن أبي شيحة عن مجاهد انهم قالوا
في قوله مهنا عليه يعني محمد صلى
الله عليه وسلم أمين على القرآن فانه
صحيح في المعنى ولكن في تفسير هذا
بهذا انظر وفي تنزيهه عليه من حيث
العريسة أيضاً نظر وبالجمل فالحصحيح
الاول وقال أبو جعفر بن جرير
بعد حكايته له عن مجاهد وهذا
التأويل بعد من المفهوم في كلام
العرب بل هو خطأ وذلك ان المهين
عطف على المصدق فلا يكون الا
صفاً لما كان المصدق صفة له قال
ولو كان الامر كما قال مجاهد لقال
وأنا انزلنا اليك الكتاب بالحق مصداقاً
لما بين يديه من الكتاب مهنا عليه
يعني من غير عطف وقوله تعالى
فاحكم بينهم بما انزل الله أي
فاحكم بالمحمديين الناس عربهم
ومجهمهم أمهم وكما بينهم بما انزل الله

كلامك الذي كتبت به قال ياموسى انما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان وفي قوة الالسن
كها واوقوى من ذلك فلما رجع موسى الى بني اسرائيل قالوا ياموسى صف لنا كلام
الرحمن فقال لا تستطيعونه ثم روى الاصوات الصواعق التي تقبل في أحلى حلالة
سمعه فذلك قريب منه وليس به وفيه دليل على كلام الله مع موسى قال الزخشرى
تكلمه ان يحكى الكلام منطوقه في بعض الاجرام كما خلقه مخفوطاً في الاواح انتهى
والله ذهب المعتزلة وهو مذهب فاسد يردده الكتاب والسنة وابن الشجر وذلك الجرم ان
يقول اننى انا الله الآية - وذهب الحنابلة - ومن وافقهم من اهل الحديث ان كلامه تعالى
حروف واصوات مقطعة وانه قديم وهو الحق وقد نطق به السنة المطهرة وقال جمهور
المتكلمين ان كلامه صفة مغايرة لهذه الحروف والاصوات وارادوا به الكلام النفسى
ولا ترحله راحة في السنة المطهرة وكذا ما ذكره الشيخ في التأويلات ان موسى سمع صوتاً
دالاً على كلام الله وهو ظاهر البطال لخالفة نص القرآن وقد سكت جمع من السلف
واختلف عن الخوض في تأويل صفة كلام الله تعالى وقالوا انه متكلم بكلام قديم يليق
بذاته بحرف وصوت لا يشبه كلام المخلوق ليس كمثل شئ وله المثل الاعلى ولما سمع موسى
كلام ربه عز وجل اشتاق الى رؤيته وسألهما بقوله (قال رب أرني) اى ارني نفسك قاله
الزجاج وقال ابن عباس أعطى وأرني فعل امر مبني على حذف الياء والمعنى مكنى من
رؤيتك وهينئذ اياها فان فعلت في ذلك (انظر المكنى) فتغير الشرط والجزاء بالجمله فقد
سأله النظر اليه اشتاقاً الى رؤيته لما سمعه كلامه وسؤال موسى للرؤية يدل على انها
جارية عنده في الجمله ولو كانت مستحيلة عنده لما سألهما (قال ابن ترائى) جملته مستأنفة
لكنهم اجابوا بالسؤال مقدراً كانه قيل فقال الله والمعنى ان ترائى بعين فانية بالسؤال بل
بعين باقية بالطعام والنوال أوله لا يراه هذا الوقت الذي يطلب رؤيته فيه أو أنه لا يرى
مادام الرأى حياً في دار الدنيا وأما رويته في الآخرة فقد ثبتت بالاحاديث المتواترة

اليك في هذا الكتاب العنسلم وبما قرره لك من حكم من كان قبلك من الانبياء ولم ينسخه في شرعك هكذا وجهه ابن جرير بجماعه
قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد بن العوام عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مجاهد عن
ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخبر ان شاء محكم بينهم وان شاء اعرض عنهم فردهم الى احكامهم فترات وان احكم
بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحكم بينهم بما في كتابه وقوله ولا تتبع اهواءهم أي اراءهم
التي اصطلموا عليها وتركوها بسببها ما انزل الله على رسوله ولهذا قال تعالى ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق أي لا تصرف عن
الحق الذي أمر الله به الى اهواء هؤلاء من الجهلة الاشقياء وقوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنها ما لم يكن قال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن يوسف بن أبي اسحق عن أبيه عن التميمي عن ابن عباس لكل جعلنا منكم شرعة قال

سبيلاً وحديثاً أبو سعيد حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عن التميمي عن ابن عباس ومنها جازال وسنة وكذا روى العوفي عن ابن عباس شرعة ومنها ما بسبيلاً وسنة وكذا روى عن شجاع وعكرمة والحسن البصري وتاددة والغدال والسدي وإبي إسحق السبعي أنهم قالوا في قوله شرعة ومنها أي سبيلاً وسنة وعن ابن عباس أيضاً وشجاع أي وعطاء انخراساني عكسه أي سنة وسبيلاً والاول أنسب فان الشرعة هي ما يتدأ في الشئ ومنه يقال شرع في كذا أي ابتدأ فيه وكذا الشرعة وهي ما يشرع فيها الى الماء أما المنهاج فهو الطريق الواضح السهل والسنة الطارئة فتفسيره قوله شرعة ومنها جازال السبيل والسنة الظاهرة في المناسبة من العكس والله اعلم ثم هذا الخبر عن الامم المختلفة الاديان باعتبار ما بعث الله به رسوله الكرام من الشرائع المختلفة في الاحكام المختلفة في التوحيد كما ثبت في صحيح (٣٦٠) الجارى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شن من معاشر

الانبياء اخوة لعلات ديننا واحد يعنى بذلك التوحيد الذى بعث الله به كل رسول ارسله وضمه كل كتاب انزله كما قال تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول الا يؤتى الميثاق انه لا اله الا انا فاعبدون وقال تعالى ولتسد بعننا في كل امة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت الآية وأما الشرائع المختلفة في الاوامر والنواهي فقد يكون الشئ في الشريعة عاماً ثم يحل في الشريعة الاخرى وبالعكس وتخفيفاً في الشدة في هذه دون هذه وذلك لما له تعالى في ذلك من الحكمة البالغة والحنّة الدامغة قال سعيدين أي عروبة عن قتادة قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنها ما يقول سبيلاً وسنة والسنة الختملة هي في التوراة شرعة وفي الانجيل شرعة وفي الفرقان شرعة يحل الله فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ليعلم من يطعه عن يعصيه والذين

واتر لا يخفى على من يعرف السنة المظهرة والحدال في مثل هذا والمرادة لتأتى بقائمة ومنهج الحق واضح ولكن الاعتقاد لذلك نفا الانسان عليه وادرك عليه اياه واهل بلده مع عدم التنبه لما هو المطلوب من العباد من هذه الشريعة المظهرة يوقع في التعصب والتعصب وان كان بصره صحيحاً فبصره عيماً وأذنه سمعاً الحق فمما يدفع الحق وهو يظن انه ماذع غير الباطل وبحسب أن ما شاء الله هو الحق غفلة منه وجهه لا عما أوجبه الله عليه من النظر الصحيح وتلقى ما جاءه الكتاب والسنة بالادعان والتسليم وما اقل المنصفين بعد ظهور هذه المذاهب في الاصول والنروع فانه صار بها باب الحق حرجي وطريق الانصاف مستوعرة والامر لله سبحانه والهداية منه يا أي النقي الاتباع الهوى ومنهج الحق له واضح ولم يقل ان ارى ليكون نصيب الجواز ولو لم يكن حرجياً لا اخرج به بانه ليس يترقى اذا الحالة حالة الحاجة الى البيان وقد علم اهل البدع والخوارج والمعتزلة وبعض المرحبة بظاهر هذه الآية وقالوا ان النأي والادوام وهذا غلط اذ ليس يشهد لما قاله نص عن اهل اللغة العربية ولم يقل بدأ خدمتهم والكتاب والسنة على خلاف ذلك فقد قال تعالى في حق اليهود ولئن تمنوا منكم انهم يمتنوا الموت يوم القسامة كما قال تعالى ونادوا يا مالك ليقتل علينا ربك وقوله يا مالك كانت القاضية والسنة أكثر من أن تحصى وعبر بل ترائي دون ان تنظر الى مع انه المطابق لقوله أنظر اليك لان الرؤية هي المقصودة والنظر مقدمتها وقد يحصل دونها وأما المطابقة في الاستدلال بقوله (ولكن انظر الى الجبل) فواضحة لان المقصود منه تعظيم امر الرؤية ومعناه انك لا تثبت لرؤيتي ولا تثبت لهما ما هو اعظم منك بجر ما وصلابه وقوة هو الجبل فانظر اليه (فان استقر مكانه) وبقي على حاله ولم يتزل عند رؤيته (فسوف ترائي) أي تثبت لرؤيتي وان ضعف عن ذلك فانت منه اضعف ولا طلاق لك فهذا الكلام بمنزلة ضرب المثل لموسى عليه السلام بالجبل وقيل هو من باب

الذي لا يقبل الله غيره التوحيد والاخلاص الذي جاءت به جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام وقيل الخطاب التعليل بهذه الآية خذد الامم ومعنا ذلك جعلنا القرآن منكم آياتها الامم شرعة ومنها ما جاءى هولكم كلكم تقسدون به وحذف الخبر المنسوب في قوله لكل جعلنا منكم أي جعلنا دعي القرآن شرعة ومنها ما جاءى سبيلاً الى المقاصد الصحيحة وسنة أي طر يقاومسلكا واختصاصها هذه الامم من ساحكها ابن جرير عن مجاهد رحمه الله والصحيح القول الاول ويدل على ذلك قوله تعالى ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة فلو كان هذا خطا بالهذه الامم لما صح أن يقول ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن هذا خطاب لجميع الامم واختيار عن قدرته تعالى العظيمة التي لو شاء لجمع الناس كلهم على دين واحد وشرعة واحدة لا يفسخ شئ منها ولكنه تعالى شرع لكل رسول شرعة على حدة ثم نبيها وبعضها رسالة الآخر التي بعد هاجت نسخ الجميع بما بعث بعده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم

استعنه الى اهل الارض قاطبة وجعله خاتم الانبياء كلهم ولهذا قال تعالى ولو شاء الله لجمع لكم امه واحده ولكن لبسوكم بها تاكف
 آتى انه تعالى شرع الشرائع مختلفة لاختيار عباده فيها شرع لومهم وبينهم او يعاقبهم على طاعة او معصيته بما فاجأه وعزموا عليه من
 ذلك كله وقال عبد الله بن كثير فها تاكف بمعنى من الكتاب ثم قال تعالى سبهم الى المسارعة الى الخسرات والمادرة اليه فقتال
 فاستبقوا الخسرات وهي طاعة الله واتباع شرعه الذي جعله ناسخا لما قبله واتصديق بكاتبه التران الذي هو آخر كتاب انزل الله ثم قال
 تعالى الى الله مرجعكم اى معادكم اى ايام الناس ومصيركم اليه يوم القيامة فينبغيكم بها كتمهم فيختلفون اى فيخبركم بما اختلفتم فيه
 من الحق فيجزي الصادقين بصدقهم ويعذب الكافرين بما كانوا يكذبون بالحق العادلين عنه الى غيره بلا دليل ولا برهان بل هم
 معاندون للبراهين القاطعة والخبير البالغة والادلة الدامغة (٣٦١) وقال الضحاك فاستبقوا الخسرات بمعنى امة محمد

صلى الله عليه وسلم والاول اظهر
 وقوله وان احكم بينهم بما انزل الله
 ولا تتبع أهواءهم بما كيد لما تقدم
 من الامر بذلك والنهي عن خلافه
 ثم قال واحذرهم ان يفتنوك عن
 بعض ما انزل الله اليك اى واحذر
 أعداءك اليهود ان يداسوا عليك
 الحق فيما ينوبه اليك من الامور
 فلا تغتر بهم فانهم كذبة كفر خونة
 فان نزلوا اى عما تحكيهم به بينهم من
 الحق وخالفوا شرع الله فاعلم انما
 يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم
 اى فاعلم ان ذلك كائن عن قدر الله
 وحكمته فيهم ان يصرفهم عن
 الهدى لما لهم من الذنوب السابقة
 التي اقصت اضلالهم ونكالهم
 وان كثر من الناس لافساقون
 اى ان اكثر الناس لخارجون عن
 طاعتهم يخالفون الحق نأون عنه كما
 قال تعالى وما اكثر الناس ولو حرصت
 بمؤمنين وقال تعالى وان تطع
 من في الارض يضلوك عن سبيل الله
 وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن

التعليق بالخال وعلى تسليم هذا فهو في الرؤية في الدنيا لما قدمنا وقد عرفت هذه الآية كلا
 طائفتي المعتزلة والاشعرية فالاعتزلة استدلوا بقوله ان ترائى كما تقدم وبما به بان ينظر الى
 الجبل والاشعرية قالوا ان تعليق الرؤية باستقرار الجبل يدل على انها جائزة غير متعينة ولا
 يتحقق ان الرؤية الاخرى به هي معزلة عن هذا كله والخلاف بينهم خوفه الا في الرؤية
 في الدنيا فقد كان الخلاف في زمن الصحابة وكلامهم فيها معروف (فما يتجلى ربه) يتجلى
 معناه اظهر من قولك جلوت العروس اى أبرزتها وجلوت السيف اخلصته من الصدى
 ويتجلى الشيء انكشف والمعنى فلما اظهر ربه وقيل المتجلى هو امره وقدرته فالا فاقرب
 وغيره (لجبل جعله دكا) ذلك مصدر بمعنى المنعول اى جعله مذكورا بدقا فافصارا تريا
 هذه قراءة اهل المدينة واهل البصرة والدق اخوان وهو تفقيد الشيء وصحفه
 وقيل تسويته بالارض وقرأ اهل الكوفة دكا على التائيث والجمع دكاوات كحمراء
 وجراوات وهي اسم للراية النازحة من الارض والارض المستوية فالعنى ان الجبل
 صار صغيرا كالراية وأرضه مستوية قال الكسائي الدوك الجبال العراض واحدها
 أدك والدكاوات جمع دكا وهي روايت طين ليست بالغلظ والدكا دكا ما التبدد من
 الارض فلم يرتفع وناقذة دكا لا تسامها قال سهل بن سعد الساعدي دكا بمعنى مستويا
 بالارض وقيل تريا وقيل ساخ حتى وقع في البحر وقال عطية العوفي صار رملها دكا
 وقال السكبي يعنى كسر جبال الصغار قيل واسم الجبل زبير قال الضحاك اظهر الله من
 نوره مثل منخر الثور وقال ابن سلام وكعب ما تجلى الامثل سم الخياط وقال السدي
 الاقدار المنصر واخرج احمد والترمذي والحاكم وصححه وابن جرير وغيرهم عن انس
 ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فجعله دكا قال هكذا وأشار
 باصبعيه ورضع ابهامه على آغله المنصر وفي لفظ عن المنصل الاعلى من المنصر فساخ
 الجبل وخر موسى صخرة في لفظ فساخ الجبل في الارض فهو يومى في ايام يوم القيامة

(٤٦ - فتح البيان ثالث) ابنى محمد بن زيد بن ثابت حدثني سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال قال كعب بن أسد
 وابن صلام وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلمنا نفسه عن ديه فاقوه فقالوا يا محمد انك قد عرفت
 اننا حياريم وودأشرا فاهم وساداتهم وانانا استعمالنا تعابيم وودولم يخالفونا وان يسنوا بين قومنا خصرة ففما كهم اليك فتقضى
 لنا عليهم ونؤمن لك ونصدقك فاقى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتل الله عز وجل فيهم وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع
 أهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك الى قوله اقم يوم توتون رواه ابن جرير وابن ابي حاتم وقوله تعالى افسدكم
 الجاهلية فيفون ومن احسن من الله حكم القوم يوتون يشكر تعالى على من خرج عن حكم الله الحكم المشغل على كل خبير الناهي
 عن كل شر وعدل الى مساوهم الا راءه والاهوا الاصطلاحات التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله كما كان اهل
 الجاهلية يحكمون بهن الضلالات والجهالات مما يضرعون بها راءه وأهواءهم وكما يحكم به التار من السياسات الملكية

أولياء الآفة وحده شامخ محمد بن الحسن بن الصبا
 عتبة لم يتق أحدكم ان يكون مودياً ونصرانياً ولا يشعر قال قطنانه يريد هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى
 أولياء الآية وحده شامخ محمد بن الحسن بن الصبا عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن ذبايح نصارى العرب فقال
 قال الله تعالى ومن يتولهم فهم شركاء فيهم وروى عن أبي الزناد نحو ذلك وقوله تعالى فترى الذين في قلوبهم مرض أى شك وريب
 ونفاق يسارعون فيهم أى يبادرون إلى موالاتهم ومودتهم في الباطن والظاهر يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة أى يقولون في
 مودتهم وموالاتهم أنهم يخشون أن يقع أمر من ظفر الكفار بالمسلمين فتكون لهم أباد عند اليهود والنصارى فينفقهم ذلك عند
 ذلك قال الله تعالى فعسى الله أن يأتي بالفتح قال السدي يعنى (٣٦٣) فتح مكة وقال غيره يعنى القضاء والنقل
 أو أمر من عنده قال السدي يعنى

ضرب الجزية على اليهود والنصارى
 فيصحبوا بعضى الذين والوا اليهود
 والنصارى من المنافقين على ما
 أسروا في أنفسهم من الموالات
 نادى من أى على ما كان منهم مما
 لا يجدى عنهم شأ ولا رفع عنهم محذورا
 بل كان عين المنفعة فانهم فضحوا
 وأظهر الله أمرهم في الدنيا لعباده
 المؤمنين بعد أن كانوا مستورين
 لا يدري كيف حالهم فلما عقدت
 الأسباب الفاضحة لهم تبين أمرهم
 لعباد الله المؤمنين فتجسسوا منهم
 كيف كانوا ينظرون منهم من
 المؤمنين ويحلفون على ذلك
 ويتأولون فيما كذبهم وأفتروا لهم
 ولهذا قال تعالى ويقول الذين
 آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد
 أيمانهم أنهم لمعكم حطبت أعمالهم
 فأصبحوا خاسرين وقد اختلف
 القراء في هذا الحرف فقرأه الجمهور
 بآباء الواو في قوله ويقول الذين
 ثم منهم من رفع ويقول على الابتداء

لا ترى في الدين ما جوازها (قال أموسى اى اصطفتين) جملة مستأنفة كالتى قبلها متضمنة
 لا كرام موسى واختصاصه بما اختصه الله به والاصطفاء الاختيار والاجتماع أى اخترتك
 (على الناس) المعاصرين لك (برسالاتي) كأنه نظر إلى ان الرسالة الهى على ضرب جمع
 لاختلاف الأنواع وقربى بالافراد (وبكلامى) المراد به هنا التكليم امتن الله سبحانه عليه
 بهذين النوعين العظيمين من أنواع الأكرام وهما الرسالة والتكليم من غير واسطة (فخذ
 ما أنبتك) أمره بأن يأخذ ما أنادى أى أعطاه من هذا الشرف الكريم والفضل الجسيم
 (وكن) أمره بأن يكون (من التاكرين) على هذا العطاء العظيم والاكرام الجليل
 (وكنتم له في الألواح من كل شئ) مما يحتاج إليه بنوا اسرائيل في دينهم ودنياهم وقال
 السدي من كل شئ أمره وبه وضمه واعنه وعن مجاهد مثله وقد اختلف اللف في المكتوب
 في الألواح اختلفا لا كثيراً ولا مانع من حمل المكتوب على جميع ذلك لعدم التاقي وهذه
 الألواح هي التوراة قيل كانت من زهرة خضراء وقيل من باقورة خضراء وقيل من زبرجدة
 خضراء وقيل من حجر زجاج وقيل من خشب نزلت من السماء وقد اختلف في عدد
 الألواح وفي مقدار طولها وعرضها والألواح جمع لوح وسمى لوحا لكونه تلوخ فيه المعاني
 وأسند الله سبحانه الكتابة إلى نفسه تشريفا للكتاب في الألواح وهى مكتوبة بأمره
 سبحانه وقيل هى كتابة خلقه الله في الألواح وفي الحديث خلق الله تعالى آدم بيده وكتب
 التوراة بيد وعرس شجرة وقوى بيده وفي لفظ عرس التوراة بيد وعرس بيد والدادى وابن
 البحار وغيرهما عن عبد الله بن الحرث والحفظ التوراة موقوف وفيه أبو عمر مشكك فيه
 وقال ابن جرير خلق الله أربع عشرة أشياء بيده العرش والقلم وعدن وآدم وعن ميسرة أن الله
 لم ينس شيأ من خلقه غير ثلاث خلق آدم بيده وكتب التوراة بيد وعرس جنة عدن بيده
 ونحوه عن كعب وأسماء الدادى وعن علي بن أبي طيب قال كتب الله الألواح لموسى
 وهو يسمع سر يقف الاقلام في اللوح وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن النبي صلى

ومهم من نصب عطنا على قوله فعسى الله أن يأتي بالفتح واحمر من عنده فتقديره أن يأتي وان يقول وقرأ أهل المدينة يقول الذين
 آمنوا بغير واو وكذلك هو في مصاحفهم على ما ذكره ابن جرير قال ابن جرير عن مجاهد فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده
 تقديره (١) حينئذ يقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لمعكم حطبت أعمالهم فأصبحوا خاسرين
 واختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآيات الكريمة فذكر السدي أنها نزلت في رجلين قال أحدهما الصحابة بعد ورقة
 أحدا ما أنا فأتى ذلك اليهودى فأوليه وأهمودعه لعله يتقنى اذا وقع أمر او حدث حدث وقال الآخر وأما أنا فأتى
 ذاهب إلى فلان النصرانى بالشام فأولاه الله وأتصرم عنه فأزل الله بأهل المدينة آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء الآية
 (١) قوله تقديره الخ كذا بالأصل لا بد لنا ولا يخفى ان الكلام غير مرتبط بمقابله ولا يفيد معنى فعله فيه سقطا اختلفت العبارة
 وعبارتها من الجاهل وهو أقرب إلى كبره ونافعه وأمرهم يقول بغروا وعل الله استئناف سأل كأنه قبل بها ذاق له المنة منه حينئذ

وتبرأ إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم من خلفهم وقال يا رسول الله أبرأ إلى الله وإلى رسوله من خلفهم وأبى الله ورسوله والمؤمنين وأبرأ من حلف الكفار ولا يتهم فقيه وفي عبد الله بن أبي نزيلات الآيات في المسألة أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض إلى قوله ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حرب الله هم الغالبون وقال الإمام أحمد حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن محمد بن إسحق عن الزعري عن عروة عن أسامة بن زيد قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الله بن أبي نعوذة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد كنت أنتم العن حبيب ود فقال عبد الله فقد اغضبه بعضهم سعد بن زرارة قتات وكذا رواه أبو داود من حديث محمد بن إسحق (أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أفلا على المؤمنين أعز علي الكافرين بمجاهدون في سبيل الله (٢٦٥) ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله

يؤتيه من يشاء والله واسع عليم
 أنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا
 الذين يقيمون الصلاة ويؤتون
 الزكاة وهم راكعون ومن يتولى
 الله ورسوله والذين آمنوا فإن حرب
 الله هم الغالبون) يقول تعالى
 تخبرنا عن قدرته العظيمة أن من تولى
 عن نصرته دينه وإقامة شريعته
 فإن الله سيستبدل به من هو خير
 له أمسه واشد منعة واقوم سيلا
 كما قال تعالى وإن تولوا يستبدل
 قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم
 وقال تعالى إن يشاء يذهبكم إجماع
 الناس ويأت بآخرين وقال تعالى
 إن يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد
 وما ذلك على الله بعزيز أي بمستع
 ولا صعب وقال تعالى ههنا أيها
 الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه
 أي يرجع عن الحق إلى الباطل وقال
 محمد بن كعب بن زيات في الولاية من
 قرش وقال الحسن البصري نزلت
 في أهل الردة أيام أبي بكر وقال ابن

(سأريكم دار الفاسقين) أي الكفار قاله ابن عباس وهي أرض مصر التي كانت الذراعون
 وقومه قاله عطية العوفي وقيل منازل عاد وغود قاله الكلبي وقيل هي جهنم قاله الحسن
 وعطاء وقيل منازل الكفار من الجبارية والعمالقة ليعبر وإياها قاله السدي وقال قتادة
 سأدخلكم الشام فأريكم منازل القرون الماضية وقيل الدار الهلاك والمعنى سأريكم
 هلاك الناس فين وقد تقدم تحقيق معنى النسق وقال مجاهد سأريكم مصيرهم في الآخرة
 وقال قتادة منازلهم في الدنيا ومعنى الآراء الإدخال بطريق الأرض ويؤيده قراءة من قرأ
 سأورثكم بالآلة المثلثة كافي قوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض
 ومغاربها قاله أبو السعود وهذه القرائت ترد القول بأنهم جاهلون والعجب من السيوطي
 بعد هذا الخلاف المقرر كيف رده بدعوى التحصيف والتحريف فإنه قد ذكر في حسن
 المحاضرة ما نصه اشتمر على أسنة كثير من الناس أنهم مصر وقد أخرج ابن الصلاح وغيره
 من الحفاظ أن ذلك خلط نشأ عن تحصيف وإنما الوارد عن مجاهد وغيره من مفسري
 السلف في قوله تعالى سأريكم الخ قال مصيرهم فصحت انتهى وجهوا المفسرين على أن
 بني أسير أثيل بعد ذهابهم إلى الشام رجعوا إلى مصر وملكوها أرض القبط وأما الهام وبه
 قال القرطبي والبكرخي وهو قول الحسن وقيل أنهم لم يعودوا إلى مصر وهو قول ضعيف
 جدا (سأصيرن عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض) قيل معناه سأمنعهم فهم كلبي أي
 أخرج عنهم فهم القرآن قاله سفيان بن عيينة وقال السدي عن أن يشفكر وفي آياتي وقال
 ابن جرير عن التفسير في خلق السموات والأرض والآيات التي فيها وما قيل سأصير فهم
 عن الإيمان بها والتصديق بما فيها وقيل عن نفعها بما أزاها على تكبرهم كافي قوله فلما
 راعوا أن أراهم الله قلوبهم وقيل سأطبع على قلوبهم حتى لا يتفكر وفيها ولا يعتبر وإياها
 واختلف في تفسير الآيات فقل هي المعجزات التسع التي أعطاها الله لموسى وقيل الكتب
 المنزلة وقيل خلق العالم ولا مانع من حل الآيات على جميع ذلك وحمل الصر على جميع

عباس فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه هم أهل القادسية وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد هم قوم من سبا وقال ابن أبي حاتم
 حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبد الله بن الأجلح عن محمد بن عمرو عن سالم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قوله فسوف يأتي الله
 بقوم يحبهم ويحبونه قال ناس من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون وحدثنا أبي حدثنا محمد بن الحنفية حدثنا معاوية بن يحيى بن
 حفص عن أبي زياد الحلبي عن أبي محمد المنكدر عن جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله فسوف يأتي
 الله بقوم يحبهم ويحبونه قال هؤلاء قوم من أهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون ثم من يحب وهذا حديث غريب جدا وقال ابن
 أبي حاتم حدثنا عمر بن شبة حدثنا عبد الصمد بن عيسى بن عبد الوارث حدثنا شعبة عن سماك بن متعة عياض يحدث عن أبي موسى
 الأشعري قال لما نزلت فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم هذا ورواه ابن جرير من

حدثت شعبة بنحوه وقوله تعالى اذله على المؤمنين اعز على الكفار من هذه صفات المؤمنين الكامل ان يكون اخذهم متواضعاً
 لانيه ووليته متعز زاعلي خصه وعذوه كما قال تعالى محمد رسول الله والذين معه اشد على الكفار رجاء بينهم وفي صفته رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه الضحك القتل فهو ضحك لا ولياً له قتال لا عدائه وقوله عز وجل يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون
 لومة لائم اي لا يردهم عاهم فيه من طاعة الله واقامة الحدود وقال آتاه الله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذ لا يصددهم
 عنه صاد ولا ينفع فيهم لومة لائم ولا عدل عادل قال الامام احمد حدثنا عفان حدثنا سلام ابو المنذر عن محمد بن واسع عن عبد الله بن
 الصامت عن ابي ذر قال امرني خليلي صلى الله عليه وسلم بسبع امر في حب المساكين والذين منهم وامرني ان انظر الى من هو دوني
 ولا انظر الى من هو فوقني وامرني ان اصل (٣٦٦) الرحم وان ادبرت وامرني ان لا اسأل أحد شياً وامرني ان اقول الحق وان

كان مرا وامرني ان لا اخاف في
 الله لومة لائم وامرني ان اكرم
 قول لا حول ولا قوة الا بالله فان كنز
 من تحت العرش وقال الامام احمد
 ايضا حدثنا ابو المغيرة حدثنا صفوان
 عن ابي المثني ان ابا ذر رضى الله عنه
 قال يا بعني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم جسدا وواتقني سمعاً واهماً
 الله على سمعاً اتي لا اخاف في الله
 لومة لائم قال ابو ذر فدعا في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال هل لك
 الى بيعة ولك الجنة قلت نعم قال
 وبسط يدي فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو يشترط على ان لا
 تسأل الناس شيئاً قلت نعم قال ولا
 سوطك وان سقط منك يعني تنزل
 اليه فتأخذه وقال الامام احمد ايضا
 حدثنا محمد بن الحسن حدثنا جعفر
 عن المعلى القردوسي عن الحسن
 عن ابي سعيد الخدري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
 لا تمنع أحدكم رهبة الناس ان

المعاني المذكورة والتكبر اظهار كبر النفس على غيرها فهو صفة ذم في حق العباد اي
 يقتعلون الكبر ويرون انهم افضل من غيرهم فذلك قال (بغير الحق) اي يتكبرون بما
 ليس بحق او متلبسين بغير الحق (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) اي ساء صرف عن آياتي
 المتكبرين التاركين للايمان بما يرونه من الآيات ويدخل تحت كل آية الآيات المتبركة
 والآيات التكوينية والمعجزات اي لا يؤمنون بما يفهم من الآيات كائناً ما كانت (وان يروا
 سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً) والمعنى انهم اذا وجدوا سبيلاً من سبيل الرشداً يعني طريق
 الحق والهدى والسداد والصاب تركوه وتجنبوه وان رأوا سبيلاً من سبيل الغي والضلال
 سلوكوه واختاروه لانفسهم قال ابو عبيدة فرقاً بين الرشداً والرشد فقال الرشداً
 الصلاح والرشد في الدين وقال النحاس سبيوه يذهب الى ان الرشداً والرشد كالسخط
 السخط وهما اتقان وأصل الرشداً في اللغة ان ينظر الانسان بما يردوه وضد الحجة (ذلك)
 اشارة الى ما ذكر من تكبرهم وعدم الايمان بالآيات وتجنب سبيل الرشداً وسلول سبيل
 الغي وهو مبتدأ خبره قوله سبحانه (بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عاصي عافلين) اي بسبب
 تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الدار) (الآخرة) يعني لقاءهم
 لها واقامهم ما وعدوا به فيها ذكرهم الى الخسرى (حبطت أعمالهم) الحطاط المظلل اي
 بطل ما عملوه في الدنيا مما صورته صورة الطاعة كالصدقة والصلوة وان كانوا في حال كفرهم
 لاطاعات لهم كان لم تكن ويحتمل ان يراد انهم ابطال بعدما كانت من جوة النفع على تقدير
 اسلامهم لما في الحديث الصحيح أسلمت على ما أسلفت من خير (هل يجوزون الاما) أي
 بما (كانوا يعملون) او على ما كانوا اخرجوا ما كانوا قدروه الواحد يروي عن الحسن بن علي قال
 السمين وهو واضح لان نفس ما كانوا يعملونه لا يجوزونه انما يجوزون بمقابلته أعمالهم من
 الكفر بالله والتكذيب بآياته وتكذب سبيل الحق وسلول سبيل الغي (واخذ قوم

يقول بحق اذا رآه وشهده انه لا يقرب من أجل ولا يبعد من رزق أن يقول بحق أو ان يذكر بعظيم قدره أجدو قال موسى
 أجد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن زيد بن عمرو بن مرة عن أبي الجحدي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يحقرن أحدكم نفسه أن يرى امر الله فقال فلا يقول فيه فيقال له يوم القيامة ما منعك أن تكون قلت في كذا وكذا
 فيقول تخافة الناس فيقول لاي أحق أن تخاف وروى ابن ماجه من حديث عبد الله بن عبد الرحمن الى طوله عن ابن عباس عن عبد الله
 العبدى المدني عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليسأل العبد يوم القيامة حتى انه يسأله بقوله أي
 عبدى رأيت منكراً فلم تذكره فاذا لقى الله عبداً يحته قال أي رب وثقت بك وخفت الناس وثبت في الصحيح ما ينبغي للمؤمن أن يذل
 نفسه قالوا وكيف يذل نفسه يا رسول الله قال يتحمل من البلاء ما لا يطيق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء أي من انصف هذه الصفات

فانما هو من فضل الله عليه وبقية له والله واسع عليم أى واسع الفضل عليم من يستحق ذلك من بحرمه اياه وقوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا أى ليس اليهود واليهودى بل ولا تبكم راحة الى الله ورسوله والمؤمنين وقوله الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة اى المؤمنون المنصفون بهذه الصفات من اقام الصلاة التى هى اكرار كان الاسلام وهى له وحده لا شريك له وايتاء الزكاة التى هى حق المخلوقين ومساعدة المحتاجين من الضعفاء والمساكين واماء قوله وهم را كعون فقد توههم بعض الناس ان هذه الجلة فى موضع الحال من قوله ويؤتون الزكاة أى فى ركوعهم ولو كان هذا كذلك لكان دفع الزكاة فى حال الركوع افضل من غيره لانه مدح وليس الامر كذلك عند احدى العلماء من اعلمهم من ائمة الفتوى وحتى ان بعضهم ذكر فى هذا اثناعشر على بن ابي طالب ان هذه الآية نزلت فيه انه مر به سائل فى حال ركوعه فاعطاه (٢٦٧) خاتمه وقال ابن ابي حاتم حدثنا الربيع

موسى من بعده) أى من بعد خروجه الى الطور وذهابه الى المناجاة (من) للتبعيض أو لا يستدأه أو لبيان (حليم) الى استعاروه امان قوم فرعون للعبادتين بنو ابي حاتم عدوا بالخروج من مصر وضافوا اليهم لانهم كانت فى ايديهم وانها بقيت عندهم الى ان هلك فرعون وقومه فصارت ملكا لهم والحلى يضم الحاء كسر اللام وتشديد الباء يجمع حلى وبه قرأ أهل المدينة وأهل البصرة وقرأ أهل الكوفة حزة والكسائي الاعصاب بكسر الحاء بالاتباع أى باتباع الحاء اللام كمدى وهو ظاهر وقرأ يعقوب بن صالح وخفيف الباء قال النحاس يجمع حلى وحلى وحلى مثل ندى وندى وندى (تجمل) أى يتخذوا وتجملها (وجسدا) بدل من تجمل أو وصف له يعنى اتخذوا من ذلك الحلى وهو الذهب والفضة تجللا (له خوار) أى صوت البقر هذا معنى قول ابن عباس والحسن وقتادة وجهورا المفسر بن الخوار الصباح يقال خار يخور خوار اذا صاح وكذلك خار يخار ونسب اتخاذ الجمل الى القوم جميعا مع انه اتخذهم السامرى وحده لكونه واحد منهم وهم را ضون بقوله روى انه لما وعد موسى قومه ثلاثين ليلة فابطأ عليهم فى العشر الزائدة قال السامرى لبنى اسرائيل وكان مطاعا فيهم ان معكم حليان حلى آل فرعون الذى استعصموا به منهم لتزينوا به فى العدو وخرجه معكم وقد أغرق الله اهلهم فى القفاه فها هو قد دفعوه اليه فامتنع منه الجمل المذكور قال قتادة فجعله جسدا لجوار ماله خوار قال عكرمة صوت وقيل كان جسدا الارواح فيه وكان يجمع منه صوت من خفق الريح والاولى لأنه كان يخور قال وهب كان يجمع منه الخوار ولا يتحرك وقال السدى كان يخور ويمشي وقرأ على وأبو السمال له جوار بالجر والياء زق وهو الصوت الشديد (ألم يروا أنه لا يكلمهم) الاستفهام للتقريع والتوبيخ أى ألم يعجبوا بان هذا الذى اتخذوه الهالا يقدر على تكليمهم فضلا عن ان يتدبر على جلب نفع لهم أو دفع ضرر عنهم (ولم يهتد سبيلا) أى طر يقاوا منه يسلكون واعلى كالا للتقريع لان لا يصلح ان يعبد (اتخذوه) الهوا أعيد تأكيده

ابن سليمان المرادى حدثنا أبو ب ابن سويد عن عتبة بن أبى حكيم فى قوله انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا قال هسم المؤمنون وعلى بن أبى طالب وحدثنا أبو سعيد الاشج حدثنا الفضل بن ذكوان عن أبيه عن الاحول حدثنا موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل قال تصدق على بجناحه وهورا كع فزنت انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم را كعون وقال ابن جرير حدثني الحارث حدثنا عبد العزيز حدثنا غالب بن عبد الله سمعت مجاهد اية قول فى قوله انما وليكم الله ورسوله الآية نزلت فى على بن أبى طالب تصدق وهورا كع وقال عبد الرزاق حدثنا عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس فى قوله انما وليكم الله ورسوله الآية نزلت فى على بن أبى طالب عبد الوهاب بن مجاهد لا ياتي به وروى ابن مردويه من طريق

سفيان الثوري عن أبي السنان عن النخاع عن ابن عباس قال كان على بن أبى طالب قائما صلى فمرسائل وهورا كع فاعطاه خاتمه فزات انما وليكم الله ورسوله الآية النخاع لم يلق ابن عباس وروى ابن مردويه أيضا من طريق محمد بن السائب الكلبي وهو متروك عن أبى صالح عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد والناس يصلون بين را كع وساجدوا قائم وقاعدوا فاسمكت يسأل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أعطاك أحد شأ قال نعم قال من قال ذلك الرجل التائم قال على أى حال أعطاك قال وهورا كع قال وذلك على بن أبى طالب قال فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك وهو يقول ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون وهذا الشاهد يفرح به ثم رواه ابن مردويه من حديث على بن أبى طالب رضى الله عنه نفسه وعمار بن ياسر وأبى رافع وإس بن ميسرة عن أبيه عن أسيد بن داود عن أبيه عن رجالها ثم روى بأسناده عن ميمون بن

مهران عن ابن عباس في قوله انما وليكم الله ورسوله نزلت في المؤمنين. وعلى بن أبي طالب أولهم قال ابن جرير حدثنا عبد الله بن عبد الملك عن أبي جعفر قال سألت عن هذه انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون قلنا من الذين آمنوا قلنا انما نزلت في علي بن أبي طالب قال علي من الذين آمنوا وقال اسباط عن السدي نزلت هذه الآية في جميع المؤمنين ولكن علي بن أبي طالب من به سائل وهو راكع في المسجد فاعطاه خاتمه وقال علي بن أبي طحطه الوالبي عن ابن عباس من أسلم فندب إلى الله ورسوله والذين آمنوا واداب ابن جرير وقد تقدم في الاحاديث التي أوردناها ان هذه الآية كانها نزلت في عبادة بن الصامت رضي الله عنه حين تبا من خلفه وود رضي بولاية الله ورسوله والمؤمنين ولهذا قال تعالى بعد هذا كله ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا (٢٦٨) فان حرب الله هم الغالبون كما قال تعالى كتب الله لاخلائنا ناسي ان الله قوري

عزیز لاتجسد قوما یؤمنون بالله
والیوم الاخری وادون من حاد الله
ورسوله ولو كانوا آبائهم أو أبناءهم
أو اخوانهم أو عسیرتهم أو أولئک
کتب فی قلوبهم الایمان وایدعهم
بروح منه ویدخلهم جنات تجری
من تحتها الانهار خالدين فیها رضى
الله عنهم ورضوا عنه أو لئک حرب
الله الا ان حرب الله هم المفلحون
فکل من رضى بولاية الله ورسوله
والمؤمنین فهو مفلح فی الدنیا
والآخرة ومنصـور فی الدنیا
والآخرة ولهذا قال تعالى فی هذه
الآية الکریمة ومن یتولى الله
ورسوله والذین آمنوا فان حرب الله
هم الغالبون (یا ایها الذین آمنوا
لاتخذوا الذین اتخذوا دینکم
هزوا ولعبا من الدین أو لواء الکتاب
من قبلکم والکنار اولیاء واتقوا
الله انکم قوم مسلمین واذ نادى
الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا
لایاتهم قوم لایعقلون) هذا

(وكانوا الظالمين) لانفسهم في اتخاذها ايا وفي كل شيء ومن جلا ذلك الاحتياز (ولما سقط في ايديهم) أي ندموا وتحيروا وبعد دوسى من الميقات يقال للنادم التحير قد سقط في يده قال الاخفش يقال سقط وأسقط ونقلا أيضا الفراء والزجاج الا ان الفراء قال سقط أي السائل أكثر وأجود وهذه اللفظة تستعمل في الندم والتحير وقد اضطربت أقوال أهل اللغة في أصلها قال الواحدى قديان من أقوال المفسرين وأهل اللغة ان سقط في يده ندم وأنه يستعمل في صفة الندم فاما القول في أصله وما أخذوه فلم أر لأحد من أئمة اللغة شيئاً أرتضيه فيه الا ما ذكره الزجاج فانه قال انه بمعنى ندموا وقال أبو عبيدة يقال لمن ندم على أمر ونجس عنه سقط في يده وقال الزخشرى معناه لما اشتد ندمهم ومن قال سقط على الباء لا فاعل فالعنى عنده سقط الندم وأصله ان من شأن من اشتد ندمه وحسرتة ان يعرض يده نحوما يصير يده مسقوطا فيها ان فاه قد وقع فيها في الجبل سقط فعل ماضى مبنى للمجهول وأصله لاسقطت أفواحيهم على أيديهم بمعنى على وذلك من شدة الندم فان العادة ان الانسان اذا ندم بقلبه على شيء عرض يده على أصابعه فسقوط الافواه على الايدي لازم للندم فاذا قل اسم الالزام وأريد المازوم على سبيل الكناية وهذا التركيب لم تعرفه العرب الا بعد نزول القرآن ولم يوجد ذلك في أشعارهم والسقوط عبارة عن النزول من أعلى الى أسفل وقال الازهرى والزجاج والنحاس وغيرهم معنى سقط في أيديهم أى في قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل في يده مكر وهوان كان محال ان يكون في اليدين شيئا لما يحصل في القلب والنفس مما يحصل في البدن لما شدة الاشياء في الغالب بالبدن قال تعالى ذلك بما قدمت يداك وأيضاً الله ندم وان حل القلب فائره يظهر في البدن لان الندم بعض يده ويضرب احده يديه على الاخرى قال تعالى فاصبح ندام كفيه على ما أتفق فيها ومثله يوم بعض الظالمين على يديه أى من الندم وأيضاً الندم يضع ذنبه في يده (ووأوا) أى تبنوا وتيقنوا (أنهم قد ضلوا) اتخذهم الجبل وانهم قد استلوا بعصاة الله سبحانه في

منهم من موالاته أعداء الاسلام وأهله من الكافرين والمشركين الذين يتخذون أفضل ما بعده العالمون عاداتهم وهي شرائع الاسلام المطهرة المحكمة المشتملة على كل خير ديني وأخروي عزوا يستهنون بها ولعبا يعتقدون انه النوع من اللعب وفي نظرهم الفاسد وفكرهم البارد كما قال القائل
وكم من غائب قولاً حقيقياً وأتقنه من الفهم السقيم
وقوله تعالى من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار من هم ما يليان الجنس كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقرأ بعضهم والكتاب باخفص عطفوا قرأ آخر وثان للصب على انهم يعملوا لا لا يتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم تقدر جولة الكفار أو لبياء أى لا يتخذوا أخوة ولا هؤلاء أولياء والمبار اذ يالكفار هم المشركون وكذلك وقع في قراءة ابن مسعود فصاروا دنانير لا يتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا وقوله واتقوا

هو وأولعيا كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل
تفادو يحذركم الله وتفسدوا إلى الله المصير وقوله وإذا ناديتهم إلى الصلاة اتخذوها هزا ولعبا يوق

التي هي أفضل الأعمال لمن يعقل ويعلم من ذوى اللباب اتخذوها أيضا هزا ولعبا ذلك بأنهم قوم لا يفقهون الله
وشرائعهم وهذه صفات أتباع الشيطان الذى إذا سمع الأذان أدبر وله حصاص أى ضراط حتى لا يسمع التأذين فإذا قضى التأذين
أقبل فإذا قرب الصلاة أدبر فإذا قضى التثويب أقبل حتى يخطر بين المرء وقبلة فيقول اذكركذا اذكركذا المالم يكن يذكرك حتى يظل
الرجل لا يدري كم صلى فإذا وجد أحدكم ذلك فليسجد سجدتين قبل السلام (٣٦٩) متفق عليه وقال الزهري قد ذكر

عبادتهم العجلى (قالوا لئن لم يرجعنا ربناو يعقر لنا لسكون من انتحاس من) وفي هذا الكلام
منهم ما يفيد الاستغاثة بالله والتضرع والابتغال في السؤال والاعتراف بعظم ما قدموا
عليه من الذنب والندم على ما صدر منهم والرغب إلى الله في إقالة عثرتهم واعترا فهم على
أنفسهم بالخسران ان لم يعقر لهم ربهم ويتب عليهم ويتجاوز عنهم ويرجعهم وسيأتى في
سورة طه ان شاء الله ما يدل على ان هذا الكلام المحكى عنهم هنا وقع بعد رجوع موسى
وانما قدم هنا على رجوعه لقصد حكاية ما صدر عنهم من القول والفعل في موضع واحد
(والرجع موسى إلى قوم غضبان أسفا) هذا بيان لما وقع من موسى بعد رجوعه
والأسف شديد الغضب قاله محمد بن كعب وقيل هو منزلة وراء الغضب أشد منه فاه أبو
الدرهم وقال ابن عباس والسيوفى الأسف الحزن والأسف الحزن قال الواحدي
والهولان متقاربان لان الغضب من الحزن والحزن من الغضب فإذا جاءك ما تكره من
هو دونك غضبت وإذا جاءك ما تكره من هو فوقك حزن فتسمى احدهما هاتين الحاليتين
حزنا والآخرى غصبا يقال هو أسف وأسيف وأسفان وأسوف قال ابن جرير الطبري
أخبره الله قبل رجوعه بأنهم قد فتنوا وان السامري قد أضلهم فلذلك رجع وهو غضبان
أسفا (قال بسما خلقه قوتى من بعدى) هذا من موسى لقومه أى بشى العمل
ما علموه من بعد غيبتى عنكم وفراقى اياكم يقال خلقه بخير وخلقه بشر استنكر عليهم
ما فعلوه وذمهم لكونهم قد شاهدوا من الآيات ما يوجب بعضه الانذار والايان بالله
وجيده ولكن هذا شأن بني اسرائيل في تلون حالهم واضطراب أفعالهم ثم قال منكرا
عليهم أعجلتم أمر ربكم العجلة التهمة بالشئ قبل وقته يقال عجلت الشئ سبقته وأعجلت
الرجل جلسته على العجلة ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناها عمل
الشئ في أول وقته والمعنى أعجلتم عن انتظار أمر ربكم أى معاناه الذى وعده وهو
الاربعون ففعلتم ما فعلتم قاله الحسن وقيل معناها تعجلتم بخطر ربكم وقيل معناها أعجلتم

(٤٧ - فتح البيان ثالث) أما والله لو أعلم أنه محقق لاسعته فقال أنوسفيان لأقول شيئا لو كلفتم لاخبرت عنى هذه الحصى
فخرج عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد علمت الذى قلت ثم ذكر ذلك لهم فقال الحارث وعتاب نهدا انك رسول الله ما اطع
على هذا أحد كان معنا فتقول أخبرك وقال الامام أحد حدثنا ورجح عبادة حدثنا ابن جرير أخبرنا عبد العزيز بن عبد الملك
ابن أبى مخذومة ان عبد الله بن محرز أخبره وكان يتبعنا في جبرائى محذورة قال قلت لابي محذورة اعم إلى خارج إلى الشام وأخشى
أن أسأل عن ناذيك فأخبرني أى أيا محذورة قال نعم خرجت في نفر وكنا بعض طريق حين مقل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة عند رسول الله
من حين فلقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الطريق فأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فسمعنا صوت المؤذن ونحن مستكفون فصرخنا عليه فاستمترى به فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل

تتفقون بهذه الصفات المفسرة بقوله من لعنه الله أي أبعدهم من رحمة وغضب عليه أي غضبا لا يرضى بعده أبدا وجعل منهم القردة
والخنازير كما تقدم سيانه في سورة البقرة وقد قال سفيان الثوري عن علقمة بن ممر عن المغيرة بن عبد الله عن المعمر بن سويد عن
ابن مسعود قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير أي مما سمخ الله فقال إن الله لم يملأ قوما إلا ما يستحقون فسمخ قوما
فجعل لهم نسل ولا عقبا وإن القردة والخنازير كانت قبل ذلك وقد رواه مسلم من حديث سفيان الثوري ومسلم كلاهما عن
مغيرة بن عبد الله البسكري به وقال أبو داود الطيالسي حدثنا داود بن أبي القرات عن محمد بن زيد عن أبي العباس الجعدي عن أبي
الأحوص عن ابن مسعود قال سألت أبا داود عن القردة والخنازير أي من نسل اليهود فقال لا إن الله لم
يلعن قوما قط فسمخهم فكان لهم نسل ولكن هذا خلق كان فلما (٢٧١) غضب الله على اليهود فسمخهم جعلهم

لا يفعل في ما يكون سببا للشهادة منهم وقال مجاهد ومالك بن دينار لا يكون ذلك منهم لعل
تفعل بهي وقال ابن جني والمعنى فلا تشتمني أنت يارب وما أبعد هذا المعنى عن الصواب
وأبعد تأويلها عن وجوه الأعراب (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) أي لا تجعلني بغضبك
في عداد القوم الذين عبدوا الجبل أو لا تعتقدني منهم مع رأيي منهم ومن ظاهريهم (قال
رب اغفر لي ولا تحبب إلي طلب المغفرة) أو لا تحبب لي طلب المغفرة ولا تحبب لي طلب المغفرة
فكانه قد ندم مما فعله بأخيه وأظهر أنه لا وجه له وطلب المغفرة من الله مما فرط منه في
جانبه ثم طلب المغفرة لأخيه إن كان قد وقع منه تقصير فيما يجب عليه من الإنكار عليهم
وتغيير ما وقع منهم (وأدخلنا في رحمتك) التي وسعت كل شيء (وأنت أرحم الراحمين) فيه
ترغب في الدعاء لأن من هو أرحم الراحمين تؤمل منه الرحمة وفيه تقوية لطمع الداعي
في نجاح طلبته (إن الذين اتخذوا العجل) الها عبدوه من دون الله (سينالهم غضب
من ربهم) الغضب ما نزل بهم من العقوبة في الدنيا بقتل أنفسهم وما سينزل بهم في الآخرة
من العذاب (وذلة في الحياة الدنيا) الذلة هي التي ضربها الله عليهم بقوله ضربت
عليهم الذلة وقيل هي إخراجهم من ديارهم والأولى أن يقد الغضب والذلة بالذلة قوله
في الحياة الدنيا وإن ذلك يخص بالتخذين للعجل الها لأنهم بعدد من ذراريهم ومجرد
مأمر وأمر به من قتل أنفسهم هو غضب من الله عليهم وبه يصرون أذلاء وكذلك خروجهم
من ديارهم هو من غضب الله عليهم وبه يصرون أذلاء وأما نال ذراريهم من الذل على
عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما قال ابن عباس وعطية العوفي فلا يصح تفسير
ما في الآية به إلا إذا تمزج الآية على المعنى الحقيقي وهو لم يعذرنا وقال ابن جرير
إن هذا الغضب والذلة إن مات منهم على عبادة العجل وإن قُتل وهذا الذي قاله وإن
كان له وجه لكن جميع المفسرين على خلاف ذلك (وكذلك) أي مثل ما فعلنا
بهؤلاء (يجزي المقتربين) أي نفعل بهم عن أيوب قال هو جازم مقتري يكون إلى يوم

مثلهم ورواه أحمد من حديث
داود بن أبي القرات به قال ابن
مرويه حدثنا عبد الباقي حدثنا
أحمد بن صالح حدثنا الحسن بن
محبوب حدثنا عبد العزيز بن
المختار عن داود بن أبي هند عن
عكرمة عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحيمات مسخ الجن كما مسخت
القردة والخنازير هذا حديث غريب
جدا وقوله تعالى وعبد الطاغوت
قرئ وعبد الطاغوت على أنه فعل
ماض والطاغوت منصوب به أي
وجعل من من من عبد الطاغوت
وقرئ وعبد الطاغوت بالإضافة أي
إن المعنى وجعل من من من عبد
الطاغوت أي خدامه وعبده
وقرئ وعبد الطاغوت على أنه جمع
لجمع عبد وعبد وعبيد مثل غار
وعمر كما قال ابن جرير عن الأعمش
وحكى عن بردة الأسلمي أنه كان
يتروها وعبد الطاغوت وحكى

ابن جرير عن أبي جعفر القاري أنه كان يترؤها وعبد الطاغوت على أنه مفعول مالم يسم فاعله ثم استعمل معناها الظاهر أنه لا بعد في
ذلك لأن هذا من باب التعريض بهم أي وقد عبدت الطاغوت فيكم وأنتم الذين فعلتموه وكل هذه القراءات ترجع معناها إلى أنكم
يا أهل الكتاب الطاغوتين في ديننا الذي هو دين الله وأفراده بالعبادة دون ما سواه كيف يصدر منكم هذا وأنتم قد وجدتمكم
جميع ما ذكر ولهذا قال أولئك شر مكانا أي مما تظنون بنا أو أضل عن سواء السبيل وهذا من باب استعمال أفعل التفضيل
فيما ليس في الطرف الآخر مشاركة كقوله عز وجل أحببنا الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مبيلا وقوله تعالى وإذا جاءكم
قالوا آمنوا قد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به وهذه صفة المنافقين منهم أنهم يصنعون المؤمنين في الظاهر ويقولونهم منطوية على
الكفر ولهذا قال وقد دخلوا أي إلى عندك يا محمد بالكفر أي مستحيين الكفر في قلوبهم ثم خرجوا وهو كامن فيهم لم ينتفعوا

عن ابن عباس وقال عبد الرحمن
 ابن زيد بن أسلم قال لهؤلاء
 لم ينهوا هؤلاء عن عملوا قال
 وذلك الامر كان قال ويعلمون
 ويصنعون واخذ رواه ابن ابي
 حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابو
 كريب حدثنا ابن عطيّة حدثنا
 قيس بن العلاء عن المسيب بن
 خالد بن دينار عن ابن عباس قال
 ما في القرآن آية أشدّ قبحاً من
 هذه الآية لولا انهاهم الربانيون
 والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم
 السحت لبسوا ما كانوا يصنعون
 وكذا قال الضحاك ما في
 القرآن آية أخوف عندي منها آية
 لا تنهى رواد ابن جرير
 أبي حاتم وذكره يونس بن حبيب
 حدثنا أبو داود حدثنا محمد بن مسلم
 ابن أبي الوضاح حدثنا ثابت بن
 سعيد الهمداني فاني اقمته بالري
 فحدثت عن يحيى بن يعمر قال
 خطب علي بن ابي طالب فحمد الله

برواجر ولهذا قال وهم قد خرجوا به خصم به بدون غيرهم وقوله تعالى
 وما تنطوي عليه ضمائرهم وان اظهروا الخلق خلاف ذلك وترى بنو ابي اليسر فيهم
 وسيجزهم على ذلك آثم الجزاء وقوله وترى كثيرا منهم يسارعون في الاثم والعدوان
 وأكلهم السحت أي يبادرون الى ذلك من تعاطي المسامحة والمخارج والاعتداء على الناس وأكلهم ما كان
 يعملون أي لبسوا العمل كان عليهم وليس الاعتداء اعتداؤهم وقوله تعالى لولا انهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم
 السحت لبسوا ما كانوا يصنعون يعني هلا كان ينهاهم الربانيون والاحبار عن ذلك منهم والربانيون هم العلماء العمال أرباب
 الولايات عليهم والاحبارهم العلماء فقط (٢٧٢)

القبامة أن يذله الله وقال سفيان بن عيينة هذا في كل مستدع الى يوم القيامة وقال مالك
 ابن أنس ما من مستدع الا وهو يحمد ما فوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية قال والمستهزء خفي
 في دين الله انتهى والافتراء الكذب فن افتري على الله سيئاته غضب وذلة في الحياة الدنيا
 وان لم يكن نفس ماعوق به هؤلاء بل المراد ما يصدق عليه انه من غضب الله سبحانه وان
 فيه ذلة بأي نوع كان ولا فربة أعظم من قول السامري هذا الهكيم والهموسي (والذين
 عملوا السيئات) أي سيئة كانت حتى الكفر وما دونه ومن جملتهم عباد البخل (ثم تابوا
 من بعدها) أي من بعد عملها (وأمنوا بالله) ان الربك أيها الثابت أو يا محمد (من بعدها)
 أي من بعد هذه التوبة أو من بعد عمل هذه السيئات التي قد تاب عنها فاعلموا أن الله
 (لغفور رحيم) أي كثير الغفران لذنوب عباده وكثير الرحمة بهم وفي الآية دليل على ان
 السيئات بأسرها صغيرة وكبيرة هامة مشتركة في التوبة وان الله تعالى يغفرها جميعا بفضل
 ورحمته وهذا من أعظم البشائر للمؤمنين التائبين (ولم تأسك) وقرئ أسكت (عن
 موسى الغضب) أصل السكوت السكون والامساك عن الشيء يقال جرى الوادي ثلاثا
 ثم سكك أي امسك وسكن عن الجري قيل هذا مثل كان الغضب كان يغربه على ما فعل
 ويقول له قل لقومك كذا والى الاواح ويرأس أخيرا فتركوا الاعراض وسكت وقيل هذا
 الكلام فيه قلب والاصل سكك موسى عن الغضب كقولهم ادخلت الاصبغ الختام
 والخاتم الاصبغ وادخلت القلنسوة رأسي ورأسي القلنسوة والاولى وبه قال أهل
 اللغة والتفسير وفيه مبالغة بلاغة من حيث انه جعل الغضب الجامل له على ما فعل
 كالأمر به والمغري عليه حتى عبر عن سكوتها بالسكوت (أخذ الاواح) التي ألقاها عند
 الغضب قال الرازي وظاهر هذا يدل على ان الاواح لم تسكس ولم يرفع من التوراة شيئ
 (وفي أسكتها) فعلة بمعنى مفعولة كالخطبة والنسخ نقل ما في كتاب الى كتاب آخر ويقال
 للأصل الذي كان النقل منه نسخة وللنقل نسخة أيضا قال القسيري والمعنى أي فيما

وأثني عليه ثم قال أيها الناس انما هلك من كان قبلكم بركوبهم المعاصي ولم ينههم الربانيون
 والاحبار فلما اتقوا أخذتهم العقوبات فزوا بالاعرف وانهم واعن المنكر قبل أن ينزل بكم مثل الذي نزل بهم واعلموا ان الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر لا يقطع رزقا ولا يقرب أجلا وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا شريك عن أبي اسحق
 عن المنذر بن جرير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يكون بين أظهرهم من يعمل بالمعاصي هم أعز
 منه وأمنع ولا يغفروا الاصابهم الله منه بعبادته تغريبه أجدا من هذا الوجه ورواه أبو داود عن مسدد أبي الاحوص عن أبي
 اسحق عن المنذر بن جرير عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يكون في قوم يعمل فيه بالمعاصي
 فيقدرون أن يغفروا عليه فلا يغفروا الاصابهم الله بعبادته قبل أن يموتوا وقدرناه ابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع

نسخ

عن اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الله بن جرير عن ابيه قال قال الحافظ المزني وهكذا رواه شعبة عن ابي اسحق به (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل بدها ميسوطتان يتفق كيف يشاءوا ولزبدن كثير منهم ما نزل اليك من ربك فاعيانا وكفراوا قلنا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله ويبعثون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولو ان أهل الكتاب آمنوا واثقوا لكفرنا عنهم سياهم ولا دخلناهم جنت العدم ولو أنهم سمعوا قول التوراة والانجيل وما نزل اليهم من ربهم لا كانوا من قومهم ومن تحت ارجلهم منهم امة مقصودة وكثير منهم ساء ما يعاملون) يخبر تعالى عن اليهود وعليهم لعنة الله المتابعة الى يوم القيامة بأنهم وصفوه تعالى عن قولهم علوا كبيرا بأنه يجذل كل مصدقوه بأنه فقير وهم أغنياء وعبروا عن الجذل بأن قالوا يد الله مغلولة وقال ابن أبي حاتم حدثنا (٣٧٣) أبو عبد الله الظهري اني حدثنا حفص

نسبح من الألواح المتكسرة ونقل الى الألواح الجديدة وقيل المغنى وفيما نسخ له منهم اثنى من
الوحي المحفوظ وقيل المغنى وفيما كتب فيها فلا يحتاج الى أصل ينقل عنه وهذا يقال
اسخ ما يقول فلان أي اثبتة في كتابك (هذي) أي ما يثبتون به من الاحكام (ورجحة)
أي ما يحصل لهم من الله عند علمهم غناهم من الرحمة الواسعة قال مجاهد ولما ذكر
التفصيل ههنا وقال ابن عباس هذي من الصلاة ورجحة من العذاب (الذين هم) أي
كأمة لهم أو لأجلهم واللام في (لربهم) للتقوية للفعل وقد صرح الكسائي بأنها زائدة
وقال الاخفش هي لام الاجل وقال المبرد التقدير للذين هم ربهم لربهم (ربهم) أي
يتخافون منه سبحانه (واختار موسى قومه سبعين رجلا) هذا شروع في بيان ما كان من
موسى ومن القوم الذين اختارهم والاختيار افعال من الخيار يقال اختار الشيء اذا
أخذ فيه وخياره والمعنى اختار من قومه مذهب فكلهم من ذلك شافع في العريسة دلالة
الكلام عليه قيل اختار من كل سبط من قومه ستة نفر فكانوا اثنين وسبعين فقال يختلف
منكم رجلا فنسأحو فقال ان قدم منكم مثل أحر من خرج ففعل يوسف بن نون وكاتب
ابن يوفنا وذهب معه السابق وروى انه لم يصب الاستين شيئا فأوحى الله اليه أن يختار من
الشبان عشرة فاخترهم فأصبحوا شيوخا فأمرهم موسى أن يصوموا وبطهر وأثابهم
ثم خرج بهم الى طور سيناء ذكره الخطيب وقيل غير ذلك (لميقاتنا) أي الوقت الذي
وقضاه بعد ان وقع من قومه ما وقع والميقات الكلام الذي تصدم ذكره لان الله أمره أن
يأتى الى الطور في ناس من بنى اسرائيل يعتذرون اليه سبحانه من عبادة الجبل كذا قيل
وقال مجاهد المعنى لتنام الموعد وقيل هذا الميقات غير ميقات الكلام السابق في قوله
وراعنا موسى فهذا بعد ميقات الكلام ولم يبينوا مدة هذا وقال ابن عباس أمره الله أن
يختار سبعين رجلا فاخترهم وبرزهم ليدعوا ربهم فكان فيما دعوا الله ان قالوا اللهم
أعطنا ما لم نعط أحد من قبلنا ولا تعطه أحد بعدنا فذكر الله ذلك من دعائهم فأخذهم

ابن عمر العدني حدثنا الخ كمن
أبان عن عكرمة قال قال ابن عباس
مغلولة أي مجذولة قال علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قوله وقالت
اليهود يد الله مغلولة قال لا يعنون
بذلك أن يد الله موثقة ولكن يقولون
بجذل يعنى أمك ما عده بجذل
تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا
وكذا روى عن مجاهد وعكرمة
وقادة والسدى والضحك وقرا
ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك
ولا تبسطها لئلا تفسد فتعده ملوما
محسورا يعنى الله يسهى عن الجذل
وعن التبذير وهو زيادة الاتفاق
في غير محله وعبر عن الجذل بقوله ولا
تجعل يدك مغلولة الى عنقك وهذا
هو الذى أراد هؤلاء اليهود عليهم
لعنة الله وقد قال عكرمة انها
نزلت في فخصاص اليهودى عليه
لعنة الله وقد تقدم انه الذى قال ان
الله فقير ونحن أغنياء فصر به أبو
بكر الصديق رضى الله عنه وقال

محمد بن اسحق حدثنا محمد بن أبي محمد عن سعيد أو عكرمة عن ابن عباس قال قال رجل من اليهود يقال له شاس بن قيس ان ربك
بجذل لا يتفق فأمر الله وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل بدها ميسوطتان يتفق كيف يشاء وقد ردد الله
عز وجل عليهم ما قالوه وقال عليهم فيما اختلفوه واقتروه واستفكوه فقال غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا فان عندهم من الجذل والحسد
والحبن والذلة أمر عظيم كما قال تعالى أم لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤثرون الناس فقير أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من
فضله الآية وقال تعالى ضربت عليهم الذلة الآية ثم قال تعالى بل بدها ميسوطتان يتفق كيف يشاء أي بل هو الواسع النضل الجزيل
العطاء الذى ما من شيء الا عنده خزائنه وهو الذى ما يخلق من نعمة فنه وحده لا شريك له الذى خلق لنا كل شيء بما يحتاج اليه
في قليلنا ومن ارادنا وحضرنا وسبقنا وفي جميع أحوالنا قال وآنا كمن كل مأساة له وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان

لثلاثون كفارا والاثبات في هذا كثيرة وقد قال الامام اجد بن حنبل حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بين الله ملائكة لا يغضبها نقمة سبحانه الليل والنهار ارايتهم ما اتفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يغضب ما في عيونه وقال عرشه على الماء في يده الاخرى القيص أو القبض يرفع ويخفض وقال يقول الله تعالى اتفق اتفق عليك آخر جاء في الصحيحين البخاري في التوحيد عن علي بن المديني وصلى فيه عن محمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق به وقوله تعالى ولين بدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا أي يكون ما أنالك الله يا محمد من النعمة نقمة في حق أعدائك من اليهود وأشباههم فكثير ادبه المؤمنون تصديقا وعلاصا لحالهم على ما نفعنا في ادبه الكافرون الحاسدون لك ولامتك طغيانا وهو بالمبالغة والمجازة للعدو في الاشياء (٣٧٤) وكفرا أي تكذبا كما قال تعالى قل هو الذي آمنوا هدى وشفاء

والذين لا يؤمنون في آذانهم وهو عليهم عني أولئك ينادون من مكان بعيد وقال تعالى وتترل من القرآن ما هوشفا ورجلة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وقوله تعالى وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة يعني الله لا يجمع قلوبهم بل العداوة واقعة بين فرقهم بعضهم في بعض دائما لانهم لا يجتمعون على حق وقد خالفوك وكذبوك وقال ابراهيم النخعي وألقينا بينهم العداوة والبغضاء قال الخصومات والجدال في الدين رواه ابن أبي حاتم وقوله كلب أو دوا نار الحرب أطفأها الله أي كلما عقدوا أسبابا يكيدونك بها وكلما أبرموا أمورا يماربونك بها أبطأها الله ورد كمدهم عليهم وحاق مكرهم السيئ بهم ويسعون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين أي من سيجبتهم انهم دائما يسعون في الافساد في الارض

الرجفة كما قال (فلما أخذتهم الرجفة) هي في اللغة الزلزلة الشديدة قيل انهم زلزلوا حتى ماتوا أو ما وليله وقال وهب لم تكن موتا ولكن أخذتهم الرجفة وقلقوا ويرحقوا حتى كادت ان تبين مفاسدهم ومعظم الروايات انهم ماتوا قال مجاهد ماتوا ثم أحياهم الله تعالى وسبب أخذ الرجفة لهم ما حكي الله عنهم من قولهم واذا قلتم يا موسى ان لوئس لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الساعة على ما تقدم في البقرة وقيل هؤلاء السبعون غير من قالوا أرانا الله جهرة بل أخذتهم الرجفة بسبب عدم انتهائهم عن عبادة العجل وقيل انهم قوم لم يرضوا بعبادة العجل ولا نهوا السامري ومن معه عن عبادة فاه أخذتهم الرجفة بسبب سكوتهم فلما رأى موسى أخذ الرجفة لهم (قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل) المعنى لو شئت أهلا كالأهلكتنا بنو نابقبل هذا الوقت وقال ذلك اعترافا منه عليه السلام بالذنب وتلفه فاعلى ما فرط من قومه (وإياي) معهم وذلك انه خاف ان يتهمة بنو اسرائيل على السبعين ولم يصدقوا بانهم ماتوا (أنهم كلنا بفعل السفهاء منا) الاستقهام للعبادة أي لست بمن يفعل ذلك فانه ثقة منه بركة الله والمقصود منه الاستعطاف والنضر ع قاله ابن الانباري وقيل معناه الدعاء والطلب أي لاتهلكنا قاله المبرد وقيل قد علم موسى انه لا يهلك أحد ذنب غيره ولكنه كقول عيسى عليه السلام ان تعدنيهم فانهم عبادك وقيل المراد بالسفهاء السبعون والمعنى أنهم لا يبق اسراييل بما فعل هؤلاء السفهاء في قولهم أرانا الله جهرة وقيل المراد بهم السامري وأصحابه (ان هي) قال الواحدى الكناية في هي تعود الى الفتنة كما تقول ان هو الا زيدا (الافتتنك) التي تختبر بها من شئت وتحنن بها من أردت ولعله عليه السلام استفاد هذا من قوله سبحانه انا قد فتينا قومك من بعدك قال أبو العالبة بليتك وقال ابن عباس مشيتك (فضل بها) أي بهذه الفتنة (من نشاء) من عبادك (وتهدى) بها (من نشاء) منهم ومثله ليسوا لكم أيكم أحسن علا قال الواحدى وهذه الآية من الحجج الظاهرة على القدرة التي لا يتيق لها من معها اندر

والله لا يحب من حذصفته ثم قال جل وعلا ولان أهل الكتاب آمنوا واثقوا أي لو انهم آمنوا ثم بالله ورسوله واثقوا ما كانوا يتعاطونه من المآثم والمحارم لكفرنا عنهم سياهم ولا دخلناهم بجنات النعيم أي لا زلنا عنهم المخذور وأنما هم المقصود ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم قال ابن عباس وغيره هو القرآن لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم أي لو أنهم عملوا بما في الكتب التي بأيديهم عن الانبياء على ما هي عليه من غير تحريف ولا تبديل ولا تغيير لقادهم ذلك الى اتباع الحق والعمل بمقتضى ما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم فان كتبهم ناطقة تصديقه والامر بابا عهده حتما لا لمحالة وقوله تعالى لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم يعني بذلك كثرة الرزق النازل عليهم من السماء والنايت لهم من الارض وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لا كلوا من فوقهم يعني لا يرسل السماء عليهم مدرارا ومن تحت أرجلهم يعني يخرج من الارض

بركانها وكذا قال مجاهد وسعد بن جبير وقتادة والسدي كما قال تعالى ولئن أهدل القرى آمنوا واتقوا لَنَحْشُرَنَّهُمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ الآية وقال تعالى لنظر الفساد في البر والبحر بما آتينا الناس الآية وقال بعضهم معناه لا كما ومن فوقهم ومن تحت أرجلهم يعني من غير كد ولا تعب ولا مشقة ولا عناء وقال ابن جرير قال بعضهم معناه لكأنوا في الخير كما يقول القائل هو في الخير من فرقه إلى قدمه ثم رد هذا القول لمخالفة أقوال السلف وقد ذكر ابن أبي حاتم عنده قوله ولئن أهدل أقاموا التوراة والإنجيل أثرًا فقال حدثنا علقمة عن صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نهر عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشع أن يرفع العلم فقال زياد بن لبيدار رسول الله وكيف يرفع العلم وقد قرأنا القرآن وعلما أبناءنا فقال شككت أملك يا ابن لبيد ان كنت لاراه من أفعه أهل المدينة أليس التوراة والإنجيل (٣٧٥) بأبدي اليهود والنصارى فما أغنى عنهم حين

تركوا أمر الله ثم قرأوا ثم أقاموا التوراة والإنجيل الآية وهكذا أورده ابن أبي حاتم معلقا من أول اسناده مرسل في آخره وقد رواه الإمام أحمد بن حنبل متصلا موصولا فقال حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن زياد بن لبيد أنه قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فقال فذلك عند ذهاب العلم قال قلنا يا رسول الله وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقره أبناءنا وبنائنا يقرونه أبناءهم إلى يوم القيامة فقال شككت أملك يا ابن لبيد ان كنت لاراه من أفعه رجل بالمدينة أليس هذه اليهود والنصارى يقرؤون التوراة والإنجيل ولا يتفهمون مما فيه ما بشئ وهكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع بن عوف وهو هذا السناد صحيح وقوله تعالى منهم أمة مقتصد وكثير منهم ساء ما يعملون كقوله ومن قوم موسى أمة يهدون

ثم رجع إلى الاستعطف والدعاء فقال (أنت ولينا) أي المتولى لامورنا وهذا يفيد الحصر أي لا ناصر ولا حافظ إلا أنت (فأغفر لنا) ما ذنبناه (وارجنا) برحمتك التي وسعت كل شيء (وأنت خير العاقرين) للتوب (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) بتوفيقنا للأعمال الصالحة أو تفضل علينا بأفادته من الحياة الطيبة والعافية وسعة الرزق (وأكتب لنا في الآخرة) الجنة بما تجازينا به أو بما تفضل به علينا من النعيم في الآخرة (أناهدنا) نغفل لما قبلها من سؤال المغفرة والرحمة والحسنة في الدنيا وفي الآخرة أي أناهدنا (الملك) ورجعنا عن الغواية التي وقعت من بني إسرائيل واليهود التوبة وقد تقدم في البقرة وبه قال جميع المفسرين قيل وبه سميت اليهود وكان اسم مدح قبل نسخهم يعثهم ثم صار اسم دم وهو لازم لهم وأصل اليهود الرجوع برقوق والمهادنة المصالحة قال عكرمة فكتب الرحمة يومئذ لهذه الأمة وقال أبو وجزة السعدي وكان من أعلم الناس بالعربية لا والله ما علمها في كلام العرب هدا نقل فكيف قال هدا بنا بكسر الهاء يقول ملنا (قال) عذابا أصيب به من أشياء) قيل المراد بالعذاب هنا الرحمة وقيل أمره سبحانه لهم بأن يقولوا أنفسهم أي ليس هذا إليك يا موسى بل ما شئت كان وما لم أشأ لم يكن والظاهر أن العذاب هنا يندرج تحته كل عذاب ويدخل فيه عذاب هو لا يدخله أوليا وقيل المراد من أشياء من المستحقين للعذاب أو من أشياء أن أضله وأسلبه التوفيق ليس لاحد على اعتراض لأن الكل ملكي وعبيدي (ورجى وسعت كل شيء) من المكلفين وغيرهم قيل هذا من العام الذي أريد به الخاص فرجة الله عمت البر والبحر في الدنيا وهي المؤمنين خاصة في الآخرة قاله الحسن وقتادة وقال جمع من المفسرين لمنازلت هذه الآية تطاول بلبس اليها قال وأناس ذلك الشيء فترعها الله من ابليس قاله السدي وابن جرير وعن قتادة نحوه فقال (فسأكتبكم الذين يتقون) الذنوب أو الشرك قاله ابن عباس (ويؤمنون الزكاة) المفرضة عليهم (والذين هم بإيمانهم يؤمنون) أي يصدقون ويؤمنون لها فأليس

بالحق وبه يدلون وكقوله عن أنس عيسى قال بينا الذين آمنوا منهم أجمعهم الآية فجعل أعلى مقاماتهم الاقتصاد وهو أوسط مقامات هذه الأمة وفوق ذلك رتبة السابقة كما في قوله عز وجل ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن يدخلونها الآية والصحيح ان الاقسام الثلاثة من هذه الأمة كلهم يدخلون الجنة وقد قال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا أحمد بن حنبل عن أبي حنيفة عن عاصم بن علي حدثنا أبو معشر عن يعقوب بن يزيد بن طلحة عن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تفرقت أمة موسى على إحدى وسبعين ملة سبعون منها في النار وواحدة في الجنة وتفرقت أمة عيسى على ثنتين وسبعين ملة واحدة منها في الجنة واحدة

الجماعات قال يعقوب بن يزيد كان علي بن أبي طالب إذا حدث بهذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلافيه قراؤا لأن
أهل الكتاب آمنوا وأتوا فقالوا أكثرنا عظم سياتهم ولأدخلناهم جنات النعيم إلى قوله تعالى منهم أمة بقصد وقد كتبهم ساء ما يعملون
وتلا يضاف له تعالى وعن خلقه أمة منهم يدون بالحق وبه يعدلون يعني أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهذا حديث غريب جدا من هذا
الوحيد وبهذا السياق وحديث افتراق الإجماع إلى بضعة وسبعين مروى من طرق عديدة وقد ذكرنا في موضع آخر وثلة الحمد والمنة
(يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تقول فبايغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين)
يقول تعالى مخاطبا عبده ورسوله فبمحمدا صلى الله عليه وسلم باسم الرسالة وأمره بالإبلاغ جميع ما أرسله الله به وقد أمثل عليه الفضل
الصلوة والسلام ذلك وقام به أتم القيام (٣٧٦) قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا محمد بن يوسف حدثنا

عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت من حدثك أن محمدا كتم شيئا مما أنزل الله عليه فقد كذب والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الآية هكذا رواه من اختصره وقد أخرجه في مواضع من صحيحه مطولا وكذا رواه مسلم في كتاب الإيمان والترمذي والنسائي في كتاب التفسير من سننهما من طرق عن عامر الشعبي عن مسروق بن الأجدع عنها رضي الله عنها وفي الصحيحين عنها أيضا أنها قالت لو كان محمد صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا من القرآن لكتم هذه الآية وتحت في نفسك ما الله بسببه وتخشى الناس والله أحق أن يخشاه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرمادي حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد عن هرون بن عتبة عن أبيه قال كنت عند ابن عباس فحاور رجل

الليس وقالت اليهود نحن تسقى ونفون الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فزعموا الله من اليهود وأثبت هذه الأمة وأخرج مسلم وغيره عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن لله مائة درجة فمهما راحته يتراجعهم الخلق وهم لا تعطف الوحوش على أولادها وأخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة وعن ابن عباس قال سأل موسى ربه مسئلة فاعطاها محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأعطى محمد صلى الله عليه وآله وسلم كل شيء سأل موسى عليه الصلاة والسلام به في هذه الآية ثم نبى سبحانه هؤلاء الذين كتب لهم هذه الترجمة ببيان أوضح مما قبله وأصرح فقال (الذين يسمعون) قال الرازي هم من بنى إسرائيل خاصة وقال الجوهري وهم جميع الامم سواء كانوا منهم أو من غيرهم (الرسول النبي الأبي) هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم باجماع المفسرين فخرجت اليهود والنصارى وسائر الملل والأديان نسبة إلى الأمة الإسلامية التي لا تكتب ولا تحسب ولا تقرا وهم العرب قاله الزجاج وأنسبه إلى الامم والمعنى أنه باق على حاله التي ولد عليها لا يكتب ولا يقرأ المكتوب وقيل نسبة إلى أم القرى وهي مكة والأول أولى وكونه أميا معجزة له بآية روي حتى لا يرتاب أحد في كلام الله يرد عليه ما لو تم قبل عليه لم خلق أفعى الناس ولم يخلق غيره حتى يعلم أن ما أتوه من الكلام المعجز لا يلاغته ليس كلامه قال الشهاب في الريحانة قوله هذا ليس بشي لأن الأمة سابقة في أكثر فصحاء العرب وهم في غنى عن الكتابة وإما عديم القضاة فليكنه وعيب عظيم منه عهدها مقامه وطاهر فطرته وجوه رجسته وهذا البحث مما لا تراها في غير كتابنا هذا وقال في حاشية البضاوي وقيل أنه منسوب إلى الامم بفتح الهمزة بمعنى القصد لأنه المقصود وضم الهمزة من تغيير النسب ويؤيده قراءة يعقوب بفتح الهمزة انتهى قال أبو السعود أي الذي يعارض القرآن والكتابة وقد جمع مع ذلك علم الأولين والآخرين انتهى وهل صدر عنه ذلك في كتابه صلح الحديث كما هو ظاهر الحديث المشهور

فقال له إن ناسيا أتوا فخيرونا عندكم شيئا لم يسدروا الله صلى الله عليه وسلم للناس فقال ابن عباس ألم تعلم أن الله تعالى قال يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك والله ما ورثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سودا في بيضاء وهذا ما ساد جسدنا وهكذا في صحيح البخاري من رواية أبي جعفر وهب بن عبد الله السوائي قال قلت لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه هل عندكم شيء من الوحي بماليس في القرآن فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا فهم ما يعطيه الله ورحل في القرآن وما في هذه الحجة قلت وما في هذه الحجة قال العقل وفكالك الأسير وأن لا يقتل مستكبر كافر وقال البخاري قال الزهري من الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التسليم وقد شهدت له أمته بالإبلاغ الرسالة وأدام الأمانة واستنطقهم بذلك في أعظم الحافل في خطبته يوم حجة الوداع وقد كان هناك من أصحابه نحو ثمانين ألفا كتابت في صحيح مسلم عن طائر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

في خطبته يومئذ أيها الناس انكم مسؤلون عن شيئا فأتهم قائلون قالوا نشهد انك قد بلغت وأديت ونصحت فجعل يرفع رأسه ويرفع يده الى السماء وينكبها اليهم ويقول اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت قال الامام أحمد حدثنا ابن عمر حدثنا في فضل يعني ابن غزوان عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفتح الله دواعي أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام قال أي بلد هذا قالوا بلد حرام قال فأي شهر هذا قالوا شهر حرام قال فان أموا الحكم ودمامكم وأعراضكم عليكم حرام كرمه يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا ثم أعادها مرارا ثم رفع اصبعه الى السماء فقال اللهم هل بلغت مرارا قال يقول ابن عباس والله لو صيصة الى رب بعز وجل ثم قال ألا فيبلغ الشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وقد روى البخاري عن علي بن المديني عن يحيى بن سعيد عن فضيل بن غزوان به (٢٧٧)

بلغت رسالتك يعني وان لم تؤد الى الناس ما أرسلت بك به فبلغت أي قد علم ما يرتب على ذلك لو وقع وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس وان لم تفعل فبلغت رسالتك يعني ان كنت آية مما أنزل اليك من ربك لم تبلغ رسالتك قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حديثنا في قصة بن عقبة حدثنا سفیان عن رجل عن مجاهد قال لما نزلت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك قال يا رب كيف أصنع وأنا واعدى يجتمعون علي فتزات وان لم تفعل فبلغت رسالتك ورواه ابن جرير من طريق سفیان وهو الثوري به وقوله تعالى والله يعصمك من الناس أي بلغ آيات رسالتي وأنا حافظك وناصرك وموئلك على أعدائك ومظفرك بهم فلا تخف ولا تحزن فلان يصل أحد منهم اليك بسوء يؤذيك وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول هذه الآية يحرس كما قال

أولاه لم يكتب وانما اسند اليه مجازا قبل ان تصدر عنه ذلك على سبيل المجزوءة وتفصيله في فتح الباري (الذي يجذبه) يعني اليهود والنصارى أي يجبدون نعمة (مكتوب) بعدتهم في التوراة والانجيل وهما امر جمعهم في الدين وهذا الكلام منه سبحانه مع موسى هو قبل نزول الانجيل فهم من باب الاخبار بما سيكون قال الرازي وهذا يدل على ان نعمة وصحة نبوته مكتوب فيها لان ذلك لو لم يكن مكتوب بالكان ذكر هذا الكلام من أعظم المنفردات اليهود والنصارى عن قبول قوله لان الاصرار على الكذب والبهتان من أعظم المنفردات والعاقلة لا يسعي فيما يوجب نقصان حاله ويقرر الناس عن قبول قوله فلما قال ذلك دل هذا على ان ذلك النعت كان مذكورا في التوراة والانجيل وذلك من أعظم الدلائل على صحة نبوته انتهى وسأيت الكلام على ذلك في آخر هذه الآية ان شاء الله تعالى مستوفى أخرجه ابن سعد والبخاري وابن جرير والبيهقي في الدلائل عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت أخبرني عن صفته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أجل والله انه لم يوصف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا أيها النبي اننا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحزلا لا يمين أنت عبدى ورسولى سميت المتوكل ليس بفظ ولا غلط ولا خضاب في الاسواق ولا يجزى بالسبيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقبضه الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعين عبادا ذاناصما وقلوا بغلغا وروى نحوه هذا مع اختلاف في بعض الالفاظ وزيادة وتقصير في بعض عن جماعة وذكر الخبيسي في تاريخه ان لفظ محمد مذكور في التوراة باللغة السريانية بلفظ المخمنا ومعنى هذا اللفظ في تلك اللغة هو معنى لفظ محمد وهو الذي يحمد الناس كثيرا وذكر ان لفظ أحمد مذكور في الانجيل بهذا اللفظ العربي الذي هو أحمد (يا مريم المعروفة) أي بكل ما تعرفه القلوب ولا تنكره من الاشياء التي هي من مكارم الاخلاق (وإنها هم عن المنكر) أي عما تنكره القلوب ولا تعرفه وهو ما كان من مساوى الاخلاق قال عطاء يا مريم هم

(٤٨ - فتح البيان ثالث) الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا يحيى قال سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة يحدث أن عائشة رضي الله عنها كانت تحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سر ذات ليلة وهي الى جنبه قالت فقلت ما شأنك يا رسول الله قال ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسنى الليلة قالت فيينا أنا على ذلك اذ سمعت صوت السلاح فقال من هذا فقال أنا سعد بن مالك فقال ما جاء بك قال جئت لاحرسك يا رسول الله قالت فسمعت غطيط رسول الله صلى الله عليه وسلم في فومه أخرجه في الصحيحين من طريق يحيى بن سعيد الانصارى به وفي لفظ شهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة مقدمه المدينة يعني على اثر هجرته بعد خواجه عائشة رضي الله عنها وكان ذلك في سنة ثنتين منها وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابراهيم بن مرزوق البصري نزيل مصر حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا الحرث بن عبيد يعني أباقدامة عن الجريري عن عبد الله بن شقيق عن عائشة

قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يصعّدك من الناس قالت فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة وقال يا أيها الناس انصرفوا فقد عصي الله عز وجل وهكذا رواه الترمذى عن عبد بن حميد وعن نصر بن علي الجعفي كلاهما عن مسلم بن إبراهيم ثم قال وهذا حديث غريب وهكذا رواه ابن جرير والحاكم في مستدركه عن طريق مسلم ابن إبراهيم ثم قال الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه وكذا رواه سعيد بن منصور عن الحرث بن عبيد الله قدامة عن الجريري عن عبد الله بن شقيق عن عائشة ثم قال الترمذى وقد روى بعضهم هذا عن الجريري عن ابن شقيق قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية ولم يذكر عائشة قلت هكذا رواه ابن جرير عن طريق اسمعيل بن عيسى وابن مردويه عن طريق غريب كلاهما عن الجريري (٣٧٨) عن عبد الله بن شقيق مرسلًا وقد روى هذا امر سلا عن سعيد بن

جابر ومحمد بن كعب القرظي رواه ابن جرير والريبع بن أنس رواه ابن مردويه ثم قال أحمد ثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن رشد بن المصيري حدثنا خالد بن عبد السلام الصدقي حدثنا الفضل بن المختار عن عبد الله بن وهب عن عصة بن مالك المظني قال كذا خرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل حتى نزلت والله يصعّدك من الناس فتركنا الحرس حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد أبو نصر الكاتب البغدادي حدثنا كردوس ابن محمد الواسطي حدثنا يعلى بن عبد الرحمن عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال كان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فين يحرسه فلما نزلت هذه الآية والله يصعّدك من الناس ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرس حدثنا علي بن أبي حماد المديني حدثنا أحمد بن محمد بن

يجمع الانداد واصله الارحام ومنها هم عن عبادة الاصنام وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) أى المستلذات التى تستلذها الانفس فتكون الآية دالة على ان الاصل فى كل مائسة طيبه النفس ويستلذه الطبع الحل وقيل ما حرم عليهم من الاشياء التى حرمت عليهم بسبب ذنوبهم من لحوم الابل وشحوم الغنم والمغن والبقرة وقيل ما كانوا يحرمونه على انفسهم فى الجاهلية من الجائر والسواى والوصائل والحواى (ويحرم عليهم النجاسات) أى المستجنبات كالخسرات والنخازير والربا والرشوة وقال ابن عباس يريد الميتة والدم ولحم الخنزير وقيل هو كل ما يشبهه الذبائح أو تستقذره النفس فان الاصل فى المضار الحرمة الاماله دلل متصل بالحل (ويضع عنهم اصرهم) الاصر الثقل أى يضع عنهم التكليف الشاق الثقيل أو العهد الذى أخذ عنهم ان يعملوا بما فى التوراة من الاحكام وقد تقدم بيانه فى البقرة (والاغلال التى كانت عليهم) الاغلال مستعمارة للتكليف الشاق التى كانوا اقدكوها وذلك مثل قتل النفس فى التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص فى القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل فى السبت وان صلاتهم لا تجوز الا فى الكائس الى غير ذلك (فالذين آمنوا به) أى بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم واتبعوه فيما جاء به من الشرائع (وعزروه) أعظموه ووقروه قاله الاخفش وقيل معناه منعوهم من عدوه وأصل العز لمنع (ونصروه) أى قاموا بضمه على من يعاديه (واتبعوا النور الذى أنزل معه) أى القرآن الذى أنزل عليه مع نبوته وقيل المعنى واتبعوا القرآن المنزل اليهم مع اتباعه بالعمل بسنته بما أمر به وبهوى عنه أو اتبعوا القرآن مصاحبين له فى اتباعه (أو لتكن) إشارة الى المتصفين بهذه الاوصاف (هم المفلحون) أى الناجحون الفائزون بالخير والفلاح والهداية لا غيرهم من الامم وهذه الآية فيها دلالة واضحة وحجة تامة على كون ذرئتنا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ثابتاً فى الكتب القديمة فلذلك ركهنا ما يؤلفها منها فأقول قال أهل الكتاب يجب على النبي

جابر ومحمد بن كعب القرظي رواه ابن جرير والريبع بن أنس رواه ابن مردويه ثم قال أحمد ثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن رشد بن المصيري حدثنا خالد بن عبد السلام الصدقي حدثنا الفضل بن المختار عن عبد الله بن وهب عن عصة بن مالك المظني قال كذا خرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل حتى نزلت والله يصعّدك من الناس فتركنا الحرس حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد أبو نصر الكاتب البغدادي حدثنا كردوس ابن محمد الواسطي حدثنا يعلى بن عبد الرحمن عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال كان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فين يحرسه فلما نزلت هذه الآية والله يصعّدك من الناس ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرس حدثنا علي بن أبي حماد المديني حدثنا أحمد بن محمد بن

سعيد حدثنا محمد بن مفضل بن إبراهيم الأشعري حدثنا أبي حدثنا محمد بن معاوية بن عمار حدثنا أبي قال سمعت أبا الزبير المكي يحدث عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج بعث معه أبوطالب من يكافئه حتى نزلت والله يصعّدك من الناس فذهب ليبحث معه فقال يا عم ان الله قد عصي الى من تبع وهذا حديث غريب وفيه نكارة فان هذه الآية مدنية وهذا الحديث يقتضى انها مكية ثم قال قال محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو كرب حدثنا عبد الحميد الجاني عن النضر عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس فكان أبوطالب يرسل اليه كل يوم رجلاً من بني هاشم يحرسونه حتى نزلت عليه هذه الآية يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يصعّدك من الناس قال فأراد عهده أن يرسل معه من يحرسه فقال ان الله قد عصي

من الجن والانس ورواه الطبري
لان العمانى عن ابي كريبه وهذا ايضا حديث غريب والصحيح

الاية مدنية بل هي من اواخر ما نزل بها والله اعلم ومن عصية الله لرسوله حفظه له من اهل مكة وصناديدها وحسادها ومعانديها
ومتروكها مع شدة العداوة والبغضة ونصب الحارث بن ابي عاصم لرسوله حفظه الله من الاسباب العظيمة بقدره وحكمته العظيمة فضانه
في ابتداء الرسالة بعهه ابي طالب اذ كان رئيسا مطاعا كبيرا في قريش وخلق الله في قلبه محبة طيبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
لا شرعية ولو كان أسلم لا خيراً عليه كنفارها وكبارها ولكن لما كان بينه وبينهم قدر مشترك في الكفر بها واحترامه فلما مات
عنه اوطأ البنا لئلا منه المشركون اذى يسرا ثم قبض الله له الانتصار فبايعوه على الاسلام وعلى أن يتحملوا الى دارهم وهي المدينة
فلما صار اليها معوه من الاحمر والاسود وكلما علمت احدى من المشركين (٢٧٩) وأهل الكتاب بسوء كاد الله ورد

كبدته عليه كما كاده اليهود بالسحر
فخماه الله منهم وأنزل عليه سورتي
المعوذتين دواء لذلك الداء ولما سمعه
اليهود في ذراع ذلك الشاة يتخسبر
أعلمه الله به وجهه منه ولهذا أشباه
كثيرة جدا يطول ذكرها في ذلك
ما ذكره المفسرون عن هذه الآية
الكرمية فقال أبو جعفر بن جرير
حدثنا الحارث حدثنا عبد العزيز
حدثنا أبو معشر حدثنا شاذان بن
سكعب القرظي وغيره قالوا
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا نزل منزلا اختار له أصحابه شجرة
ظليلة فيقيم تحتها فأناء أعراى
فاختلط سيفه ثم قال من يبعثك مني
فقال الله عز وجل فرعدت
يدا الاعراى وسقط السيف منه
قال وضرب برأسه الشجرة حتى
استشهد ماغه فأنزله الله عز وجل
والله يعصمك من الناس وقال
ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد

ان يكون منصو صاعليه فيما قبله من الكتب ومحمد لم يكن منصو صاعليه فليس ينسب
أما الصغرى فلانه لو لم يكن منصو صاعليه لاشكل على الامه معرفته وأما الكبرى فلعدم
وجود النص والجواب عنه يجمع الصغرى لانه لا يجب أن يكون منصو صاعليه في سجل
من قبله لان شرط صدق النبوة الايمان بالخارقة ولو كان شرطه النص لامتنع الاستحجاز
وعليه أهل التحقيق فيبطل القياس وينفع الكبرى لان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم
قد نص عليه موسى ويوشع داود وسليمان وأشعيا وارميا وملاخيا وزكريا وعيسى
عليهم السلام فيكون نبيا ومن البراهين على اثبات نبوته صلى الله عليه وآله وسلم
ما ورد في الاعمال من كتاب الاستبثان وسيميم لكم الرب الهكم من اخوتكم نبيا مثلي
فامعوا جميع ما يامركم به فان كل نفس لاتسمع امر ذلك النبي تستأصل من بين القوم
وهذا هو الدليل الذي يتكلم به جماعة من المسلمين على نبوته صلى الله عليه وآله وسلم
وأثبتوا دلالة على ذلك بعشرة وجود كرت في محلها وفسره النصارى في شأن المسيح
وزعموا انه هو الذي وعده موسى لانه تولد في دار يوسف بن يعقوب بن مئان من زوجته
مريم بنت عمران وهذا التفسير يذهب الى البطالان اذ لو كان المراد به نبيما بنى اسرائيل
ليكان الاولى به يوشع بن نون أو اسحق أو داود أو سليمان أو اشعيا وغيره من
أنبياء بنى اسرائيل عليهم السلام لكنه تعالى فرزه عن بنى اسرائيل بقوله من اخوتكم
نظر الى أنهم نفس الحق فتكونوا اخوتهم ثم واسمعيلا بلما فاشته وهذا حوار مطرد
عند اليهود والعرب كما قال سابق المنقذين صهيون ويخرج النفاق من يعقوب أي من
بنى يعقوب الى غير ذلك والافاقول ان عيسى بن مريم بن اسرائيل واسرائيل أخ لنفسه
ينج ان عيسى بن مريم ابن أخ لنفسه وليس الامر كذلك أما الصغرى فلا اعتراف النصارى
بأن المسيح من اولاد داود ولاشأن داود من اولاد اسرائيل وولد الولد ولد وأما الكبرى
فلما ظهر من هذا النص من أن أخ الانسان عبارة عن نفسه وأجيب بجمع الصغرى لان

القطان حدثنا زيد بن الحباب حدثنا موسى بن عبيدة حدثني زيد بن أسلم عن جابر بن عبد الله الانصاري قال لما غزا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بنى أنما نزل ذات الرقاع وأعلى فخل فيناها جالس على رأس يترقد لي رجليه فقال الوارث من بنى الحجار
لاقتل محمد افعاله كيف قتله قال أقول له اعطى سيفك فاذا أعطاه قتله به قال فأناء فقال يا محمد اعطى سيفك أشبه
فأعطاه اياه فرعدت يده حتى سقط السيف من يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حال الله بينك وبين ما تريد فأنزله الله عز وجل
يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فاعلمت رسالتك والله يعصمك من الناس وهذا الحديث غريب من هذا الوجه
وقصة خويرث بن الحارث مشهورة في الصحيح وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا أبو عمرو وأحمد بن محمد بن ابراهيم أنبا نا محمد بن عبد
الوهاب حدثنا آدم حدثنا جابر بن سالم عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قالنا ان جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم

في ستر ذلك اعظم شجرة رأينا في نزل تحت اقبل ذات يوم تحت شجرة وعلق سمينه فيها فاجار رجل فاشد فقال يا محمد من يمنعك مني فتنازل رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ينهني من وضع السيف فوضعه فأزل الله عز وجل والله يعصمك من الناس وكذا رواه ابو جهم بن حبان في صحيحه عن عبد الله بن محمد عن اسحق بن ابراهيم عن المؤمل بن سماعة عن حماد بن سلمة بن وهب وقال الامام أحمد بن محمد بن جعفر بن حمدان شعبة سمعت اسما ايل يعني الجشعي سمعت جعدة بن هوان بن خالد بن الصمة الجشعي رضى الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ورأى رجلا من اجلنا في النبي صلى الله عليه وسلم يوحى اليه بطنه بيده ويقول لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا فقيل هذا اراءان يقتلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ترع ولو اردت ذلك لم نسلط على وقوله ان الله (٣٨٠) لا يهدي القوم الكافرين أى بلغ أنت والله هو الذى يهدي من

الاخوين لفتان متباينان لا يصدق أحدهما على من هو الآخر والا يلزم ترادف المتباينين وهو باطل ولا يرد عليه مثل البيع لان العمد في اللغة السماع ولم يقل عن أحد فيكون المنصوص عليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بلا مناقشة بدليل قوله فانه هو اجمع ما يأمركم به الخ لان عيسى عليه السلام لم يأت في دعوة بقره يجرى به القوم لان دعوته كانت على سبيل الترغيب لا غير والا فليكن المسيح هو المنصوص عليه وحينئذ أقول كل نصر انى يسلم أو يتم ويوجب عليه القتل وكل نصر انيسة ترى يجب عليها الرحمة لقوله كل نفس الخ لكن النصر انى اذا ارتد النصر انيسة اذا زنت لا يحدأ فالسبيح ليس بمنصوص عليه في هذا المقام أما المتقدم فلو ضوح النص في قوله كل نفس لا تسمع الخ لانه أمر بالاستقامة على الدين والاحسان والا فليس بنبي وأما التالى فلعدم اجراء الحدرد في ملته ألم تر أن النصر انى يسلم ويتمود ويشرهم ولا يجب عليه حد وانه ربما ينقض جميع سنن الانجيل وأحكامه ويرتكب ما يحاكيه هو ولا يشكر عليه أحد وهذا بخلاف مله محمد صلى الله عليه وآله وسلم فان عدم امتثال بعض أو اهره يوجب هرق الدم وازهاق النفس فيكون هو المنصوص عليه بهذا النص وهذا هو معنى قوله تعالى هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهر على الدين كله وفي الانجيل متى وفي كلب اشعيا هذا هو عبدى الذى انتخب ومحجوبى الذى رضيت عليه فساأحل روى عليه وسيظهر للعوام الذين ينفون بل يصرخ ولن يصيح ولن يسمع صوتى فى الاخرة أحد ولن يكسر قصبة مروضنة ولن يطفى ذبالة مدخنة حتى يخرج الذينة المنصرة وبشكل على اسمه العوام انهم يهتفون وهذا نص صريح على اثبات نبوة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وأما استدلال النصارى بهذا على كون المسيح ابن الله وخاتم الانبياء فلا دلالة له عليها اذا الجزاء فيه اشكال العوام عليه وقد صلب أو رفع ولم يتكل عليه العوام وقد مضى من ارتقاعه أو ضله الى زمان تحرير هذه السطور ١٨٧٩ سنة ولم يجتمع عليه من العوام أحد الا اليونانيون

يشاء ويضل من يشاء كما قال تعالى ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقال فانما علمك البلاغ وعلينا الحساب (قل يا أهل الكتاب اسمعوا على شئ حتى تقوموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وليزیدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا قل انما تأتوا على القوم الكافرين ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون يقول تعالى قل يا محمد يا أهل الكتاب اسمعوا على شئ من الدين حتى تقوموا التوراة والانجيل أى حتى تؤمنوا بجميع ما بأيديكم من الكتب المنزل من الله على الانبياء وتعدوا بها فافهموا بما فيها الايمان بمحمد والامر بالساعة صلى الله عليه وسلم والايمان بجمعه والاقتداء بشريعته ولهذا قال لست من أى مسلم عن

مجاهد في قوله وما أنزل اليكم من ربكم يعنى القرآن العظيم وقوله وليزیدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك ان الذين آمنوا وهم طغيانا وكفرا تقدم نفسه فلا تأتوا على القوم الكافرين أى فلا تحزن عليهم ولا يهديك ذلك منهم ثم قال ان الذين آمنوا وهم المسلمون والذين هادوا وهم حملة التوراة والصابئون هم اطال الفصل حسن العطف بالرفع والصابئون طائفة من النصارى والمجوس ليس لهم دين قاله مجاهد وعنه من اليهود والمجوس وقال سعد بن جبيرة من اليهود والنصارى وعن الحسن انهم كالجوس وقال قتادة هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون الى غير القبلة ويتبرئون الزبور وقال وهب بن منبه هم قوم يعرفون الله وحده ولا يستلم بشرعة يعلمون بها ولم يحدوا كفرا وقال ابن وهب أخبرني ابن أبي الزناد عن أبيه قال الصابئون هم قوم بمبالي العراق وهم يلوأواهم ويؤمنون بالنبيين كلهم ويصومون كل سنة ثلاثين يوما ويصلون الى العن كل يوم خمس صلوات وقيل غير ذلك وأما النصارى

فَعَرَفُونَهُمْ حَلَّةَ الْاَاجِمَا -
يكون ذلك كذلك حتى يكون موافقاً للشرعة المحمدية بعد ارسال صاحبها المبعوث الى جميع الثقلين فن انصف بذلك فلا خوف
عليهم فيما يستقيمونه ولا على ما تركوا ورايه ظهورهم ولا هم يحزنون وقد تقدم الكلام على نظرتها في سورة البقرة عما أغنى عن
اعادته (لقد أخذنا من سابق بني اسرائيل وأرسلنا اليهم رسلاً كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا يقاتلون
وحسبوا أن لا تكون فتنة وعموا وصموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم والله بصير بما يعملون) يذكر تعالى انه أخذ
العهود والمواثيق على بني اسرائيل على السمع والطاعة لله ولرسوله فنقضوا تلك العهود والمواثيق واتبعوا آراءهم وأهواءهم
وقدموها على الشرائع فأوقفهم منها قبلوه وامانها منهم ردوه (٢٨١)

والارمن والجرج و بعض الحبش وهذا ليس باجتماع لان أقل مراتب الاجماع
أعظم النصفين وقد يظهر لك بالنظر في جغرافيا أن النصارى أقل من عشر غيرهم
فيتمتص الاجماع واما حلول الروح عليه واظهاره الديونة العوام واتصافه بهذه الصفات
المرضية فلا دلالة لها على كونه ابن الله وخاتم الانبياء لان نزول الروح مما يختص بالاخبار
واظهاره الديونة مما يختص بالمسكوك ولا شأن لروح القدس قد حلت عليه وانه قد
أخبرنا بالديونة العظمى التي هي محمد صلى الله عليه وآله وسلم لكنه يدل على أن عيسى
عليه السلام عبد الله ورسوله وهو ممنوع وأما اظهاره الديونة واتكال العوام عليه فليس
كما أوله النصارى بل انما المراد باظهاره الاخبار واتكال العوام عليه اتكالهم على
ذلك الاخبار لا غير ولا انفسد المعنى لان حلول الروح عليه واظهاره الديونة للعوام
وعدم صراخه وصياحه الى آخره مقيد باخبار الديونة للنصرة واتكال العوام على اسمه
ووقوع المشروط عين اطلاق الشرط فما يكون بعد ذلك فان قلت سيكون سلطاناً شديداً
منعته لعدم وقوعه وعدم ادعاء النصارى به وان قلت شيطاناً عنيداً منعته لتقدس ذاته
وانكار النصارى له ولأنى أقول ان كان عيسى بن مريم هو المخصوص بهذا النص فبعد
اخراج الديونة للنصرة واتكال العوام على اسمه لابد أن ترفع عنه روح الله التي حلت
عليه لكن المسيح هو المقصود بهذا النص ينتج أن روح الله قد رفعت عنه والتالي باطل
فالمقدم مثله أما بطلان التالي فلان روح الله لا ترتفع عن أنبيائه وأما بطلان المقدم
فامتناع استثناء نفسه اذا علمت ذلك فاعلم أيديك الله برحمته القدسية ان خلاصة هذا
النص انه تعالى قد أخبر بأن عيسى عليه السلام هو نبيه الذي انتخب في ذلك الزمان
ومحبوه الذي رضى عليه في تلك الايام وعدائه سجيل عليه ووجهه وسيظهره الديونة
أى القضاء للعوام أى يخبرهم او وصفه بالسكوت وعدم المكابر ردعاً لهم ولا أنهم يقولون
ان المسيح ملك عظيم الشأن وقد ذلك باخراج الديونة للنصرة التي هي محمد صلى الله عليه

بما لا تهوى أنفسهم فريقا يقاتلون
وفريقا يقتلون وحسبوا ان
لا تكون فتنة أى وحسبوا ان
لا يترتب اليهم شر على ما صنعوا
فستقرب وهو أنهم عموا عن الحق
وصموا فلا يسمعون حقاً ولا
يهتدون اليه ثم تاب الله عليهم
أى بما كانوا فيه ثم عموا وصموا
أى بعد ذلك ككثير منهم والله
بصير بما يعملون أى مطلع عليهم
وعلم بمن يستحق الهداية ممن
يستحق الغواية منهم (لقد كفر)
الذين قالوا ان الله هو المسيح بن
مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل
اعبدوا الله ربى وربكم انهم
بشرك بالله فقد حرم الله عليه
الجنة ومأواه النار وما للظالمين من
أنصار لقد كفر الذين قالوا ان الله
ثالث ثلاثة وامان الله الاله الواحد
وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسك
الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا
يتوبون الى الله ويستغفرونه والله
غفور رحيم ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه مريم طاهرة كآباء كلان الطعام انظر كيف تبين لهم الآيات
ثم انظر إلى يؤفكون يقول تعالى كما يستكفرونك النصارى من الملكية والعبودية والتسبورية ممن قال منهم بأن المسيح
هو الله تعالى الله عن قولهم وتزده وتقدس علواً كبيراً هذا وقد تقدم لهم أن المسيح عبد الله ورسوله وكان أول كلمة نطق بها وهو
صغرى المهدان قال انى عبد الله ولم يقل انى آله الله ولا بن الله بل قال انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلنى نبيا الى ان قال وان الله ربى
وربكم فأعبدوه هذا صراط مستقيم وكذلك قال لهم في حال كهولته ونبوته أمرهم بعبادة الله ربه وربهم وحده لا شريك له ولهذا
قال تعالى وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انهم بشرك بالله أى فيعبده غيره فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار
أى فقد أوجب له النار وحرم عليه الجنة كما قال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال تعالى ونادى

أحباب النار أحياء الجنة أن أفضوا علينا من الماء أو عمار زككم الله قالوا إن الله عزهم على الكافرين وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث منادياً ينادي في الناس أن الجنة لا يدخلها إلا الذين مسلمة وفي القلم مؤمنة وتقدم في أول سورة النساء عند قوله إن الله لا يعقر أن يشرك به حديث يزيد بن بابنوس عن عائشة النواوين ثلاثة فقد كرمهم ديوانا لا يعقر الله وهو الشريك بالله قال الله تعالى ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة الحديث في مسند أحمد وهذا قال تعالى أخصاراً عن المسيح أنه قال ليني أسراييل اذهب من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار أي ومالهم عند الله ناصر ولا معين ولا منقذ مما هم فيه وقوله لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة قال ابن أبي خاتم حدثنا علي بن الحسن الهيثمي عن حذينا سعيد بن الحكم بن أبي مريم حدثنا الفضل (٣٨٤)

ثلاثة قال هو قول اليهود عزير بن الله وقول النصارى المسيح ابن الله فذهبوا الله ثالث ثلاثة وهذا قوله غريب في تفسير الآية والصحيح أنها في النصارى خاصة قاله مجاهد وغير واحد ثم اختموا في ذلك فقبل المراد بذلك كفارهم في قولهم بالاقانيم الثلاثة وهو أقنوم الابن وأقنوم الابن وأقنوم الكلمة المنبثقة من الابن إلى الابن تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً قال ابن جرير وغيره والطوائف الثلاثة من الملكية واليعقوبية والنسطورية تقول هذه الاقانيم وهم مختلفون فيها اختلافات متباينة ليس هذا موضع بسطه وكل فرقة منهم تكفر الأخرى والحق إن الثلاثة كافرة وقال السدي وغيره زات في جعلهم المسيح وأمه الهين مع الله فعملوا الله ثالث ثلاثة بهذا الاعتبار قول السدي وهو قوله تعالى في آخر السورة وإذا قال الله يا عيسى بن

وآله وسلم وفي بعض التراجم حتى يخرج الحكم بالغلبة عوض يخرج الدينونة للنصرة وهم امتراذقان لأنه هو الذي نصر دين الله وبأنكال العوام على اسمه أي عليه يعني على اخباره يريد بذلك أن العوام سيكونون على اخباره حين ظهور محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيؤمنون به فتكون هذه الادرغاية بعثته عليه السلام وبعد نفوذها يوثب إلى ما به الأصلي سواء كان بالصلب ثم الرفع أو بالرفع بغير الصلب فتعكر في هذا المقام فإنه دقيق وأمعن نظرك فيه وفي كتابهم وادوا كذا ذكرنا أن الرب قد جاء أوسمي من روات مقدسة ليقضى على جميع الناس ويوبخ المنافقين بجميع أعمال نفاقهم التي نافقوا بها وجميع الأقوال الصعبة التي تكلم بها عليهم الخاطئون انتهى ودلالة هذا النص على انبعاث نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم بديهة لا تحتاج إلى نظور لتصار جميع هذه الصفات في ذاته المقدسة ليكون به عو ثاب السيف أي بالجهاد ولو يبروات صناديد العرب ولقضاؤه على جميع الناس ولتوبخه أهل النفاق ولتقل أنه لم يقض على جميع الناس لما صرح ذلك فمقابل هذا بان الإجماع عبارة عن أعظم التصديق وإما استدلال النصارى بهذه الدلالة على ربوبية المسيح فنقل عن حقيقته كذا فلاشك في صحة النقل الآية لا دلالة فيه على ما دعوهم مطلقاً ولا على ثبوته بل ولا دلالة له عليه بوجه من الوجوه لأن الموضوع عليه بالاثبات بهذه الروايات المقدسة والقضاء على جميع الناس ولو بوجع المنافقين ينبغي أن يقوم بالأمر لجسد الحديدا الأخضر ولا دلالة لشيء من هذه الصفات على المسيح عليه السلام لأنه لم يأت إلا في بعض الزهاد المتخلفين بالمسوح والرماد والأفان كان المسيح هو المقصود بهذا النص فلاشك أنه قد قهر اليهود وصلب يسلاطوس الذي لكن المسيح هو المقصود بهذا النص فيكون كذلك والتالي باطل فالمقدم مثله ما بطلان التالى فمقدم وقوع ذلك وانكار النصارى إياه وما بطلان المقدم فلهذا استثناء نقيضه وكيف يجوز العقل احتياج الآلهة في الانتقام من الأعداء إلى الجند والسلاح فان قيل أنه

حريم آتت قتل للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانه الآية وهذا القول هو الأظهر والله أعلم ليس قال الله تعالى وما من اله إلا اله واحد أي ليس متعدد بل هو وحده لا شريك له جميع الكائنات وسائر الموجودات ثم قال تعالى متوعد لهم ومتهددون لم ينهوا عما يقولون أي من هذا الاقتراء والكذب ليجنس الذين كفروا منهم عذاب أليم أي في الآخرة من الإغلال والنكال ثم قال أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم وهذا من كرمه تعالى وجوده وطلوعه ونزجه بخلقه مع هذا الذنب العظيم وهذا الاقتراء والكذب والافتاد بدعوههم إلى التوبة والمغفرة فكل من تاب إليه تاب عليه وقوله تعالى ما المسيح بن حريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أي له أسوة أمثاله من سائر المرسلين المتقدمين عليه وأنه عبد من عباد الله ورسول من رسله الكرام كما قال إن هو إلا عبد أتبعناه عليه وجعلناه مثلاً لى إسرائيل وقوله وآمه صدقة أي مؤمنة به صدقة له

وهذا على مقامه اعدل على انه النسب بنية كازعه ابن حزم وغيره عن ذهب الى نفي عماره ثم الحق
عيسى استدل لانهم يحضاب الملائكة لسارة ومريم وقوله وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه وهذا معنى
الجهور ان الله لم يعث نبيا الا من الرجال قال الله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى وقد حكى الشيخ أبو
الحسن الاشعري رحمه الله الاجماع على ذلك وقوله تعالى كائنا ما كان الطعام أى يحتاجان الى التغذيةه والى خروجه من مافهما
عدان كسائر الناس وليس بالهالين كازعت فرق النصارى الجوله عليهم لعائن الله المتباعدة الى يوم القيامة ثم قال تعالى انظر كيف
نمين لهم الآيات أى نوضحها ونظهرها ثم انظر انى يوفقون أى ثم انظر بعد هذا البيان والوضوح والحلاء أين يذهبون وبأى
قول يتمسكون والى أى مذهب من الضلال يذهبون (٣٨٣) قل أنعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضررا ولا

نفعا والله هو السميع العليم قل
يا أهل الكتاب لا تغشوا فى دينكم
غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد
ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا
عن سواء السبيل يقول تعالى
منكر ارفعلى من عبدي غيره
من الاصنام والانداد والوثان
وميناله انها لا تستحق شيئا من
الالهية فقال تعالى قل أى يا محمد
اهؤلاء العابدن غير الله من سائر
فرق بنى آدم ودخل فى ذلك النصارى
وغيرهم أنعبدون من دون الله
ما لا يملك لكم ضررا ولا نفعا أى
لا يقدر على دفع ضرر عنكم ولا
إبصال نفع اليكم والله هو السميع
العليم أى السميع لا قول عباد الله العليم
بكل شىء فأم عبدتم عنه الى جناد
لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم شيئا ولا
يملك ضررا ولا نفعا لغيره ولا لنفسه
ثم قال قل يا أهل الكتاب لا تغشوا
فى دينكم غير الحق أى لا تجاوزوا
الحد فى اتباع الحق ولا تطروا من

لكن بالله لكمه ابن الله قلت لأسلم عدم الألوهية لان جميع النصارى قد اتفقوا فى
تفسير هذا النص بالألوهية قوله من الاعمال فاحتاطوا على أنفسهم وعلى الرعية انى
أقامكم الروح القدس عليا أساقفة اترعوا كنيسة الله التى اقتناها بخالص دمه مع
ان الضمير يرجع الى عيسى المذكور باللفظ والى الروح القدس الذى هو عبارة عن نفس
المسيح فتأمل فيه ومع قطع النظر عن هذا كذا اذا كان الله يجب على آيسته ان يذب
عنه وفى مرقس وفى متى ثم طفق يضرب لهم الامثال ويقول اغترس رجل كرم
وحقته يحافظ ويحث فيه معصرة وبني برجا وأجره للفلاحين وسافر ولما جاء الموسم
أرسل الى الفلاحين خادما ليأكل من ثمرة الكرم شيئا فخذوه وضربوه ودمه خافا فرسل
اليهم خادما ثانيا فوجوه وشجوه وردوه ومختارهم أرسل ثالثا فقتلوه وكثيرين آخرين ضربوا
بعضهم وقتلوا بعضا وكان قد بقي له ابن وحيد وهو محب به فارسل اليهم آخر الامر وقال انهم
سيكرمون ابني فقال الفلاحون فيما بينهم ان هذا هو الواثر فها هو ابناقة له فصر الميراث
لثالثا فخذوه وقتلوه وآخر جوه خارج الكرم فذا ينفع رب الكرم نعم انه سيأتى ويملك
الفلاحين ويسلم الكرم الى آخر من ألم تفر هذا المرقوم قوله ان الحجر التى رفض البنائون
صارت رأس الزاوية هذا هو ما وقع عند الرب وهو فى نظركم عجيب انتهى وهذا من أعظم
الدلائل الواردة فى الانجيل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد تغافل عنه النصارى
وأولوه بناويل باطل وتقرير ذلك ان هذا أول الفصل وهو جلة استثنائية فالغارس فيه هو
المازى تعالى شأنه والمغرسه الدنيا والكرم بنو آدم والحاسط التاموس والمعصرة الاحكام
التاموسية والبرج الانبياء والفلاحون الذين بلغتهم الدعوة قاو الرسل موسى بن عمران
عليه السلام وثانيهم يوشع بن نون وثالثهم يحيى بن زكريا والرابع هو فلان المتوسطون من
موسى الى زمان عيسى عليه ما السلام والولد الوحيد عيسى عليه السلام وناهيك به من
مثل لطيف نبيه وأتباعه عيسى على نفسه أيضا والآخر من الذين يسلم اليهم الكرم هم

أمرهم بعتيقه قتلوا فيه حتى يخرجوه عن حيز النبوة الى مقام الألوهية كما صنعتهم فى المسيح وهو بنى من الانبياء فجعلتموه
الهامن دون الله وما ذاك الا لا قد انكم بشيؤكم شيوخ الضلال الذين هم سلتكم من ضل قديما واضلوا كثيرا واضلوا عن
سواء السبيل أى وخرجوا عن طريق الاستقامة والاعتدال الى طريق الغواية والضلال وقال ابن ابي حاتم حدثنا فى حديثنا
أجد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله بن جعفر عن آيسته بن الربيع بن أنس قال وقد كان قائم عليهم فآخذ بالكتاب
والسنة زمانا فأتاه الشيطان فقال انما تركت آيضا وأمر اعدك فقلت فلا تمد عليه ولكن ابدع أمران قبل نفسك وادع
اله واجر الناس عليه ففعل ثم اذكر بعد فعل زمانا فأراد أن يتوب منه فخلع سلطانه ونسكه وأراد أن يتعبد فلبث فى عبادته أياما
فأتى فقبيل له لو انك تبت من خطيئة علمت فيما بينك وبين ربك عسى أن يتاب عليك ولكن ضل فلان وفلان فى سبيلك

حتى فارقوا الدنيا وهم على الضلالة فكشف لهم باهم فلا يربى له الا بدافقه معنوا في اشيا هذه الامة اهل الكتاب لانغوا في
دينتكم غير الحق ولا تتبعوا هواهم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا واضلوا عن سواء السبيل (لعن الذين كفروا من بني اسرائيل
على اسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا
منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم ان يخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله واليوم
وما نزل اليه ما اتخذوهم اولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون) يخبر تعالى انه لعن الكافر من بني اسرائيل من دهر طويل فيما
أنزله على دودنيه عليه السلام وعلى لسان عيسى بن مريم بسبب عصيانهم لله واعتدائهم على خلقه قال العوفي عن ابن عباس
اعنوا في التوراة الانجيل وفي الزبور وفي (٢٨٤) الفرقان ثمين حالهم فيما كانوا يعتدون في زمانهم فقال

العرب فان قلت لم كنى في الاول الانبياء وهما بالامة قلت تجديلا صلى الله عليه وآله وسلم
واكراما لامة اذ هم افضل الامم وقصد بقوله سبحانه كنتم خيرا امة أخرجت الناس
الاية وقوله صلى الله عليه وآله وسلم علماء أمتي كاتبياء بني اسرائيل على كلام فيه وفيه من
عظمة شأنه وسع مكانه ما لا يحصى بل ما يفوق على شأن جميع الانبياء فتأمل ثم انظر الى حسن
أداء المثل فكانه عليه السلام قد سئل عن ذلك فقال انه من اولاد اسمعيل فاجيب بانه هل
يعت من أولاد الفتاة نبي فقال عليه السلام لم تقرؤا ما قال أشعيا في قوله ان الخيرة التي
رفض الخ فان كذبته وفي فمنا تقعلاون بقول نبكم اشعيا فهذا الذي أتم تستحقونه يكون
في الدرجة العليا لانه هو قضاء الرب وهو الوفاء لعهد الذي عاهد به ابراهيم عليه السلام في
باب اسمعيل حيث قال في التكوين قوله واما اسمعيل فاني قد سمعت دعائه له وهما اذا
قد باركت فيه وجعله مثرا وسأكثره تذكر اوسيلنا اثني عشر ملكا وسأصيرهم أمة عظيمة
وأما ما ذهب اليه اليهود والنصارى من أن المراد بالاولاد الاثني عشر أولاد اسمعيل الاثنا
عشر فهو باطل لانهم لم يتركوا ولم يدعوا الملكة والحق انه في شأن الائمة الاثني عشر
من قريش كما ورد في ذلك الحديث وعهد الذي عاهد به جابر في كتاب الخليفة حيث قال
فقال لها أي هاجر ملك الرب انك حامله وستلدن ابنا ناسيه اسمعيل لان الله قد سمع
اضطرابك وسيكون بديوا وتكون بدم معارضة لجميع الناس ويد جميع الناس معارضة له
وهذا في غاية اللطافة والعموم وفي كتاب متى وكتاب أشعيا وفي المزامير ان تلك الخيرة التي
رفض البنات صارت رأس الزاوية هذا هو عمل الرب وهو في أعيننا عجيب انتهى ولا شك
ان هذا النص يدل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه من ولد اسمعيل وهو المرفوض
قبل وجود موسى ورأس الزاوية هو ملتي الخطين فيكون هو الخاتم لان طرفي الخطين
يذهبان الى حيث ما ذهبان اليه ولا حاجة لتعيين اسمها فيكون ملتي الخطين هو
سنتها هو هذا هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم الذي ختم الله به فيلق رسوله وقوله هذا هو

تعالى كانوا لا يتناهون عن منكر
فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون أي
كان لا ينبغي أحد منهم أحد اعن
ارتكاب الما ستم والمحارم ثم هم
على ذلك لا يجدون ركب مثل الذي
ارتكبوه فقال لبئس ما كانوا
يفعلون وقال الامام أحمد رحمه الله
حدثنا يزيد حدثنا شريك بن عبد الله
عن عبد الله عن علي بن زيد عن
أبي عبد الله عن عبد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
وقعت بنو اسرائيل في المعاصي
فنهتهم علماءهم فلم ينهوا وبلغ السوء
في مجالسهم قال يزيدوا حسبه قال
في أسواقهم وواكلهم وشاربوهم
فضرب الله قلوب بعضهم ببعض
ولعنهم على لسان داود وعيسى بن
مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مشككا فجلس فقال لا والذي تنسى
بيد حتى تظروهم على الحق اطراء
وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن

محمد النفيل حدثنا يونس بن راشد عن ابن زبينة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان أول ما يدخل النقص على بني اسرائيل كان الرجل يلقى الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تنسج فانه لا يصلح
لشئ يلقاه من الغد فلا يتبعه ذلك ان يكون اكيدا وشريه وقعبه فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين
كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم على قوله فاسقون ثم قال كلا والله لتأمرن بالعرف ولتنهين عن المنكر
ولتأخذن على يد الظالم ولتظننه على الحق اطراء أو تقصرنه على الحق قصرا وكذا رواه الترمذي وابن ماجه من طريق علي
ابن زبينة وقال الترمذي حسن غريب ثم رواه هو وابن ماجه عن شدراع بن مهيدي عن سفيان عن علي بن زبينة عن أبي
عبيدة مرسلا قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وهاو بن رباح عن أبي حنيفة الهمداني قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن

العلامة المسيب عن عبد الله بن عمرو بن مرة

عليه وسلم ان الرجل من بني اسرائيل كان اذا راى

ابن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال

بنها عنه تعذير اذا كان من القدام يتعذر من

اكيله وخطيه وشريكه وفي حديث هرون وشريكه ثم اتفقوا المتن فلما راى الله منهم ذلك ضرب قلوب بعضهم عن بعض

على لسان نبيهم داود وعيسى بن مريم ذلك جماعة او كانوا يعتدون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والى نفسي خمسة

بالمعروف ولتتهن عن المنكر ولتأخذن على يدي المسبي ولتطرنه على الحق اطراء اول ضربن الله قلوب بعضهم عن بعض

اول لعنكم كالعلمهم والسياق لابي سعيد كذا قال في رواية هذا الحديث وقد رواه داود ايضا عن خلف بن هشام عن ابي جابر

انطباط عن علي بن المسيب عن عمرو بن مرة عن سالم وهوان

(٢٨٥)

الله بن مسعود عن ابيه عن نبي

صلى الله عليه وسلم بخصوه ثم قال ابو

داود كذا رواه عنه عن العلامة

عمرو بن مرة وبه رواه البخاري عن

العلامة المسيب عن عبد الله بن

عمرو بن مرة عن سالم الانطباط عن

ابن عبيدة عن عبد الله قال شيخنا

الحافظ ابو الخياط المزني وقد رواه

الحديث عبد الله الواسطي عن العلامة

عن عمرو بن مرة عن ابي موسى

والا حديث في الامر بالمعروف

والنهي عن المنكر كثيرة جدا

ولقد كرهنا ما يناسب هذا المقام

قد تقدم حديث جابر عند قوله لولا

ينهاهم الرائيون والاحبار وسأقي

عند قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم

أنفسكم لا تضركم من ضل اذا

اعتدبتم حديث أبي بكر الصديق

وأبي ثعلبة الخشني فقال الامام

أحمد حدثنا سليمان الهاشمي أننا

اسمعيل بن جعفر اخبرني عمرو بن

أبي عمرو عن عبد الله بن عبد

علي الرب الخ جواب سؤال مقدر تقديره هل يمكن ان تستقر الحجة المرفوعة رأس الزاوية
وهل يجوز ان يقوم من اولاد الجارية المصرية ها جرتي فيكون الجواب هذا هو فعل الرب
الخ وسياقة في أشعيا قوله هذا ما يقول الرب الاله ها ناذا قد اقيمت في صهيون حجرة أساس
الابن زاوية وأساس محقق لا يتجمل من يعتد بهم فقول هذا التحضيض والترغيب في
الاستماع وما مفر في معنى الكل ويقول في معنى القول فيكون المعنى هذا كل قول
الرب الاله وصفة الرب للتعظيم والتخويف ها ناذا الى قوله حجرة أساس الاضافة بمعنى
اللام الابن زاوية بدل من الأساس وأساس محقق بدل من البديل لا يتجمل من يعتد بها
غاية البقاء فيكون معنى قول أشعيا ان هذا هو قول الرب في يعتد به ويتلوه وقوعه
ويؤمن به ان يتجمل والمراد به نفس النص ومعنى قول متى ان تلك الحجة يعني اسمعيل
التي رفض البناء ابراهيم وسارة والجمع للحوار العبراني أو للتخفيف والمضى في رفض لغبور
الفعل فيه صارت للتأكيدي رأس الزاوية خاتمة الهرس ووجه المطابقة ان كلام أشعيا يدل
على الاخبار وكلام متى يدل على التحقيق جعلني الله ويا لك من يسلك سواء الطريق
وذهب النصاري الى تأويل هذا النص في شأن عيسى عليه السلام على عادتهم وقالوا ان
اليهود كانوا يمتقرونه فيكون النص في شأنه وهو باطل لان تأكيدي التعريف بنبي العهد
الذي وليس في بني اسرائيل محتمل ولا مرفوض من حيث انه من بني اسرائيل وعيسى
ابن مريم من بني اسرائيل فلا دلالة للنص عليه مع ان العهد الخارجي المشار اليه في أيام
موسى يجب ان يكون غابرا والفعل ماض فيجب مضي العهد وان كان المسيح بن مريم
قد رفضه اليهود في أيام موسى أو قبل أيامه فهو المنصوص عليه لكنه لم يكن كذلك
فلن يكون كذلك ولا شأن بالنص دال على ما ذكرناه من نبوة محمد خاتم الانبياء صلى الله
عليه وآله وسلم برمته وفي رومية يوشع سأدعو الذين ليسوا من شيعتي لشيعة
والتي ليست بجمعي بتي لي محبوبة انتهت واختلس النصاري هذا النص على عادتهم

(٤٩ - فتح البيان ثالث)

الرحمن الاشهي عن حديثه بن الجمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده

لأمرن بالمعروف ولتتهن عن المنكر أو ليسو كمن الله ان يبعث عليكم عقابا من عنده ثم لم عنه فلا يستجيب لكم ورواه الترمذي

عن علي بن حجر عن اسمعيل بن جعفر به وقال هذا حديث حسن وقال أبو عبد الله محمد بن يزيد من ماجه حديث أبو بكر بن أبي شيبة

حدثنا معاوية بن هشام عن هشام بن سعد عن عمرو بن عثمان عن عاصم بن عمر بن عثمان عن عروة عن عائشة قالت سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول مر يا بالمعروف وانهم اوع المنكر قبل ان تدعوا فلا يستجاب لكم تقرب به وعاصم هذا مجهول وفي

التحجج من طريق الاعمش عن اسمعيل بن رجاء عن أبيه عن أبي سعيد وعن قيس بن مسلم عن طارق بن هشام عن أبي سعيد الخدري

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسا به فان لم يستطع فليقلعه فبقوله وذلك أضعف

الايمان وادعهم وسلم وقال الامام احدثنا ابو عمر حدثنا سيف هو ابن ابي سليمان سمعت عدي بن ابي عدي الكندي يحدث عن مجاهد قال حدثني مولى لنا اسمع جدي يعني عدي بن عميرة رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على ان يشكروه فلا يشكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة ثم رواه اجدع بن الجراح عن عبد الله بن المبارك عن سيف بن ابي سليمان عن عيسى بن عدي حدثني مولى لنا اسمع جدي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره هكذا وادع الامام احدثنا من خذين الوجيين قال ابو داود حدثنا ابو العلاء حدثنا ابو بكر حدثنا المغيرة بن زياد الموصلي عن عدي بن عدي عن العرس يعني ابن عميرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا علمت الخطيئة في الارض كان من (٢٨٦) شهدا فافكرها وقال مرة فافكرها كن غاب عنها ومن غاب عنها

فرضها كان كمن شهدا فتقرده ابو داود ثم رواه عن احدث بن يونس عن ابي شهاب عن مغيرة بن زياد عن عدي بن عدي مرسلًا وقال ابو داود حدثنا سليمان بن حرب وحفص بن عمر قالوا حدثنا شعبة وهذا لفظه عن عمرو بن مرة عن ابي الجعفي قال اخبرني من سمع النبي صلى الله عليه وسلم وقال سليمان حدثني رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هلك الناس حتى يعذروا أو يعذروا من انفسهم وقال ابن ماجه حدثنا عمران بن موسى حدثنا جاد بن زيد حدثنا علي بن زيد بن جدعان عن ابي نضرة عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فكان فيما قال ألا لا ينعن رجلا هيبة الناس ان يقول الحق اذا علمه قال فبكى ابا سعيد وقال قتلوا الله رايا ان شيئا فبهنا وفي حديث

وأولوه في شأن اتساع المسيح وقالوا انه لم يأت الا لاستدعاه العوام مع انه خلاف لما رواه عليه النص فنه ما ورد في متى اني لم أرسل الا لغنم بيت اسرائيل الضالة فجاءت الامرأة وسجدت له وقالت أعني يارب فقال ليما هو يجاورها انه لا يجوز ان يؤخذ خبز الاولاد وبقي الكلاب وما ورد في متى لما أرسل الحواريين للدعوة حيث قال بل سيروا الى غنم بيت اسرائيل الضالة الى غير ذلك وتقرير الاول ان امرأة سرائية أتت اليه لتعنه ان يرى بنتها فقال لها اني لم أرسل الا ليرى بيتي اسرائيل الذين هم احياء الله ولا يجوز لاحد ان يأخذ خبز الاولاد بلني امام الكلاب فاذا كان بعض الابراوا الوعظ ليس عامورا أن يرى أو يعظ غير اليهود فكيف تكون نبوته عامة واما استدلالهم بما ذكره في رومية فلا دلالة له أضعافا على الخصوصية لان موضوع هذا الفصل بمصلحة اليهود اليونانيين عن النصر فاستدل بولس على جواز ذلك باضافة الاختيار الى المختار الحقيقي حيث قال فمن أتى اياهم الانسان حتى يجيب الله تعالى لعل الجبل تقول لجاليلهم صنعتي هكذا أوله الفخار لاسطان له على الطين حتى يعمل من كذبة واحدة نالها كرامة وانه لا الهة الخ فخذ كذلك استدلالا على جواز اضطباع العوام استحسانا لان الجواز غير الوجوب بخلاف نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فانه قد أوجب عليه دعوة الثقلين وعليه الاجماع ولو كانت علة تحجي عيسى دعوة العوام لمسا احتياج الى الاستدلال فينتقص ويدل على محمد نفسه صلى الله عليه وآله وسلم بالضرورة لانه لم يكن من بيتي اسرائيل فلم يكن من شيعة الرب الخاصة ولمالم يكن من شيعة الخاصة فلم يكن له محبوبا فيكون الباري تعالى قد تبرع بارساله وهو ما ظهر للقدرة لان اليهود كانوا استأخرون على العرب لما ورد في متى من سفر الخروح لانهم من اولاد اسحق وهو ابن سارة ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم من اولاد اسمعيل وهو ابن هاجر جارية سارة لكن الواجب تعالى رغم آفة فهم به وصيره له محبوا وشيعته له شيعة وان لم يكن كذلك فنتقول ان كان اليونانيون

اسرائيل عن عطية عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر رواه ابو داود الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن غريب من هذا الوجه وقال ابن ماجه حدثنا راشد بن سعيد الرمي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا جاد بن سلمة عن ابي غالب عن ابي امامة قال عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل عند الجرة الثانية سألته فسكت عنه فلما جرى جرة العقبة ووضع رجله في الغر زلرك قال أين السائل قال انا رسول الله قال كلمته حق فقال عند ذي سلطان جائر تقرده وقال ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن حدثنا عبد الله بن خنيس وابو معاوية عن الاعشى عن عمرو بن مرة عن ابي الجعفي عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحقر أحدكم نفسه قالوا يا رسول الله كيف يحقر أحدنا نفسه قال (٢) يرى امرأته فيه فقال ثم لا يقول فيه فيقول الله له يوم القيامة ما منعك ان تقول في كذا كذا وكذا فيقول خشيت قوله يرى امرأته فيه فقال الخ هكذا فاما يا أيدينا من السخ وحرر الله محمده (٣)

الناس فيقول فيأبى كمت أحق أن تحبني فترديه وقال أيا هذا حدثنا علي بن محمد حدثنا محمد بن فضل حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أبو طوالة حدثنا هار العبدي أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله ليسأل العبد يوم القيامة حتى يقول مامعك إذا رأيت المنكر أن تنكره فإذا قال الله عبد الله اجتبه قال يا رب رجوتك وفرقت الناس فترديه أيضا ابن ماجه واستاده لأبى به وقال الامام أحمد حدثنا عمرو بن نعيم عن خالد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن جندب عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لمسلم أن يذل نفسه قبل وكيف يذل نفسه قال تعرض من البلاه ما لا يطق وكذا رواه الترمذي وابن ماجه جميعا عن محمد بن بشر عن عمرو بن عاصم به وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقال ابن ماجه حدثنا العباس بن الوليد الدمشقي حدثنا

(٣٨٧)

زهيد بن يحيى بن عبيد الخزازي حدثنا الهيثم بن حبيب حدثنا أبو عبد الله حفص بن غياث عن ابن أبي عمير عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك الأمر بالهوف والنهي عن المنكر قال إذا ظهر فيكم مظهر في الأمم قبلكم قلنا يا رسول الله ومظهر في الأمم قبلنا قال الملك في صغاركم والقاحشة في كباركم والعلم في رذالكم قال زيد تفسير معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم والعلم في رذالكم إذا كان العلم في الفساق فترديه ابن ماجه وسأق في حديث أبي ثعلبة عند قوله لا يضركم من ضل إذا اهتمت شاهدنا هذا ان شاء الله تعالى وبه الثقة وقوله تعالى ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا قال مجاهد يعني بذلك المنافقين وقوله لبس ما قدمت بذلك لهم أنفسهم يعني بذلك موالاتهم للكافرين وتركهم موالاة المؤمنين التي أعقبهم نقفا في قولهم

هم الذين رفضتم سارة لما حكمت على إبراهيم عليه السلام أن يضربهم إلى البر وطردتهم من بيتهم لما حلت جاريتهما المصرية هاجر من إبراهيم فيهم فهذا النص صادق عليهم لكن اليونانيون ليسوا بالذين طردتهم سارة فلا يصدق عليهم النص أما المقدم فلا دعاء لليهود بأن يسميهم ليسوا من شبيعة الرب وهم المرفوضون ولا وجه للعموم لأن استيلاء غير الخصم لا يبق مشقة استيلاء الخصم وأما التالي فلأن هذا النص لا يصدق إلا على من يصدق عليه المقدم لأن التعريف يفيد العهد الذهني وفي رومية والاستثناء اني سأعيركم بأمة أخرى وأغنيهم بأمة لا فم لها انتهى استدلال النص على عموم نبوة المسيح وقالوا الله خاص في شأن اليونانيين والرومانيين وهو باطل لأنهم كانوا أعلم من اليهود في جميع الفنون وتقرير في هذا الفصل أن بولس كان يرض اليهود ويعرض عليهم لما تنقروا ومن نصر اليونانيين والرومانيين ويقول أنهم لم يعزوا الكتب ولم يعزوا النظر في النواميس حيث قال الله تعالى على لسان موسى اني سأعيركم الخ فهذا الدلالة على عموم نبوة البتة اذ لا دلالة له على دعوة كلالا القريين لكنه تنبيه لليهود حتى يرتدوا عما كانوا عليه من الغرور ويذكروا هذا النص ويحذروا يوم يعيرهم الله بأمة أخرى ويغنيهم بأمة لا فم لها والمراد بهم العرب أو لادهاجر واليهان على ذلك أنهم كانوا أميين لأنهم هم الذين لا فم لهم ولا علم وسباق النص في الاستثناء قوله أنهم قد عيروا بلالة واغاطوني بعينهم فسأعيرهم بلافة وسأغنيهم بأمة لا فم لها قوله عيروا بلالة أي بعبادة الأوثان لما اتخذوا الجبل واغاطوني بعينهم أي لعبت الأصنام منهم لما قالوا يا موسى اجعل لنا إلهة كالهم إلهة فأناس أعيرهم بلافة يريد بها أولادهاجر المصرية يعني بني اسمعيل وأغنيهم بأمة لا فم لها لأنهم كانوا في تلك الأيام لا يعاطون شيئا من العلوم العقلية ولا النقلية مما سوى علم الشعر والمنازل وليس بشيء والأفأقول أن كان اليونانيون في زمان موسى جهالا لا دخل لهم في شيء من العلوم بحيث أن اليهود كانوا

وأخطت الله عليهم بخطا مستمرا إلى يوم معادهم ولهذا قال أن سخط الله عليهم وفسر بذلك ما ذمهم به ثم أخبر عنهم أنهم هم العذاب خالدون يعني يوم القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا مسلم بن علي عن الأعشى باساند ذكره قال يا معشر المسلمين اياكم والزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فاما التي في الدنيا فانه يذهب اليها ويورث الفقر وينقص العمر واما التي في الآخرة فانه يوجب سخط الرب وسوء الحساب والخلو في النار ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون هكذا ذكره ابن أبي حاتم وقدر رواه ابن مردويه من طريق هشام بن عمار عن مسلم عن الأعشى عن شقيق عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وسأق أيضا من طريق سعيد بن عفير عن مسلم عن أبي عبد الرحمن الكوفي عن الأعشى عن شقيق عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وله هذا الحديث

ضعف على كل حال والله أعلم وقوله تعالى ولو كنوا بمؤمنون بالله والتي وما أنزل اليه ما اتخذوا لهم أولياء أي لو آمنوا حتى الإيمان بالله والرسول والقرآن لما ارتكبوا ما ارتكبوا من موالات الكافرين في الباطن ومعادات المؤمنين بالله والتي وما أنزل اليه ولكن كثير منهم فأسقوا أي خارجون عن طاعة الله ورسوله مخالفون لأوامر الله وحكمه وتزبد (الجدد أسد الناس عدواً للدين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقرهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا أنما كنا كنا مع الشاهدين ومالنا لأنؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطعم إن يدخلنا رزقنا مع القوم الصالحين فأنابهم الله بما كانوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) قال علي بن

يستحققونهم بالنظر إلى جهالتهم فهذا النص صادق عليهم لكن اليونانيون في زمان موسى كانوا أعلم من اليهود في جميع الاحوال فلا يكون هذا النص صادقا عليهم اما ما تقدم فلان النصاري يدعون ذلك وما التالى فلا تلاحظ في ان اليونانيين كانوا أعلم من اليهود في جميع العلوم سيما الالهييات الا عفا الله عنهم وليس بشئ والدليل على ذلك ما حققه داود جازي في كتابه الذي سماه صحيح داود قوله شرع مطريرس الحكيم في تعليم المساحة في مصر ايام مطيطوس أول ملوك بابل سنة ٢٢٨٥ من تاريخ الخليقة ولاطينوس اللاتيني علم الطبيعيات وبحث عن كميات الجوزمان سقزيرس ١٥ من ملوك بابل سنة ٢٢٦٥ وارقياوس الحكيم اليوناني بحث عن حرركات الافلاك هو ولد اسيرديثوس وقريسيقوس عينا داسيوس ١٩ من ملوك بابل سنة ٢٤٧٥ وكانت ولادة موسى سنة ٢٢٦٨ ولم يزل اليونانيون يزدادون بسطة في الملك والعلم حتى ظهر رب الجنود صلى الله عليه وآله وسلم ومن الذين ظهر في أيام بني اسرائيل مر قورياس علم الموسيقي سنة ٢٢٢٦ ولوسيسوس قيسر ابحاث في حركة الشمس مع فيلقوس الحكيم سنة ٢٨١٥ وكان فيلقوس فاضلا مر تاض في علم النجوم وابقراط وبقراط الطبيب الحاذق وابنه أول قليس المهندس واقلاطون الحكيم بمشوا عن كثر فنون الحكمة النظرية وعهد هرذان واستيرس سنة ٢٤١ (١) واسكندربن فيلقوس أوداراب واستاذ لقوما خشب ومبشع عن كثر فنون الحكمة سنة ٢٤٤٢ أيام العزيز عليه السلام الى غير ذلك فعلى هذا يكون محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو المكنى عنه به وأمه المهدية هي المشار اليها وفي رومية وأشعيا قوله اني قد وجدت عندي لم يطلبي وظهريت عندي لم يسأل عني انتهى أول النصاري هذا النص الصريح في حق اليونانيين الذين اتبعوا عيسى عليه السلام في زمان النثرة وقالوا انهم لم يطلبوا معرفة الله تعالى قبل المسيح فيقتض النص بهم وسياقه في رومية يظهر له مما قبل ولا دلالة عليهم لانه لا يصدق الاعلى مقبوم

أنى طلحة عن ابن عباس نزلت هذه الآيات في التجاشي وأصحابه الذين حين تلا عليهم جعفر بن أبي طالب بالخشب اقرآن بكوا حتى أخضبوا لحاسم وهذا القول فيه نظر لان هذه الآية مدنية وقصة جعفر مع التجاشي قبل الهجرة وقال سعيد ابن جبير والسدي وغيرهما نزلت في وفد بعثهم التجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم لاسمعوا كلامه وروا صفاه فلما رأوه قرأ عليهم القرآن أسلموا وبكوا وخشعوا ثم رجعوا الى التجاشي فاخبروه قال السدي فيما جر التجاشي فأتى بالطريق وهذا من افراد السدي فان التجاشي مات وهو ملك الحبشة وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم يوم مات واخبره أصحابه واخبرانه مات بارض الحبشة ثم اختلف في عدة هذا الزود فقيل اثنا عشر سبعة قساقفة وخمسة رهبان وقيل بالعكس وقيل خسون وقيل بضع وستون وقيل

سعون رجلا والله أعلم وقال عطابن أبي رباح هم قوم من أهل الحبشة أسلموا حين قدم عليهم مهاجرة الحبشة من المسلمين ما وقال قتادة هم قوم كانوا على دين عيسى بن مريم فلما رأوا المسلمين وسعوا القرآن أسلموا ولم يتبعوا واختار ابن جرير ان هذه الآيات نزلت في صفته أقوام بهذه المثابة سواء كانوا من الحبشة أو غير ذلك قوله تعالى لتجدن أسد الناس عداء للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا وما ذاك الا ان كفر اليهود كفر عناد وجور ومباحة للحق وغفل الناس وتنقص بحمله العلم ولقد اقلوا بشر اكثر من الانبياء حتى هو باقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة وسحره وألبوا عليه أشباههم من المشركين عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة قال الحافظ أبو بكر بن مردويه عند تفسير هذه الآية حديثا أن جند بن محمد بن السري حدثنا محمد بن علي بن حبيب أن زني حدثنا علي بن سعيد العلاف حدثنا أبو النصر عن الأنجي عن سفيان عن يحيى بن عبد الله عن أبيه عن أبي هريرة قال قال (١) قوله سنة ٢٤١ كذا بالأصل وكذا جميع الاعداد في هذه الحقيقة هي كذلك في الاصل وحرر اه معجمه

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاهم ودي علم الأهم بقتله مرواه عن محمد بن أحمد بن اسحق
 أيوب الأهوازي حدثنا فرج بن عبيد حدثنا عباد بن العوام عن يحيى بن عبد الله عن أبيه عن أبي هريرة
 عليه وسلم ما خلاهم ودي علم الأحدثه نفسه بقتله وهذا حديث غريب جدا وقوله تعالى ولتعدن أقرهم
 قالوا أنا نصارى أي الذين زعموا أنهم نصارى من أتباع المسيح وعلى مناجيحه فيهم مودة للإسلام وأهلها في الجملة وما ذاك إلا لما في
 قلوبهم إذ كانوا على دين المسيح من الرقة والرأفة كما قال تعالى وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورجة وربهم وفي كتابهم
 من ضربك على خذلك إلا من قادره خذلك إلا يسر وليس القتال مشروعا في ملتهم ولهذا قال تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا
 وأنهم لم يستطيعوا أن يوحدهم القسيسون وهم خطباؤهم (٣٨٩) وعلموا أنهم واحد منهم قسيس وقس أيضا

وما قبله ومع تسلمه كيف يجوز العقل أن اليونانيين لم يطلبوا معرفة الواجب تعالى مع
 أنهم هم أول من دون الالهيات وبحث في وحدة الواجب تعالى إذا تحقق ذلك فاعلم أن هذا
 النص يخص العرب فقط ولا يدخل فيه ولا يفicia لهم من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 أحد لأنهم هم الاميون البلب الذين لم يكونوا يفقهون ما الواجب بل ولا يمكن قبل بعثته
 عليه السلام وأما قول ليند

ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل
 فلما خلا الله البه ودوا النصارى أو بالنظر إلى الناموس الطبيعي لأن جميع الام الذين لم تبلغ اليهم
 دعوة الانبياء لا بد لهم من ناموس يتسكون به ومن المعلوم أن الأبكم مع عدم اطلاعه
 على شيء من هذه الأشياء إذا استه أو اضطر ينظر إلى السماء وكذلك البهائم الوحشية
 إذا أصابها الجلب وسبقا في أشيعا قوله إلى قد أصبت عندهم من لم يسأل عنى ووجدت
 عندهم من لم يطلبنى وقلت لامة لم تدع يسألنى انظرى إلى أنظرى إلى لاني قد أظهرت بدى
 طول النهار إلى فته طاعية تسالكة في سبيل سبى ممثلة لاهوائها وفته أى فته تغطينى أمام
 وجهى وتقرب قواي منها في البسائين وتجترى مباحر الشياطين التي تسكن المقابر وتاكل
 لحيم الخنازير ومرق النجاسة في أو أمتها في قوله إلى قد أصبت إلى قوله انظرى إلى الإشارة إلى
 انحراف الناموس إلى العرب واصطفاة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن قوله لاني
 إلى قوله ممثلة لاهوائها الإشارة إلى اليهود ومن قوله وفته إلى قوله في أو أنهم إشارة ظاهرة
 في حق النصارى إذا فهمت هذا فاعلم أن هذا النص لا يمكن أن يستدل به على غير ما ذكره
 لك لأنه هو موضوعه ولا يجوز الاستدلال بالثبوتات والتضمينية أو الاستلزامية فيما لم تكن
 قرينة ما موجوده سيما إذا كانت قرينة المطابقة فيه ظاهرة وفقهى الله وأماله لاقتفاء
 سنة نبيه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم انه على ذلك قد ر وبالأجابه جدير وفي لوقا
 وأشعياء صوت صارخ في البرية أعدوا طرق الرب وهيسوا سبله فان كل واحد سبى وكل

عليه وسلم بن
 الله صلى الله
 بن أمية الذين
 في الجملة وما ذاك إلا لما في
 قلوبهم وفي كتابهم
 قسيسين ورهبانا
 قسيس وقس أيضا

وقد يجتمع على قسوس والرهبان
 جمع راهب وهو العابد مستقي من
 الرهبنة وهى الخوف كراكب وركبان
 وفارس وفرسان قال ابن جرير وقد
 يكون الرهبان واحدا وجمعه
 رهبان مثل قربان وقربان وجوزان
 وجوازين وقد يجمع على رهبانية
 ومن الدليل على انه يذكر عن
 العرب واحدا قوا الشاع
 لوعايت رهبان دير في القل

لا تحذر الرهبان عشى ونزل
 وقال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا
 بشر بن آدم حدثنا نصير بن أبي
 الأشعث حدثني الصلت الدهان عن
 حاتم (١) بن زياد قال سألت سلمان
 عن قول الله تعالى ذلك بأن منهم
 قسيسين ورهبانا فقال دع القسيسين
 في البسع وانظر أقرى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذلك بأن منهم
 صديقين ورهبانا وكذا مرواه ابن
 مردويه عن طريق يحيى بن عبد
 الحميد الحناني عن نصير بن زياد الطائي

عن صلت الدهان عن حاسية بن زياد قال سمعت سلمان وسئل عن قوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا فقال لهم الرهبان الذين هم في
 الصوامع والخراب فدعوه فيها قال سلمان وقرأت على النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بأن منهم قسيسين فأقر أن ذلك بأن منهم صديقين
 ورهبانا بقوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لم يستطيعوا أن يوحدهم القسيسون وقصصون ففهم العلم والعبادة والتواضع ثم وصفهم
 بالانقياد للحق واتباعه والانصاف فقال وأداسعوا أما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق أي مما
 عندهم من البشارة ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ربنا آمنا بما كذبنا من الشاهد من أى مع من يشهد ببعثة هذا يؤمن به وقد
 روى النسائي عن عمرو بن علي الفلاس عن عمرو بن علي بن مقدم عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال نزلت هذه
 الآية في الحباشي وفي أصحابه وأداسعوا أما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا
 (١) قوله حاتم بن زياد وقوله بعد حاتم بن زياد هكذا فيما يابى بنان النسخ ولم تقف على ضبط هذين الاسمين فقرر اه صححه

فأكتبنا مع الشاهدين وقال الطبراني حدثنا أبو إسحاق عبد الله بن عبد الله بن واذ حدثنا أبي حدثنا العباس بن الفضل عن عبد الجبار بن نافع الصبي عن قتادة وجعفر بن أبياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قول الله تعالى وإذا سمعوا ما أنزل ال رسول ترى أعينهم تفيض من الدمع قال أنهم كانوا كرايين يعني فلاحين قدموا مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن آمنوا وقامت أعينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلمكم أن الله جعتم إلى أرضكم أنتم قلتم إلى دياركم فقالوا إن نتقل عن ديارنا نزل الله ذلك من قولهم وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طريق سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فكتبنا مع الشاهدين أي مع محمد صلى الله عليه وسلم وأما هم الشاهدون يشهدون لنبيهم صلى الله عليه وسلم أنه قد بلغ والرسول أنهم قد بلغوا (٣٦٠) ثم قال الحاكم صحيح الاستاذ ولم يخرجاه وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من

الحق ونطمع أن يدخلنا بسمع القوم الصالحين وهذا الصنف من النصارى هم المذكورون في قوله تعالى وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليهم من آياته وهم الذين قال الله فيهم الذين آمنوا وما كنا لنهتكم من قبله فسموا باسمهم من قبله قالوا آتاهم الحق من ربنا أنا كنا من قبله مسلمين إلى قوله لا نتبعي الجاهلين ولهذا قال تعالى ههنا فأنابهم الله بما قالوا جنان تجرى من تحتها الأنهار أرى فجازاهم على إيمانهم وتصديقهم واعتراهم بالحق جنان تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أي ساكنين فيها أبدا لا يمحون ولا يزولون وذلك جزاء المحسنين أي في آساعهم الحق وانقيادهم له حيث كان وابن كان ومع من كان ثم أخبر عن حال الأشياء فقال والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أي جحدوا بها وأخلفوها أولئك أصحاب

جبل وأما استضعف وتعدّل المعوجات وتلين الصعبات ويشاهد خلاص الله كل ذي جسد انتهى وهذا من أوضاع البراهين الواردة في شأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقد تغافل اليهود والنصارى عنه فأوله اليهود في شأن مسيحهم الموهوم وأوله النصارى في حق الإلهيم المعلوم والحق أنه لا يدل على ذلك أمانه لا يدل على المسيح الموهوم فلان مساقفه في أشعياء قوله سلاوا شعبي قالوا لهم سلاوا أو شلم وقلوا إلهنا تعبا قد تم خطيئتها قد غفرت لانه قد وقع عليها من يد الرب لخطيئتها ضعفتان من العذاب وهذا صوت صارخ يقول في اليدية حيث خاطب بن الرب ووطئوا الجبل الهنا في البادية سبيلا مرقة عافان كل وادسير ترفع وكل جبل واكتستضع وسيعدّل المعوج وستلين الصعبات وسيظهر مجد الله ويشاهده كل ذي جسم لأنهم الله نطق به فقل الصوت اصرخ فقال لماذا اصرخ فان جميع الاجسام كلاً وكل مجدنا كثرها لخل فالكلا يذبل والزمير يسقط لان روح الرب يرفى عليه ولا شك ان الماء كلاً فيجف الكلاً ويسقط الزمير وكلمة الله تمكث الى الابد ثم قوله سلاوا من العذاب ظاهر الدلالة على ان الواجب تعالى يقول لنبيه ان يسلي ويخبره به بما هو مع الوقوع واستقامته عائم أو شلم في آخر الزمان وفي قوله ضعفتان من العذاب اشارة الى انها كانت قد أخطأت فاستقم الله منها بما حدث عليها من الذل بعد المسيح عليه السلام في أيام نسط الروم والنصارى عليها الى زمان محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم أيام نسط العرب عليها وهي أيامنا هذه الى زمان ظهور القائم ان شاء الله تعالى وبعد ذلك تستقيم دعائهم وتعمروهم رسوما وقد ذكر بعض أهل العلم ان المهدي سينطلق الى اورشليم ويصلي فيها ويجتمع هناك بالمسيح عليه السلام عند نزوله ومن قوله هذا صوت صارخ الى قوله نطق به اشارة الى يحيى بن زكريا عليه السلام لما كان يعظهم هذه الجملة على شاطئ شط الاردن وقوله ووطئوا في اليدية سبيلا مرقة فعلا لا يدل على غير السبل المستقيم من مكة الى اورشليم البسة لأن اورشليم ليست

الحكيم أي أهلها والوالد اخلاص فيها (أيهم الذين آمنوا لا تحرموا طبيعات ما أحل الله لكم ولا تعبدوا ان الله لا يحب المعتدين في وكما أعمار رزقكم الله خلاصا وطبوا واتوا الله الذي أنتم به مؤمنون) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس زلت هذه الآية في رط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قطع هذا كبرنا وتركنا مشروبات الدنيا ونسبح في الارض كما نتعل الرمان فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فإرسل اليهم فذكر لهم ذلك فقالوا نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكني أصوم وأفطر وأصلي وأأم وأتبع النساء في أخذ بستي فهو مني ومن لم يأخذ بستي فليس مني رواه ابن أبي حاتم وروى ابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس نحو ذلك وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها ان ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا أرواح النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر فقال بعضهم لا أكل اللحم وقال بعضهم لا أتزوج النساء وقال بعضهم لا أنام على فراش فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه

وسلم فقال ما بال أقوام يقول أحدهم كذا وكذا الكنى أصوم وأفطر وأنام وأقوم وأكل اللحم وأزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عاصم الأنصاري حدثنا أبو عاصم الفخاري بن محمد بن عثمان يعني ابن سعد أخبرني عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنني إذا أكلت اللحم انتشرت للنساء وأنا في حرمت علي اللحم فزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم وكذا رواه الترمذي وابن جرير جميعا عن عمرو بن علي بن النلاس عن أبي حاتم عن النخعي وقال حسن غريب وقدره من وجه آخر مرسل ورؤي موقوف على ابن عباس فآله أعلم . وقال سفيان الثوري وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عبد الله بن مسعود قال كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا نساء فقلنا الانسحق فيهما يا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وخص (٣٩١) لئلا تشك المرأة بالنسب إلى أجل ثم

قرأ عبد الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم الآية أخرجه من حديث اسمعيل وهذا كان قبل تحريم نكاح المتعة والله أعلم وقال الاعشى عن ابراهيم عن همام بن الحرث عن عمرو بن شرحبيل قال جاء معقل بن مقرن إلى عبد الله بن مسعود فقال اني حرمت فراشي فقلنا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم الآية وقال الثوري عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق قال كنا عند عبد الله بن مسعود فبني بضرع فبني رجل فقال عبد الله ادن فقال اني حرمت ان أكله فقال عبد الله ادن فاطعم وكفر عن عنيك ولا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم الآية رواه ابن أبي حاتم وروى الحاكم هذا الاثر الأخير مستدركا من طريق اسحق ابن راهويه عن جرير عن منصور به

في البداية وقوله فان كل وادير يده الجهال كاهل السواحل والارتفاع عبارة عن الصعود على ذروة طود الاميان وكل جبل وأكمة يشرب به إلى الجبار من القوس والروم والاتضاع الانقياد إلى أوامر الدين الخفيف وسبعه بدل المعوج إشارة إلى اليونانيين وحكام الهند يقول الشريعة الغراء لا تحراف طبائعهم عن الانعطاف إلى اتباع التواميس الالهية وقوله تلمين الصعاب كناية عن العرب لانهم هم أقوى الناس جنانا وأبعدهم إيماناً إلى ذلك أشار بقوله ولوز لنا على بعض الأجهمين الخ وقوله وسيشاهد محمد الله أي المهدي والسين للاستقبال البعيد والمعنى انه إذا كملت جميع هذه الأمور وبعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم بنظر المهدي وقوله لان فم الرب قد نطق به إشارة إلى وجوب وقوعه ومن قوله فقال الصوت اصرخ الخ ضرب من شديد التأكيذ لوجوب وقوعه فلا دلالة لشيء منه على مسيح اليهود الموهوم اللهم الآن يريدوا بالمسيح نفس المهدي فيثبتون عليهم الاعتراف بنسبه عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمانته لا يدل على عيسى بن مريم فلا نساقه في أشعياء قدم بيانه ولا يحتمل لغيره ولان لو قال يذكرهم استدلاله عليه ولا قرينة هناك يؤل إليها الضمير بل انه جله مستأنفة في أول الانصاح وضمون الانصاح على الاجمال ان لو قال أخبرني في زمان كذا جاء عيسى بن مريم إلى البرية بصرخ ويقول كذا وهذا لا يدل على المسح بن مريم بوجه من الوجوه لكنه يدل على بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيام المهدي لان الجملة مستأنفة والقاعدة في المستأنفات ان تحمل على ما يناسبها فيكون ما ذكره لو قال ضربا من التأكيذ كلام أشعياء عليه السلام لا غير فعلى أن تتأمل في هذا البرهان فانه في غاية اللطافة وفي معنى ضرب لهم مثلاً آخر وقال ان ملكوت الله تمائل حبة خردل أخذها رجس وزرعها في خررته وهي أصغر جميع الحبوب فلما نمت صارت أعظم النباتات وأصبحت شجرة تأكلها الطيور والحيوانات في أنفاسها انتهى وسباق هذا المثل ان المسح كان جالساً على ساحل البحر فاجتمع عنده القوم فاخذ يضرب

ثم قال على شرط الشيخين ولم يخبر به ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب أخبرني عثمان بن سعد أن يزيد بن أسلم حدثنا أن عبد الله بن رواحة أضافه ضيف من أهله وهو عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى أهله فوجدهم لم يطعموا واضيقهم انتظاراً له فقال لا مرأته حبست ضيفي من أجلي هو على حرام فقالت امرأته هو على حرام وقال الضيف هو على حرام فلما رأى ذلك وضع يده وقال كلوا باسم الله ثم ذهب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الذي كان منهم ثم انزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم وهذا أثر منقطع وفي صحيح البخاري في قصة الصديق مع أضيفه شبيه بهذا وفيه وفي هذه القصة دلالة لمن ذهب من العلماء كالشافعي وغيره إلى أن من حرم ما كلاً وملبساً وأشياء ما عدا النساء أنه لا يحرم عليه ولا كفارة عليه أيضاً لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم ولأن الذي حرم اللحم على نفسه كافي الحديث المتقدم لم يأمره النبي

فلى الله عليه وسلم بكفارة وذهب آخرون منهم الإمام أحمد بن حنبل الى أن من حرم ما كلاً أو شيئاً من الأشياء فإنه يجب عليه تلك كفارة تبين كما إذا التزم تركه بالعين فكذلك يؤخذ بمجرد تحريمه على نفسه الزاماً لعنا التزمه كما أتى بذلك ابن عباس وكما في قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك يتبع مرضات أزواجك والله غفور رحيم ثم قال قد فرض الله عليكم تحلة أيمانكم الآية وكذلك خُصاً لما ذكره الحكم عقبه بالآية المينة لتكفير اليقين فدل على أن هذه منزل منزلة اليقين في اقتضاء التكفير والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا جراح عن ابن جرير عن مجاهد قال أراد رجال منهم عثمان بن مظعون وعبد الله بن عمرو أن يمتنعوا ويحسوا أنفسهم ويلبسوا المسوح فنزلت هذه الآية الى قوله والله الذي أنتم به مؤمنون قال ابن جرير عن عكرمة بن أنس عن عثمان بن مظعون (٢٩٢) وعلى بن أبي طالب وابن مسعود والمقداد بن الأسود وسالم بن أبي

حذيفة في أحاديثه تناولوا بخلسوا في البيوت واعتزلوا النساء ولبسوا المسوح وحرمو الطعام واللباس الاما بأكلى ويلبس أهل السياحة من بني اسرائيل ودهوا بالاختصاص واجعوا القسام الليل وصام النهار فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبقات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين يقول لا تسيروا بغير سنة المرسلين يريد ما حرموا من النساء والطعام واللباس وما جعوا له من قيام الليل وصام النهار وما هموا به من الاختصاص فلما نزلت فيه بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لا تنقسمكم حقاً وان لا تعتكم حقاً صوموا وأفطروا وصاموا واناموا فليس منكم ترك ستمنا فقلوا اللهم سلنا واتعنا ما أنزلت وقد ذكر هذه القصة غير واحد من التابعين مرسله ولها شاهد في الصحيحين من رواية عائشة أم المؤمنين كأنهم قدم ذلك والله الحمد والمئة وقال أسباط عن السدي في

لهم الامثال ومن جملتهم أخذوا المثل وقد أوله النصارى في حق من يكون محباً للمسيح مواظباً على عمل الخير وهل فيه بالرجال على هذا المعنى الضعيف دلالة ولا شك انه من الامثال التي كان يضر بها المسيح عليه السلام في شأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتأويل المثل ان الزارع هو الواجب تعالى والمزرعة الدنيا وجبة خردل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهي أصغر جميع الحبوب على بادئ الرأي لان جميع الامم ككافوا يستمرون العرب لكونهم من أهل البادية وعدم رواج العلم في أمماتهم وعدم تبصيرهم بالذات الجسمية واليهود كانوا يستحقرونهم لكونهم من أولاد هاجر فقوله هي أصغر الحبوب جملة حاليتها فلما تمت أي بلغ إلى رشد واستوفى من درجة الرسالة العامة أشده صارت اعظم النباتات أي صار أشرف الرسل وأكملهم لبقاء ملته الى قيام القيامة ولانه لم يقلد ما قبله من الرسل الرسالة العامة أصبحت أي صارت شجرة تأتي اليها طيور الجوارح جملة حالية وقعت صفة الشجرة والمراد بطيور الجوارح الامم الذين لم يقلدوا نبينا رسالاً وسكن في اغصانها أي قطعوا تحت احكام شريعته صلى الله عليه وآله وسلم وهذه احد عشر نصاً يحدو به مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل ولا يقدر أحد من أهل الكتاب على انكار وجوده فيها والبراهين على اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم في الكتب القديمة السماوية ومن التوراة والانجيل والابوركتية جدا لا يسع بسطها هذا المقام فان شئت الاطلاع عليها فارجع اليها والى ما نقله الاسلاميون عنها في كتب الرد على النصارى وهذه الأدلة كما لها دلالة تصریح على ما نطق به القرآن الكريم في هذه الآية أعني يحدو به مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل وفي أممها وهذا مع تصرف تلك الكتب لفظاً أو معنى أو بكلامها أو ما لبشارات التي وردت في حقه صلى الله عليه وآله وسلم كما قال سبحانه وتعالى مشيراً الى ذلك في قوله تعالى عن عيسى بن مريم عليه السلام ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه احمد فهو كثيرة جداً أيضاً سند كبره تحت الآية الكريمة المذكورة

قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طبقات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يوماً فذكر الناس ثم قام ولم يردهم على التخويف فقال ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا عشرة منهم علي بن أبي طالب وعثمان بن مظعون ما حقتان لم تحدث علما فان النصارى قد حرموا على أنفسهم فحرم بعضهم ان يأكل اللحم والودك وان يأكل بالنهار وحرم بعضهم النوم وحرم بعضهم النساء فكان عثمان بن مظعون ممن حرم النساء وكان لا بد من أهل ولا تدوم فأتى امرأته عائشة رضي الله عنها وكان يقال لها الحولا فقالت لها عائشة ومن عندنا من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ما بال يا حولا متغيرة اللون لا تمسطين ولا تطيسين فقالت وكيف أمشط وأظطب وما وقع علي زوجي وما رفع علي ثوباً منذ كذا وكذا قال فجعلن يضحكن من كلامها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن يضحكن فقال ما يضحكن كن قالت يا رسول الله ان

الحولاء سألنها عن أمرها فقالت ما رغب عني زوجي ثوباندا كذا وكذا فأرسله
 أتتني للعبادة وقص عليه أمره وكان عثمان أراد أن يحب نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسمت الاربعة الحولاء
 فواقعت أحلك فقال يا رسول الله اني صائم فقال أفطر فأفطر وأتى أهله فرجعت الحولاء الى عائشة وقد امتشطت واكتحلت
 ونطبت فضحك عائشة وقالت مالك يا حولاء فقال انه أناهاأمس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام حرموا النساء
 والطعام والنوم إلا اني أناهم وأقوم وأفطر وأصوم وأكح النساء فمن رغب عني فليس مني فقلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
 طبيبات ما أحل الله لكم ولا تعبدوا بقول لعثمان لا تحب نفسك فان هذا هو الاعتذار وأمرهم ان يكفروا عن أيما نهم
 وقال لا يؤاخذكم الله بالغفوي أيما نكمم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم (٢٩٣) الايمان ورواه ابن جرير وقوله تعالى

ولا تعتدوا يحتمل ان يكون المراد
 منه ولا بالغفوي التضييق على
 أنفسكم بغير حريم الباحات عليكم كما
 قاله من قاله من السلف ويحتمل
 ان يكون المراد ولا تعتدوا في تناول
 الحلال بل خذوا منه بقدر كفايتكم
 وحاجتكم ولا تجاوزوا الحد فيه
 كما قال تعالى وكلا واشربوا ولا
 تسرفوا الآية وقال الذين اذا
 أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين
 ذلك قواما فشرع الله عدل بين
 الغني فيه والفقير عنة لا افراط ولا
 تفریط ولهذا قال لا تحرموا طبيبات
 ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله
 لا يحب المعتدين ثم قال وكلا وما
 رزقكم الله حالا طبيبا أي في حال
 كونه حلالا طبيبا واتقوا الله أي
 في جميع أموركم واتبعوا طاعته
 ورضوانه واتركوا محارمه وعصاياه
 الذي أنتم به مؤمنون (لا يؤاخذكم
 الله بالغفوي أيما نكمم ولكن
 يؤاخذكم بما عقدتم الايمان

ان شاء الله تعالى (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا) لما تقدم ذكره واصف
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المكتوبة في التوراة والانجيل امره سبحانه ان
 يقول هذا القول المقتضى لعدم رسالته الى الناس والجن جميعا كما كان غيره من
 الرسل عليهم السلام فانهم كانوا يعنون الى قومهم خاصة قال ابن عباس بعث الله محمدا
 صلى الله عليه وآله وسلم الى الاسود والاحمر والاحاديث الصحيحة الكثيرة في هذا المعنى
 مشهورة فلا تضل بذلك (الذي له ملك السموات والارض) ملكا وعبدا وقصرا وقوله
 (لا اله الا هو) يدل من الصلة مقر لمخوضها من الهال من ملك السموات والارض وما
 فيها ما هو الا اله على الحقيقة وهكذا من كان (يحي ويميت) هو المستحق لتفريده بالربوبية
 ونفي الشركاء عنه والجسد سيق لبس اختصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء
 والاموات غيره قاله الزمخشري وذكره السمين فلذا قال (فآمنوا) والامر بالايمان بالله
 ورسوله متفرع على ما قبله وفي العدول عن المضمر الى الاسم الظاهر بلاغة (التي الامي)
 هما وصفان لرسوله وكذلك (الذي يؤمن بالله وكلماته) وصف له والمراد بالكلمات ما أنزل
 الله عليه وعلى الانبياء من قبله أو آياته أو عيسى قاله مجاهد والسدي أو القرآن فقط قاله
 قتادة والعموم أولى وجله (واتبعوه) مقرر للجمله فآمنوا به والاتباع عزم الاقوال
 والافعال والاعتقاد والاعمال (لعلكم تهتدون) علة للامر بالايمان والاتباع (ومن
 قوم موسى أمة) لما قص الله سبحانه علينا ما وقع من السامري واصحابه وما حصل من بني
 اسرائيل من التزلزل في الدين قص علينا سبحانه ان من قومه أمة متخالفة لأولئك الذين تقدم
 ذكرهم ووصفهم بأنهم (يهودون) أي يدعو الناس الى الهداية حال كونهم متلبسين
 (بالحق) أو يهودون به ويستقيمون عليه ويعملون به ويرشدون اليه (وبه يعدلون)
 بين الناس في الحكم أي بالحق يحكمون وبالعدل يأخذون ويعطون وبه يتصفون
 واختلغوا في هؤلاء فقيل لهم القوم الذين بقوا على الدين الحق الذي جاء به موسى قبل

(٥٠ - فتح البيان ثالث) فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تعتر برقبة
 فمن لم يجد فسدام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم اذا حلصتم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون قوله
 تعالى لا يؤاخذكم الله بالغفوي أيما نكمم قد تقدم الكلام على الغفوي العيني في سورة البقرة بما أغنى عن اعادته ههنا والله الحدود والمئة
 وانه قول الرجل في الكلام من غير قصد لا والله وبلى والله وهذا مذهب الشافعي وقيل هو في الهزل وقيل في المعصية وقيل على غلبة
 الظن وهو قول أبي حنيفة وأحمد وقيل العيني في الغضب وقيل في النسيان وقيل هو الخلف على ترك المأكل والمشرب والملبس ونحو
 ذلك واستدلوا بقوله لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم والصحيح انه العيني من غير قصد ليدل قوله ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان
 أي بما صدمتم عليه من أوقصدتموه فكفارته اطعام عشرة مساكين يعني يعجز من الفقراء ومن لا يجد ما يقيمهم قوله من أوسط

ما تظعمون أهل بيكم قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة أي من أعداء وقال عطاء من أمثل قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
الأنجي حدثنا أبو خالد الأحمر عن ججاج عن أبي إسحق السبيعي عن الحارث عن علي قال خبز ولبن وخبز وسمن وقال ابن أبي حاتم أنا
يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا شفيان بن عيينة عن سليمان يعني ابن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كل الرجل
يتوفاه قوت دون وبعضهم قوتاً فسيعة فقال الله تعالى من أوسط ما تظعمون أهل بيكم أي الخبز والزيت وحدثنا أبو سعيد الأنجي
حدثنا وكيع حدثنا إسرائيل عن جابر عن عامر عن ابن عباس من أوسط ما تظعمون أهل بيكم قال من عدهم ويسرهم وحدثنا
عبد الرحمن بن خلف الحمصي حدثنا محمد بن شعيب يعني ابن شاذان وحدثنا شفيان بن عبد الرحمن التميمي عن عيسى بن ثعلبة عن أبي سلمة عن
عاصم الأحول عن رجل يقال له عبد الرحمن (٢٩٤) التميمي عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال من أوسط ما تظعمون

أهل بيكم قال الخبز والزيت والخبز
واللبن والخبز والزيت والخبز
والنخل وحدثنا علي بن حرب
الموصلي حدثنا أبو معاوية عن
عاصم عن ابن سيرين عن ابن عمر
قوله من أوسط ما تظعمون أهل بيكم
قال الخبز واللبن والخبز واللبن
والخبز والزيت والخبز والتمر ومن
أفضل ما تظعمون أهل بيكم الخبز
واللحم ورواه ابن جرير عن حماد
وابن وكيع كلاهما عن أبي
معاوية ثم روى ابن جرير عن عبيدة
والأسود وشريح القاضي ومحمد بن
سبر بن الحسن والضحاك وأبي
رزين أنهم قالوا نحو ذلك وحدثنا
ابن أبي حاتم عن مكحول أيضاً
واختار ابن جرير أن المراد بقوله
من أوسط ما تظعمون أهل بيكم أي
في القلة والكثرة ثم اختلف العلماء
في مقدار ما يظعمون فقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبو سعيد حدثنا أبو خالد
الأحمر عن ججاج عن حصين الحضرمي

الخبز واللحم والضحاك والربيع هم قوم خلف
الصين ياقصى الشرق على نهر يسمى نهر الأردن ليس لأحد منهم مال دون صاحبه يظعمون
بالليل ويصمون في النهار ويرزعون ولا يصل إليهم أحد منا وهم على الحق إلى آخر القصة
وما أبدها عن العصة وأقرهم إلى الوضع وقد ابتلى بذلك راجع من المفسرين الذين ليس
لهم معرفة بعلم الحديث وقيل هم الذين آمنوا بعجده صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن
وأخرج القزويني وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال موسى يارب اجسد أمة أناجيلهم في
قلوبهم قال تلك أمة تكون بعدك أمة أجسد قال يارب اجسد أمة يصالحون الخس تكون
كفارات لما بينهم قال تلك أمة تكون بعدك أمة أجسد قال يارب اجسد أمة يعطون
صدقات أموالهم ثم ترجع فيهم فيكون قال تلك أمة بعدك أمة أجسد قال يارب اجعلني
من أمة أجده صلى الله عليه وآله وسلم فانزل الله كهيئة المرضية لموسى ومن قوم موسى أمة
الآية (وقطعناهم) الضمير يرجع إلى قوم موسى المتقدم ذكرهم لا إلى هؤلاء الأمة منهم
الذين يمدون بالحق والمعنى صيرناهم (اثنتي عشرة أسباطاً) أي قطعنا منفردة وقرناهم
مع عدد من هذا العدد وميزنا بعضهم من بعض وهذا من جملة ما قصه الله علينا من النعم
التي أنعم بها على بني إسرائيل وأنه ميز بعضهم من بعض حتى صاروا أسباطاً كل سبط
معروف على أفراد له لكل سبط نقيب كما في قوله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً
والأسباط جمع سبط وهو ولد الولد صاروا اثني عشر أمة من اثني عشر ولداً وأراد بالأسباط
القبائل ولهذا انت العدد والمراد بالأولاد يعقوب لأن يعقوب هو إسرائيل وأولاده الأسباط
وقد تقدم تحقيق معنى الأسباط في البقرة وسماهم (أئمتاً) لأن كل سبط كان جماعة
كثيرة العدد وكانوا يختلقون الآراء يوم بعضهم غير ما يؤمونه الآخر وأخرج ابن أبي حاتم
وأبو الشيخ عن علي بن أبي طالب قال افرقت بنو إسرائيل بعد موسى إحدى وسبعين فرقة
كلها في النار إلا فرقة واحدة افرقت النصارى بعد عيسى على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار

عن الشعبي عن الحارث عن علي رضي الله عنه في قوله من أوسط ما تظعمون أهل بيكم قال يغدهم
وبعشهم وقال الحسن ومحمد بن الحنفية بكفه أنه يظعم عشرة مساكين كلة واحدة خبز أو لحماً زاد الحسن فإن لم يجد خبزاً وسمناً
ولبناً فإن لم يجد خبزاً وزيتاً وخلاً حتى يشبعوا وقال آخر ون يظعم كل واحد من العشرة نصف صاع من بر أو تمر وشحوا فما في هذا
قول عمر وعلي وعائشة ونجاشد والشعبي وسعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي وميمون بن مهران وأبي مالك والضحاك والحكم ومكحول
وأبي قلابه ومقاتل بن حيان قال أبو حنيفة نصف صاع بر وصاع مما عدها وقد قال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن
الحسن الفقي حدثنا سعيد بن الحسن بن يوسف حدثنا محمد بن معاوية حدثنا يزيد بن عبد الله بن الطليل بن سحرة بن أخي عائشة
لامد حدثنا عمر بن يعلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر

وأمر الناس به ومن لم يجد فمصف صاع من بر وزواه ابن ماجه عن العباس بن يزيد عن زياد بن عبد الله البكائي

الله بن يعلى الثقفي عن المنهال بن عمرو به لا يصح هذا الحديث لحال عمر بن عبد الله هذا وأنه يجمع على ضعفه وقد كروا

يشرب الخمر وقال الدارقطني متروك وقال ابن أبي حاتم حديثاً أبو سعيد الأشج حديثاً ابن ادريس عن داود يعني ابن أبي هند عن

عكرمة عن ابن عباس أنه قال مدمن بر يعني لكل مسكين وبعده ادمه ثم قال وروى عن ابن عمر وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب

ومجاهد وعطاء وعكرمة وأبي الشعثاء وأبي القاسم وسالم وأبي سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار والحسن ومحمد بن سيرين

والزهري نحو ذلك قال الشافعي الواجب في كفارة اليمين مذهب النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسكين ولم يتعرض للادم واحتج

بأمر النبي صلى الله عليه وسلم للذي جامع في رمضان (٣٩٥) بأن يطعم ستين مسكيناً من مكمل بسع

خسة عشر صاعاً لكل واحد منهم

مد وقد روي حديث آخر مريح

في ذلك وقال أبو بكر بن مردويه

حديثاً أحمد بن علي بن الحسن

المقري حديثاً محمد بن اسحق

السراج حديثاً ثقاته بن سعيد

حديثاً النضر بن زرارَةَ الكوفي عن

عبد الله بن عمر العمري عن نافع

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان يقيم كفارة اليمين مداً

من خنطة بالمد الأول أسناده

ضعيف والنضر بن زرارَةَ بن عبد

الآكرم الذهلي الكوفي نزيل

بلخ قال فيه أبو حاتم الرازي هو

مجهول مع أنه قد روي عنه غير

واحد وذكره ابن حبان في الثقات

وقال روى عنه ثقاته بن سعيد أشياء

مستقيمة فأنه أعلم ثم إن شيخه

العمري ضعيف أيضاً وقال أحمد

ابن حنبل الواجب مدمن بر أو

مدان من غيره والله أعلم وقوله تعالى

أو كسوتهم قال الشافعي رحمه الله

لودفع إلى كل واحد من العشرة ما يصدق عليه اسم الكسوة قص أو سراويل أو أزار أو عمامة أو مئذنة أو برءة ذلك

واختلف أصحابه في القلنسوة هل تجزئ أم لا على وجهين فمنهم من ذهب إلى الجواز احتجاجاً بما رواه ابن أبي حاتم حديثاً أبو سعيد

الأشج وعمر بن خالد الواسطي قال أحدهما القاسم بن مالك عن محمد بن الزبير عن أبيه قال سألت عمران بن الحصين عن قوله أو كسوتهم

قال لو أن وفداً مني أتى أميركم وكساهم قلنسوة وقلنسوة قلتم قد كسوا ولكن هذا أسناده ضعيف لحال محمد بن الزبير هذا والله أعلم

وهكذا حكى الشيخ أبو حامد الاسترأبني في الخلف وجهين أيضاً والصحيح عدم الاجزاء وقال مالك وأحمد بن حنبل لا بد أن يدفع إلى كل

واحد منهم من الكسوة ما يصح أن يلبس فيه أن كان رجلاً أو امرأة كل بحسبه والله أعلم وقال العوفي عن ابن عباس عبادة لكل

مسكين أو شاة وقال مجاهد أنه ذنوب وأعلامه ما شئت وقال ليث عن مجاهد يجزئ في كفارة اليمين كل شيء إلا التبن وقال الحسن

وأبو جعفر الباقر وعطاء وطاس وابراهيم الخفي وجواد بن أبي سليمان وأبو مالك قوب قوب وعن ابراهيم الخفي أيضا ثوبان جامع كالمخفة والرداء ولا يرى الدرع والقميص والخمار ونحوها لجامعا وقال الأنصاري عن أشعث بن ابن سيرين والحسن ثوبان ثوبان وقال الثوري عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب عمامة لم يغير رأسه وعصابة لم يغير فيها وقال ابن جرير حدثنا هنا حدثنا ابن المبارك عن عاصم الأحول عن ابن سيرين عن أبي موسى أنه خلف على بين فكا سائر بين من عقدة الجرين وقال ابن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن الملق حدثنا إسماعيل بن عمار حدثنا إسماعيل بن عمار عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله أو كسوتهم قال عصابة لكل مسكين حديث غريب وقوله أو كسوتهم رتبة أخذ أبو حنيفة بإطلاقها (٢٩٦)

فهي من الثمار والزروع والحبوب والقول (حيث) أي في أي مكان (تشم) من أي مكانها لا مانع لكم من الأكل فيه وقال في البقرة فكساوا بالقاء لأن الدخول حلة مقتضية للأكل عقبه خسن دخول الماء للتعقيب والسكنى حلة استقرار والأكل حاصل متى شأوا ولم يقل رعدا هنا كما قال في البقرة لأن الأكل عقب الدخول أذن لكل ومع السكنى ليس كذلك (وقولوا حطة) أي حط عنا ذنوبنا وقد تقدم تفسيرها في البقرة (وادخلوا الباب) أي باب القرية المتقدمة حال كونكم (ساجدين) أي ذنوبكم وجمعوا بين قولهم حطة وبين الدخول ساجدين فلا يقال كيف قدم الأمر بالقول هنا على الدخول وأخره في البقرة وقد تقدم معنى السجود الذي أمروا به (تغفر لكم خطيئكم) أي ذنوبكم ولم يؤخذ كمها وإنما قال هنا خطيئكم في البقرة خطاياكم لأن المصود يغفران ذنوبهم سواء كانت قليلة أو كثيرة إذا أتوا بالاعاء والتضرع (ستزيد المحسنين) على المغفرة للخطايا بما عطف عليه عليهم من التمس وقال في البقرة وستزيد بالاولولان هنا استثناء على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران فقيل له ستزيد (فبذل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم) يعني أمروا أن يفعلوا حطة فقالوا حطة في شدة فكان ذلك سببا لهم وتغييرهم ودخلوا رخصون على استأذهم وأبدارهم وقد تقدم بيان ذلك في البقرة لكن ألفاظ هذه الآية تصالف الآية المذكورة في سورة البقرة من وجوه عمدة ذكرها الخطيب وقد أشرفنا إليها فيما تقدم (فأرسلنا عليهم رجلا من السماء) أي عذابا كان سماعهم وهو الطاعون ومات بعضهم في وقت واحد سبعون ألفا وقال في البقرة أرسلنا ولا منافاة بينهما لأنهم لا يكونان إلا من أعلى إلى أسفل (بما كانوا يظلمون) أي بسبب ظلمهم وقال في البقرة وما كانوا يفسدون والجمع بينهما أنهم لما ظلموا وأنفسهم عما غيروا وبلفوا فسقوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله تعالى (و) أذكر أذليل لهم (أسألهم عن القرية) هذا سؤال تقرير وتوبيخ والمراد من سؤال القرية سؤال أهلها أي أسألهم عن هذا الحادث الذي حدث لهم فيها الخالف لما أمرهم الله به

مؤمنة وأخذت تصيد هابا ليمان من كفارة القتل لاتحاد الموجب وان اختلاف السبب ومن حديث معاوية بن الحكم السلمي الذي هو في موطأ مالك ومسنند الشافعي وصحيح مسلم أنه ذكر أن عليه عتق ربة وجاء معه بخارية سوداء فقال له أبو جعفر رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الله قالت في السماء قال من أنا قالت أنت رسول الله قال اعنقها فانها مؤمنة الحديث بطوله فهذا مصل ثلاث في كفارة اليمين أي ما فعل الحائث اجزأ عنه بالاجماع وقد بدأ بالاسهل فالاسهل فالاطعام أسير من الكسوة كإنا الكسوة أسير من العتق فرق فيهما من الأدنى إلى الأعلى فان لم يقدر المال كفى على واحدة من هذه الخصال الثلاث كقصر صيام ثلاثة أيام وروى ابن جرير عن سعيد بن جبيرة والحسن البصري أنها قالوا من وجد ثلاثة دراهم لزمه الاطعام والاصام وقال

ابن جرير كما عن بعض متأخري متقة زمانه أنه جاز أن لم يكن له فضل عن رأس مال له يتصرف والاولى فيه لعاشه ومن الفضل عن ذلك ما كتبه عن عيشته ثم اختار ابن جرير أنه الذي لا يفضل عن قوته وقوت عياله في يومه ذلك ما يجوز به كفارة اليمين واختلف العلماء على يجب فيها التتابع أو يستحب قولان أحدهما لا يجب وهذا مستصوص الشافعي في كتاب الأيمان وهو قول مالك لاطلاق قوله فصيام ثلاثة أيام وهو صادق على المجموع والمفرقة كما في قضاء رمضان لقوله فعدة من أيام أخر ونص الشافعي في موضع آخر في الام على وجوب التتابع كما هو قول الحنفية والحنابلة لا به قد روى عن أبي بن كعب وغيره أنهم كانوا يقرؤن فصيام ثلاثة أيام متتابعات قال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي الغالية عن أبي بن كعب أنه كان يقرء فصيام ثلاثة أيام متتابعات وحكاها أبو حنيفة وهو السعي وأبو إسحق عن عبد الله بن مسعود قال ابراهيم في قراءة عبد الله بن مسعود فصيام ثلاثة

أيام متتابعات وقال الاعمش كان أصحاب ابن مسعود يقرؤونها كذلك وهذه اذ لم يثبت كونها قرأ نامة واترا فلا أقل ان يكون خبر واحد أو تفسير من الصحابة وهو في حكم المرفوع وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا علي بن محمد حدثنا محمد بن جعفر الاشعري حدثنا الهيثم بن خالد القرشي حدثنا زيد بن قيس عن اسمعيل بن يحيى عن ابن عباس قال لما نزلت آية الكفار قال حدثني يا رسول الله نحن بالخيار قال أت بالخيار ان شئت أعتقت وان شئت كسوت وان شئت أطعمت فن لم يجد قصيما ثلاثه أيام متتابعات وهذا حديث غريب جدا وقوله ذلك كفارة أي ما نكحتم اذا حلقتهم واحتفظوا إيمانكم قال ابن جرير معناه لا تتركوه يا غير تكفير كذلك بين الله لكم أي أنه أي يوضحها ينشرها عليكم تشكرون (أيام الدين آمنوا الخ والميسر والاصاب والارلام رجس من عمل الشيطان فاجنبوه لعلكم تكونون عماريذ الشيطان) (٣٩٧) ان يقع بينكم العداوة والبغضاء في

والاولى عدم تقدير المضاف كما سيأتي تحقيقه في سورة يوسف ان شاء الله تعالى وفي ضمن هذا السؤال فائدة جليلة وهي تعريف اليهود بان ذلك مما عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان اطلاعه عليه لا يكون الا بالخبر له من الله سبحانه فيكون دليلا على صدقه واختلاف أهل التفسير أي قرية به في قيل آية فانه على وقيل مدين وقيل ايلياء وقيل قرية بين مصر والمدينة والمغرب فانه ابن عباس وقيل بين مدين والطور على شاطئ البحر وقال الزهري هي طرية الشام وقال وهب هي ما بين مدين وعيموى وقيل قرية من قرى ساحل الشام (التي كانت حاضرة البحر) أي التي كانت بقرب بحر القلزم يقال كنت بحضرة الدار أي بقربها والمعنى على سبيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم هؤلاء اليهود الموجدون الذين هم جيرانك عن قصة أهل القرية المذكورة (أذ بعدون) أي يتجاوزون حدود الله بالصديد وقرى يشديد الدال من الاعداد لانه (في) يوم (السبت) الذي هو وعاءن الاصداد فيه والسبت هو اليوم المعروف وأصله السكون يقال سبت اذا سكن وسبت اليهود تركوا العمل في سبتهم والجمع أسبت وسبوت وأسبات (اذ تأتهم حينئذ) جمع حوت وأضيفت اليهم لمزيد اخصاص لهم بما كان منها على هذه الصفة من الاتيان (يوم سبتهم) دون ما عاده قال الضحاك تأتهم متتابعة يتبع بعضها بعضا (شرعا) جمع شارع أي ظاهرة على الماء قريمان الساحل وقيل رافعة رؤسها وقيل انها كانت تشرع على أبوابهم كالكشف البيض قال في الكشف يقال شرع علينا فلان اذا نادا وأشرف علينا وشرعت على فلان في بيته فرائته يفعل كذا انتهى (ويوم لا يسبوتون) أي لا يفعلون ولا تراعون أمر السبت وذلك عند خروج يوم السبت والمعنى لا سبت ولا مراعاة (لا تأتهم) الحيتان كما كانت تأتهم في يوم السبت (كذلك) أي مثل ذلك البلاء العظيم والاختبار الشديد (تلوهم عما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم (واذ قالت أمة منهم) أي جماعة من صلحاء أهل القرية لا خير من كان يجتهد في وعظ المتعدين في السبت حين

الخروج والميسر ويصدقكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأحذروا فان توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين ليس على الدين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يقول تعالى ناهيا عباده المؤمنين عن تعاطي الخمر والميسر وهو القمار وقد ورد عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال الشطرنج من الميسر رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عيسى بن مرحوم عن حاتم عن جعفر بن محمد عن ابنه عن علي بن عبيد الله عن ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الأصبغ حدثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن عطاء ومجاهد وطرس قال سفيان أو اثنين منهم قالوا كل شيء ممن

القمار فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجووز وروى عن ريشدين بن سعد وضمرة بن حبيب قال احب الكعب والجوز والبعض التي لعب بها الصبيان وقال موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر قال الميسر هو القمار وقال الضحاك عن ابن عباس قال الميسر هو القمار كانوا يتقارون في الجاهلية الى محبي الاسلام فنهاهم الله عن هذه الاخلاق القبيحة وقال مالك عن داود بن الحصين انه سمع سعيد بن المسيب يقول كان ميسر أهل الجاهلية يبيع اللحم بالشاة والشاتين وقال الزهري عن الاعرج قال الميسر الضرب القداح على الاوال والثمار وقال القاسم بن محمد كلف الله عن ذكر الله وعن الصلاة فهو من الميسر رواه ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرامذي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة عن أبي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا هذه الكعب الموسومة التي

يزجرهم ازجر افانهم من اليسر حديث غريب وكان المراد به ما هو التردد الذي ورد الحديث به في صحيح مسلم عن بريرة بن الحبيب الاسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالترديش فكا غاصب فيه في لحم خنزير ودمه وفي موطأ مالك ومسنند أحمد وسنن أبي داود وابن ماجه عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لعب بالترديش فقد عصي الله ورسوله وروى موقوفاً عن أبي موسى من قوله فأنه أعلم وقال الامام أحمد حديثاً شاعلي بن ابراهيم حدثنا الجعدي عن أبي موسى بن عبد الرحمن الخطمي انه سمع محمد بن كعب وهو يسأل عبد الرحمن يقول أخبرني ما سمعت أنك تقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الرحمن سمعت أبي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل الذي يلعب بالترديش يقوم فيصلي مثل الذي يتوضأ بالقيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلي (٢٩٨) وأما الشطر فيج فقد قال عبد الله بن عمر انه سمر من التردو تقدم

عن علي انه قال هو من اليسر ونص على تحريمه مالك وأبو حنيفة وأحمد وكرهه الشافعي رحمه الله تعالى وأما الانصاب فقال ابن عباس وبجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة والحسن وغير واحد هي بخارة كانوا يذبحون قرابينهم عندها وما الا زلام فقتلوا أيضاً في قدام كانوا يستقون بها رواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى رجس من عمل الشيطان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي يحط من عمل الشيطان سعيد بن جبيرة قال يزيد بن أسلم أي سمر من عمل الشيطان فاجتنبوه الضمير عائدة على الرجس أي اتركوه لعلمكم فتلحون وهذا ترغيب ثم قال تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر واليسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وهذا تهديد وترغيب (ذكر الاحاديث الواردة في بيان

أيسوا من قبولهم للموعظة واقتلاعهم عن المعصية لم تعظون قوما الله مهلكهم أي مستأصل لهم بالعقوبة (أو معذبهم عذاباً شديداً) بما أنتم كوا من الحرمة وفعلوا من المعصية وقبل ان الجماعة القائلين لم تعظون قوما هم العصاة القائلون للصدفي يوم السبت قالوا ذلك للوا عطين لهم حين وعظوهم والمعنى اذا علمت ان الله مهلككم كما ترمعون فلم تعظوننا (قائلوا) أي قال الواعظون للجماعة القائلين لهم لم تعظون وهم طائفة من صلحاء القرية على الوجه الاول أو القائلون على الثاني أي فعلنا ذلك (معدرة) أي لأجل المعذرة أو موعظنا معذرة على قراءة الرفع (التي ربكم) حتى لا يؤاخذنا بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذين أوجههم اعلين ما لرجاء ان يعظوا فيستقوا وبقوله واما هم فيه من المعصية قال جمهور المفسرين ان بني اسرائيل افترقت ثلاث فرق فرقعة عصت وصادت وكانت فحوسبعين أنا وافرقة اعترلت فلم تنه ولم تنص وفرقة اعترلت ونهت ولم تعص فقات الطائفة التي لم تنه ولم تعص للفرقة الناهية لم تعظون قوما يريدون الفرقة العاصية الله مهلكهم ومعذبهم قالوا ذلك على غلبة الظن لما حرت به عادة الله من اهلاك العصاة أو تعذبهم من دون استئصال بالهلاك فقات الناهية موعظنا معذرة الى الله (ولعلمهم يقولون) ولو كانوا فرقتين فقط ناهية غير عاصية وعاصية اقل لعلمكم تتقون (فانما نسوا ما ذكروا به) أي لما تركوا المعصية من أهل القرية ما ذكروا به الصالحون الناهون عن المنكر ترك الناس للشئ المعرض عنه كناية الاعراض (أنجيسا الذين ينهون عن السوء) أي الذين فعلوا النهي ولم يتركوه (وأخذنا الذين ظلموا) وهم العصاة المعتدون في السبت (بعذاب شديد) أي شديد وجيع من بؤس الشئ يبأس بأسا اذا اشتد وفيه احدى عشرة قراءة السبعة وغيرهم (بما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم واعتدائهم ونحوهم عن طاعتنا قال ابن عباس فبخت الفرقة الساكنة وقال عيان بن رباب فبخت الطائفتان واهلك الذين أخذوا الخيانت وبه قال الحسن وقال ابن زيد فبخت الناهية

تحريم الخمر قال الامام أحمد حدثنا شرح حدثنا بشر عن أبي وهيب وولي أبي هريرة عن أبي هريرة وهلك قال حرمت الخمر ثلاث مرات قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فبشر بون الخمر وبأكون اليسر فسأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم ما قائل الله يسألونك عن الخمر واليسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس إلى آخر الآية فقال الناس ما حرمنا علينا انما قال فيهما اثم كبير ومنافع للناس وكافوا بيسرون الخمر حتى كان يوماً من الأيام صلى رجل من المهاجرين أم أصحابه في المغرب فخلط في قراءته فإزال الله آية أعظم منها يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فكان الناس يشربون حتى يأتي أحدهم الصلاة وهو مغيب ثم أنزلت آية أعظم منها يا أيها الذين آمنوا انما الخمر واليسر والنصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلمكم فتلحون قالوا انتهينا ربنا وقال الناس يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وماؤنا على سرفهم كانوا يشربون

النجروا يكون الميسر وقد جعله الله رجما من عمل الشيطان فأزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات جناح فيما طعموا إلى آخر الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو حرم عليهم تركوه كما تركتم أفرد به أحد وقال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمر بن الخطاب أنه قال لما نزل تحريم النجس بين لنا في النجس بينا ناشافيا فنزلت الآية التي في البقرة يسألونك عن النجس والميسر قل فيما هم كبير فدمي عمر ففرت عليه فقال اللهم بين لنا في النجس بينا ناشافيا فنزلت الآية التي في سورة النساء يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة سكران فدمي عمر ففرت عليه فقال اللهم بين لنا في النجس بينا ناشافيا فنزلت الآية التي إذا قال حي على الصلاة نادى لا يقرب من الصلاة سكران فدمي عمر ففرت عليه فقال اللهم بين لنا في النجس بينا ناشافيا فنزلت الآية التي في المائدة فدمي عمر ففرت عليه فلما بلغ قول الله تعالى فهل أنتم متنبهون (٣٩٩) قال عمر انتبهنا أنتبهنا وهكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من طرق عن

وهلك الفرقتان وهذه الآية أشد آية في ترك النبي عن المنكر (فلما عتوا عما نوا عنه) أي تجاوزوا الحد في معصية الله سبحانه وأبوا أن يرجعوا عنه فعدوا تكبرا (قلنا لهم كونوا) أي امرناهم أمر التكوينا لا الأمر أقول يا بني معصيتهم (قرءة) قيل أنه سبحانه عذبهم أولا بسبب المعصية فلما لم يقلعوا مسخهم الله قرءة وقيل إن قوله فلما عتوا تكبر لقوله فلما نسوا ما ذكروا به للآية كبروا والتقربوا إلى المسخ وهو العذاب البئيس (خاسئين) الخاسي الصاغر الذليل والمباعد المطرود يقال خاسأه خسأه أي أبعدته فباعده قال قتادة لما عتوا عما نوا عنه مسخهم الله فصرهم قرءة تعالى بعدما كانوا رجالا ونساء قيل صار شيان القوم قرءة والمسخة خنازير وبقوا ثلاثة أيام ينظر الناس إليهم ثم هلكوا جميعا واعلم أن ظاهر النظم القرآني هو أنه لم ينجم من العذاب إلا الفرقة النهائية التي لم تعص لقوله الخبيثا الذين يتوبون عن السيئة ولم يعذب بالمسخ إلا الطائفة العاصية لقوله فلما عتوا عما نوا عنه قلنا لهم كونوا قرءة خاسئين فإن كان الطوائف منهم ثلاثا كما تقدم فالطائفة التي لم تنه ولم تعص يحتمل أنها مسخوخة مع الطائفة العاصية لأنها قد ظلمت نفسها بالسكوت عن النبي وعت عما نهاها الله عنه من ترك النبي عن المنكر ويحتمل أنها لم تسخ لأنها وإن كانت ظالمة لنفسها عاتية عن أمر ربها ونهيها لكنها لم تظلم نفسها بهذه المعصية الخاصة وهي صيد الطوف في يوم السبت ولا عتت عن نهيها عن الصيد وأما إذا كانت الطائفة الثالثة ناهية كالثانية فبحا في الحقيقة طائفة واحدة لاجتماعهما في النهي والاعتزال والنجاة من المسخ وإنما جعلت طائفة مستقلة لأنها قد جرت المقابلة بينها وبين الطائفة الأخرى من الناهين المعتزلين (وإذا تأذنت ربك) أي وأسألهم وقت تأذنت ربك تأذنت فعل من الأيذان وهو الأعلام قال أبو علي التماري آذن بالمدا علم وآذن بالتشديد نادى وقال قوم كلاما معني أعلم كيقال يا بشن وتيقن وقيل معناه قال ربك وقيل حكيم ربك وقيل آلى ربك وقال الزمخشري عز ربك وقيل معناه حم وأوجب

اسرائيل عن أبي اسحق عن عمر بن عبد الله السديعي وعن أبي ميسرة واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني عن عمرو به وليس له عنه سواء قال أبو زرعة ولم يسمع منه وصحح هذا الحديث على بن المديني والترمذي وقد ثبت في الصحيحين عن عمر بن الخطاب أنه قال في خطبته على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس إن الله نزل تحريم النجس وهي من خمسة من الغيب والقر والعسل والخنفرة والشعر والنجر ما خاها العقل وقال البخاري حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا محمد ابن بشر حدثنا عبد العزيز بن عمر ابن عبد العزيز حدثني نافع عن ابن عمر قال نزل تحريم النجس بالمدية ومثله خمسة أشهر ما فيها شراب الغيب حديث آخر قال أبو داود الطيالسي حدثنا محمد بن أبي جسيم عن المصري يعني اباطعة

فأرى مصر قال سمعت ابن عمر يقول نزلت في النجس ثلاث آيات فأول شيء نزل يسألونك عن النجس والميسر الآية فقبل حرمت النجس فقالوا يا رسول الله دعنا نشفع بها كما قال الله تعالى قال فسكت عنهم ثم نزلت هذه الآية لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى وقيل حرمت النجس فقالوا يا رسول الله أنا لا نشرب الصلاة فسكت عنهم ثم نزلت يا أيها الذين آمنوا انما النجس والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوا الآية فبين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت النجس حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يعلى حدثنا محمد بن اسحق عن القعقاع بن حكيم ان عبد الرحمن بن وعلية قال سألت ابن عباس عن بيع النجس فقال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صدق من ثمنه فأمسك دوس فلقه يوم الفتح براوية يهدى اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان لماذا أمرته فقال أمرته علمت ان الله حرمه فاقبل الرجل على غلامه فقال اذهب فبعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان لماذا أمرته فقال أمرته

ان يبيعها قال ان الذي خرم شهرهم احرم بيعها فامر فافترعت في البطحاء رواه مسلم من طريق ابن وهب عن مالك عن زيد بن اسلم
ومن طريق ابن وهب ايضا عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد كلاهما عن عبد الرحمن بن وعلة عن ابن عباس به ورواه النسائي
عن قتبية عن مالك به حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا
عبد الحليم بن جعفر عن شهر بن حوشب عن عيم الداري انه كان يهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم راوية من خمر فلما أنزل الله
تصريم الخمر فيها قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيخ وقال انها قد حرمت بعد ذلك قال يا رسول الله فابعها أو اتفعق بفنها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود حرم عليهم شحم البقر والغنم فإذا ذبحوا بعدهم والله حرم الخمر وقتها وقد رواه
ايضا الامام أحمد فقال حدثنا روح (٤٠٠)

والغنى واسألهم وقت ان وقع الاعلام لهم من ربك وقيل في هذا الفعل معنى القسم كعلم
الله وشهد الله ولذلك اجيب كما يجاب به القسم حيث قال (ليبعن) أي يربسان (عليهم)
ويسلطن كقوله بعنا عليهم عبادنا أو يأس شديد (الي يوم اقامته) غاية لقوله (من)
يسومهم يذيقهم (سوء العذاب) بما فيه من الله عليهم وقد كانوا أقام الله هكذا الذل
مستضعفين وعذابين بأيدي أهل المال وهكذا هم في هذه الملة الاسلامية في كل قطر من
اقطار الارض في الذلة والمضروبة عليهم والعذاب والصغار يملكون الجزية بلحق دماءهم
ويقتلهم المسلمون فيما فيه ذلة من الاعمال التي يستنزه عنها غيرهم من طوائف الكفار
وعن ابن عباس قال يسومهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمه سوء العذاب أي الجزية
والخراج وقيل هو محتصر وسجاريب ومولوك الروم وهذا نص في ان العذاب انما
يحصل لهم مستقر الي يوم القيامة ولهذا فسر هذا العذاب بالاهانة والذلة وأخذ الجزية
منهم فاذنأ فوضوا الى الآخرة كل عذابهم أشد وأعظم ثم علل ذلك بقوله (ان ربك
لسريع العقاب) لمن أقام على الكفر يعاجل به في الدنيا كما وقع هؤلاء (وانه لعفور
رحيم) أي كثير الغفران والرحمة لمن آمن منهم ودخل في دين الاسلام (وقطعناهم في
الارض أجمعاً) أي فرقناهم في جوانبها وأشتتها أمرهم فلم يجتمع لهم قلة قال ابن عباس
هم اليهود وبسطهم الله في الارض فليس فيها بقعة الا وفيها عصاة منهم وطائفة وقيل المعنى
وجعلنا كل فرقة منهم في قطر بحيث لا تتخالط ناحية من الارض منهم حتى لا تكون لهم
شوكة قاله ابو السعد فلا توجد بلدة كلها يهود ولا هم قاعة ولا سلطان بل هم متفرقون في
كل الاماكن (منهم الصالحون) قيل هم الذين آمنوا بحمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن
ما قبل البعثة المحمدية غيرهم قيل قال الطبري وضعهم بذلك قبل ارتدادهم عن دينهم
وكفرهم برهم ويدل لقوله إلا في خلف من بعدهم خائف وقيل هم الذين سكنوا وراء
الصين ولا يصح كما تقدم بيانه (ومنهم دون ذلك) أي دون هذا الوصف الذي اتصف به

حدثني عبد الرحمن بن عثمان
الداري كان يهدي رسول الله صلى
الله عليه وسلم كل عام راوية من
خمر فلما كان عام حرمت جاء راوية
فلما نظر اليه خجرت فقال أشعر
انها قد حرمت بعد ذلك فقال يا رسول
الله ألا يبيعها أو أتفعق بفنها فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن
الله اليهود اظلقوا الى ما حرم عليهم
من شحم البقر والغنم فإذا ذبحوا
به ما ياكلون وان الخمر حرام وقتها
حرام وان الخمر حرام وقتها حرام
حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا
قتبية بن سعيد حدثنا ابن لهيعة
عن سليمان بن عبد الرحمن عن
نافع بن كيسان ان أباه أخبره انه
كان يخرى في الخمر في زمن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأنه أقبل من
الشام ومعه خمر في الزقاق بر يدها
التجارة فأتى بها رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله اني
جئت بك بشرب طيب فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يا كيسان

انها قد حرمت بعد ذلك قال فابعها يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها قد حرمت وحرم عنها
فانطلق كيسان الى الزقاق فأخذ بأرجلها ثم هراقها حديث آخر قال الامام أحمد ثنا يحيى بن سعيد عن حماد بن أسد قال
كنت أسقى أبا عبد الله بن الجراح وأبي بن كعب وسهيل بن يساف ونفر من أصحابه عند أبي طلبة حتى كذا الشربان يأخذ منهم فأتى
من المسلمين فقال أما شعرت أن الخمر قد حرمت فقالوا حتى تظروا نسال فقالوا يا أسد اسكب ما بقي في انائك فوالله ما عار فإيه أو ما هي
الا الترو والبسروهي خمرهم يومئذ آخر جاء في الصحيحين من غير وجه عن أسد وفي رواية جابر بن زيد عن ثابت عن أسد قال كنت
ساق القوم يوم حرمت الخمر في بيت أبي طلبة وما شربهم الا الضيق البسر والتمر فإذا منادى نادى قال اخرج فانظر فإذا منادى نادى
الا ان الخمر قد حرمت فخرجت في ذلك المدينة قال فقال لي أبو طلبة اخرج فاهرقها فاهرقها فقالوا أأقول يا أسد انهم قد حرموا فلان وفلان

وهي في بطونهم قال فانزل الله ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا والآية وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثني عبد الكبير بن عبد المجيد حدثنا عبد بن راشد عن قتادة عن أنس بن مالك قال بينما أنا أدير الكأس على أبي طلحة وأبي عبيدة الجراح وأبي دجانه ومعاذ بن جبل وسهيل بن بيضاء حتى مالت رؤسهم من خيل طبرس وعترهعت مناديا بآلان الخرق قد حرمت قال فدخل علينا داخل ولا نخرج منا خارج حتى أهرق الشراب وكسرنا القلال وقوضنا بعضنا وغتسل بعضنا وأصبنا من طيب أم سليم ثم خرجنا إلى المسجد فآذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ آية الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجنبنوه الآية فقهل أنتم مشبهون فقال رجل يا رسول الله فأتى فين مات وهو يشرب فانزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية فقال (٤٠١) رجل لقد أدهأت سمعته من أنس بن مالك قال نعم وقال رجل لأنس بن مالك أت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم إذ حدثني من لم يكذب ما كان يكذب ولا يدري ما الكذب

حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن الحقيق أخبرني يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن بكر بن سوادة عن قيس بن سعد بن عبادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ربى شارك وتعالى حرم الخمر والكوبة والقنين واباككم والغبيراء فانها ثلاث خسر العالم (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن جندب عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن رافع عن أبيه عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم على أمسى الخمر والمزور والكوبة والقنين وزاد في صلاة الوتر قال يزيد القنين الربيط تقرد به أحمد وقال أحمد أيضا حدثنا أبو عاصم وهو البديل أخبرنا عبيد المجيد بن جعفر حدثنا يزيد بن أبي

الطائفة الاولى وهو الصلاح والتقدير ومنهم أناس أقوم دون ذلك والمراد بهم أولامن لم يؤمن بل انهم مل في الخلفاء قدام الله (وبلونا عهم بالحسنات والسيئات) أي امتحناهم جميعا الصالح وغيره بالخير والشر قال ابن عباس الحسنات الرخاء والعافية والسيئات البلاء والعقوبة وأخلصه والبذل (لعلهم يرجعون) أي رجاه ان يرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصي (خلف من بعدهم خلف) المراد بهم أولاد الذين قطعهم الله في الارض قال أبو حاتم الخلف يسكون اللام الاولاد والاولاد والجمع سواء والخلف يفتح اللام البديل ولدا كان أو غير و قال ابن الاعرابي خلف بالفتح الصالح وبالسكون الطالح ومنه قيل الردى من الكلام خلف بالسكون وقد يستعمل كل واحد منهما في موضع الآخر والمعنى جاء من بعدهم أولاد الذين وصفناهم خلف والخلف القرن الذي يلي بعد قرن كان قبله (ورثوا الكتاب) أي التوراة من اسلافهم يقرئونها ولا يعملون بها والمراد بارث اتقاه اليهم ووقعه في أيديهم (ياخذون عرض هذا الاذى) أخبر الله عنهم بأنهم يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا لشدقة حرصهم وقوة منهم والعرض يفتح الراء جميع متاع الدنيا كما يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها السبر والفاجر والعرض يسكون الراء جميع المال سوى الدراهم والدينار والادنى مأخوذ من الدنو وهو القرب أي يأخذون عرض هذا الشيء الاذى وهو الدنيا يتجولون مصالحها بالرشا وما هو محمول لهم من السحت في مقابلته تحريقهم لكلمات الله وتوهم منهم للعمل بأحكام التوراة وكهتة لما يكتوبونه منها وقيل ان الاذى مأخوذ من الذنابة والسقوط أي انهم يأخذون عرض الشيء الاذى الساقط النافعا الخسيس الحقير والمضى متقارب لان الدنيا بأسرها حقيرة فانية والراغب فيها أحقر منها وعن ابن عباس انه سئل عن هذه الآية فقال اقوام يقبلون على الدنيا فيأكلونها ويتبعون رخص القرآن ويقولون سيغفر لنا ولا يعرض لهم شيء من الدنيا الا أخذوه وقال مجاهد هم النصارى يأخذون عرض هذا الاذى ما أشرف لهم

(٥١ - فتح البيان ثالث) حبيب عن عمرو بن الوليد عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال على ما لم أقل فليتبوأ مقعده من جهنم قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله حرم الخمر والميسر والكوبة والغبيراء وكل مسكر حرام تفرد به أحمد أيضا حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن أبي طلحة مولاهم وعن عبد الرحمن بن عبد الله الغافقي انها مع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنت الخمر على عشرة أوجه لعنت الخمر بعينها وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه وكل من شربها أو أودعها وابن ماجه من حديث وكيع به قال أحمد حدثنا حسن بن أحمد بن الهيثم حدثنا أبو طعمة سمعت ابن عمر يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المربد فخرجت معه فكانت عن عييته وأقبل أبو بكر فأتى خربت عنه وكان عن عييته وكنت عن يساره ثم أقبل عمر

فتنحيت له فكان عن يساره فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء فاذن بن قاي على المرء فيه آخر قال ابن عمر فدعا نى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قال ابن عمر وما عرفت المدينة الا يومئذ فامر بالزقاق فشق ثم قال لغت الخروشار بها وساقها وبائعها ومبتاعها وحاملها والنحولة اليه وعاصرها ومعتصرها وآكل ثمنها قال أجد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا أبو بكر بن أبي مرزوق عن حمزة بن حبيب قال قال عبد الله بن عمر أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آتته بجدية وهى الشفرة فأتيته بها فأرسل بها فأهزقت ثم أعطانها وقال أعد على ما فعلت نخرج بأصحابها الى أسواق المدينة وفيها زقاق الخمر قد جلبت من الشام فأخذ المدينة متى فشق ما كان من تلك الزقاق يحضره ثم أعطانها وأمر أصحابها الذين كانوا معه ان يعضوا معي وأن يعاونونى وأمرنى أن آتى الأسواق كلها فلا أجد فيها زقاق خمر (٤٠٢) الاشقة ففعلت فلم أترك فى أسواقها زقاقا الا شقته حديث

شئ من الدنيا حلالا أو حراما يشبهونه أخذوه ويتنمون المغفرة وان يجدوا مثله يأخذوه كما سألنى (ويقولون سيغفر لنا) أى يعلون انفسهم بالمغفرة ومع تعاديبهم فى الضلالة وعدم رجوعهم الى الحق ويتنمون على الله الامانى الباطلة الكاذبة والمراد به هذا الكلام التفرع والتوزيع لهم عن شداد بن أوس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتقى على الله الامانى أخرجه الترمذى وكان اليهود يقدمون على الذنوب ويقولون سيغفر لنا وهذا هو التقي بعينه والحال انهم (ان يأتهم) كما يؤخذ من الكشاف وقال الشافعى انه سئل (عرض مثله يأخذوه) أى مثل الذى كانوا يأخذونه أخذوه غير ما يابن بالعقوبة ولا خافين من التبعة وقيل الضمير فى يأتهم لم يهود المدينة أى وان يأت هؤلاء اليهود الذين هم فى عصر محمد صلى الله عليه وآله وسلم عرض مثل العرض الذى كان يأخذه اسلافهم أخذوه كما أخذ اسلافهم (أبو أخذ عليهم) أى على هؤلاء المرتشين فى أحكامهم والاستفهام للتوبيخ والتوبيخ فالمعنى أخذ عليهم الميثاق لان القصد منه اثبات ما بهد النبي (ميثاق الكتاب) أى التوراة (أن لا يقولوا على الله الا الحق) فيما يوجبون على الله من عقران ذنوبهم التى لا يرون يعودون اليها ولا يتوبون منها قاله ابن عباس (والحال انهم قد درسوا ما فيه) أى الكتاب وعلومه ولم يأتوا بهجالة فكان الترتك منهم عن علم لاعن جهل وذلك أشد ذنبا وأعظم جرما وقيل معناه يحوه بترك العمل به والذهم لله من قولهم درست الرمح الا نارا اذا محمها (والدار الاخرة خير) من ذلك العرض الذى أخذوه وأثروه عليها وارثوا فى الاحكام (الذين يتقون) الله ويحافظون عقابه ويجتنبون معاصيه (أفلا تعقلون) فتعلمون بهذا وتنهون عنه وفى هذا الالتفات من التوبيخ والتقريع ما لا يقادر قدره (والذين يسكنون الكتاب) قرأ الجاهلون بالشديد من مسك الشئ وتسلط به أى استسكوا بالكتاب وهو التوراة وقرى بالتخفيف من أسسك

آخر قال عبد الله بن وهب أخبرنى عبد الرحمن بن شريح وابن لبيعة والليث بن سعد عن خالد بن زيد عن ثابت أن يزيد الخولانى أخبره انه كان له عم يبيع الخمر وكان يصدق قال فنهيتهم فلم ينهه فقدمت المدينة فلقيت ابن عباس فسألته عن الخمر وعنها فقال هى حرام وثمرتها حرام ثم قال ابن عباس رضى الله عنه بانه عشرة أمهات محمد لو كان كاذبا بعد تكليمهم وبني بعد نبيكم لا نزل فيكم كما أنزل فبين قبلكم ولكن أخر ذلك من أمر كرمى يوم القيامة ولعمري لهوا أشد عليكم قال ثابت فلقيت عبد الله بن عمر فسألته عن ثمن الخمر فقال سأخبرك عن الخمر انى كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد فبينما هو محبب على حموته ثم قال من كان عنده من هذه الخمر شئ فليأتها بها ففعلوا يأتونه فيقول أحدكم عندى راوية ويقول الآخر عندى زقاق أو ماشاء

الله ان يكون عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعوه يبيع كذا وكذا فاذا كان قاذونى ففعلوا يمسك ثم آذونه فقام وقت معه ومشيئ عن يمينه وهو متسكى على فلقه أتوا بكرضى الله عنه فأخبرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلنى عن شماله وجعل أبابكرى مكانى ثم لحقنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأخبرنى وجعله عن يسارم فشد بينهما حتى اذا وقف على الخمر قال للناس اتعرفون هذه قالوا نعم يا رسول الله هذه الخمر قال صدقتم ثم قال فان الله لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وساقها وحاملها والنحولة اليه وبائعها ومشتريها وآكل ثمنها ثم دعا يسكن فقال اشهدوا ففعلوا ثم أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرقها الزقاق قال فقال الناس فى هذه الزقاق منفعة فقال أجل ولكنى انما أقول ذلك غضبا لله عز وجل لما فيها من سيئته فقال عمر أنا أكفيك يا رسول الله قال فقال ابن وهب وبعضهم يزيد على بعض فى قصة الحديث رواه الباقى حديث آخر قال الحافظ

أبو بكر البيهقي أبنا أبو الحسين بن بشر ابن أبي عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الله الملقب بـ **دع** حدثنا
حدثنا شعبة عن سماعة عن مصعب بن سعد قال أنزلت في الخمر أربع آيات فذكر الحديث قال وضع رجل من الانصار طرما
فسر بنا الخمر قبل ان تحرم حتى أنعشنا فتنافروا فقال الانصار نحن أفضل وقالت قريش نحن أفضل فأخذ رجل من الانصار
لحمي جزور فضرب به انفس سعد وفزوه فزالت انما الخمر والميسر الى قوله تعالى فهل أنتم متنون أنخرجه مسلم من حديث شعبة
حدثنا آخر قال البيهقي وأخبرنا أبو نصر بن قتادة أن أبنا أبو علي الرفا حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا حجاج بن منهال حدثنا ربيعة
ابن كلثوم حدثنا أبي عن سعد بن جبيرة عن ابن عباس قال أنزلت تحريم الخمر في قبيلتين من قبائل الانصار شرى واما ان نزل
القوم عيب بعضهم ببعض فلما احتجوا جعل الرجل يرى الاثر بوجهه ورأسه (٤٠٣) وليست فيه ول صنع في هذا أني فلان
وكلوا اخذوه ليس في قلوبهم
ضعان فيقول والله لو كان بي رؤفا
رحيما ماصنع في هذا حتى وقعت
الضعان في قلوبهم فأزل الله تعالى
هذه الآية انما الخمر والميسر
والانصاب والازلام رجس من
عمل الشيطان الى قوله تعالى
فهل أنتم متنون فقال ناس من
المسكفين هي رجس وهي في بطن
فلان وقد قيل يوم أحد فأزل
الله تعالى ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح فيما
طعموه الى آخر الآية ورواه النسائي
في التفسير عن محمد بن عبد الرحيم
صاعقة عن حجاج بن منهال حديث
آخر قال ابن جرير حدثني محمد بن
خلف حدثنا سعيد بن محمد الحري
عن أبي ثعلبة عن سلام مولى حنص
أبي القاسم عن أبي بريدة عن أبيه
قال بينما نحن نقعد على شراب لنا
ونحن على رءسنا ونحن ثلاثة أو
أربعون عندنا باطية لنا ونحن نشرب
الخمر إذا لقيت حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه أذنزل تحريم الخمر والميسر الى

مسك والمعنى ان طائفة من أهل الكتاب لا يتبعون بالكتاب ولا يعاون بمافيهم
كفرهم فدرسوه وعرفوه وهزم من تقدم ذكرهم وطائفة يتبعون بالكتاب أي انشورة
ويعملون بمافيهم ويرجعون اليه في أمر دينهم فهم المحسنون الذين لا يضيع أجرهم عند
الله وقال عطاء عم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأقاموا الصلاة) أي داموا على
أقامتها في مواقيتها قال الحسن هي لأهل الايمان منهم كعب الله بن سلام وأصحابه وقال
مجاهد هي لليهود والنصارى وانما وقع التخصيص على الصلاة مع كونها داخله في سائر
العبادات التي يفعلها المتمسكون بالوراة لانها رأس العبادات وأعظمها وعباد الدين
وناهية عن الفحشاء والمنكر وكان ذلك وجه التخصيص بالذكر وقيل لانها تقام في
أوقات مخصوصة والتسليم بالكتاب مستقر فذكر كونه لهدى أوفيه نظرا فان كل عبادة في الغالب
تختص بوقت معين (انا لا نضع أجر لك الصالحين) الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع
المظهر (وإن) أي أسألهم أنوال الغرض من هذا الزام اليهود والرد عليهم في قولهم ان بني
اسرائيل لم يصدر منهم مخالفة في الحق (تقيا) السبق اختلفت فيه عبارات أهل اللغة فقال
أبو عبد الله هو وقع الشيء من موضعه والرجوع اليه ومنه تنق ما في الجواب اذا نقضه فرى مافيهم
وأمره أناتق ومنه ان اذا كانت كثيرة الولادة وفي الحديث عليكم بزواج البكار فانهم
أنقأ أرطاما وأطيب أفواها وأرضى باليسير قيل السبق الحذب شد ومنه تنقت السقاء
اذا جذبه بشدة لتقطع الزبد منه وقال الفراء والرفع وقال ابن قتيبة هو الزعزة
وبدفعه مجاهد وكل هذه معان متقاربة أي رفعنا (الجبل) من أصله وهو الطور الذي
سمع موسى عليه كلام ربه وأعطى الألواح وقيل هو جبل من جبال فلسطين وقيل هو
الجبل عند بيت المقدس وكان ارتفاعه على قدر قامة من فكان محاذيا لوسم كالسقيفة
(فوقهم كأنه) لارتفاعه (ظله) أي صحابة تظلمهم وهي اسم لكل ما ظل وقال البيضاوي
كأنه سقيفة وهي كل ما ظل وقيل طلة باطلا من أطل عليه اذا أشرف (وظنوا) قيل

الخمر (١) أحلا اذا لقيت حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه أذنزل تحريم الخمر والميسر الى
آخر الآية فهل أنتم مسلمون فثبت الى أصحابي فقرأها عليهم الى قوله فهل أنتم متنون قال وبعض القوم شرى بتعني يده تدرى
بعضها وبقي بعض في الأية فقال يا دناتحت سفتها العليا كما يفعل الجمال ثم صوما في بطونهم فقالوا انتهينار بنا حديث آخر قال
البخاري حدثنا سعد بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر قال صبح أناس عند أحد الخمر فقتلوا من يومهم جميعا شهداء
وذلك قبل تحريمها هكذا رواه البخاري في تفسيره من صحيحه وقد رواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا جابر بن عبد الله
سفيان بن عمرو بن دينار مع جابر بن عبد الله يقول اصطحب ناس الخمر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قتلوا شهداء يوم أحد
فقال اليهود فقدمت بعض الذين قتلوا وهي في بطونهم فأزل الله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا ثم قال
قوله أحلا اذا لقيت هكذا في الاصل الذي يابدينوا وحر لفظ الحديث اه صححه

وحذا السناد صحيح وهو كما قال ولكن في سياقه غريبة حديث آخر قال أبو داود التميمي حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن البراء بن عازب قال لما نزلت بحريم الجفرة لولا كيف بن كان يشرمها قبل ان تحرم فزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيها طعموا الآية ورواه الترمذي عن بندار عن غندر عن شعبة بن جهم وقال حسن صحيح حديث آخر قال الخافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا جعفر بن حميد الكوفي حدثنا يعقوب القمي عن عيسى بن جارية عن جابر بن عبد الله قال كان رجل يحمل الخمر من خيبر الى المدينة فيبيعها من المسلمين فحصل منها مال فقدمهم المدينة فلقه رجل من المسلمين فقال يا فلان ان الخمر قد حرمت فوضعها حيث انتهي على تل وسحب عليها كسبة ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بلغني ان الخمر قد حرمت قال أجل قال لي ان أردت دعائي من ابتغى ما منه (٤٠٤) قال لا يصلح ردّها قال لي أن أحدهم الى من يكافئني منها قال لا قال فان

فيهما ما لا يتامى في تجسرى قال اذا أنا ما مال البحر من فأتنا فنعوض أيتام من مالههم ثم نادى بالمدينة فقال رجل يا رسول الله الأوعية تنتفع بها قال خلوا أو كبتها فانصت حتى استقرت في بطن الوادي هذا حديث غريب حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن السدي عن أبي هيرة وهو يحيى بن عبد الانصارى عن أنس بن مالك ان أبا طلحة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أيتام في حجره ورواها فقال أهرقها قال أفلا تجعلها خلا قال لا ورواه مسلم وأبو داود والترمذي من حديث الثوري به نحوه حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا عبد العزيز بن سلمة حدثنا هلال بن أبي هلال عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو قال ان هذه الآية التي في القرآن يأياها الذين آمنوا انما الخمر والميسر

الطن هنا بمعنى العلم وقيل هو على باب (أنه) أي الجبل (واقع بهم) أي ساقط عليهم (خذوا) أي قلنا لهم خذوا (ما آتيناكم بقوة) هي الجود والعزيمة أي أخذنا كاتباً بقوة واجتهاد قال ابن عباس أي خذوا ما آتيناكم ولا أرسلته عليكم ورفعته الملائكة فوق رؤسهم فكانوا إذا نظروا الى الجبل قالوا اسمعنا وأطعنا وإذا انظروا الى الكتاب قالوا اسمعنا وعصنا وعنه قال اني لاعلم لم يسجد اليهود الاعلى حرف قال الله واذا تمنا الجبل قال لنا خذنا أخرى ولا ريبكم به فسجدوا وهم ينظرون اليه مخافة ان يسقط عليهم وكانت محبدة رضى الله سبحانه فاتخذوها سنة وقال قتادة في الآية انتزع الله من أصله ثم جعله فوق رؤسهم فسجد كل واحد منهم على خده وحاجبه اليسر وجعل ينظر بعينه اليه الى الجبل خوفاً ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الاعلى شق وجوههم اليسر (واذكروا ما فيه) من الاحكام التي شرعها لكم ولا تنسوها (لعلكم تتقون) أي رجاء أن تتقوا ما نهيتهم عنه وتعملوا بما أمرتهم به وقدمت تسبهم ما هنا في البقرة مستوفى فلا نعيده (واذا خذركم من بني آدم) وكذا من آدم فالأخذ منه لازم للأخذ منهم لان الأخذ منهم بعد الأخذ منه في الآية الا لكفاه باللازم عن المزموم (من ظهورهم) بدل اشتمال مما قبله إعادة الحار قاله الكواشي والذي في الكشاف انه بدل بعض من كل قال الخبي وهو الظاهر واثار الأخذ على الخارج للاعتناء بشأن المأخوذ لما فيه من الانماع عن اختيار الاصطفاء وهو السبب في اسناده الى الرب بطريق الالتفات مع ما فيه من التمهيد للاستفهام الآتي وضافته الى ضميره عليه السلام للتشريف (ذريتهم) هي تقع على الواحد والجمع واستدل بهذا على ان المراد بالمأخوذ من هناهم ذرية بني آدم أخرجهم الله من اصلاهم فلا بعد نسل على نحو ما يوالد الانعام الا بما فذللك قال من ظهورهم ولم يقل من ظهر آدم لما علم انهم كاهن بنو آدم وقد ذهب الى هذا جماعة من المفسرين وقالوا بمعنى (وأشهدهم عن انفسهم) دلهم بخلقه على انه خالقهم فقامت هذه الدلالة مقام

والانصاب والالزام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تتقون قال هي في التوراة ان الله أنزل الحق الاشهاد ليزب به الباطل ويحل به اللعب والمزايير والزمن واليكارات يعنى البرابط والزمارات يعنى به الدف والطناوير والشعور والخمررة لمن طعمها أقسم الله ببيته وعزته من شره ما بعد ما حرمها لاعتنائه بيوم القيامة ومن تركها بعد ما حرمها لاسقينة اياها في حظيرة القدس وهذا السناد صحيح حديث آخر قال عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان عمرو بن شعيب حدثهم عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الصلاة سكرامرة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فسلها ومن ترك الصلاة سكراربع مرات كل حقاً على الله ان يسقيه من طينة الخبال قيل وما طينة الخبال قال عصارة أهل جهنم ورواه أحمد بن طريق عمرو بن شعيب حديث آخر قال أبو داود حدثنا محمد بن رافع حدثنا ابراهيم بن عمر الصنعاني قال

سمعت النعمان بن حواري أبي شيبة الجندري يقول عن طاووس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مجزر خروكل مسكر حرام ومن شرب مسكرا لحست صلاته أربعين صباحا فان تاب الله عليه فان عاد الرابعة فان حقاق الله أن يسقيه من طينة الخبال قبل وماطنة الخبال يا رسول الله قال صديقا أهل النار ومن سقا صغيرا لا يعرف حسلا له من حرامه كان حقاق الله أن يسقيه من طينة الخبال تقريبا أو داود حديث آخر قال الشافعي رحمه الله تعالى ما نالنا عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا لم يتب منها هو ما في الآخرة أخرجه البخاري ومسلم من حديث مالك به وروى مسلم عن أبي الربيع عن حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر خروكل مسكر حرام ومن شرب الخمر فسات وهو يومئذ لم يتب منها لم يتب منها في الآخرة حديث آخر (٤٥٥) قال ابن وهب أخبرني عمرو بن محمد عن

عبد الله بن يسار أنه سمع سالم بن عبد الله يقول قال عبد الله بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يقطر الله إليهم يوم القيامة العاق لوالديه والمذم من الخمر والمثان بما أعطى ورواه النسائي عن عمرو بن علي عن يزيد بن زريع عن عمرو بن محمد العمري به وروى محمد بن غندر عن شعبة عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن أي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مذن من خمر ورواه أحمد أيضا عن عبد الصمد عن عبد العزيز بن أسلم عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد بن عمرو عن ابن شجاع عن خصة عن مجاهد به ورواه النسائي عن القاسم ابن زكريا عن حسين الجعفي عن رائدة عن ابن أبي زياد عن سالم بن أبي الجعد ومجاهد كلاهما عن أبي سعيد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا

الاشهاد فتكون هذا لا من باب التمثيل كافي قوله تعالى فقال لها والارض اقتباطا أو كرها فائتا أي ناطا عيين وبه قال الشيخ أبو منصور والزيحاج والبخاري وقيل المعنى ان الله سبحانه أخرج الارواح قبل خلق الاجساد وانه جعل فيها من المعرفة ما فهمت به خطابها سبحانه وقيل المراد بنبي آدم هنا آدم نفسه كما وقع في غير هذا الموضع والمعنى ان الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره بيمنه فاستخرج منه ذرية وأخذ عليهم العهد وهو لا يعلم عالم النذر وهذا هو الحق الذي لا ينبغي العدول عنه ولا الصبر الى غيره لشبوته مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وموقوف على غير واحد من الصحابة ولا يلحق بالمتصير الى الجواز اذا جازم والله بطل خبره مقل وقد ذكره انبياؤنا في القولين وكذا الرازي وأبو السعد وغيرهما من المفسرين الذين مستهم الفلسفة والحق ما ذكرناه واليه ذهب جمهور المفسرين وقد أخرج مالك في الموطأ وأحمد في المسند وعبد بن جعد والبخاري في تاريخه وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات والاضاءة في المختارة عن مسلم بن يسار الجعفي ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسئل عنها فقال ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمنه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء الجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء النار وبعمل أهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل فقل ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال أهل الجنة فمدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من اعمال أهل النار فمدخله النار ومسلم بن يسار لم يسمع من عمرو وقد ذكر بعضهم في هذا الاسناد بين مسلم بن يسار وعمر بن الخطاب رجلا قال البغوي قلت ذكر الطبري في بعض طرق هذا الحديث الرجل فقال عن مسلم بن يسار عن يعمر بن زبيدة

الجعد بن جابر عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة عاق ولا مذن من خمر ولا مذن من خمر ولا ولد ذرية وكذا رواه عن يزيد بن همام عن منصور عن سالم عن جابر عن عبد الله بن عمرو به وقد رواه أيضا عن غندر وغيره عن شعبة عن منصور عن سالم عن نبط عن شربط عن جابر عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مذن من خمر ورواه النسائي من حديث شعبة كذلك ثم قال ولا تعلم أحدا تابع شعبة عن نبط بن شريط وقال البخاري لا يعرف لجابر سماع عن عبد الله ولا سالم من جابر ولا نبطه وقد روى هذا الحديث من طريق مجاهد عن ابن عباس ومن طريقه أيضا عن أبي هريرة قال الله أعلم وقال الزهري حدثني أبو بكر بن عبد الكريم بن الحر بن هشام ان أباه قال سمعت عثمان بن عفان يقول اجتنبوا الخمر فانكم أمة الخبايا انه كان رجل فيمن خلا قبلكم يتبعون يعتزل الناس فغلقت امره أو غلبته فأنزلت اليه جاريته تأن تدعوهم شهادة فدخل معها فاطمقت كلما دخل بابا أغلقت به دونه حتى أقضت الى امره أو وضيت عند غلامه وباطية خمر

فقلت اني والله ما دعوتك لشهادة ولكن دعوتك لتتبع علي أو تقتل هذا الغلام أو تشرب هذا الخمر فقتله كما ساقا فلز يدوني فمريم حتى وقع عليها وقتل النفس فاجتنبوا الخمر فانهم الاجتمع هي والايمان أيد الاوشك أحدهما أن يخرج صاحبه رواء البيهقي وهذا السناد صحيح وقدره أبو بكر بن أبي الدنيا في كتابه ذم المسكر عن محمد بن عبد الله بن بزيح عن الفضيل بن سليمان التميمي عن عمر بن سعيد عن الزهري به مرفوعا والموقوف أصح والله أعلم وله شاهد في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تزي في الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق سرقة حين يسرقها وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن وقال أحمد ابن حنبل حدثنا أسود بن عامر حدثنا أسراييل بن سهاك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خرجت الخمر قال ناس يا رسول الله أصحابنا الذين ماؤاؤهم يشربونهم فما أنزل الله (٤٠٦) ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الى آخر الآية

ولما حوت القبله قال ناس يا رسول الله اخواننا الذي ماؤاؤهم يصلون الى بيت المقدس فما أنزل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم وقال الامام أحمد حدثنا اودبن مهران الدباغ حدثنا اودبني العطار عن أبي خنيم عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد انهم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من شرب الخمر لم يرض الله عنه أربعين ليلة ان مات مات كافرا وان تاب تاب الله عليه وان عاد كان حقاً على الله أن يذقه من طينة الخبيل قالت قلت يا رسول الله وما طينة الخبيل قال صديد أهل النار وقال الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان أت منهم وهكذا رواه مسلم والترمذي والنسائي من طريقه وقال عبد الله

عن عمر بن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بخبره وفي الباب عن أبي هريرة رتفعه عند الترمذي وقال حدث حسن صحيح وفيه قصة اعطاء آدم ابنه داود أربعين سنة من عمره واختاف الناس في كيفية الاستخراج على أقوال لا مستند لها والحق وجوب اعتقاد انجاء من ظهر آدم كما شاء الله تعالى كما ورد في الصحيح قال المقلد في الابحاث المسندة ولا يعد دعوى التواتر المعنوي في الاحاديث والروايات الواردة في ذلك وقال بعضهم الظاهر انه استخرجهم أحياء لانه سمعهم ذرية والذرية هم الاحياء لقوله انجاء ذريتهم في الفلك قال ابن عباس ان أول ما أخط الله آدم الى الأرض أهبطه به هناك أرض الهند ففسخ ظهره فأخرج منه كل نسمة هو بارئها الى يوم القيامة ثم أخذ عليهم الميثاق وأشهدهم على أنفسهم أي أشهد كل واحد منهم (أأستبريكم) أي قائلا هذا فهو على ارادة القول وفي هذه الآية رد على أهل المعاني في قولهم ان الاغراق غير مقبول ما لم يقارن كاد ونحو هذا مما شبهه الذوق السليم وزكى شهادته الطبع المستقيم قال الشهاب في الرحانة وهذا وان سلمه علماء المعاني والبيان الا انه محتاج الى الايضاح والبيان فانه يعتز عليه بما يعارضه ويكدره ورود ما يناقضه كقوله عز وجل هذا قانه بعناه اذا خراج الذرية من الظهور قبل الخلق والظهور وأخذ المواثيق والعهود وما يقتضي الترغيب والترهيب وهذا على سبيل التحقيق دون التخيل والتقدير وتذكر كذا في حديث الصحيحين المعروف عند علماء الحديث ولهم فيه طريقان مشهوران وهو ما خفي على كثير من العلماء ولهم فيه كلام محتاج للايضاح فأقول لعلماء التفسير فيه طريقان الاول انه من المتشابه الذي استأثر الله تعالى بعلمه وعلى هذا لا يني فيه اشكال ولا للبحث عنه مجال الثاني ان له معنى جمللا قام عليه أقوى برهان ودليل ففهم من ذهب الى انه استأثره وتعميل نزل فيه وضوح الادلة القائمة على توحيدته تعالى وصحة أحكام الشريعة المركوزة في الفطرة لاسيما منزلة برزخهم في الخارج وأخذ العهود ومنزلة اتباع ما ذكره وتسلية العمل بمقتضاه فلا يراد عليه شيء

ابن الامام أحمد قد رأت على أبي حدثنا علي بن عاصم حدثنا ابراهيم الهجري عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) اياكم وهذا الكعبان الموسومان اللذان يزرحان زحر افانهم ما يسر العجم (يا أيها الذين آمنوا السلواكم الله بشئ من الصلوات أيدبكم ومحاكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصداق وانتم حرم ومن قتل منكم متعمدا فجزاؤه مثل ما قتل من التعميم يحكم به ذوا عدل منكم هذا بايع الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليدق وبال أمر عفا الله عما سلف ومن عا فبنيهم الله منه والله عز وجل لا يستقام قال الوالي عن ابن عباس قوله ليسوا بكم الله بشئ من الصلوات أيدبكم ومحاكم قال هو الضعيف من الصيد وصغره يتي الى الله به عباد في احرامهم حتى لو شاولا السلوا له بأيديهم فثم اهدم الله ان يقربوه وقال شجاعتنا له أيدبكم يعني (٢) قوله اياكم وهذا الخ كذا بالاصل وحرر الرواية اه

صغار الصيد وفراخه ومراحكم بمعنى كباره وقال مقاتل بن حيان أنزل هذه الآية في عمرة الحديبية فكانت الوحش والطير والصيد بغشاهم في رحالهم لم يروا مثل ذلك فما خلا فلما هم الله عن قتلهم وهم محرمون ليعلم الله من يخافه بالغيب يعني أنه تعالى يتعلمهم بالصيد بغشاهم في رحالهم يتمكنون من أخذها الأيدي والرماح سرا وجهرا لتظهر طاعة من يطيع منهم في سره وأجهره كما قال تعالى إن الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير وقوله إن اعتدى بعد ذلك قال السدي وغيره يعني بعده هذا الأعلام والاندثار والتقدم فلهذا أبى أي تخلفه أمر الله وشرعه ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم وهذا التحريم والاندثار والتقدم فلهذا أبى أي تخلفه أمر الله وشرعه ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم وهذا التحريم منه تعالى لقتل الصيد في حال الأحرار ومنه عن تعاطيه فيه وهذا التمايز تناول من حيث المعنى الماء كقول وما يتولد منه ومن غيره فأما غير الماء كقول من جروا نابت الرقعة الشافعي يجوز للمحرم قتلها والوجه ورعى (٤٠٧) تحريم قتلها أيضا ولا يستثنى من ذلك

عن عمرو بن علي الفلاس عن يحيى القطان عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 نحن يقتلن الحرم الحية والفاقة والحسدة والغراب لا يبقع والكلب العقور والجحرور على أن المراد به أعم من ذلك لما ثبت في
 الصحيحين من إطلاق لفظه وقال مالك رحمه الله لا يقتل الحرم الغراب إلا إذا صال عليه وآذاه وقال مجاهد بن جبر وطائفة لا يقتله
 بل يرميه ويروي منله عن علي وقد روى هشيم حدثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي نعيم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أن سئل عما يقتل الحرم فقال الحية والعقرب والقويسقة ويرى الغراب ولا يقتله والكلب العقور والحدأة والسبع
 العادي رواه أبو داود وعن أحمد بن حنبل والترمذي عن أحمد بن منيع كلاهما عن هشيم وابن ماجه عن أبي كريب وعن محمد
 ابن فضيل كلاهما عن يزيد بن أبي زياد (٤٠٨) وهو ضعيفه وقال الترمذي هذا حديث حسن وقوله تعالى

ومن قتل منهم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم قال ابن أبي مريم
 حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن
 عتبة عن أيوب قال ثبت عن طاوس
 أنه قال لا يحكم على من أصاب
 صيدا خطأ بما يحكم على من أصابه
 متعمدا وهذا مذهب غريب عن
 طاوس وهو تحسب نظائر الآية
 وقال مجاهد بن جبر المراد بالمتعمد
 هنا القاصد إلى قتل الصيد الناسي
 لأحرامه فالمتعمد لقتل الصيد
 مع ذكره لأحرامه فذلك أعظم من
 أن يكفر وقد بطل أحرامه رواه ابن
 جبر عنه من طريق ابن أبي نجيب
 وأثبت ابن أبي سليم وغيرهما عنه وهو
 قول غريب أيضا والذي عليه
 الجمهور أن العمد والناسي سواء
 في وجوب الجزاء عليه وقال
 الزهري دل الكتاب على العمد
 وجرت السنة على الناسي ومعنى
 هذا أن القرآن دل على وجوب
 الجزاء عن المتعمد وعلى تأنيبه بقوله
 ليدوق وبال أمره عفا الله عما سلف
 على الماء فأخذ أهل اليمن بيمنه وأخذ أهل الشمال يده الأخرى وكذا يدي الرحمن يمين
 فقال بأحجاب العين فاستجابوا له فقالوا لبيد ربنا وسعديك قال ألتب ربكم قالوا بلى
 الحديث والأحاديث في هذا الباب كثيرة بعضها مقيد بتفسير هذه الآية وبعضها مطلق
 يقتل على ذكر أخراج ذرية آدم من ظهره وأخذ العهد عليهم كما في حديث أنس مرفوعا
 في الصحيحين وغيرهما وأما المروي عن الصحابة في تفسير هذه الآية بأخراج ذرية آدم من
 صلبه في عالم الذر وأخذ العهد عليهم وأشهدهم على أنفسهم فهي كثيرة جدا وقد روى
 عن جماعة من بعد الصحابة تفسير هذه الآية بأخراج ذرية آدم من ظهره وفيما قاله
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تفسيرها فامد من أذن كره ما يغني عن التطويل وقال
 أهل الكلام والنظر قولهم بلى شهدنا على الجاز لا على الحقيقة وهو خلاف مذهب
 جمهور المفسرين من السلف قال ابن الأنباري مذهب أصحاب الحديث وكبراء أهل العلم
 في هذه الآية أن الله أخر ج ذرية آدم من صلبه وأصلاب أولاده وهم صور كالأرواح أخذ
 عليهم الميثاق أنه خالقهم وأنهم مصنوعه فاعتروا بذلك وقبلوه وذلك بعد أن ركب فيهم
 عقول وأعز فواهبها ماعرض عليهم كما جعل للعبال عقول حتى خوطبوا بقوله يا جبال أقرني
 معهم كما جعل للبعير عقلا حتى سجد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك الشجرة حتى
 سمعت لأمره وانقادت وقولهم شهدنا أقراره بالربوبية وكلام مستأنف وقيل شهدنا على
 أنفسنا بهذا الأقرار وليس في الآية ما يدل على بطلان ما ورد في الأحاديث وقد ورد
 الحديث بثبوت ذلك وصحته فوجب المصير إليه والاختذ به جماعيتهم ما وحكى الواحدى
 عن صاحب النظم أنه قال ليس بين قوله صلى الله عليه وآله وسلم إن الله سمع ظهر آدم
 فأخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بمحمد الله تعالى لأنه تعالى إذا أخرجهم من ظهر
 آدم فقد أخرجهم من ظهر وذريته لأن ذرية آدم كذرية بعضهم من بعض فإن قيل إذا
 سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلا شئ لأنه كره اليوم والجموع على ما ذكره سليمان

ومن قتل منهم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم قال ابن أبي مريم
 حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن
 عتبة عن أيوب قال ثبت عن طاوس
 أنه قال لا يحكم على من أصاب
 صيدا خطأ بما يحكم على من أصابه
 متعمدا وهذا مذهب غريب عن
 طاوس وهو تحسب نظائر الآية
 وقال مجاهد بن جبر المراد بالمتعمد
 هنا القاصد إلى قتل الصيد الناسي
 لأحرامه فالمتعمد لقتل الصيد
 مع ذكره لأحرامه فذلك أعظم من
 أن يكفر وقد بطل أحرامه رواه ابن
 جبر عنه من طريق ابن أبي نجيب
 وأثبت ابن أبي سليم وغيرهما عنه وهو
 قول غريب أيضا والذي عليه
 الجمهور أن العمد والناسي سواء
 في وجوب الجزاء عليه وقال
 الزهري دل الكتاب على العمد
 وجرت السنة على الناسي ومعنى
 هذا أن القرآن دل على وجوب
 الجزاء عن المتعمد وعلى تأنيبه بقوله
 ليدوق وبال أمره عفا الله عما سلف

ومن عافى فمتعمد الله منه وجاءت السنة من أحكام النبي صلى الله عليه وسلم وأحكام أصحابه بوجوب الجزاء في الخطأ
 كإدراك الكتاب عليه في العمد وأيضا فان قتل الصيد أتلاف والاتلاف مضمون في العمد وفي النسيان لكن المتعمد ملوم والنخطي غير
 ملوم وقوله تعالى فجزأ مثل ما قتل من النعم حتى ابن جرير أن ابن مسعود قرأ جزأوه مثل ما قتل من النعم وفي قوله فجزأ مثل ما قتل
 من النعم على كل من القراءتين دليل لمذهب إليه مالك والشافعي وأحمد والجمهور ومن وجوب الجزاء في مثل ما قتله الحرم إذا كان له
 مثل من الحيوان الأنسي خلافا لآل أبي حنيفة رحمه الله حيث أوجب القيمة سواء كان الصيد المقتول ثمليا أو غير مثلي قال وهو مخير أن
 شاء تصدق بثمنه وإن شاء اشترى به هديا والذي حكم به الصحابة في المثلي أولى بالاتباع فانهم حكموا في النعامة ببدنة وفي بقرة الوحش
 ببقرة وفي الغزال بغزالا بعض نزود كرقصا للصحابة وواسناده ما مقرر في كلب الأحكام وما إذا لم يكن الصييد مثليا فقد حكم ابن عباس فيه

الجل اتنا لم نتذكر هذا العهد لان تلك البنية قد انقضت وتغيرت أحوالها وجرى الدهور عليها في أصلاب الآباء وأرحام الالهيات وتطور الاطوار والوردية عليها من العلقه والمضغة والعظم والعظم وهذا كله مما يجب التسيان وكان علي بن أبي طالب يقول اني لا ذكر العهد الذي عهد الي ربى وكذا كان سهل بن عبد الله التستري يقول انتهى قلت وكذا روى عن الشيخ نظام الدين الدهلوي المعروف بسلطان الاولياء ثم ابتدأهم بالخطاب على السنة الرسل وأصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر ولولم ينسوه لانتفت الخنة والتكليف ولم يبلغنا في كون تلك الذرات مصورة بصورة الانسان دليل والا قرب للعقول عدم الاحتياج الى كونهم بصورة الانسان اذ السمع والخط لا يقتصران الى الصورة بل يقتضيان محلا حيا لا غير ويحتمل أن يكونوا مصورين بصورة الانسان لقوله تعالى من ظهورهم ذرياتهم ولم يقل ذراتهم ولفظ الذرية يقع على المصورين والحكمة في أخذ الميثاق منهم اقامة الخلة على من لم يوف بذلك العهد والتظاهر انهم لما ردهم الى ظهورهم قبض ارواحهم واما ان الارواح أبن رجعت بعدد الذرات الى ظهورهم فهذه مسئلة غامضة لا يتطرق اليها النظر العقلي باكثر من ان يقال رجعت لما كانت عليه قبل حلولها في الذرات وورد ان كتاب العهد والميثاق مودع في باطن الحجر الاسود ذكره الشعرا في رسائله القواعد الكشمية في الصفات الالهية وذكر فيها على هذه الآية انني عشر سؤالا وأجاب عنها والحق عندي ان كل مالم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة فاطو او على غزاه ولى وترك الخوض فيها حري (أن تقولوا) أى كراهة أن أولئك لا تقولوا (يوم القيامة أنا كنا عن هذا) أى عن كون الله بنا وحده لا شريك له (عافينا) ويقولوا انما أشركنا آبائنا) أى فعلنا ذلك كراهة ان تعذروا وبالعلة أو تنسبوا الشريك الى آبائكم وتكلموا بغيركم وأولمنع الخلودون الجمع فقد يعتذرون بجموع الامرين (من قبل) أى قبل زماننا (وكذا ذرية من بعدهم) أى أتباعهم فاقتد بناهم في الشرك لانتهى الى الحق ولا يعرف الصواب (أفتم ككناجيهل المطاوعون) من آبائنا ولا ذنب لنا بلهنا وبجزنا عن النظر واقتفاء آثار سلفنا في الله سبحانه في هذه الآية الحكمة التي لا جلها أخرجه من ظهور آدم وأشبههم على أنفسهم وانه فعل ذلك بهم لثاوية ولوا هذه المقالة يوم القيامة ويعتادوا هذه العلة الباطلة ويعتذروا بهذه المعذرة الساقطة في هذه الآية قطع لعذر الكفار فلا يمكنهم ان يحتجوا بمثل ذلك وقال أهل النظر المراد منه مجرد نصب الدلائل واطهارها للعقول والحق هو الاول والمعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع اشهادهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير بعلى لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس (وكذلك) أى مثل ذلك التفصيل البلغ (نفس الآيات) لهم لتدبروها (ولعلمهم يرجعون) الى الحق ويتركون ما هم عليه من الباطل وقيل يرجعون الى الميثاق الاول فيذكرونه ويعملون بموجبه ومقتضاه والمآل واحد (واتل عليهم نبأ الذي آتيناها آياتنا) وهي عاوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيجيب بعين ما طلب في الحال وايراد هذه القصة منه سبحانه وتذكير أهل الكتاب بها لانها كانت مذكورة عندهم في التوراة وقد اختلف في هذا الذي أوفى الآيات فقبل هو يلطم بن باعوراء قاله

يتمه به يحمل الى مكثرة واه البه في وقوله تعالى يحكم به ذوو العدل منكم يعنى انه يحكم بالجزء المثلل أو بالقيمة في غير المثل عدلان من المسلمين واختلف العلماء في القاتل هل يجوز أن يكون أحد الحكمين على قولين أحدهما لا لانه قد يتوهم في حكمه على نفسه وهذا مذهب مالك والثاني نعم لعدم الآية وهو مذهب الشافعي وأجدوا حجج الاولون بأن الحاكم لا يكون محكوما عليه في

ابن عباس توفي لفظ بلعام بن باعر الذي أوتي الاسم الأعظم كان في بني اسرائيل وبه قال
مجاهد وكان قد حفظ بعض الكتب المنزلة وقيل كان قد أوتي النبوة وكان محبا للدعوة
بعثه الله الى مدين يدعوهم الى الايمان فاعطوه الاعطية الواسعة فاتبع دينهم وتركوا
ما بعث به فلما أقبل موسى في بني اسرائيل لقتال الجبارين سأل الجبارون بلعام بن باعورا
ان يدعو على موسى فقام ليدعو عليه فحول لسانه بالدعاء على أصحابه فقيل له في ذلك فقال
لا أقدر على أكثر مما سمعون والله لسانه على صدره فقال قد ذهبت مني الآن الدنيا
والآخرة فلم يبق الا المكر والخديعة والحيلة وسأكر لكم وانى أرى ان تخبروا
اليهم قبيحاكم فان الله ينعص الزنا فان وقعوا فيه هل كانوا فوق بنو اسرائيل في الزنا
فأرسل الله عليهم الطاعون فمات منهم سبعون ألفا وقيل ان هذا الرجل اسمه باعور وهو من
بني اسرائيل وقيل من الكنعانيين من بلاد الجبارين وقال مقاتل هو من مذنبه الطلقاء
وقال ابن مسعود هو رجل من بني اسرائيل يقال له بلعام بن آبن والقصة ذكرها جماعة من
المفسرين وفيها ان موسى دعا على بلعام بان يزع عنه الاسم الأعظم والايمان ولا يصح
ذلك من غير نظريقه ولا يجت وقيل المراد به أسية بن أبي الصلت النقي وكان قد قرأ الكتب
وعلم ان الله مرسل رسولا في ذلك فلما أرسل الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم خذله
وكفر به قاله عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وقيل هو أبو عامر
ابن مسيني وكان بليس المسوح في الجاهلية فكفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وكانت
الانصار تقول هو ابن الراهب الذي بني له مسجد الشقاق وقيل نزلت في البسوس من رجل من
بني اسرائيل قاله ابن عباس وقيل نزلت في منافق أهل الكتاب قاله الحسن وابن كيسان
وقيل نزلت في قريش آتاهم الله آياته التي أترها على محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكفروا
بها وقيل نزلت في اليهود والنصارى انتظروا خروج محمد صلى الله عليه وآله وسلم فكفروا
به وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله لمن عرض عليه الهدى ولم يقبله فقبل والمراد بالآيات
اسم الله الاكبر قاله ابن عباس وقال ابن زيد كان لا يسأل الله شيئا الا اعطاه قال السدي
كان يعلم اسم الله الاعظم وقيل انه أوتي كتابا وقيل ان الله آتاه حجة وأدله (فانسل منها)
كما تنسل الحية والشاة عن جلدها فلم يبق له بها اتصال وقال ابن عباس نزع منبه العلم
والانسلخ التعري من الشيء وليس في الآية قلب اذ لا ضرورة تدعو اليه وان زعمه
بعضهم وان أصله فأنسلخت منه (فأنتبع الشيطان) عند انسلخه عن الآيات اى لحقه
فادركه وصار قرينه له أو فاتبعه خطو الله وصيرة تابعه لنفسه وقيل أنتبعه بمعنى استتبعه
(فكان من الغاوين) أى المتكئين في القوايه وهم الكفار (ولو شئنا) رفعة بما آتيناها
من الآيات (لرفعناه بها) أى يسبى الى منازل العلماء ولكن لم نشأ ذلك لانسلخه عنها
وتركه للعمل بها وقيل المعنى لو شئنا الانسلخ قبل ان يعصى فرفعناه الى الجنة بها أى بالعمل
بها قاله ابن عباس وقال مجاهد وعطاف فبعنا عنه الكفر وعصمنا بالآيات (ولكنه أخلد)
أصل الاخلاد الا لزوم يقال أخلد فلان بالمكان اذا أقام به ولم يمه والمعنى هنا انه مال وسكن
الى الدنيا ورغب فيها ورضى بها والطمأن وآثرها على الآخرة (الى الارض) هى هنا

صورة واحدة قال ابن أبي حاتم
حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم الفضل بن
دكين حدثنا جعفر هو ابن برفان
عن ميمون بن مهران ان اعرابا أتى
أبا بكر فقال قلت صدنا وأنا محرم
فما ترى على من الخزاء فقال أبو
بكر رضى الله عنه لا يى بن كعب
وهو جالس عنده ما ترى فيما قال
الاعرابي فقال الاعرابي آتيتك
وأنت خليفة رسول الله صلى الله

عبارة عن الديالان بها المفاوز والقفار والمدن والضيايع والمعادن والنبات ومنها
يستخرج ما يعاش به في الدنيا فالتيسا كلها هي الارض (واسمع هواء) أي ما هو هواء وترك
العمل بما يقتضيه العلم الذي علمه الله وهو حطام الدنيا وقيل كان هو اجمع الكفار وقيل
اتبع رضاء زوجته وكانت هي التي حملته على الانسلاخ من آيات الله وهذه الآية من أشد
الآيات على العلماء الذين يريدون بعلمهم الدنيا وشهوات النفس ويقعون الهوى (فعله
كمثل الكلب) أي وصار لما انسلخ عن الآيات ولم يعمل بها من خطا إلى أسفل رتبة ما بها
لاخس الحيوانات في الدناءة مما لا اله في أفجع وأصافه (أن تحمل عليه يلهث وأتتركه يلهث)
أي في كلتا الحالتين قصد الانسان له وتركه هولا وشيئا سواه جزأ أو تركاً ولم يطرد شدة عليه
أو لم يشد وليس بعد هذا في الخسنة والدناءة شيء والمعنى مثله كمثل الكلب حال كونه مستقفا
بهذه الصفة أي ان هذا المنسلخ عن الآيات لا يزعري عن العصية في جميع أحواله سواء
وعظمه الواعظ وذكره المذكر وزجره الزاجر أو لم يقع شيء من ذلك قال القتيبي كل شيء يلهث
فانما يلهث من اعياء وعطش الا الكلب فانه يلهث في حال الكلال وحال الراحة وحال
المرض وحال الصحة وحال الري وحال العطش فضر به الله مثلاً لمن كذب بآياته فقال ان
وعظته ضل وان تركته ضل فهو كالكلب ان تركته لهث وان طرده لهث كقوله تعالى
وان تدعهم الى الهدى لا يتبعوك سواء عليكم أذعوتهم أم أنهم صامتون والمهث
اخراج اللسان لتعب أو عطش وغير ذلك قاله الجوهري قيل معنى الآية انك اذا جئت
على الكلب نج وولى هارباً وان تركته شدة عليك ونج فيتعب نفسه متبعاً عليك ومدبراً
عندك فمعتر به عند ذلك ما يعتر به عند العطش من اخراج اللسان يقال لهث الكلب
يلهث اذا أدلج لسانه (ذلك) أي التمثيل بتلك الحالة الخسيسة (مثل القوم الذين كذبوا
بآياتنا) من اليهود بعد ان علوا بها وعرفوها فخرقوا وابدلوا وكفوا صفة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وكذبوا به وقيل عم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وحدها
وهو الحق لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (فاقصص القصص) الذي هو
صفة الرجل المنسلخ عن الآيات عليهم فان مثل المذكور كمثل هؤلاء القوم المكذبين من
اليهود الذين نقص عليهم (لعلهم يتفكرون) في ذلك ويعملون فيه افهامهم فينتجرون
عن الضلال ويقبلون على الصواب وقيل هذا المثل لكفار مكة ولا وجه لتخصيصه بفرد
دون فرد الا وهو العموم (سأ مثلاً) هذه الجملة متضمنة لبيان حال هؤلاء القوم
البالغ في القبح الى الغاية يقال سوء الشيء قبيح فهو لازم وساء يسوء فمساءة فهو متعد
وهو من افعال الهم كسب والمخصوص بالذم (القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا
ظالمون) أي ما ظلموا بالتكذيب لأنفسهم لا يتعداهما ظلمهم الى غيرها ولا يتجاوزها
وقيل المعنى انهم جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم وهذا أقيد (من يهتدى
الله) أي يرشده الى دينه أو يتول هدايته (فهو المهتدى) لما أمر به وشرع له لعباده (ومن
يضل) أي يتول ضلالته (فأولئك هم الخاسرون) الكاملون في الخسران من هداة فلا
مضل له ومن أضله فلا هادي له ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن أخرجه مسلم والنسائي وابن

عليه وسلم أسألك وأنت تسأل غيرك
فقال أبو بكر وما تشكر بقول الله
تعالى خزا من مثل ما قتل من النعم يحكم
بهذا وعدل منكم فشاورت صاحبني
اذا اتفقنا على أمر أمرنا له
وهذا استناد جليل
منقطع بين معون والصدق ومثله
يحتل ههنا فيمن له الصدق الحكم
برفق وتؤدة لما رآه أعرايا جاهلاً
واعتادوا الجهل التعليم فاما اذا

ماجه وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خطبة بحمد الله وثني عليه بما هو أهله ثم يقول من يهدي الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له أصدق الحديث كتاب الله وأحسن الهدي هدي محمد صلى الله عليه وآله وسلم وشرا الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار ثم يقول بعثت أنا والساعة كهاتين فلو كان الهدي من الله البيان كما قالت المعتزلة لاستوى الكافر والمؤمن اذ البيان ثابت في حقهما فدل انه من الله التوفيق والعصمة والمعونة ولو كان ذلك للكافر لا هدي كما اهتدى المؤمن (ولقد ذرأنا لجهنم) أي خلقنا للتعذيب بها خلقا (كثيرا من) طائفتي (الجن والانس) جعلهم سبحانه للنار بعدله وبعمل أهلها يعملون وقد علم ما هم عاملون قبل كونهم كائنات في الاحاديث العجيبة وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن التمار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لما ذرأ الجهنم من ذرأ كان ولد الزنا من ذرأ الجهنم وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلق الجنة أهلا خلقهم لهواهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لهواهم في أصلاب آبائهم آخرجه مسلم (لهم قابض لا يفقهون بها) شيامن أمور الآخرة جعل سبحانه قلوبهم لم كانت غيرة فافقه لما فيه نفقههم ورشادهم غير فافقه مطلقا وان كانت تنفقه في غير ما فيه النفع والرشاد فهو كالعدم والنفقه في اللغة الفهم والعلم بالشئ يقال فقه الرجل فهو فقيه اذ فهم وهكذا معني (ولهم أعين لا يبصرون بها) طريق الهدي والحق (ولهم آذان لا يسمعون بها) الحق فان الذي اتى من الاعين دوا وبصار ما فيه الهداية للتفكير والاعتبار وان كانت مبصرة في غير ذلك والذي اتى من الآذان هو سماع المواظ على النافعة والشرائع التي اشغلت عليها الكتب المتزلة وما جاءت به رسل الله عليهم الصلاة والسلام وان كانوا يسمعون غير ذلك (أو لئلا) المتصفون بهذه الاوصاف (كالانعام) أي البهائم في انتفاء انتفاعهم بهذه المشاعر مع وجود خافهم والعرب تقول مثل ذلك لمن ترك استعمال بعض جوارحه فيما لا يصلح له ثم جعلهم شرا من الانعام فقال (بل هم أضل) أي حكم عليهم عليهم بانهم أضل منها لانهم اتدبروا بسوء الامور ما يتفهموا ويضربوا فتنتفع بما يقع ويتجنب ما يضر وهو لا يعيرون بين ما يتفهم وما يضر باعتبار ما طلبه الله منهم وكلفهم به بل يقدمون على السارعة (أو لئلا هم الغافلون) حكم عليهم بالغفلة الكاملة لما هم عليه من عدم التمييز الذي هو من شأن من له عقل وبصر وسمع (ولله الاسماء) ذكر ذلك في أربع سور في القرآن أولها هذه السورة وثانيها في آخر بني اسرائيل وثالثها في أول طه ورابعها في آخر الحشر وهذه الآية مشتملة على الاخبار من الله سبحانه بحاله من الاسماء على الجمل دون التفصيل (الحسن) تأنيث الاحسن أي التي هي أحسن الاسماء لانها على أحسن معنى وأشراف مدلول وقيل الحسنى مصدر ووصف به كالرجعي وأفرده كما أفرده وصفه ما لا يعقل وقد أخرج أحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وأبو عوانة وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن منبته وابن مردويه وأبو نعيم

كان المعتز منسوبا الى العلم فقد قال ابن جرير حدثنا هناد وأبو هشام الرافعي قال احداثا وكيع بن الجراح عن المسعودي عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال خرجنا بجنايا فكا اذا صلينا الغداة أفدنا ر واحدا فنقشاني يتحدث قال فيينا نحن ذات غداة انزع لنا غلي أو مريح فرماه رجل كان معنا فحجر فبأ خطا حساه فركب وودعه ميتا قال فعظمنا

والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن لله تسعة وتسعين
اسما مائة إلا واحدا من أحصاها دخل الجنة أنه وتر يحب الوتر وفي لفظ ابن مردويه
وأبي نعيم عن دعائها استجاب الله دعاءه وزاد الترمذي في سننه بعد قوله يحب الوتر هو الله
الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الى قوله الصبور وهي معروفة هكذا أخرجه الترمذي
هذه الزيادة عن أبي هريرة مرفوعة وقال هذا حديث غريب وقد روي من غير وجه عن
عن أبي هريرة ولا يعلم في كثير من الروايات ذكر الاسماء الا في هذا الحديث قال ابن كثير
في تفسيره والذي عول عليه جماعة من الحفاظ أن سر الاسماء مدرج في هذا الحديث
وانهم جمعوه من القرآن ثم قال يعلم ان الاسماء الحسنى ليست مختصرة في التسعة
والتسعين بديل ما رواه أحمد في مسنده عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم انه قال ما أصاب أحد أقط هم ولا حزن فقال اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن
أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت
به نفسك أو أنزلت في كتابك أو علمته أحد من خلقك أو أسألت به في علم الغيب عندك
الحديث وقد أخرجه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه بمثله انتهى وأخرجه البيهقي في الاسماء
والصفات قال النووي اتفق العلماء على ان هذا الحديث ليس فيه حصر لاسمائه سبحانه
وليس معناه انه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين وانما المقصود أن من أحصاها
دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة بأحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء انتهى
قال ابن حزم جاءت في احصائها يعني الاسماء الحسنى أحاديث مضطربة لا يصح منها شيء
أصله وقد أخرجهما بهذا العدد الذي أخرجه الترمذي ابن مردويه وأبو نعيم عن ابن
عباس وابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره كراهوا لا أدري كيف استأذنه
وعن أبي جعفر محمد بن الصادق قال هي في القرآن ثم سردها سورة قسورة وقد ذكر
ابن حجر في التلخيص انه تتبعها من الكتاب العزيز الى ان حررها منه تسعة وتسعين
ثم سردها ويؤيدها ما أخرجه أبو نعيم عن ابن عباس وابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لله تسعة وتسعون اسما من أحصاها دخل الجنة وهي في القرآن
وقد أطال أهل العلم الكلام على الاسماء الحسنى حتى ان ابن العربي في شرح الترمذي
حكى عن بعض أهل العلم انه جمع من الكتاب والسنة من أسماء الله اثنتي عشرة ومعنى
أحصاها حفظها قاله البخاري وبه قال أكثر المحققين وبعضه الرواية الاخرى من
حفظها دخل الجنة وقيل العدد أي عددها في الدعاء بها وقيل المعنى من أطلقها وأحسن
المراعاة لها وقيل أحضر سيالها عند ذكرها معانها وتفكر في مدلولها والاول أولى
وقد ذكر الرازي في هذا المقام بحثا في ان الاسم عين المسمي أو غيره وهو مع ما يكلف الله
به عباده وفي قوله (فادعوه) دليل على ان أسماء الله سبحانه وتعالى لا اصطلاحية
والمعنى يسبوه أو يجرها عليه واستعملوها فيه دعاء ونداء وغبر ذلك فلا تسبوه بغيرها مع ما لم
يرد إطلاقه عليه تعالى أمرهم بأن يدعوه بها عند الحاجة فإنه اذا دعي بأحسن أسمائه
كان ذلك من أسباب الاجابة (وذروا الذين يلحدون) اللحد الميل والانحراف

عليه فلما قدمنا مكة خرجت معه
حتى أتينا عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فقص عليه القصة قال والى
جنبه رجل كأن وجهه قلب فضة
يعني عبد الرحمن بن عوف فالتفت
عمر الى صاحبه فكاهه قال ثم أقبل
على الرجل فقال أعدا قتلته أم خطأ
فقال الرجل لقد نعتدت رمية وما
أردت قتله فقال عمر ما رأك الا
أشركت بين العمد والخطا العمد الى

وترك القصد يقال لحد الرجل في الدين وأخذ إذا مال ومنه اللحد في القبر لأنه في ناحيته
قال ابن عباس الأحاد التكذيب وقال عطاء هو المضاهة وقال الاعش يدخلون فيها
ماليس منها وقال قتادة يشركون والأحاد (في أسمائهم) سبحانه يكون على ثلاثة أوجه
أما بالتغير كما فعله المشركون فانهم أخذوا اسم اللات من الله والعزى من العزى ومنه
من اللات قاله ابن عباس ومجاهد أو بالزيادة عليها بأن يختبروا أسماء من عندهم لم يأذن
الله بها قال أهل المعاني هو تسميته بما لم يسم به نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة
لأن أسماء كلها توقيفية فلا يجوز فيها غير ما ورد في الشرع بل يدعو به أسماءه التي وردت
في الكتاب والسنة على وجه التعظيم أو بالنقصان منها بأن يدعو ببعضها دون بعض
ولا يسميه باسم لا يعرف معناه ولا باسم قسمه من القرابة والمعنى أتركهم لا تتجاوزهم
ولا تعرضوا لهم وعلى هذا المعنى فلا يمتنع من سوء خبايا القتل وقيل معناه الوعد كقوله
تعالى ذرني ومن خلقت وحيداً وقوله ذرهم يا كافر تمتعوا وهذا أولى لقوله (سيحزون
ما كانوا يعملون) فإنه وعيد لهم ينزل العقوبة وتحذير للمسلمين أن يفعلوا كفعالهم
وقد ذكر مقاتل وغيره من المفسرين أن هذه الآية نزلت في رجل من المسلمين كان
يقول في صلاته يا رحمن يا رحيم فقال رجل من المشركين أليس يزعم محمد وأصحابه أنهم
يعبدون رباً واحداً يخال بال هذا يدعور بين اثنين حكى ذلك القرطبي (وعين خلقاً) أي
من جملة من خلقه الله (أمة) وعصاة ورجاعة (يعبدون) الناس متلبسين (بالحق)
أو يهودونهم بما عرفوه من الحق (وبه) أي بالحق (يعبدون) بينهم قبل هم من هذه الأمة
وهم المهاجرون والأنصار والتابعون لهم بإحسان قاله ابن عباس وعن الكلبي هم من
آمن من أهل الكتاب وقبل هم العلماء والدعاة إلى الدين وقبل أنهم الفرقة الذين لا يزالون
على الحق ظاهرين كما ورد في الحديث الصحيح عن معاوية قال وهو يخطب سمعت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم
ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك أخرجه البخاري ومسلم وعن ابن جريج
قال ذكروا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هذه أمتي يحكمون ويقضون ويأخذون
ويعطون وعن قتادة قال بلغنا أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول إذا
قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة الآية وعن
الربيع في الآية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن من أمتي قوماً على الحق
حتى ينزل عيسى بن مريم متى نزل أخرجه ابن أبي حاتم وفي الآية دليل على أنه لا يتخلو
زمان من قائم بالحق يعمل به ويهدي إليه قبل وفيه دلالة على أن أجماع كل عصر حجة
والبحث في ذلك مفصل في الأصول ثم لما بين حال هذه الأمة الصالحة بين حال من يخالفهم
فقال (والذين كذبوا بآياتنا) يريد به جميع المكذبين بآيات الله وهم الكفار وقبل المراد
بهم أهل مكة والأول أولى لأن صيغة العموم تتناول الكل الأما دل الدليل
على خروجه منه (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) الاستدراج هو الأخذ بالتدريج
منزلة بعد منزلة والدرج كقالب الشيء يقال أدرجته ودرجته ومنه إدراج الميت في أكفانه

شاة فاذبحها وتصدق بلحمها واتق
بأهاها قال فقمنا من عنده فقلت
لصاحبي أيهم الرجل عظم شعراً لله
فأدري أيهم المؤمنين ما بقيت
حتى سألت صاحبه أعمد إلى نافتك
فأشهره ففعل ذلك يعني أن يجزي
عنك قال قبيصة ولا تأذ كراية
من سورة المائدة يحكم به ذو العدل
منكم فبلغ عمر مقاتل فلم يقبل ما منه
الأومعة الدرة قال فعلم الأصاحي

وقيل هو من الدرجة فالاستدراج ان يخطو درجة بعد درجة الى المقصود ومنه درج
 الصبي اذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب طواش ما بعد شئ ودرج القوم مات بعضهم
 في اثر بعض والمعنى سنستدينهم قليلا قليلا الى ما يليكهم وذلك باذراء النعم عليهم
 وانسانهم شكر هافينهم كون في الغواية وتنكبون طرق الهداية لا عتارهم بذلك وانه
 لم يحصل لهم الاعمالهم عند الله من المنزلة والرفقة قال الازهرى سنأخذهم قليلا قليلا
 من حيث لا يحتسبون وقال السدى سنأخذهم من حيث لا يعلمون قال عذاب بدر وعن
 يحيى بن المني قال كلما أخذوا ذنبا جددنا لهم نعمة تنسيهم الاستغفار ورويه قال الضحاك
 وقال سفيان نسبغ عليهم النعمة ونغمعهم شكرها وعن ثابت البناني ان سئل عن
 الاستدراج قال ذلك مكر الله بالعباد المضيعين قال الكلبي زين اعمالهم غمهم لكهم
 بهاروى ان عمر بن الخطاب لما حبل اليه كنوز كسرى قال اللهم انى أعوذ بك أن أكون
 مستدرجا فاني سمعتك تقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون (وأولى) الاملاء الامهال
 والتطويل أى أطيل (لهم) المدة وأمهالهم ليقادروا في الكفر والمعاصي وأخر عنهم
 العقوبة (ان كيدى متين) جملة مقررة لما قبلوا من الاستدراج والاملاء ومؤكد له
 والكيد المكر والمتين الشديد القوى وأصله من التث وهو الهم الغليظ الذى على جانب
 الصاب لانه أقوى ما فى الحيوان وقدمت بالضم بين متانه أى قوى والمعنى ان أخذنى
 أو مكرى شديد لبطاق قال ابن عباس كيد الله العذاب والنعمة قال في الكشف سماه
 كيدا لانه شبهه بالكيد من حيث انه في الظاهر احسان وفى الحقيقة خذلان وفى الآية
 دليل على مسئلة القضاء والقدر وان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل
 وهم يسئلون (أولم يتفكروا) الاستفهام للانكار عليهم حيث لم يتفكروا في شأن رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم وفيما جاء به (ما بصاحبهم من حسنة) ما الاستفهام
 الانكارى والجنة مصداق وقع منهم التكذيب ولم يتفكروا أى شئ من جنون كائن
 بصاحبهم كما يزعمون فانهم لم يتفكروا والوجدوا زعمهم باطلا وقولهم زورا وجهنا وقيل أى
 ليس بصاحبهم شئ مما يدعون من الجنون فيكون هذا رد القولهم بأبيها الذى نزل عليه
 الذكر انك الجنون ويكون الكلام قد تم عند قوله أولم يتفكروا والوقف عليه من الاوفاف
 الحسنة عن قتادة قال ذكر لنا ابنى الله صلى الله عليه وآله وسلم قام على الصفا فذاعا
 فرسا فخذل هذا بنى فلان يابى فلان يصوت بأسم الله ووقائع الله الى الصباح حتى
 قال فائل ان صاحبكم هذا الجنون بات يصوت حتى أصبح فأنزل الله هذه الآية وانما نسبوه
 الى الجنون وهو يرى منه لانه صلى الله عليه وآله وسلم خالفهم في الاقوال والافعال
 لانه كان معرضا عن الدنيا ولذا تم اقباله على الآخرة ونعيمها مستغلا بالادعاء الى الله
 وانذار بأسمه ونعمته ليلا ونهارا من غير ملال ولا خجل فعند ذلك نسبوه الى جنون فبرأه
 الله من الجنون وقال (ان هو الاذير مبين) أى بن الانذار والجملة مقررة لمضنون ما قبلها
 ومبينة لحقيقة حال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أولم ينظروا فى ملكوت السموات
 والأرض) الاستفهام للانكار والتوبيخ والتقريع ولقصد التعجب من اعراضهم عن

ضربا بالذرة أقتلت فى الحرم وسفقت
 فى الحكم قال ثم أقبل على ثقلت
 بأمر المؤمنين لأجل لك اليوم
 شأ يحرم عليكم منى فقال يا قبيصة
 ابن جابر ائنا لك شاب السن فسيح
 الصدر بين اللسان وان الشاب
 يكون فيه تسعة اخلاق حسنة
 وخلق سيئ فمفسد الخلق السيئ
 الاخلاق الحسنة قائلا وعثرات
 الشباب وروى هشيم هذه القصة

النظر في الآيات النبوية الدالة على كمال قدرته وقدرته بالالهية

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

والمكتوب من أنبىة الملائكة ومعناه الملائكة العظمى وقد تقدم بيانه والمعنى أن هؤلاء لم يتفكروا حتى يتفكروا بالتفكير ولا نظروا في مخلوقات الله حتى يتدبروا بذلك إلى الاعتراف به بل هم متبادرون في ضلالاتهم خاضعون في عواديهم لا يعملون فكرا ولا يعملون نظرا (وما خلق الله) أي ولم يطرأ فمما خلق (من شيء) من الأشياء كأنما كان فان في جميع مخلوقاته عبرة للعالمين وموعظة للمتفكرين سواء كانت من جلال مصنوعاته كالمكتوبات السموات والأرض أو من دقائقها من سائر مخلوقاته (وأن) أي أو لم ينظروا في أن الشان والحديث (عنى أن يكون قد اقربنا جلهم) فيكونون عن قرب والمعنى أنهم إذا كانوا يجوزون قرب آجالهم فبالهم لا يظنون فيمنعهم تدبره وينتفعون بالتفكير فيه والاعتبار به واقفعل هنا بمعنى الفعل المجرد أي قرب وقت آجالهم (فبأي حديث بعده) الضمير للقرآن وقيل لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل للأجل المذكور قبله وقيل للضمير رجع إلى ما تقدم من التفكر والنظر في الأمور المذكورة أي بأي حديث بعده هذا الحديث المتقدم بيانه (يومنون) وفي هذا الاستفهام من التقرير والتوبيخ بما لا يقادر قدره والجلالة الاستفهامية سبقت للتعجب أي اذلم يومنون بهذا الحديث فكيف يؤمنون بغيره وجملة (من يضلل الله فلا هادي له) مقرر لما قبلها أي هذه الغفلة منهم عن هذه الأمور الواضحة البينة ليس إلا لكونهم عن أضله الله ومن يضله فلا يوقد له من يهديه إلى الحق وينزعه عن الضلالة البينة (ويؤدبرهم في طغيانهم يعمهون) أي يتعمرون وقيل يزددون ولا يمتدنون سيلا (يستألفونك) استألف منسوق ببيان بعض احكام ضلالهم وطمعناهم والستألفونهم اليهود وقيل قريش (عن الساعة) أي القيامة وهي من الاسماء الغالبة واطلاقها على القيامة لوقوعها أنفة أولئذ تنزع حسابها وأولئذ ساعة عبد الله مع طولها في نفسها (آيات) ظرف زمان منبى على الفتح ومعناه متى واشتقاقه من أي وقيل من أين (مرسدا) أي أي وقت ارساؤها واستقرارها وحصولها وكأله شبهها بالنسبة القائمة في البر مأخوذ من ارساها الله أي أنبتها وقرى بفتح الميم من رست أي ثبت ومنه وقدر راسيات ومنه ربي الجبل والمعنى متى يشاء ويوقعها ورساها الله وقال الطيبي الرساها يستعمل في الأجسام الثابتة واطلاقه على الساعة تشبيه للمعاني بالأجسام وقال ابن عباس منتهى أي وقوعها قال والساعة الوقت الذي تتوالت فيه الخلائق وظاهر الإتيان السؤال عن نفس الساعة وظاهر آيات من ساهان السؤال عن وقتها فحصل من الجميع أن السؤال المذكور هو عن الساعة باعتبار وقوعها في الوقت المعين لذلك ثم أمره الله سبحانه بأن يحيت عنهم بقوله (قبل أن تعلمها) أي علم وقت ارساها باعتبار وقوعها (عند ربى) قد استأثر به لا يعلمها غيره ولا يمتدنى إليها سوا ذلك أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية (لا يعلمها) الخفية اظهرها للشيء يقال جنى فلان الخبر إذا أظهره وأوقعه أي لا يظهرها ولا يكشف عنها وقال مجاهد لا يأتي بها وقال السدي لا يرسلها

عن عبد الملك بن عمير عن قيسبة بنحوه ورواه أيضا عن حصين عن الشعبي عن قيسبة وذكرها مسجلة عن عمر بن بكر بن عبد الله المزني ومحمد بن سبرين بنحوه وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سحبة عن منصور عن أبي وائل أخبرني ابن جرير الجلي قال أصبت طبا و أنا محرم فذكرت ذلك لعمر فقال أنت رجل من اخوانك

(لوقمها الأهو) سبحانه الذات من غير أن يشعر به أحد من المخلوقين وفي استئثار الله سبحانه بعلم الساعة حكمة عظيمة وتدبير يليغ كسائر الأشياء التي أختارها الله واستأثر بعلمها وهذه الجلة مقررون ما قبلها أسينة لاستمرار تلك الحالة إلى حين قيامها (ثقلت في السموات والأرض) أي عظمت على أهلها ما وشقت على العالم العاوي والسفلي قيل معنى ذلك أنه لما خفي علمها على أهل السموات والأرض كانت ثقيلة لأن كل ما خفي عليه ثقل على القلوب وقسل المعنى لاقطعها السموات والأرض لعظمها لأن السماء تنشق والجحوم تنائر والجمارت تخب وقيل عظم وصفها عليهم وقيل ثقلت المسئلة عنها وقال ابن عباس يعني ليس شيء من الخلق إلا يصيبه من ضرر يوم القيامة وقيل ثقلت لأن فيها فناء وهم وموتهم وذلك ثقل على الأفئدة وقيل كل من أهلها من الملائكة والخلق أهم شأن الساعة حتى أني أن يغفل له علمها ويشق عليه حفظها ونقل عليه وهذه الجلة مستأنفة مقررون ما قبلها أيضا (لأننا نيكتم) الساعة (الابغثة) أي خفاء على حدين غفلة من الخلق وقد ورد في هذا الباب أحاديث كثيرة صحيحة هي معروفه وهذه الجلة كالتى قبلها في التقرير (يستأنفونك أن تك خفي عنها) استئثار مسوق لبیان خطتهم في توجيه السؤال إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شاعلى زعمهم أنهم عالم بالسؤال عنه قال ابن فارس الخفي العالم بالشيء والحقى المستقصى في السؤال يقال أخفى في المسئلة وفي الطلب فهو مخفى وخفى على التكثير مثل مخضب ومخضب والمعنى يسألونك عن الساعة كأنك عالم بها وكأنك مستقصى للسؤال عنها ومستكتر منه ومنطلع إلى علم بحيثما وعن معنى الباء وقيل المعنى كأنك خفي بهم والاول وهو معنى النظم القرآنى على مقتضى المسئلة العربى قال ابن عباس يقول كأن ينك وبينهم مودة وكأنك صدق لهم (قل انما علمها عند الله) أمره الله سبحانه بان يذكر ما أجاب به عليهم سابقا لتقرير الحكم وتأكيد كيدته قال في المدارك وعلى هذا تكرير العلماء في كتبهم لا يخالون فائدة انتهى وقيل ليس بشكرير بل أحسد هما معناه استئثار الله بهذا وعدم علم خلقه به لم يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل والآخر الاستئثار بكنهها نفسها ونقلها وشدها ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن علمها عند الله وأنه استأثر به حتى لا يسألوا عنه وقيل لا يعلمون السبب الذى لا جله أخفى علم وقت قيامها عن الخلق (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا) قال ابن جرير يعني الهوى والضلالة وهذه الجلة متضمنة لتأ كيد ما تقدم من عدم علمه بالساعة أيان تكون ومتى تقع لأنه إذا كان لا يقدر على جلب نفعه أو دفع ضرره (الاماشاء الله) سبحانه من النفع له والدفع عنه فبالأولى أن لا يقدر على علم ما استأثر الله بعلمه وفي هذا من اظهار العبودية والقرار بالجزع عن الأمور التي ليست من شأن العبيد والاعتراف بالضعف عن التحال ما ليس له صلى الله عليه وآله وسلم ما فيه أعظم زاجر وأبلغ واعظ لمن يدعى لنفسه ما ليس من شأنها ويتجمل علم الغيب بالتحكاة أو الرمل أو الطرق بالحصى أو الزجر قال النسفي أي أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسى اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كالمالك الاماشاء ما لى من النفع لى والدفع عني والاستئثار منقطع وبه قال ابن عطية

فليحكم عليك فاني عبد الرحمن
وسعدا لحكم على بيتس أعفرو قال
ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا
ابن عيينة عن بخارق عن طارق قال
أن رجلا رمى ظميا فقتله وهو محرم
فأتى عمر ليحكم عليه فقال له عمر
احكم معي فحكى فيه جدى قد جمع
الماء والشجر ثم قال عمر يحكم به ذوا
عدل منكم وفي هذا دلالة على جواز
كون القاتل احدا الحكمين كما قاله

وهو أبلغ في اظهار العجز ثم أكد هذا وقرره بقوله (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير) أي لو كنت أعلم جنس الغيب تعرضت لما فيه الخير فقلت إلى نفسي ووقيت ما فيه السوء وحتى لا يسئ وليكني عبد لأدري ما عند ربّي ولأما قضاءه في وقدرته في كيف أدري غير ذلك وأتم تكلف علمه وقيل المعنى لو كنت أعلم ما يريد الله عز وجل مني من قبل أن يعرفه لفعلمته وقيل لو كنت أعلم متى يكون لي النصر في الحرب لقانلت فلم أغلب وقيل لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسأل عنه وقيل لو كنت أعلم وقت الموت لاستكثرت من العمل الصالح وقيل لو كنت أعلم وقت الخصب والجذب لاعتددت من الخصب للجذب وقيل غير ذلك والاولى جمل الآية على العموم فمدرج هذه الأمور وغيرها تحتها (وماسئى السوء) كلام مستأنف أي ليس لي ما تزعمون من الجنون والاولى انه متصل بما قبله والمعنى لو علمت الغيب ما سئى السوء وحذرت عنه كما قدمنا ذلك وقال ابن جريج لا يصيبني الفقر وقال ابن زيد لا تجتنب ما يكون من الشر قبل أن يكون وقال الكرخي أي ما سئى سوء يمكن التفصي عنه بالتوقى عن موجباته والمدافعة بموانعه لاسوء ما فأن منه ما لا يدفعه (إن أنا لا أنذير وبشير) أي ما أنا إلا مبلغ عن الله أحكامه (لقوم يؤمنون) أي كتب في الازل انهم يؤمنون فانهم المتدعون به فلا يشاقى كونه بشيرا ونذيرا للناس كافة واللام في لقوم من باب التنازع فغند البصر بين تتعلق ببشير وعند الكوفيين بنذير وقيل نذر بالنار للكافرين وبشير بالجنة للمؤمنين وعلى هذا امتعلق النذارة محمدوف والذي أخير به صلى الله عليه وآله وسلم عن المقيبات وقد جانت بها أحاديث في الصحيح فهو من قبيل المعجزات ومن قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ذلك على سبيل التواضع والادب فقد أبعد الجمعة بل قاله صلى الله عليه وآله وسلم معتقدا بذلك وان الله هو المستأثر بعلم الغيب والمعجزات مخصوصة من هذا العموم كما قال تعالى الامن ارتضى من رسول (هو الذي خلقكم) خطاب لاهل مكة (من نفس واحدة) أي آدم قاله جمهور المفسرين والتأنيب باعتبار لفظ النفس وهذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر نعم الله على عباده وعدم مكافئتهم لها بما يجب من الشكر والاعتراف بالعبودية وانه المتفرد بالالهية (وجعل منها) أي من هذه النفس وقيل من جنسها كما في قوله تعالى جعل لكم من أنفسكم أزواجا والاول أولى (زوجها) وهى حوا خلقها من ضلع من أضلاع (ليسكن) عليه للجعل أي لاجل ان يأنس (اليها) ويطمئن بها فان الجنس بمنزلة أسكن واليه أنس وكان هذا في الجنة كما وردت بذلك الاخبار ثم ابتدأ سبحانه بحالة أخرى كانت بينهما في الدنيا بعد هبوطهما فقال (فلما تغشاهما) أي آدم وزوجه والغشى كناية عن الوفاق أي فلما جامعها كنى به عن الجماع أحسن كناية لان الغشيان اتيان الرجل المرأة وقد غشها وتغشاهما اذا علاها وتجلها (جملات جملا خفيقا) أي عقلت به بعد الجماع والمشهور ان الحمل بالفتح ما كلن في بطن أو على شجرة والحمل بالكسر خلافه وقد حكى في كل منهما الكسر والفتح وهو هنا ما مصدر فتيقة صب اتصاب المفعول المطلق أو والخين المحول فيكون مفعولا به ووصفه بالخفة لانه عند القاء اللطيفة أخف منه عند كونه علة

الشاقى وأجد رجحهما الله واختلفوا هل تستأنف الحكومة في كل ما يصيبه المحرم فيجب أن يحكم فيه ذوا عدل وان كان قد حكم من قبله الصحابة يرجع فيه الى عدلين وقال مالك وأبو حنيفة بل يجب الحكم في كل فسر وقد سواه وجدل الصحابة في مثل حكم أم لائله قوله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم وقوله تعالى هديا يبلغ الكعبة أي واصلا

وعند كونه علقته أخف منه عند كونه مضغعة وعند كونه مضغعة أخف مما بعده وقيل انه
 خف عليها هذا الخجل من ابتدائه الى انتهائه ولم يتجدد منه ثقلا كما تجدده الحوامل من النساء
 لقوله (فرت به) أى استمرت بذلك الخجل تقوم وتقع وتعضى فى حوائجها لا يتجدد به ثقلا
 ولا مشقة ولا كلفة وقرئ فرت به بالتحفيف أى فزعت لذلك وقرئ فارت به من المور
 وهو النجي والذهب قال سمرجة لا خفيفا لم يستن فرت به لما استبان حجلها وقال ابن
 عباس فرت به أى شكت أوجلت أى لا وعن الحسن سئل عن قوله فرت به قال لو كنت
 عربيا لعرفت انما هى اسقرت بالجل وعن السدي قال جلا خفيفا هى النطفة فرت به
 أى استمرت به وبه قال ابن عباس وعن معوية بن مهران قال استخففته والوجه الاول أولى
 لقوله (فلما أنشأت) فان معناه فلما صارت ذات نفس لكبر الوالد فى بطنها (دعوا الله)
 جواب لما أى دعا آدم وحواء (ربهما) ومالك أمرهما (ألن آتينا) ولدا (صاحا) عن
 أى صالح قال أشفقا ان يكون بهمة فقالا لن آتينا بشرا سويا وعن مجاهد نحوه وعن
 الحسن قال غلاما سويا أى مستويا الاعضاء خاليا عن العرج والعرج وغير ذلك وقيل
 ولدا ذكر الان الذكور ومن الصلاح (تكون من الشاكرين) لك على هذه النعمة وفى هذا
 الدعاء دليل على انهم قد علموا ان ما حدث فى بطن حواء من أثر ذلك الجماع هو من
 جنسهما وعلموا بثبوت النسل المتأخر عن ذلك السبب (فلما أتاهما صالحا) أى ما طلدها من
 الولد الصالح وأجاب دعاهما (جعل له شر كافيا) أى ما قرأ سائر أهل الكوفة بالجمع
 وقرأ أهل المدينة شر كافى التوحيد وأنكره الاخفش وأجيب عنه بانهم اجتمعت على
 حذف المضاف أى جعل له ذا شر كذا أو ذوى شر كذا وقال أبو عبيدة معناه حظا ونصيبا
 قال كثير من المفسرين انه جاء ابليس الى حواء وقال لها ان ولدت ولد اسميه باسمى فقالت
 وما اسمك قال الحوت ولو سمى لها نفسه لعرفته فسمته عبيد الحوت فكان هذا شر كافى
 التسمية ولم يكن شر كافى العبادة ولكن قصدت بتسميته الولد بعبد الحوت ان الحوت
 سبب لبقاء الولد فعاثت بها على ذلك من حيث انها انظرت الى السبب دون المسبب وقدرت
 هذا بطرق والفاظ عن جماعة من الصحابة ومن بعدهم ويدل له حديث سمرجة عن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سمى
 عبيد الحوت فانه يعيش فسمته عبيد الحوت فعاش فكان ذلك من وجع الشيطان وأمره
 أخرجه أحد الترمذى وحسنه وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم والرويانى والطبرانى
 وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه وفيه دليل على ان الجماع شر كافيا أى ما هو
 حواء دون آدم وقوله جعل له شر كافى بصيغة التثنية لا نافية ذلك لانه قد يستند فعل الواحد
 الى اثنين بل الى جماعة وهو شائع فى كلام العرب وفى الكتاب العزيز من ذلك الكثير الطيب
 قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات ثم قال فى هذه السورة فالان بنا خلقنا أنفسنا وقال فلا
 جناح عليهم ما فهم افتتد به والمراد به الزوج فقط قاله القراء واتخذ كره ما جيعا
 لاقتراهم ما وقال تعالى نسبا حوتهم ما واتما الناس يوشع دون موسى وقال تعالى يخرج
 منهم ما لا يؤمنون والمرجان واتما يخرج من أحدهما وهو المالح وقال تعالى يا معشر الجن

الى الكعبة والمراد وصوله الى الحرم
 بان يذبح هناك ويفرق لحسه على
 مساكين الحرم وهذا أمر متفق
 عليه هنا وقوله أو كفارة طعام
 مساكين أو عدل ذلك صيا ما أى
 اذا لم يجد المحرم مثل ما قتل من النعم
 أو لم يكن الصيد المقتول من ذوات
 الامثال أو قلنا بالتخفيف فى هذا المقام
 بين الجزاء والا طعام والصيام كما
 هو قول مالك وأبى حنيفة وأبى

والانس ألم بأنكم رسل منكم وانما الرسل من الانس دون الجن لكن لما جعوا مع الجن
في الخطايا ضح هذا التركيب وقال تعالى ألقيا في جهنم والخطايا لو احدث دون اثنين وفي
الحديث المرفوع اذا سافرتما فاذا بالمراد اذ خدعما وقال امرؤ القيس

يقابلن من ذكري خبيب ومنزل * وقد أكر الشعر ا من قولهم خليل والمراد بهما
الواحد دون الاثنين وعلى هذا معنى الآية الكريمة جعل أحد ههنا الشر كما هو حواء اذا
عرفت هذا علت ان المصير الى هذا التأويل الذي ذكرناه متعين وقد عارضه الكتاب والسنة
وكلام العرب والحديث المتقدم ليس فيه الاذ كبر حواء وقد استشكل هذه الآية بجع من

أهل العلم لان ظاهرها صريح في وقوع الاثر الله من آدم عليه السلام والاينيه
معصومون عن الشر ثم اضطررنا الى التفتي من هذا الاشكال فذهب كل الى مذهب
واختلفت أقوالهم في تأويلها اختلافا كثيرا حتى انكر هذه القصة جماعة من المفسرين
منهم الرازي وأبو العود وغيرهما وقال السدي هذا افضل من آية آدم خاصة في آية
العرب وعن أبي مالك نحوه وقال الحسن هذا في الكفار يدعون الله فاذا آتاهما صالحا

هودا ونصرا وقال ابن كيسان هم الكفار سموا اولادهم بعبد العزى وعبد الشمس وعبد
الدار ونحو ذلك وقيل هم اليهود والنصارى خاصة قال الحسن كان هذا في بعض أهل
الملل وليس بآدم وقيل هذا خطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم وهم آل قصى وحسنه الزمخشري وقال هذا تفسير حسن لا اشكال فيه وقيل
معناها على حذف المضاف أي جعل اولادهم اشر كما يدل به ضمير الجمع في قوله الآية عما
يشركون ويأباه ذكر النسبي والفعال وإرضاه الرازي وقال هذا جواب في غاية الصحة
والسادوية قال جماعة من المفسرين وقيل خاطب كل واحد من الخلق بقوله خلقكم

وجعل من جنسه زوجة قال البغوي وهذا قول حسن لولا قول السلف بخلافه وقيل ان
هذه القصة لم تصح وانما عصى من كان في ظهر آدم من ذريته وكان آدم انجودج التبيدير
فظهرت ورثت خطايا أبي آدم في ذاته كما ترى الصورة في المرأة لان ظهوره كان كالسفيمة
لسائر اولاده وقيل معنى من نفس واحدة من هيئة واحدة وشكل واحد فعمل منها أي من
جنسها زوجها فلما تغشاه يعني جنس الذي كثر جنس الانثى وعلى هذا لا يكون لآدم وحواء
ذكر في الآية وتكون ضمائر التثنية راجعة الى الجنسين وقيل ان فاعل تغشاهما ضمير

راجع الى أحدهم والمعنى خلق الله الناس من آدم وكان بدء خلقهم من خلق من آدم
زوجته ليسكن اليها فحصل منهم النسل ثم رجع الى أول الكلام وهو ان الله خلقهم فلم
يشكروا ولم يؤدوا حقه وذلك ان أحدهم لما تغشى امرأته فحملت جلا خفيفا فحصل
بسبب ذلك الاختصار غموض في الآية وأصل الكلام عام وكانت حواء من جنس ذلك فلا
يجب صدق جميع خصوصيات الآيات عليها وانما يجب وجود أصل القصة وقد يؤخذ
هذا الوجه من قوله تعالى في موضع آخر الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها
وبت منهم راجلا كثيرا ونسأهم هذا قال الشيخ أجود لي الله المحدث الذي هو ربه الله
وهذا الأقوال كلها متقاربة في المعنى متخالف في المبنى ولا يتناول كل واحد منها من بعد

يوسف ومحمد بن الحسن وأحمد
قولي الشافعي والمشهور عن أحمد
رحمهم الله لظاهر الآية والقول
الاخر انها على الترتيب فصورة
ذلك ان يعدل الى القيمة فيقوم
الصيد المقتول عند مالك وأبي حنيفة
وأصحابه وجماد وإبراهيم وقال
الشافعي يقوم مثله من النعم لو كان
موجودا ثم يشتري به طعاما
فيصدق به لكل مسكين مدمسه

وضعف وتكلف بوجوه الاول ان الحديث المرفوع المتقدم يدفعه وليس في واحد من تلك الاقوال قول مرفوع حتى يعقد عليه ويصار اليه بل هي تفاسير بالاراء المنهى عنها المتوعد عليها الثاني ان فيه انحراف نظم الكلام سياقا وسياقا الثالث ان الحديث صرح بان صاحبه القصة هي حواء وقوله جعل منها زوجها انما هو لحواء من غير حافا القصة ثابتة ولا وجه لانكارها بالرأى المحض الرابع ان الحديث ليس فيه الا ذكر حواء وكان هذا شركا منها في التسمية ولم يكن شركا في العبادة قيل والشرك في التسمية أهون قلت وفيه بعد ظاهر لان الله تعالى ساق آيات التشنيع عليها وهو شرك وان لم يكن في العبادة وما قيل انهم انما قصدت ان الحشر كان سبب نجات الولد كما يسمى الرجل نفسه عبد ضيفه فهو خطأ لان الاعلام كما يقصد سبب المعاني العلمية كذلك قد يلاحظ معها المعاني الأصلية بالتبعية كما صرح به أهل المعاني وكان اسم أبي بكر الصديق في الجاهلية عبدا للكعبة واسم أبي هريرة عبد الشمس فغيرهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسماهما صديقا وعبد الرحمن وما قيل انهما سميت بعد الحشر باذن من آدم فهذا يحتاج الى دليل يدل عليه ويصح واني له الدليل واعلمها اسمته بغير اذن منه ثابت من ذلك والحاصل ان ما وقع انما وقع من حواء لامن آدم عليه السلام ولم يشرك آدم قط وعلى هذا فليس في الآية اشكال والذهاب الى ما ذكرناه متعين بعماد الكتاب والحديث وصون الجانب النبوة عن الشرك بالله تعالى والذي ذكره في تأويل هذه الآية الكريمة يرد كاه ظاهر الكتاب والسنة كانه قدم واذا جاءته الله بطل من عقل والله اعلم وما ذكرنا من صحة اطلاق المثنى على المفرد هو شائع في كلام العرب ولكنهم لم يذهبوا اليه في هذه الآية ولم يحط بذلك لئلا يهضم مع كونه ظاهرا لا محرا وواضح ومع انهم ذكروه وذهبوا اليه في غير هذا الموضع في غير واحد من مواضع في القرآن والحديث وغيرهما وهذا عجيب منهم غاية العجب (فتعالى الله عما يشركون) هذا ابتداء كلام مستأنف أراد به ان الله اهل مكة وقيل معطوف على خلقكم وما بينهما اعتراض وقيل أراد به حواء لانه يجوز اطلاق الجمع على الواحد وقيل يعود على آدم وحواء وابليس والاول اولى وبه قال السهين وليس لها تعلق بقصة آدم وحواء أصلا ولو كانت القصة واحدة لقال عما يشركون قال ابن الجوزي في كتابه النفيس قد تأتي العرب بكلمة الى جانب كلمة كأنهم معها وفي القرآن يريد أن يحتر حكمهم من أرضكم هذا قول الملا قال فرعون لماذا تأمرون انتهى فالضمير في يشركون يعود على الكفار والكلام قد تم قبله (أبشركون ما لا يخلق شيئا) الاستفهام للتوبيخ والتوبيخ أي كيف يجعل أهل مكة لله شريكا لا يخلق شيئا ولا يقدر على تقع اهلهم ولا دفع شر عنهم (وهو يخلقون) الضمير راجع الى الشركاء أي وهؤلاء الذين جعلوهم شركاء من الاصنام والسياطين مخلوقون وجعلهم جمع العقلاء لا اعتقاد من جعلهم شركاء انهم كذلك (ولا يستطيعون لهم) أي لمن جعلهم شركاء (نصرا) ان طلبوهم منهم (ولا أنفسهم نصرون) ان حصل عليهم شيء من جهة غيرهم ومن عجز عن نصر نفسه فهو عن نصر غيره وأعجز (وان تدعوهم الى الهدى) هذا خطاب للمشركين بطريق الالتفات المبني عن مزيد الاعتناء بأمر

عند الشافعي ومالك وفقهاء الخجزار
واختياره ابن جرير وقال أبو حنيفة
وأصحابه يطعم كل مسكين مدين وهو
قول مجاهد وقال أحمد مدين حذقة
أومدان من غيره فان لم يجدوا قلنا
بالتخفيف صام عن اطعام كل مسكين
يوما وقال ابن جرير وقال آخرون
بصوم مكان كل صاع يوما كما في
جزاء المذترفة بالخلق ونحوه فان
الشارع أمر كعب بن عجرة ان

التوبخ والتبكيك وبيان العجزهم عما هو أدنى من النصير المنقبي عنهم وأيسر وهو مجرد الدلالة
 على المطلوب من غير تحصيله للطالب أي وإن تدعوا هؤلاء الشر كاء إلى الهدى والرشاد
 بأن تطالبوا منهم أن يسيروا ويرشدواكم (لا يتبعوكم) ولا يجيبوكم إلى ذلك وهو دون
 ما تطالبونه منهم من جلب النفع ودفع الضر والنصر على الأعداء قال لا تنقش معناه
 وإن تدعوههم أي الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم وقيل يجوز أن يكون الخطاب للمؤمنين
 والضمير المنصوب للمشركين من سبق في علم الله أنه لا يؤمن والمعنى وإن تدعوا أيها
 المؤمنون المشركين لا يتبعوكم وفري لا يتبعوكم مشددا وخففا وهما الغتان وقال بعض
 أهل اللغة أتبعه مخففا إذا مضى خلفه ولم يذكره وأتبعه مشددا إذا مضى خلفه فأذكره
 (سواء عليكم أذعوتوهم أم أنتم صامتون) مستأنفة مقرر لمضمون ما قبلها أي دعاوكم
 لهم عند الشدة أذعوتوهم سواء لا فرق بينما لانهم لا يتبعون ولا ينصرون ولا يسمعون
 ولا يجيبون وقال أم أنتم صامتون مكان أم صمتكم في الجملة الأسمية من المبالغة في عدم
 إفادة الدعاء ببيان مساواة السكوت الدائم المستمر وقال محمد بن يحيى أتعاباء بالاحمية
 لكونهم رأس أي بمعنى مطابقة ولا أنفسهم ينصرون وما قبله (إن الذين تدعون من دون
 الله عباد أمثالكم) أخبرهم سبحانه بأن هؤلاء الذين جعلتهم لهم عبادا الله
 كما أنتم عباد له مع أنكم أكل منهم لأنكم أحياء تنطقون وتمشون وتسمعون وتصرون
 وهذه الأصنام ليست كذلك ولكنها أمثالكم في كونها مخلوقة لله مسخرة لأمه وهذا تقرير
 لهم بالغ وتوبيخ لهم عظيم قال مقاتل إنهم الملائكة والخطاب مع قوم كانوا يعبدونها
 والاولى وأولوا وأما وصفتها بأنها عباد مع أنها جادتنا فلا لها منزلة العقلاء على وفق
 معتقدهم ولذلك قال (فادعوههم فليستحيوا لكم) مقرر لمضمون ما قبلها من أنهم إن
 دعوههم إلى الهدى لا يتبعوهم وأنهم لا يستطيعونهم شيئا أي ادعوا هؤلاء الشر كاء فإن
 كانوا كآثر نعمون فليستحيوا لكم وأما وزد هذا اللفظ في معرض الاستهزاء بالمشركين
 (إن كنتم صادقين) فيما تدعونه لهم من قدرتهم على النفع والضرر وأنها الهة ثم ين
 غاية عجزهم وفضل عبادهم عليهم فقال (ألهم أرحل مشون بها أم لهم أيدي يطشون بها أم
 لهم أعين يصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها) الاستفهام التقرير والتوبيخ أي هؤلاء
 الذين جعلتهم شركاء ليس لهم شيء من الآلات التي هي ثابتة لكم فضلا عن أن يكونوا
 قادرين على ما تطالبونه منهم فانهم كآثر ون هذه الأصنام التي تعبدون على عبادتها
 ليست لهم أرحل مشون بها في تقع أنفسهم فضلا عن أن تشوا في تفعلهم وليس لهم أيدي
 يطشون بها كآطش غيرهم من الأحياء وليس لهم أعين يصرون بها كآصرون
 وليس لهم أذان يسمعون فكيف تدعون من هم على هذه الصفة من
 سلب الأدوات وبهذه المنزلة من العجز وأم في هذه المواضع هي المنطبعة التي بمعنى بل
 والهمزة كاذرة أمة النحو والاضراب المفاديل أتقال من توبيخ إلى توبيخ آخر والبطش
 هو الأخذ بقوة وعنف فما بين لهم حال هذه الأصنام وتعاور وجوه العجز والنقص لها
 من كل باب أخبره الله بأن يقول لهم (قل ادعوا شركاءكم) الذين تزعمون أن لهم قدرة على

يقسم فرأين ستة أو يصوم ثلاثة
 أيام والفرق ثلاثة أصع واختلفوا
 في مكان هذا الاطعام فقال الشافعي
 مكانه الحرم وهو قول عطاء وقال
 مجاهد أنه يطعم في المكان الذي
 أصاب فيه الصدف وأقرب الأماكن
 إليه وقال أبو حنيفة إن شاء أطمع
 في الحرم وإن شاء أطمع في غيره (ذكر
 أقوال السلف في هذا المقام)
 قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا

النفع والضرر واستعينوا بهم في عداوتي حتى يتبين عجزها (ثم كيدون) أنتم وهم جميعا
 بما شئتم من وجوه الكيد (فلا تنظرون) أي فلا تهلوني ولا تؤخرُوا الزوال الضرري
 من جهتهم أو الكيد المكر وليس بعد هذا التحدي لهم والتعجيز لأصنامهم شيء ثم قال
 قل لهم (إن ولى الله الذي نزل الكتاب) أي كيف أخاف هذه الأصنام التي هذه صفتها
 ولى ألبأ اليه وأستنصر به وهو الله عز وجل وهذه الجلة تعدل لعدم المبالغة وأولى
 الشيء الذي يحفظدو يقوم بنصرته ويمنع منه الضرر والكتاب هو القرآن أي أوحى
 إلى وأعزى برسالته (وهو) الذي (يتولى الصالحين) أي يحفظهم وينصرهم ويحول
 بينهم وبين أعدائهم والصالحون هم الذين لا يعدلون بالله شيئا ولا يعصونه وفي هذا مدح
 للصالحين وإن من سنته نصرهم (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفهم
 ينصرون) كرسبحانه هذا المزيدي التأكيد والتقرير ولما في تكرار التوبيخ والتقرير من
 الالهة لأمم مشركين والتقص بهم وظاهرا ورسوخ عقولهم وركاكة أحلامهم وقيل الأولى
 على جهة التقرير والتوبيخ والاخرى على جهة الفرق بين من تجوز له العبادة وبين هذه
 الأصنام وبالجلة هم من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم المفهوم من السوق فهو ما جلبا
 (وإن تدعوهن) أي المشركين قاله الحسن وقيل أي الأصنام (إلى الهدى لا يسبعوا)
 دعاءكم لأن آذانهم قد صمت عن سماع الحق فضلا عن المساعدة والامداد وهذا بلغ
 من نفى الاتباع (وتراهنهم) الرؤية بصرية (يتظنون اليك) أي يقابلونك كالناظر
 (وهم) أي حل كونهم (لا يصرون) جلة مبتدأة لبيان عجزهم عن الإبصار بعد بيان
 عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرار أصلا أو جلة حالية والمراد الأصنام أي أنهم
 يشبهون الناظرين ولا عين لهم يصرون بها قيل كانوا يجعلون للأصنام أعيناً من جواهر
 مصنوعة فكانوا بذلك في هيئة الناظرين ولا يصرون وقيل المراد بذلك المشركون أخبر
 الله عنهم بأنهم لا يصرون حين لم ينتفعوا بإبصارهم وإن أبصروا غير ما فيه نفعهم
 (خذ العفو) لما عدا الله سبحانه من أحوال المشركين ما عداه ونسفه رأيهم وضلال
 سعيهم أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يأخذ العفو من أخلاقهم يقال أخذت
 حق عفو أي سهلا وهذا نوع من التيسير الذي كان يأمر به رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم كما ثبت في الصحيح أنه كان يقول يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا والمراد بالعفو
 هنا ضد الجهد وقيل الفضل وما جابلا كافة والعفو التساهل في كل شيء وقيل المراد أخذ
 العفو من صدقاتهم ولا تشدد عليهم فيها وتأخذ ما يشق عليهم وكان هذا قبل نزول فريضة
 الزكاة عن عبد الله بن الزبير قال ما نزلت هذه الآية إلا في أخلاق الناس رواه البخاري
 قال مجاهد أخذ العفو من أخلاق الناس وأعمالهم من غير تحسيس (وأمر بالعرف)
 أي بالمعروف وقرئ بالعرف بضمين وهما العفتان والعرف والمعروف والعارفة كل خصلة
 حسنة ترتضيها العقول وتطمئن إليها النفوس وكل ما يعرفه الشارع وقال عطاء وأمر
 بقول لا اله الا الله والعموم أولى (وأعرض عن الجاهلین) أي إذا أقت الجاهلية عليهم في
 أمرهم بالمعروف فلم يفعلوا فأعرض عنهم ولا تعارهم ولا تسافههم مكافأة لما يصدر منهم

يحجب عن المفردة حسداً ناجز يعر
 منصور عن الحكم عن مقسم
 عن ابن عباس في قول الله تعالى
 فجاء مثل ما قيل من النعم يحكم به
 ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة
 أو كفارة طعام مساكين أو عدل
 ذلك صديما قال إذا أصاب المحرم
 الصيد يحكم عليه جزاءه من النعم
 فإن لم يجد نظر كم غنمه ثم قوم غنمه طعاما
 فصام مكان كل نصف صاع يوما

من المراء والسفاهة قيل وهذه الآية هي من جملة ما نسخ بآية السيف قاله عطاء وابن زيد
وقيل هي محكمة قاله مجاهد وقتادة وقيل أول هذه الآية وآخرها منسوخ وأوسطها
محكم قال الشعبي لما أنزل الله هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما هذا
يا جبريل قال لأدري حتى أسأل العالم فذهب ثم رجع فقال إن الله أمر أن تعفو عن
ظلمات وتعطي من حرمك وتصل من قطعك أخرجه ابن جرير وابن المنذر وغيرهما وعن
قيس بن سعد بن عباد قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى حجرة بن عبد
المطلب قال والله لأمثني بسبعين منهم فقام جبريل بهذه الآية أخرجه ابن مردويه
(ولما نزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله) النزع الوسوسة وكذا النزع والخس
والنسخ قال الزجاج النزع أدنى حركة تكون ومن الشيطان أدنى وسوسة وأصل النزع
الفساد يقال نزع مبتأى أفسد وقيل النزع الأغواء والمعنى مقارب أمر الله سبحانه
نبيه صلى الله عليه وآله وسلم إذا أدرك شيئا من وسوسة الشيطان أن يستعذ بالله وليأ
اليه في دفعه عنه وقيل أنه لما نزل قوله خذ العقرب قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف
يأرب بال غضب فزلت هذه الآية وفي الآية استعارة تبعية حيث شبه الأغراء على المعاصي
بالنزع واستعير النزع للأغراء ثم اشتق منه نزعك وجهه (أنه سمع علم) علمه لأمره
بالاستعانة أي استعذ به والنجي إليه فإنه يسمع ذلك منك ويعلم به وقيل الخطاب لكل أحد
والأول أولى والكلام خرج مخنجا لتقدير والترض فلا يقال لو كان النبي صلى الله عليه
وآله وسلم معصوما لم يكن للشيطان عليه سبيل حتى ينزع في قلبه ويحتاج إلى الاستعانة
(إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا) مقرر لمضون ما قبلها أي أن شأن
الذين يتقون الله وحالهم هو التذكروا لما أمر الله به من الاستعانة والالتجاء إليه عند ان
يسهم طائف من الشيطان وإن كان يسيرا وقرئ طيف مخففا ومشددا قال الخحاس كلام
العرب في مثل هذا الطيف بالتخفيف على أنه مصدر من طاف بطيف وقال الكسائي هو
مخفف مثل ميت وميت قال الخحاس ومعناه في اللغة ما يتجمل في القلب أو يرى في النوم
وكذا معنى طائف وقيل معنيان مختلفان فالأول التحيل والثاني الشيطان نفسه فالأول
من طاف الخيال بطوف طبقا ولم يقولوا من هذا طائف قال السهمي لأنه لا يتحيل لاحقة
له وأما قوله طاف عليهم طائف من ربك فلا يقال فيه طيف لأنه اسم فاعل حقيقة قال
الزجاج طفت عليهم أطوف وطاف الخيال بطيف وسميت الوسوسة والجنون والغضب
طيفا لأنها من الشيطان تشبه لما الخيال وذكر في الآية الأولى النزع وهو
أخف من الطيف لأن حالة الشيطان مع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أضعف من
حاله مع غيرهم وقال ابن عباس الطيف الغضب وقرأ سعيد بن جبير تذكروا بتشديد
الذال قال الخحاس ولا وجه له في العربية وقال السدي تذكروا أي إذا زلزلوا تذكروا وقيل
معناه عرفوا ما حصل لهم من وسوسة الشيطان وكيدهم وقال سعيد بن جبير هو الرجل
يغضب فيذكر الله فيكظم وقال مجاهد هو الرجل يلزم الذنب فيذكر الله فيقوم ويدعه
(فأذا هم) بسبب التذكر (مبصرون) أي منتبهون عن المعصية أخذون بأمر الله

قال الله تعالى أو كفارة طعام
مسكين أو عدل ذلك صياما قال
ابن أبي ريدان الطعام أو الصيام أنه إذا
وجد الطعام وجد جزاؤه ورواه
ابن جرير من طريق جرير وقال علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس هذا باطل
الكعبة أو كفارة طعام مسكين أو
عدل ذلك صياما إذا قتل الحرم شيئا
من الصيد عليه فيه فإن قتل طيبا
أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة فإن

عاصون للشيطان قاله ابن عباس وقيل على بصيرة وقيل انهم يصرون مواقع الخطا
 بالتذكر والتفكير وقيل مبصرون الحق من غير فيرجعون (واخوانهم يدفونهم) قيل
 المعنى واخوان الشياطين وهم الفجار من ضلال الانس على أن الضمير في اخوانهم يعود
 الى الشيطان المذكور سابقا والمراد به الجنس فجازا رجاع ضمير الجمع اليه والمعنى تقدمهم
 الشياطين (في القبر) وتكون مدد لهم وهذا التأويل هو قول الجمهور وعليه عامة
 المفسرين قال الزمخشري هو أوجه لان اخوانهم في مقابلة الذين اتقوا وقيل المعنى
 الشياطين الذين هم اخوان الجاهلين أو غير المتقين يدون الجاهلين أو غير المتقين في القبر
 وهذا تفسير قتادة وقيل المعنى واخوان الشياطين في القبر وهو الجمل بخلاف الاخوة
 في الله تعالى يدونهم أي يطاعتهم لهم وقبولهم منهم قال ابن عباس في الآية هم الجن
 يودون الى أوليائهم من الانس وسميت الفجار من الانس اخوان الشياطين لانهم
 يقبلون منهم ويتقدمون بهم وقال الزجاج المعنى والذين تدعون من دونه لا يستطيعون
 لكم نصرا ولا أنفسهم ينصرون واخوانهم يدونهم في القبر لان الكفار اخوان الشياطين
 وعلى هذا في الكلام تقديم وتأخير قال الكلبي لكل كفر أعز من الشياطين بطيل لقي
 الاخوان حتى يسقر عليه وقيل يزيدونهم من الضلالة يقال مدوأمدها وهما لغتان قال مكي
 ومدا كثر وقال أبو عبيد وجاعة من أهل اللغة أنه يقال اذا كثرت شيئا بنفسه مده
 واذا كثر بغيره قيل أمدده نحو مددكم ربكم وقيل يقال مددت في الشر وأمددت في الخير
 (ثم لا يقصرون) الاقصار الانتهاء عن الشيء وقال ابن عباس لا يسأمون والمعنى لا يقصرون
 الشياطين في مد الكفار في القبر ولا يكفون عن الضلالة ولا يتركوا الكفار لا يتركوا
 ولا يبرحوا وقال ابن عباس لا الانس يسكنون عما يعملون من السيئات ولا الشياطين
 تمسك عنهم وعلى هذا يحمل قوله لا يقصرون على فعل الانس والشياطين جميعا (واذا لم
 تأتهم) أي أهل مكة (بآية) مما اقترحوا (فالوالا) هلا (اجتنبها) يقال اجتنب الشيء
 يحجب جباه لنفسه أي جمعه أي هلا جمعها افعالا لها من عند نفسه وقيل لولا
 أحسنتم لولا ثلاثة فأنشأها قاله ابن عباس وقيل المعنى اختلقها يقال اجتنب
 الكلام اتكلمته واخترقته واخترعته اذا اجتنبته من عند نفسك كما وايقولون
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ترأخى الروح هذه المقالة فأمره الله بأن يجيب
 عليهم بقوله (قل) استمعين يا أيها الذين آمنوا ما كان في صدوركم من الحزن كما تزعمون بل
 (أعصاب ما يوحى الى من ربي) فبأمره إلى أو أنزل على أبلغته اليكم (هذا) أي القرآن
 المنزل على هو (بصائر من ربكم) يتصبر بها من قبلها جمع بصيرة وقيل البصائر الحجج
 والبراهين وقال الزجاج الفارق ولما كان القرآن سببا لبصائر العقول أطلق عليه اسم
 البصائر فهو من باب تسجيمة السبب باسم المسبب والبصيرة الحجة والاستبصار في الشيء
 قال الاخفش جعله هو البصيرة كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك (وهدي ورجحة
 لقوم يؤمنون) أي هو بصائر وهدي يهتدي به المؤمنون ورجحة لهم وذلك أن الناس
 متفاوتون في درجات العلوم ففهم من بلغ الغاية في علم التوحيد حتى صار كالشاهد وهم

لم يجد فاطعام ستة مساكين فان لم
 يجد فصيام ثلاثة أيام فان قتل ابلا
 أو شوه فعليه بقرعة فان لم يجدها
 أطعم عشرة من مساكين فان لم يجد
 صام عشرة يوما وان قتل لعامة
 أو حار وحش أو شوه فعليه
 بدنة من الابل فان لم يجد أطعم
 تسلا من مساكين فان لم يجد صام
 ثلاثين يوما رواه ابن أبي حاتم وابن
 جرير وزادوا الطعام مدمدب معهم
 وقال جابر الجعفي عن عمار الشعبي
 وعطاء مجاهد أو عدل ذلك صياما

أصحاب عين اليقين ومنهم من بلغ درجة الاستدلال والنظر وهم أصحاب علم اليقين ومنهم
 المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين وأصحاب حق اليقين فالقرآن للاولين بصائر
 والمستدلين هدى ولعمامة المؤمنين رجة وقال أبو السعود كون القرآن عزلة البصائر
 للقلوب متحقق بالنسبة الى الكل وبه تقوم الخشية على الجميع وأما كونه هدى ورجحة
 فمختص بالمؤمنين به اذ هم المقتدون من أنوارهم والمعتقون بأنارهم والجلال من تمام
 القول بالمأمورية انتهى (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) يستعمل انه من عند الله
 مستأنف ويحتمل انه من جملة المقول بالمأمورية أمرهم الله سبحانه بالاستماع للقرآن
 والانصات له عند قراءته لينتفعوا به ويتدبروا ما فيه من الحكم والمصالح وقال أبو
 البقاء الضمير لله بمعنى لاجله وفيه بعد قيل هذا الامر خاص بوقت الصلاة عند قراءة الامام
 ولا يختصك أن اللفظ أوسع من هذا والعام لا يصر على سببه فيكون الاستماع والانصات
 عند قراءة القرآن في كل حالة وعلى أي صفة مما يجب على السامع وقيل هذا خاص
 بقراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقرآن دون غيره ولا وجه لذلك وظاهر الامر
 الوجوب وهو قول الحسن وأهل الظاهر وقيل التذلل والاستجاب قال أبو هريرة نزلت
 في رفع الأصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة وفي لفظ عنه
 انهم كانوا يسكنون في الصلاة بحوائجهم فأمر بالسكوت واليه ذهب جمهور المفسرين
 كافي المعالم والكشاف وأنوار التنزيل وحاشية الكلايين وغيرها وقال ابن عباس يعني
 في الصلاة المفروضة وعن محمد بن كعب القرظي ومجاهد وعبد الله بن مغفل وابن مسعود
 نحوه وقد روى نحوه اذ عن جماعة من السلف وصرحوا بان هذه الآية نزلت في قراءة
 الصلاة من الامام وعن الحسن قال عند الصلاة المكتوبة وعند الذكر وعن ابن عباس
 في الصلاة وحين ينزل الوحي وقيل نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وبه قال
 سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء واختاره جماعة وفيه بعد دلالة الآية مكينة والجمعة انما
 وجبت بالمدينة والاولى وقال ابن عباس في الجمعة والعسدين وقال الرازي انه
 خطاب مع الكفار عند قراءة الرسول عليهم القرآن في معرض الاحتجاج بكونه محمدا
 على صدق نبوته وعند هذا يسقط احتجاج الخصوم بهذه الآية من كل الوجوه ثم ذكر
 ما يقوى ان حمل الآية على ما ذكر أو لى بوجوه وقال لو حملنا الآية على منع المأموم من
 القراءة خلف الامام فسد التنظيم واختل الترتيب فثبت ان حمله على ما ذكرناه أولى وهذه
 الآية لا دلالة فيها على هذه الحالة انتهى وأشار القاضي الى أن احتجاجهم بهذه الآية
 ضعيف وقال بعض محشييه أي مردود بخبر العديين لاصلاح لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
 انتهى أقول رواه الجماعة عن عباد بن الصامت وفي لفظ لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة
 الكتاب رواه الدارقطني وقال اسناده صحيح وصححه ابن القطان ولهذا شاهد من حديث
 أبي هريرة بهذا اللفظ مر فوعا أخرجه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما ولا جند بلفظ
 لا تقبل صلاة الا يقرأها يأثم القرآن وفي الباب عن أنس عند مسلم والترمذي وعن أبي
 قتادة عند أبي داود والنسائي وعن ابن عمر وجابر عند ابن ماجه وعن علي عند البيهقي وعن

قالوا انما الطعام مدمملان لا يبلغ
 الهدي رواه ابن جرير وكذا روى
 ابن جرير عن مجاهد وأساط عن
 السدي انها على الترتيب وقال
 عطاء وعكرمة ومجاهد في رواية
 الضحك وابراهيم الخفي هي على
 انذار وهي رواية الشيخ عن مجاهد
 عن ابن عباس واختار ذلك ابن
 جرير رحمه الله وقوله ليدوق وبال
 أمره أي أوجبنا عليه الكفارة
 ليدوق عقوبة فعله الذي ارتكب
 فيه الخيانة عفا الله عما سلف أي

عائشة وأبي هريرة والحديث يدل على تعيين فاتحة الكتاب في الصلاة وأنه لا يجزئ غيرها
واليه ذهب مالك والشافعي وجهور المالكية والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب المعتزلة
لأن النبي المذکور في الحديث يتوجه إلى الذات أن أمكن اتفقاؤها والاتوجه إلى ما هو
أقرب إلى الذات وهو الحصة لا الكمال لأن الحصة أقرب المجازين والكمال أبعدهما
والجمل على أقرب المجازين واجب وتوجه النبي إلى الذات ههنا يمكن كما قال الحافظ في
الفتح لأن المراد بالصلاة معناه الشرعي لا اللغوي لما تقر من أن ألفاظ الشارع بحمولة
على عرفه لكونه بعث لتعريف الشرعيات لا لتعريف الموضوعات اللغوية وإذا كان
المتنى الصلاة الشرعية استقام في الذات ولو سلم أن المراد هنا الصلاة اللغوية لكان
المتعين توجه النبي إلى الحصة أو الاجزاء إلى الكمال لأنها أقرب المجازين ولأن الرواية
المتقدمة مصرحة بالاجزاء فيعين تقديره وإذا تقر هذا فالحديث صالح للاحتجاج
به على أن الفاتحة من شروط صحة الصلاة لأن واجبها فقط لأن عدمه يستلزم عدم
الصلاة وهذا شأن الشرط وذهب الخنفية لظنهم قليل إلى أنها لا تجب بل الواجب آية
من القرآن قاله النووي والصواب ما قاله الحافظ أن الخنفية يقولون بوجوب قراتها
لكن ينو على قاعدتهم أنهم اجمع الوجوب ليست شرطا في صحة الصلاة لأن وجودها إنما
ثبت بالسنة والذي لا يتم الصلاة إلا بفرض والقرض عندهم لا يثبت بغيره على القرآن
وقد قال تعالى فاقروا ما تنسرون القرآن فالقرض قراءة ما تنسرون وتعين الفاتحة إنما ثبت
بالحديث فيكون واجبا يأثم من تركه ولا يجزئ الصلاة بدونها وهذا على رأي فاسد
حاصله رد كثير من السنة المظهرة بالبرهان ولا حاجة نيرة فكيف موطن من المواطن يقول
فيه الشارع لا يجزئ كذا ولا يقبل كذا ولا يصح كذا ويقول المتسكون بهذا الرأي يجزئ
ويقبل ويصح ولمثل هذا أخذوا السلف من أهل الرأي والكلام في ذلك تعقبوا ورادوا طول
جدا وقد قضى الوطرنه الشوكاني في نيل الاوطار فراجعهم ومن أدلتهم حديث أبي
سعيد بلفظ الصلاة لا بفاتحة الكتاب وغيرها قال ابن سيد الناس لا ندرى بهذا اللفظ
من أين جاء وقد صرح عن أبي سعيد عند أبي داود أنه قال أمرنا أن نقرأ فاتحة الكتاب
وما تنسرون وأنه ثقات وقال ابن سيد الناس أسنده صحيح ورجاله ثقات وصححه الحافظ
أيضا ومن أدلتهم حديث أبي هريرة عند أبي داود بلفظ الصلاة الا بقرآن ولو بقراءة
الكتاب ويجاب بأنه من رواية جعفر بن عيون وليس بثقة كما قاله النسائي وقال أحمد
ليس بقوي في الحديث وقال ابن عدي يكتب حديثه في الضعفاء وأيضاً قد روى أبو
داود هذا الحديث من طريقه عن أبي هريرة بلفظ أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم أن نادى أنه لا صلاة الا بقراءة الفاتحة فآزاد ورواه أحمد وليست الرواية الاولى
بأولى من هذه وأيضاً أين يقع هذه الرواية على فرض صحتها يجنب الاحاديث المصرحة
بفرضية فاتحة الكتاب وعدم اجزاء الصلاة دونها وقد نسب القول بوجوب الفاتحة في
كل ركعة النووي في شرح مسلم والحافظ في الفتح إلى الجمهور ورواه ابن سيد الناس في
شرح الترمذي عن علي وجابر وعن ابن عيون والاوزاعي وأبي ثور قال واليه ذهب أحمد

في زمان الجاهلية لمن أحسن في
الاسلام واتبع شرع الله
ولم يرتكب المعصية ثم قال ومن
عاد فينتقم الله منه أي ومن فعل
ذلك بعد تحريمه في الاسلام وبإلغ
الحكم الشرعي اليه فينتقم الله
منه والله عز وجل يقول قال ابن
بريج قلت لعطاء فاعف الله عما
سلف قال عما كان في الجاهلية قال
قلت ومن عاد فينتقم الله منه وعليه
مع ذلك الكفارة قال قلت فهل في
العود حدث تعلمه قال لا قلت فترى

وداود به قال مالك الا في التماسي واستدلوا ايضا على ذلك بما وقع عند الجماعة واللفظ
للجاري من قوله صلى الله عليه وآله وسلم للمسيء ثم افعَل ذلك في صلاتك كلها بعد ان
أخبر بالقراءة وفي رواية لاجد وابن حبان والبيهقي في قصة المسيء صلاته انه قال في آخره
ثم افعَل ذلك في كل ركعة وهذا الدليل اذا ضمه الى قوله في حديث المسيء ثم اقرأ ما تيسر
معك من القرآن ثم حمله على الفاتحة لما تقدم انتقض ذلك للاستدلال به على وجوب
الفاتحة في كل ركعة وكان قرضه لجل قوله في حديث المسيء ثم كذلك في كل صلاتك
فافعل على الجواز وهو الركعة وكذلك حل لاصلاة الا بفاتحة الكتاب عليه وبؤيد وجوب
الفاتحة في كل ركعة حديث أبي سعيد عند ابن ماجه بلفظ لاصلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة
بالجد وسورة في فريضة وغيرها قال الحافظ واستاده ضعيف وحديث أبي سعيد أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة رواه اسمعيل بن
سعيد الشاذلي صاحب الامام أحمد وظاهر هذه الأدلة وجوب قراءة الفاتحة في كل
ركعة من غير فرق بين الامام والمأموم وبين سر الامام وجهه ومن جعله المؤيد لذلك
ما أخرجه مالك في الموطأ والترمذي وصححه عن جابر موقوفا قال من صلى ركعة لم يقرأ
فيها بأبام القرآن لم يصل الامام وما أخرجه أحمد وابن ماجه عن عائشة قالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من صلى صلاة لا يقرأ فيها بأبام القرآن
فهو خداج ومثله عن أبي هريرة عند ابن ماجه من طريق محمد بن اسحق وفيه مقال
مشهور ولكنه يشهد له حديث أبي هريرة عند الجماعة الا البخاري بلفظ من صلى
صلاة لم يقرأ فيها فاتحة الكتاب فهو خداج ولا يقال ان الخداج معناه النقص وهو
لا يمتزج بالطلان لان الاصل ان الصلاة الناقصة لا تسمى صلاة حقيقة وأما حديث
أبي هريرة مرفوعا واذا قرأنا فتصوتوا رواه الخمسة الا الترمذي وقال مسلم هو صحيح فهو
عام لا يختص به على خاص وأما حديث عبد الله بن شداد مرفوعا من كان له امام فقرأه
الامام له قرأه واقره والدارقطني فقال في المتن وقد روى مسند من طرق كلها ضعاف
والصحيح انه مرسل انتهى قال الدارقطني وهو الصواب وقال الحافظ هو مشهور ومن
حديث جابر وله طرق عن جماعة من الصحابة كلها معادلة وقال في الفتح انه ضعيف عند
جميع الحفاظ وقد استوعب طرقه وعلله الدارقطني وهو عام ايضا لان القراءة مصدر
مضاف وهو من صيغ العموم وحديث عباد في هذا الباب خاص فلا معارضة وقال
في شرح المتن هو حديث ضعيف لا يصلح للاحتجاج به انتهى وأما قوله تعالى فاستمعوا
له وأنصتوا فذكر الجواب عنه وهو ايضا عام وحديث عباد خاص وبؤيد ذلك
الاحاديث المتقدمة والاشية القاضية بوجوب قراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة من غير
فرق بين الامام والمؤتم لان البراءة عن عهدتها انما تحصل بناقل صحيح لا بمثل هذه
العمومات التي اقترنت بما يجب تقديمه عليها وعن عبادة قال صلى بنا رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم الصبح فنقلت عليه القراءة فلما انصرف قال اني اراكم تقرؤن وراء
امامكم قال قلنا يا رسول الله اي والله قال لا تفعلوا الا بأبام القرآن فانه لاصلاة لمن لا يقرأ

سدا على الامام أن يعاقبه قال لا
هو ذنب تذهب فيما بينه وبين الله
عز وجل ولكن يقتدى برواه ابن
جبر وقيل معناه فيتمم الله منه
بالكفاة قاله سعيد بن جبيرة وعطاء
ثم الجبه وروى السلف والخلف
على انه متى قتل المحرم الصبي
وجب الجزاء ولا فرق بين الأول
والثاني وان تكرر ما تكرره سوء الخطأ
في ذلك والعمد وقال علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قال من قتل
شيئا من الصبي خطأ وهو محرم

بهارواه أبو داود والترمذي وفي لفظ فلا تقرأ بشئ من القرآن اذا جهرت به الايام
 القرآن رواه أبو داود والنسائي والدارقطني وقال رجاله كلهم ثقات وعنه أن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم قال لا يقرأ أحد منكم شئاً من القرآن اذا جهرت بالقراءة الايام
 القرآن رواه الدارقطني وقال رجاله كلهم ثقات وآخرجه أيضاً احمد والبخاري في جزء
 القراءة وصححه وابن حبان والحاكم والبيهقي من طريق ابن اسحق قال حدثني مكحول
 عن محمود بن ربيعة عن عباد بن عبد الله بن واقد وغيره عن مكحول ومن شواهد ما رواه
 أحمد من طريق خالد الحذاء عن أبي قلابة عن محمد بن أبي عائشة عن رجل من أصحاب
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلمكم تقرأون
 والامام يقرأ قالوا نال نفعل قال لا الا أن يقرأ أحدكم بفاتحة الكتاب قال حافظ اسناده
 حسن ورواه ابن حبان من طريق أيوب بن أبي قلابة عن أنس وليست بمعقولة ومحمد
 ابن اسحق قد صرح بالتحديث فذهبت مظنة تدليس به وتابعه من تقدم قال الشوكاني
 والحديث استدل به من قال بوجوب قراءة الفاتحة خلف الامام وهو الحق وظاهر الحديث
 الاذن بقراءة الفاتحة جهراً لانه استثنى من النهي عن الجهر خلفه ولكنه أخرج ابن
 حبان من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تقرأ في صلاتكم
 خلف الامام والامام يقرأ فلا تفعوا واولي قراءة أحدكم بفاتحة الكتاب في نفسه وآخرجه
 أيضاً الطبراني في الاوسط والبيهقي وآخرجه عبد الرزاق عن أبي قلابة مرسلًا وعن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انصرف من صلاة جهراً بالقراءة فقال
 هل قرأتم أي أحد منكم أنفاً قال رجل نعم يا رسول الله فقال اني أقول ما لي أأزع القرآن
 قال فانهي الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يجهر فيه
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الصلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن وآخرجه
 أيضاً مالك في الموطأ والشافعي وأحمد وابن ماجه وابن حبان وقوله فانهي الناس عن
 القراءة مخرج في الخبر كما يشهد الخطيب واتفق عليه البخاري في التاريخ وأبو داود وبعقوب
 ابن سفيان والذلي والخطابي وغيرهم قال النووي وهذا لا خلاف فيه بينهم
 والاستدلال به على عدم قراءة المؤتم خلف الامام خارج عن محمل النزاع لان الكلام في
 قراءة المؤتم خلف الامام سر أو المنازعة انما تكون مع جهر المؤتم لا مع سراره وأيضاً
 لو سلم دخول ذلك في المنازعة لكان هذا الاستغهام الذي للانكار عاماً لجميع القرآن
 أو مطلقاً في جميعه وحديث عبادة خاص أو مقيد وقد أجاب الملهدي في البحر عن حديث
 عبادة بأنه معارض بهذا الحديث وهي من معارضة العام بالخاص وهو لا يعارضه امام على
 قول من قال من أهل الاصول انه يني العام على الخاص مطلقاً وهو الحق فظاهر وأما على
 قول من قال ان العام المتأخر عن الخاص ناسخ له وانما يخص المتأخر والمتأخر بمدة
 لا يتسع فكذلك أيضاً لان عبادة روى العام والخاص في حديثه فهو من التخصيص
 بالمقارن فلا يعارض بالمقام على جميع الاقوال وأما الاحتجاج بحديث جابر فلم يصل الا

يحكم عليه فيه كما قتله فان قتل
 عمداً يحكم عليه فيه مرة واحدة
 فان عاد يقال له ينتقم الله منك كما
 قال الله عز وجل وقال ابن جرير
 حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن
 سعيد وابن أبي عدي جميعاً عن
 هشام هو ابن حسان عن عكرمة
 عن ابن عباس فيمن أصاب صيداً
 يحكم عليه ثم عاد قال لا يحكم عليه
 ينتقم الله منه وهكذا قال شريح

وراء الامام فهو مع كونه غير مرفوع مفهوما لا يعارض بمثله منطوق حديث عبادة واذا
تقرر لك هذا فقد عرفت مما سبق وجوب الفاتحة على كل امام وامام في كل ركعة
وعرفنا ان تلك الأدلة صالحة للاحتجاج بها على أن قراءة الفاتحة من شروط صحة
الصلاة أدلة أهل الخلاف عموما وحديث عبادة خاص وبناء الخاص على العام
واجب كما تقرر في الأصول وهذا المحيص عنه والاية الكريمة وما على نحوها من
القرآن والحديث لا دلالة فيها على المقصود في زعم انها تصح صلاة من الصلوات أو ركعة
من الركعات بدون فاتحة الكتاب فهو محتاج الى اقامة برهان يخص تلك الأدلة ومن
ههنا يتبين لك أيضا ضعف ما ذهب اليه الجمهور من أن من أدرك الامام راكعا دخل
معه واعتدلت الركعة وان لم يدرك شأمن القراءة وحاصل الكلام انه لا يحد عن تحتم
المصير الى القول بالقرضية بل القول بالشرطية وقد اختلف أهل العلم في قراءتها هل
تكون عند سكات الامام أو عند قراءته وظاهر الاحاديث انها تقرأ عند قراءة الامام
وفعلها حال سكوت الامام ان أمكن أحوط لانه يجوز عند أهل الخلاف فيكون فاعل
ذلك أخذها بالاجماع رأيا معتادا قراءتها حال قراءة الامام للفاتحة فقط وأحوال قراءته
للسورة فقط فليس عليه دليل بل الكل جائز وستة نعم قراءتها حال قراءة الامام للفاتحة
مناسب من جهة عدم الاحتياج الى تأخير الاستعاذة عن محلها الذي هو بعد التوجه
وتمام الكلام على هذا المرام في كتابنا هداية السائل الى أدلة المسائل وغيره فراجع
قال الشوكاني واختل في القراءة خلف الامام سرا وجهرا وقد وردت السنة المطهرة
بقراءة سورة الفاتحة خلفه مخفية في الصحيحين وغيرهما فالأية في غير الفاتحة وقد جاءنا
بها من جاء بالقرآن اذا جاء من الله بطل شهر معقل (لعلكم ترجحون) أي تناول الرحمة
وتقوزون بها بماتل الأمر الله سبحانه (واذ كركبك في نفسك) الخطاب للنبي صلى الله
عليه وآله وسلم ويدخل فيه غيره من أمته لانه عام لسائر المكائين قبل المراتب بالذكر
ما هو أهم من القرآن وغيره من الاذكار التي يذكر الله بها وقال النحاس لم يختلف في
معنى هذا الاذكار الدعاء وقيل هو خاص بالقرآن أي اقرأ القرآن تأملا وتدبرا أمره أن
يذكره في نفسه سرا فان الاختفاء دخل في الاختلاص وأقرب الى حسن التفكير وأدعى
للقبول (تفسرنا وخيفة) أي متضرعا وخائفا ومتضرعين وخائشين أو ذوى انزعاج
وخيفة والخيفة الخوف قاله الجوهري وسكن الفراء انه يقال في جمع خيفة خيفة خفيف
(ودون الجهر) أي دون الجهر وربيعي متضرعا وخائفا ومتسكما بكلامه وودون الجهر
(من القول) وفوق السر يعني قصدا بينهما (بالعدو والاصال) أي أوقات العداوات
وأوقات الاصال والعدو جمع عدوة بضم الغين وسكون الال وهي من طيلوع الفجر الى
طلوع الشمس والاصال جمع أصيل قاله الزجاج والاختش مثل عيين وإيمان وقيل
الاصال جمع أصل والاصال جمع أصيل فهو على هذا جمع الجمع قاله الفراء وليس لليلة
وليس بجعا لأصيل لان فعلا لا يجمع على افعال وقيل انه جمع لاصل مفردا كعمق قال
الجوهري الاصيل الوقت من بعد العصر الى المغرب وجعه أصل واصال واصائل

ومجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن
البصري وابراهيم النخعي رواه
ابن جرير ثم اختار القول الاول
وقال ابن أبي حاتم حدثنا العباس
ابن يزيد العبدى حدثنا المعتمر بن
سليمان عن زيد أبي المعلى عن
الحسن البصري أن رجلا أصاب
صيدا فبجوز عنه ثم عاد فأصاب
صيدا آخر فبجوزت نار من السماء
فاحرقه فهو قوله ومن عاد فينتقم

كانه جمع أصيلة ويجمع أيضا على أصلان مثل بعبرو بعران وقرأ أبو حجاز واسمه لاحق بن
 حميد السدوسي البصري وهي شاذة والاصل وهو مصدر أصل اذا دخل في الأصل وهو
 مطابق للغد وفي الأفراد والمصدرية قال قتادة الغد وصلاة الصبح والاصل الصلاة
 بالعشى وعن أبي صخر قال الأصل ما بين الظهر والعصر وقال ابن زيد بالبكر والعشى
 وقال مجاهد الغد وآخر الفجر صلاة الصبح والاصل آخر العشى صلاة العصر وخص
 هذين الوقتين لشرفهما ولأن الإنسان يقوم بالغدا من النوم الذي هو أخو الموت
 فاستحب له أن يستقبل حالة الاتباه من النوم بالذكر ليكون أول أعماله ذكر الله عز وجل
 وأما وقت الأصل وهو آخر النهار فإن الإنسان يريد أن يستقبل النوم الذي هو أخو
 الموت فيستحب له أن يشغله بالذكر لأن حاله تشبه الموت ولعله لا يقوم من تلك النومة
 فيكون موته على ذكر الله عز وجل وقيل إن أعمال العباد تصعد أول النهار وآخره فصعد
 على الليل عند صلاة الفجر وصعد عمل النهار بعد العصر إلى الغروب فاستحب له الذكر
 في هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه به وقيل غير ذلك والمراد دوام الذكر
 لله (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله وعما يقربك إلى الله (إن الذين عند ربك)
 المراد بهم الملائكة قال القرطبي بالاجماع قال الزجاج وقال عند ربك والله عز وجل بكل
 مكان لأنهم قرييون من رحته وكل قريب من رحمة الله عز وجل فهو عنده فالمراد بالعندية
 القرب من الله بالزباني والرضا المكانية والمراد عند عرش ربك قاله الشهاب والمراد
 بقوله والله بكل مكان أي علمه وقدرته وهو بائن من خلقه مستوعلي عرشه كما وصفه
 نفسه في غير موضع من الكتاب العزيز وقال القرطبي يعني أنهم في موضع لا يتدفعه
 الأحكام الله وقيل أنهم رسل الله كما يقال عند الخليفة جيش كبير وقيل هذا على جهة
 التثنية والتكريم لهم وأنهم بالمكان المكرم وهو عبارة عن قربهم في الكرامة لا في
 المسافة (لا يستكبرون عن عبادته) أي لا يمتطعون عنها لأنهم عبيده ومعنى
 (ويسجدون) يعظمونه وينزهونه عن كل شئ (وله يسجدون) أي يخصونه بعبادة
 السجود التي هي أشرف عبادة وقيل المراد بالسجود الخضوع والذلة وفي ذكر الملائكة
 تعريض لبني آدم وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن والأحاديث
 والآثار عن الصحابة في سجود التلاوة وعدد المواضع التي
 يسجد فيها وكيفية السجود وما يقال فيه

مستوفاة في كتب الحديث

والفقهاء فلا نقول

باراذلك

ههنا



* (تم الجزء الثالث و يليه الجزء الرابع وأوله سورة الانفال) *

الله منه وقال ابن جرير في قوله والله
 عزيز ذو انتقام يقول عز ذكره والله
 منيع في سلطانه لا يقهره قاهر ولا
 ينعسه من الانتقام ممن انتقم منه
 ولا من عقوبة من أراد عقوبته مانع
 لأن الخلق خلقه والامرأ أمره
 العزة والمنعة وقوله ذو انتقام

يعني انه ذو عاقبة لمن عصاه

على معصيته

اياه

* قال الامام الكامل والهام الفاضل منسمر عصره ومحدث عصره أنجوبة
 الدهر رخشة الزمان مولانا الشيخ سليمان بن محمد الاهدل مفتي زبيد
 أعلى الله تعالى مقامه وأنتجج مرأته معزها هذا التفسير الجليل
 ذا الفضل الجزيل *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

أحمد من أتى أحمد صلى الله عليه وآله وسلم جوامع الكلم والكلم الجامعة وأتمده بشمس
 المعارف التي جهر سناها أنوار شمس الآفاق الساطعة وبعمه بالدين الذي حلّى نأجسه
 بجواهر ألفاظه الالامعة ومنجبه من العلوم والصفات ما لا تحيط بأسطة صائه دائرة النطق
 الواسعة صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه ما تركبت الالفاظ من حروف مبانها
 ودلت على أسرارها ومعانيها ﴿وبعد﴾ فقد دوفقت ان وقتت على هذا التفسير
 العظيم والدر النظيم المبين لعاني القرآن العظيم وأساراه الكاشف لمروزة وأشاراته
 وأنواره تاليف النواب على الجادة والجناب السيد السند والامام المعتمد والاحاه
 أمير الملك (نواب صديق حسن خان صاحب بهادر) فاذا هو أجل تصنيف قد فرغ في
 أحسن ترتيب وترصف فاق به وعلا على كل تفسير وتأليف وحوى من النكات السنية
 دررا ومن القوائد القرائد غررا مع إيجاز المبانى وجرالة المعاني كيف لا ومؤلفه راضع
 در التحقيق ولبانه واضع در التدقيق عقد اعلى لبانه رافع طراز سند الحديث وراياته
 كشاف أسرار التنزيل واحكام آياته مجمع بحرى المعقول والمنقول منسج منهرى
 الفروع والاصول صاحب ذيل البلاغة على سحبان وأثل مالك أزممة البراعة والبراعة
 والفضائل جامع الننون البعيدة والقريبة والعلوم المعروفة والغريبة لازالت شمس
 العلوم به منالقة وأنهارها من زخار بحره متدفقة ورياض البلاغة به عن أزهارها
 متتفقة فلقد فرغ في كتابه هذا أنهار العلوم ونثر فيه أزهار المنثور والمنظوم ولعمري
 لقد برهن باتشاره على سعة اطلاعه ودل على طول يده في العلوم وباعه وأنه الذي
 تناول أفنان الفنون وفهم طبقات ذهنه اشارات المكنون وأماط عن وجوه المعاني
 البديعة النقاب وأتى في ذلك بالعجب العجيب قاله أسأل وبنييه أن توسل ان يبلغه
 من خيرى الدارين ما أمله ويسهل له كل طريق أم له انه على ما يشاء قد ير وبالإجابة
 جدير أمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم * كنبه
 الفقير الى الله عز وجل المعترف بالقصور وسليمان بن محمد بن عبد الرحمن بن سليمان بن يحيى
 ابن عمر الاهدل مفتي زبيد في شهر رضى القعدة الحرام سنة ١٢٩١ عفا الله عنهم
 وغفر لهم آمين